

المملكة العربية السعودية

وزارة التعليم العالي

جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

الدراسات العليا

كلية الشريعة بالرياض

قسم الثقافة الإسلامية



# تطبيق الشريعة الإسلامية في العصر الحاضر ومعوقاته

بحث مقدم لنيل درجة الماجستير في الثقافة الإسلامية

إعداد

عبدالله بن عبدالعزيز الزايدي

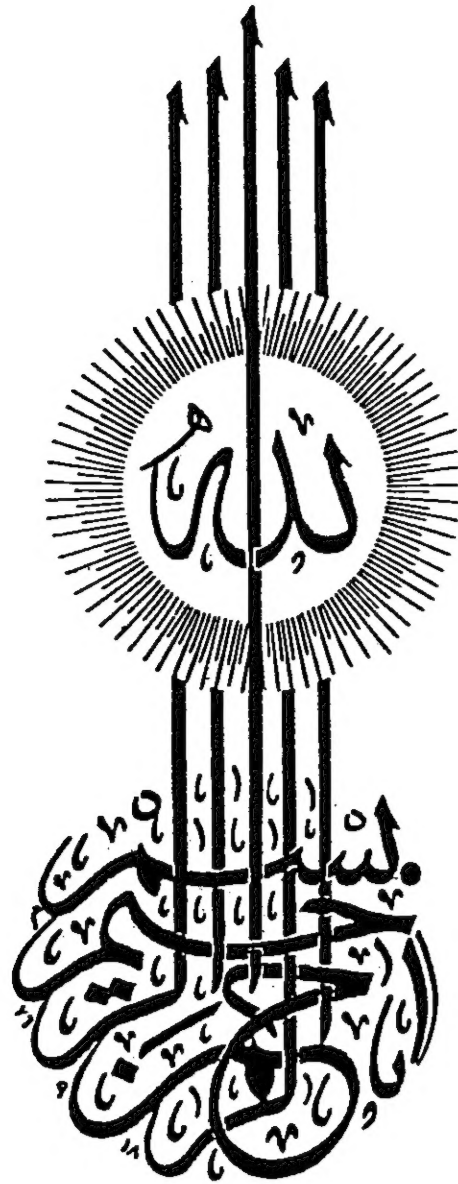
إشراف

الدكتور / محمد بن عبدالله بن عرفه

رئيس قسم الثقافة الإسلامية

المجلد الثاني

١٤٠٦ - ١٤٠٧ هـ





بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، القائل في كتابه المبين : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ \* - الجاثية ١٨ - ، أحمدته سبحانه وأشكره على وافر نعمه ومزيد فضله ، أكمل لنا الدين وأتم علينا النعمة ، ورضي لنا الإسلام ديناً ، وشرع لنا أكمل الشرائع وأتمها ، وأمرنا بلزومها والالتزام بها ، وحذرننا من اتباع الأهواء .

والصلاة والسلام على خاتم النبيين وإمام المرسلين ، الذي نسخت شريعته كلَّ شريعة ، وشملت دعوته كلَّ أمة ، فلم يبقَ لأحدٍ حجةٌ دون حجته ، ولا استقام لعاقِلٍ طريقٌ سوى محجته التي تركنا عليها بيضاءً نقيةً ، ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالكٌ .  
ومعذرة :-

فإنَّ الأمة المسلمة في هذا العصر بدأت تتطَلَّعُ إلى الخروج من وهدتها والارتفاع من سقطتها التي تردَّت فيها زمناً طويلاً .  
وبدأت تبشير هذا الخروج ومظاهرُ هذا التسامي بارتفاع أصوات الدعاة المصلحين ، داعيةً إلى الحكم بشرع الله ونبذ ما خالفه من نظمٍ قاصرة وقوانينٍ منحرفةٍ أفست حياة الأمة وكانت من أعظم أسباب فرقتها ، وتعاذى أبنائها ، وفساد أحوالها واستشراء أمراضها ، إذ عانت الأمة من جرَّائها تخبطاً في السياسة واضطراباً في الاقتصاد ، وتفككاً في الاجتماع وتدهوراً في الأخلاق ، واختلالاً في الأمن ، وضعفاً في القوة واختلافاً في الصفوف . . . إلى غير ذلك من مظاهر الفساد ومعالم الانهيار .  
وقد أحدثت هذه الدعوة المباركة إلى تطبيق الشريعة في هذا العصر ردود فعل إيجابية تراوحت بين عقد المؤتمرات حول الشريعة ، وإنشاء لجان لتقنين أحكامها وبين تطبيق الشريعة ، أو محاولات للتطبيق لا يمكن اعتبارها شاملةً .

وأحدثت كذلك ردود فعلٍ سلبيةٍ تمثلت في فئاتٍ معارضةٍ لهذا الاتجاه ، اختلفت أنماطها وتعددت اتجاهاتها ، وقفت بكل تبجح وإصرارٍ عقبةً كأداءً في طريق هذه الدعوة المباركة ، مما جعل من تطبيق الشريعة قضيةً إسلاميةً ملحةً منذ أواخر

القرن الرابع عشر الهجري السابق إلى يومنا هذا ، وكثر الجدل بين مؤيّدى تطبيق الشريعة والداعين له ، وبين المعارضين الرافضين لذلك . كل هذه الحقائق ألقت عليّ أسئلة " ملحة " . :-

- هل تطبيق الشريعة وجعلها نظاماً " للحياة تحقّق في حياة الأمة ؟ أم لم يتحقّق ؟ .

- وإذا كانت إجابة التاريخ الإسلامي بنعم ، فمتى بدأ انحرافهم عنها ؟ وكيف دخلت إليهم قوانين الكفار واستمروا بها حتى بلغ بهم الحال أن يفضلوها على شرع الله ؟ .

- ومتى بدأ إحساس المسلمين بهذا الانحراف بصورته الخطيرة الصارخة ؟ .

- وما موقف الشعوب المسلمة من الدعوة إلى تطبيق الشريعة ؟ وما حقيقة توجه بعض الدول في العالم الإسلامي نحو تطبيق الشريعة الإسلامية ؟ وهل ثمة تطبيق حقيقي ؟ .

- ومن همّ - يأتري - المعارضون الحقيقيون لتطبيق الشريعة ؟ .

- وما هي حججهم ومنطلقاتهم في هذه المعارضة ؟ .

- وهل تطبيق الشريعة متعذّر في هذا العصر ؟ أم هو أمر ممكن ؟ .

كل هذه التساؤلات جالت بذهني أثناء متابعتي للصراع الدائر بين دعاة التطبيق ومعارضيه ، وكان لابدّ من البحث عن الحقيقة العلمية والتتبع الدقيق ، فأقدمت متكللاً على الله ، ومستمداً " العون منه على اختيار موضوع تطبيق الشريعة الإسلامية في العصر الحاضر ومعوقاته " .

وتقدمت به إلى قسم " الثقافة الإسلامية " بكلية الشريعة - بالرياض - لنيل

درجة الماجستير في الثقافة الإسلامية ، مع إدراكي للحقائق التالية :-

\* منهج البحث :-

سلكتُ في هذا البحث المنهج الآتى :-

- ١ - الاعتماد ما أمكن على المصادر الأصلية ، سواء في التفسير أو الحديث أو الفقه أو التاريخ وذلك فيما يمكن الاعتماد عليها فيه .
- ٢ - الإيجاز بقدر الإمكان في موضوعات البحث ، ذلك أنه بحثٌ واسعٌ ، ومن المتعذر الإحاطة بجميع ما يدخل تحت كل جزئية ، فضلاً عن كلياته . وقد كانت الخطة التي وضعتها كفيلاً بهذا الإيجاز ، لاسيما وأنها تحقق المراد من هذا البحث .
- ٣ - الإطناب في عرض شبه المعوقين والرد عليها ، لأن هذه الشبه هي الحجج والعوائق التي يضعها المعوقون أمام تطبيق الشريعة في هذا العصر ، زاعمين أنها تحول حقيقةً دون الاتجاه إلى هذا الصراط المستقيم .
- ٤ - تخريج جميع الأحاديث الواردة في البحث وبيان درجتها من صحة وحسن وضعف إلا ما كان في أحد الصحيحين ، فأكتفي بذكر المرجع الوارد فيه الحديث .
- ٥ - عدم الترجمة للأعلام إلا ما ندر ، بناءً على رأي المشرف ، مع التعريف بمن لهم علاقة ماسة بموضوع البحث في صلب البحث .
- ٦ - ركزت الحديث عن تطبيق الشريعة في المجال العملى على المحاولات التي تبذل بمظهرٍ شعوليٍّ دون المحاولات المقتصرة على جزئياتٍ أو نظمٍ خاصة . فلم أتناول محاولات التطبيق في مجال ( أحكام الأسرة ) ، المسمى ( الأحوال الشخصية ) . أو تطبيق بعض الحدود كحد القتل أو السرقة فقط ، كما حدث في بعض الدول الإسلامية .
- ٧ - في الحديث عن محاولات تطبيق الشريعة الإسلامية في الدول الإسلامية غير المملكة العربية السعودية ، كانت الوسيلة الأولى للحصول على المعلومات هي المقابلات الشخصية للمسؤولين والمختصين وتسجيل وترجمة ما يُحتاج إلى ترجمة .

لذا فإن الاحالة إما أن تكون الى اسم الشخص ، أو الى مجموعةٍ من قابلتهم  
إذا اجتمعت الآراء دون تحديدٍ للأسماء ، وكانت الوسيلة الثانية هي الدوريات  
الموثوقة كما فصلت في مقدمة الحديث عن محاولات التطبيق في باكستان  
والسودان طريقة الحصول على المعلومات .

٨ - وفي الحديث عن المعوقين من الداخل : اكتفيت ببيان الخطوط  
العريضة والكليات العامة مع ذكر الأمثلة والنماذج .

#### \* خطة البحث :-

والخطة التي سرت عليها في هذا البحث كانت بالشكل التالي :-  
بدأت بتمهيدٍ موجزٍ أوضحت فيه المعنى اللغوي لمفردات عنوان البحث  
التطبيق ، التعويق ، الشريعة ، والمعنى الاصطلاحي ، ومرادى بهذه المصطلحات .  
وبيّنت حاجة الإنسانية إلى التشريع وخصائص التشريع الملائم للبشر والصالح لهم .  
- وأما الباب الأول : فهو يحتوى على مدخل وفصلين .

=====

جعلت المدخل : لبيان حالة الإنسانية عموماً والعرب خصوصاً قبل مجيء الشريعة  
الإسلامية الخاتمة التي جاء بها نبينا محمدٌ - صلى الله عليه وسلم - .

#### \* أما الفصل الأول : فقسمته إلى مبحثين :-

المبحث الأول : يتناول تطبيق الشريعة الإسلامية في عهد النبي - صلى الله عليه وسلم -  
وذلك بعد هجرته إلى المدينة وتوليه زمام الأمر فيها ، وركزت الحديث على ملامح  
ذلك التطبيق والتمثيل لهذه الملامح دون توجيه الاهتمام إلى الجزئيات .

أما المبحث الثاني : فقد عرضت فيه لتطبيق الشريعة في عصر الخلفاء الراشدين ،

الأربعة ، لكونه النموذج الإنساني الذي يمثل التطبيق الصحيح والكامل للشريعة  
دون وجود النبي - صلى الله عليه وسلم - . وجعلته على نسق المبحث السابق ، وذلك :

بيان الملامح والتمثيل لها .

\* الفصل الثاني : عرضت فيه بإيجاز لمواقف المسلمين من الشريعة عبر تاريخهم الطويل ، إلى وقت دخول القوانين الوضعية في الدولة العثمانية وما جرى للمسلمين بعد سقوط الدولة العثمانية ، وأشارت فيه إلى دور الأعداء في ذلك وقسمته إلى بحثين :-

- البحث الأول : تفرد الشريعة با لتطبيق عبر القرون ولامح التطبيق .

- البحث الثاني : بداية الانحراف ومظاهره . :-

١ - في مجال الحكم .

٢ - في مجال القضاء ونظمه .

أما الباب الثاني :- فقد خصصته للحديث عن تطبيق الشريعة في العصر الحاضر  
=====

وقسمته إلى فصلين ، كل منهما يحتوى على مباحث .

\* الفصل الأول : تناولت فيه جهود العودة إلى التطبيق في المجال

الندلى ( التنظيم ) ، وقسمته إلى بحثين :-

- البحث الأول : الدعوة إلى تطبيق الشريعة .

وقد مت له بعد خلٍ عن المفهوم الحقيقي لتطبيق الشريعة ، وهو بمثابة شرح وتفصيل لما أجملته في مقدمة البحث حين تحدثت عن " مفهوم الشريعة اللغوى والاصطلاحى " ، حيث بينت هنا ما ينبغى تحقيقه في الدولة التي تريد تطبيق الشريعة في المجال السياسى ومجال التشريع والتنظيم وفي المجال الاجتماعى والإعلامى والاقتصادى . بعد ذلك بدأت :-

= المطلب الأول : حيث تحدثت عن بداية الدعوة إلى تطبيق الشريعة ،

وأوضحت أن المصلحين دوماً يدعون إلى التمسك بالشريعة والعودة لها كلما لحظوا مخالفة أو مجانبية للشريعة ، إلا أن ظهور الدعوة إلى التطبيق وانتشارها كان قريباً من بداية الثلث الأخير من القرن الرابع عشر الهجرى ، الموافق لمنتصف القرن العشرين

ثم تطرقت إلى العوامل والأسباب التي كانت وراء الاتجاه إلى هذه الدعوة وهي الدوافع التي دفعت ولا زالت تدفع بالدعاة إلى الإلحاح بتطبيق الشريعة وتحكيمها في واقع الحياة، وسطت القول في ذلك .

= أما المطلب الثاني : فقد تحدثت فيه عن رواد الدعوة إلى تطبيق الشريعة، وذكرت فيه أن الدعاة إلى تطبيق الشريعة كثيرون، إلا أن الذين ينطبق عليهم وصف الريادة قليل، وقد اخترت اثنين من الرواد، معللاً لهذا الاختيار ومسبباً له، والرائدان هما : حسن البنا، وأبو الأعلى المودودي، - رحمهما الله - فسطت الحديث عن هذين الرائدتين بادئاً بنبذة يسيرة في حياة كل منهما ومثنيّاً ببيان جهود كلٍ منهما في الدعوة إلى تطبيق الشريعة .

ومعد أن عرضت لهذه الدعوة المباركة وأسبابها وروادها، كان لابد من عرض موقف الشعوب الإسلامية من هذه الدعوة، فأوضحت ذلك مستدلاً عليه بالأمثلة الواقعية .

- البحث الثاني : تناولت فيه جهود التأصيل في المجال النظري . وجعلتُ :-

\* المطلب الأول : عن تهيئة البديل الشرعي عن القوانين الوضعية وعرضت للجهود المساعدة لتهيئة البديل والجهود المباشرة في ذلك ، وجعلتُ :-

\* المطلب الثاني : عن تقرير وجوب تطبيق الشريعة وانتفااء العذر في تركها .

### \* أما الفصل الثاني :-

فقصرتُ الحديث فيه عن التطبيق في المجال العملي . وقد متُّ له بتمهيدٍ موجزٍ بيّنتُ فيه النماذج العملية المقصودة بالدراسة وأسباب اختيارها، وأشارت إلى اختلاف التطبيق في كلّ منها، وأن دراستها لاتعني تساويها، وأشارت أيضاً إلى كون هذا الاختلاف سيكون سبباً رئيساً في اختلاف خطة الحديث عن كل نموذج منها . بعد ذلك بدأت في دراسة النماذج المقصودة وجعلتها في ثلاثة مباحث :-

- المبحث الأول : عن المملكة العربية السعودية : تحدثُ فيه عن مظاهر

التطبيق وتميز المملكة عن غيرها في هذا المجال ، فأوضحت مظاهر التطبيق فيها وملاحمه وآثاره ، ودلالاته ، وأنهيت البحث بتقويم موجز .

- المبحث الثاني : عن باكستان ، باعتبارها ثاني دولة من الدول الإسلامية تعلن اتجاهها إلى تطبيق الشريعة الإسلامية في هذا العصر .

- المبحث الثالث : عن السودان ، باعتبارها ثالثة الدول الإسلامية التي أعلنت اتجاهها نحو تطبيق الشريعة ، وإن كانت محاولتها تعثرت لعدة أسباب بينتها في موضعها .

- المبحث الرابع : فهو يتناول تجربة " خاصة في مجال خاص ، وهي : تجربة البنوك الإسلامية .

الباب الثالث :-

=====

هذا الباب : تحدث فيه عن معوقات تطبيق الشريعة . وقسمته إلى فصلين :-

\* - الفصل الأول : تناولت فيه الفئات المعوقة ودوافعها وأهدافها . وذلك في ثلاثة مباحث :-

- المبحث الأول : الفئات المعوقة :-

آ - المعوقون من الداخل .

ب - المعوقون من الخارج .

- المبحث الثاني : دوافع المعوقين وأهدافهم .

- المبحث الثالث : وسائل المعوقين .

\* - المفصل الثاني :- فخصصته للحديث عن : شبهات المعوقين والرد عليها .

وقسمته إلى مبحثين :-

- المبحث الأول :- ويشتمل على الشبهات الموجهة إلى ذات الشريعة وهي :-

- ١ - جمود الشريعة وبعدها الزمني .
- ٢ - عجز الشريعة عن تنظيم كافة الجوانب للحياة الإنسانية .
- ٣ - عدم تقنينها في صورة قانونية .
- ٤ - تعدد المذاهب الفقهية .
- ٥ - ان الحكم بالشريعة يؤدي إلى قيام حكومة دينية .
- ٦ - قسوة العقوبات الشرعية .

وأما - المبحث الثاني :- فقد تناولت فيه الحديث عن الشبهات المتعلقة بالتطبيق

وهي :-

- ١ - ضرورة تهيئة المجتمع قبل التطبيق .
- ٢ - مثالية الشريعة .
- ٣ - معارضة الشريعة لمقتضيات العصر .
- ٤ - تهديد الشريعة للوحدة الوطنية بسبب وجود الأقليات .
- ٥ - الخوف من الدول الكبرى .
- ٦ - إحداث فراغ دستوري .

هذه هي خطة البحث ، أردت بها أن أقصر على ما رأيت ضرورة تناوله ولا يسعني في ختام هذه المقدمة إلا أن أتوجه بالشكر الوافر لله - عز وجل - على توفيقه ، ثم لكل من أسدى إلي خدمة في هذا البحث ، وأخص بالذكر : أستاذي الدكتور : محمد ابن عبد الله عرفة ، رئيس قسم الثقافة الإسلامية ، الذي أفدت كثيرا من علمه ودقته وتوجيهاته السديدة ، والذي له بعد الله - عز وجل - الفضل الكبير في استمرار في هذا البحث والمضي فيه قدما .

كما أتوجه بالشكر إلى قسم الثقافة الإسلامية ، ممثلا في رئيسه السابق الأستاذ :



مر عودة الخطيب ، على تبنيه لمثل هذه الموضوعات الحيوية الهامة ، سائلاً  
الله - عزَّ وجلَّ - أن يوفق الجميع لما يحب ويرضى ، وأن يكون هذا البحث قد ساهم  
في بيان كثيرٍ من الحقائق الغامضة بصورةٍ علميةٍ ، وأن يَكُنْ سهماً في نِجور المناوئين  
لشرع الله ، والكارهين له . وأن يكون مقدمة " للموضوعات المتخصصة في دراسة  
تطبيق الشريعة ، والسبيل إليه .

والله الموفق والهادي سواء السبيل . . .

\* \* \* \* \*

\* التمهيد :-

- ١ - تحديد مفهوم مصطلحات البحث :-  
( التطبيق ، التعويق ، الشريعة ) .
- ٢ - حاجة الإنسانية إلى التشريع .
- ٣ - خصائص التشريع الملائم للبشر .

**\* تمهيد :-**

١ - تحديد مفهوم مصطلحات البحث : ( التطبيق ، التعويق ، الشريعة ) :-

لا شك أن تحديد المفاهيم بدقة هو البداية الجادة لكل عمل مثمر بناءً ،  
فكثيراً ما تفهم الأشياء على خلاف المقصود منها ، ويخرج بها عن أبعادها  
الحقيقية ، إذا لم تحدد مفاهيمها تحديداً دقيقاً .

وهذا ما حدث بالنسبة لمفهوم تطبيق الشريعة الإسلامية .

فما أن ارتفعت أصوات الدعاة تطالب بالعودة إلى تطبيق الشريعة ، حتى  
انبرى المبطلون المعوقون إلى الحديث عن الحدود وشاعة تطبيقها ، وت خلفها  
عن روح العصر ، ورداً على ذلك : سارع فريق من المخلصين إلى الحديث  
عن أهمية الحدود والانتصار لها . .

فارتبط في أذهان الكثيرين - نتيجة لذلك - أن تطبيق الشريعة

الإسلامية مفهومه الوحيد : تطبيق الحدود الشرعية لا غير .

وإزالة لهذا اللبس كان لابداً من وقفة عند مفردات عنوان البحث ،

تحديد المراد ، وتكشف اللبس ، وتزيل الغيش .

**\* التطبيق :-**

التطبيق في اللغة : مصدر طبق يطبق تطبيقاً . وتدور معانيه حول الموافقة  
والتلازم .

(١)  
قال في لسان العرب : ( الطبق : غطاء كل شيء ، وقد أطبقه وطبقه فانطبق  
وتطابق الشيئان : تساويا ، والتطابق : الاتفاق ، والتطبيق في الصلاة : هو إطباق

=====

الكفين ميسوطتين بين الركبتين ، وكان من فعل المسلمين أول ما أمروا بالصلاة ،  
ثم نهوا عنه ) .

(١)  
( والتطبيق - أيضا - : تعميم الغيم بمطره الأرض ، والمطابقة : الموافقة ) .

ومن خلال هذا العرض الموجز لمعنى كلمة " التطبيق " ، - في اللغة - يتضح  
لنا أن إطلاق القول بتطبيق الشريعة له وجه في اللغة ، حيث إن المقصود به  
موافقة أعمال الناس وأنظمتهم للشريعة ، أو : تعميم الشريعة على واقع الناس ،  
ونظرا لأن لهذا المعنى وجهان في اللغة ، ولجريان ذلك على السنة الدعاء  
والمفكرين ، والكتاب المعاصرين ، ولكونه أعم من أن يقال : الحكم بالشريعة ،  
فقد رأيت الأخذ به ، والله الموفق للصواب .

### \* التعويق :-

التعويق : مشتق من الفعل " عاق ، يعوق ، يقال : عاقه عن الشيء : حبسه  
وصرفه ، تقول : ( عاقني عن الوجه الذي أردت عائق ، . وأغلب استعماله في  
تربيت الناس عن الخير ، يقال : رجل عوقه وعوق ، أى : ذو تعويق للناس عن  
الخير ، وتربيت لأصحابه . والتعويق : التثبيط ، جاء في التنزيل قوله تعالى :  
\* قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا \* (٢)

والمعوقون : قوم من المنافقين كانوا يشبّطون أنصار النبي - صلى الله عليه  
وسلم - عن نصرته ) . (٣)

قال في تاج العروس : ( العيوق : نجم أحمر ، مضيء ، سمي بذلك لأنه يعوق  
الشيء عن لقاء الدبدان ) . (٤)

=====

(١) مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي - القاموس المحيط ( ٢٧٠ / ٣ ) .

(٢) الأحزاب - آية ( ١٨ ) .

(٣) ابن منظور - لسان العرب ( ١٥٢ / ١٢ ) .

(٤) محمد مرتضى الزبيدي - تاج العروس ( ٣٠ / ٧ ) .

وهذا : يتبين موافقة المعنى اللغوي للتعويق لما أريده في هذا  
البحث من دراسة الموانع والصوارف عن تطبيق الشريعة ، والتعرّف على المعوقين  
والمشبطين لتطبيقها ، ومعرفة حججهم ، ودراستها وإبلاء الرأي فيها .

### \* الشريعة :-

الشريعة - في اللغة - : مشتقة من الفعل " شرع " ، يقال : شرع فلان في كذا : اذا ابتدأ فيه .

والشريعة في كلام العرب : مشرعة الماء ، وهي : مورد الشاربة التي يشرعها الناس .

(١) قال ابن حبان : ( الشريعة في كلام العرب : الموضع الذي يَرِدُ فيه الناس الأنهار والمياه ) . ( سميت بذلك لوضوحها وظهورها ، فلا تسمى العرب هذا المورد شريعة " الا اذا كان الماء المورد عدا " ، لا انقطاع له ، ظاهرا "معينا" لا يسقى منه بالرشاء ) (٢) .

(٣) ( فشرعية الدين من ذلك ، حيث يَرِدُ الناس أمر الله ورحمته والقرب منه ) .

(٤) قال في " تاج العروس " : الشريعة ( الظاهر المستقيم من المذاهب ) .

(٥) ومن معانيها أيضا : ( الطريق والمنهاج ) .

### \* الشريعة في الاصطلاح :-

اذا تتبعنا أقوال العلماء من المفسرين والفقهاء وغيرهم في تحديد هم المعنى الاصطلاحي للشريعة ، نجد أنها تتلخص في قولين :-

الأول : من يرى أن الشريعة بمعنى الدين ، وأنها مرادفة له ، وأن اطلاق أحدهما

=====

- (١) البحر المعيط ( ٤٠ / ٨ ) .
- (٢) ابن منظور - لسان العرب ( ٢٩٩ / ٢ ) .
- (٣) ابن حبان - المصدر السابق ( ٤٠ / ٨ ) .
- (٤) الزبيدي - تاج العروس ( ٣٩٦ / ٥ ) .
- (٥) ابن منظور - لسان العرب ( ٤٠ / ١٠ ) .

على الآخر صحيح من كل وجه ، وأنه لا فرق بين الدين والشرعة . ومن قال بهذا القول " - من المفسرين - " مجاهد " - رحمه الله - ، فقد قال في تفسير قوله تعالى : ﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شَرْعًا وَمِنْهَا جَا ﴾ <sup>(١)</sup> : ( سنة " ومنها جا " : السبيل لِكُلِّكُمْ . ) - [ كذا ] - من دخل في دين محمد فقد جعل الله له القرآن شرعة " ومنها جا " <sup>(٢)</sup> .

ومن الفقهاء : شيخ الاسلام تقي الدين أحمد بن تيمية ، حيث قال :  
( الشريعة تنتظم كل ما شرعه الله من العقائد والأعمال ) <sup>(٣)</sup> .

ولكنه لم يغفل ذكر الرأي الثاني ، فقال في موضع آخر : ( فمن الناس من يسمي العلم والاعتقاد والقول الخبري علم الأصول ، أو أصول الدين ، أو الفقه الأكبر ونحو ذلك ، من الأسماء المتقاربة وإن اختلفت فيها المقاصد . ويسمى النوع الآخر علم الفروع أو فروع الدين ، وعلم الفقه والشرعة ، وهذا اصطلاح كثير من المتفقهة والعلماء المتأخرين ) <sup>(٤)</sup> .

ومن هؤلاء : - أيضا - العلامة " التهانوي " في كتابه " كشف اصطلاحات الفنون " . فقد قال : <sup>(٥)</sup> ( الشريعة : ما شرع الله لعباده من الأحكام ، سواء كانت متعلقة بكيفية عمل - وتسمى فرعية وعملية - ، أو بكيفية الاعتقاد - وتسمى أصلية واعتقادية . . . ) .

=====

- (١) المائدة - آية ( ٤٨ ) .
- (٢) محمد بن جرير الطبري - جامع البيان ( ١٧٤ / ٦ ) .
- (٣) مجموع فتاوى ابن تيمية - جمع : عبدالرحمن بن قاسم ( ٣٠٦ / ١٩ ) .
- (٤) المصدر نفسه ( ١٣٤ / ١٩ ) .
- (٥) ( ٨٣٥ / ١ ) .

كما ذهب الى هذا الرأي كثير من العلماء سوى من ذكر، واستدلوا بقولهم بما يلي :-

آ - قول الحق تبارك وتعالى : \* شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ \* <sup>(١)</sup> . وقوله جل شأنه : \* أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللَّهُ \* <sup>(٢)</sup> .

ووجه الاستدلال من الآيتين هو :-

أن الله - عز وجل - أطلق لفظ " الشرع " على الدين ، فدل ذلك على أن معناهما واحد .

ب - قوله تعالى : \* ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ \* <sup>(٣)</sup> .

ووجه دلالة الآية : أن المراد بالشرعة - هنا - : الدين كله ، فقصر الآية على الأحكام العملية تحكم بلا دليل .

\* الثاني : أن الشريعة أخص من الدين . . فهي اسم للأحكام العملية التي تختلف باختلاف الرسل ، وينسخ سابقها لاحقها <sup>(٤)</sup> .

ومن قال بهذا الرأي : قتادة - رحمه الله - ، فقد قال في تفسير قوله تعالى : \* لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شَرْعَةً وَمِنْهَا جَا \* <sup>(٥)</sup> : سبيلا " وسنة ، للتوراة شريعة ، وللانجيل شريعة ، وللقرآن شريعة يحل الله فيها ما يشاء ويحرم ما يشاء بلا " ليعلم

=====

- (١) الشورى - آية ( ١٣ ) .
- (٢) الشورى - آية ( ٢١ ) .
- (٣) الجاثية - آية ( ١٨ ) .
- (٤) محمد رشيد رضا - تفسير المنار ( ٤١٣ / ٦ ) ، ومن أشار الى هذا المعنى بايجاز : الراغب الاصفهاني في " مفرداته " . انظر ( ص : ٢٥٨ ) منها .
- (٥) المائدة - آية ( ٤٨ ) .



من يطيعه ممن يعصيه ، ولكن الدين الواحد الذى لا يقبل غيره التوحيد والإخلاص  
الذى جاءت به الرسل ، فالدين واحد ، والشرعة مختلفة ( .

وأيد هذا رأى وصوّبه : الإمام الطبرى ، أثناء تفسيره للآية المذكورة <sup>(١)</sup> ،  
كما ذهب إليه صاحب العقائد النسفية ، فقال : ( العلم المتعلق بالأحكام  
الفرعية يسمى " علم الشرائع والأحكام " ) <sup>(٢)</sup> .

كما ذهب إليه الفخر الرازى في تفسيره . قال : ( وردت آيات تدل على  
عدم التباين في طريقة الأنبياء والرسل ، وآيات دالة على حصول التباين فيها  
ومن النوع الأول : قوله تعالى : \* شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا \* وقوله :  
\* فَبَهْدَاهُمْ أَقْتَدِهِ \* . ومن الثاني : قوله تعالى : \* لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً \*  
ومنهاجا \* . وطريقة الجمع أن نقول : النوع الأول من الآيات مصروف إلى  
ما يتعلق بأصول الدين ، والثاني : مصروف إلى ما يتعلق بفروع الدين <sup>(٣)</sup> .  
وممن أخذ به من المتأخرين : العلامة محمد رشيد رضا <sup>(٤)</sup> .

=====

- (١) محمد بن جرير الطبرى - جامع البيان ( ١٧٤ / ٦ ) .
- (٢) نقلاً عن : محمد بن علي التهانوى - كشف اصطلاحات الفنون ( ٣ / ٧٥٩ ) .
- (٣) مفاتيح الغيب ( ١٢ / ١٢ ) .
- (٤) تفسير المنار ( ٦ / ٤١٣ ) .

آ - واستدل أصحاب هذا القول بقوله تعالى : ﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شَرْعَةً ﴾  
وَمِنْهَا جَسًا<sup>(١)</sup> . ووجه الاستدلال : أنَّ من المعلوم أنَّ ما تختلف فيه الشرائع  
السماوية إنما هو في الأمور العملية الفرعية ، والآ : فالأحكام الأصلية واحدة ،  
في كل الشرائع السماوية .

ب - كما استدلوا بقوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾<sup>(٢)</sup> .  
وجه الاستدلال : أن الآية خطاب لجميع الأمم ، وإخباراً أن الله لو شاء لجمع  
الناس كلهم على شريعة واحدة ، لا يُنسخُ منها شيءٌ ، لكنه تعالى شرع لكل رسول  
شريعة على حدة ، ثم نسخها أو بعضها بشريعة الآخر ، الذي بعده ، حتى نسخ  
الجميع بما بعث به عبده ورسوله محمداً - صلى الله عليه وسلم - ، الذي ابتعثه  
إلى أهل الأرض قاطبة<sup>(٣)</sup> .

ولو كان المراد من الشريعة " أصول الدين والعقائد " ، لما كان لقوله ﴿ وَلَوْ  
شَاءَ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ معنى مفهوم ، إذ من المعلوم أن الرسل تتفق  
في العقائد والأحكام الأصلية ، كما بيّن ذلك النبي - صلى الله عليه وسلم - بقوله :  
( ( الْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ لِعِلَاتٍ ، أُمّهَاتُهُمْ شَتَّى ، وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ ) )<sup>(٤)</sup> .

=====

- (١) (٢) المائدة - آية ( ٤٨ ) .  
(٣) ابن كثير - تفسير القرآن العظيم ( ٢ / ٦٦ ) .  
(٤) البخارى - الجامع الصحيح ( ٤ / ١٤٢ ) .

وقد أجاب هذا الفريق على أدلة الأولين بأن قوله تعالى : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾ (١) وقوله : ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ ﴾ (٢) يعني : أن شرع الدين هو وضعه وإنزاله من عند الله ، وليس لغيره أن يشرع ، فالآيتان تدلان على أن وضع الله للدين ، ومخاطبة الناس به يسمى شرعا بالمعنى المصدري وليس مما نحن فيه ، . وأما قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرِيعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ ﴾ (٣) فقد قال قتادة فيها : ( الشريعة : الفرائض والحدود والأمر والنهي ، وهذا نص فيما ذكر من قصر الشريعة على الأحكام العملية دون العقائد ) (٤) .

**والخلاصة :** أن الشريعة إذا أطلقت فهي تعني : جميع ما شرعه الله من العقائد والأحكام والأعمال - على رأى - .  
وتعني : الأحكام العملية الفرعية - على رأى آخر - .  
وهذا الرأى آخذ وأسير في بحثي ، فإذا أطلقت الشريعة ، فإنما أعنيها - غالبا - بهذا المعنى ، مع إدراكى التام وإدراك كل مسلم أنه لا يمكن أن نفصل الشريعة عن الدين ، بمعنى : أن نعتقد أن الشريعة مجرد حلول تشريعية لمواجهة مشاكل الأفراد والمجتمعات ، فهذا مخالف للصواب .

وقد نظرت إلى تطبيق الشريعة الإسلامية ، على أنه وظيفة الحكومة المسلمة ومهمتها الأولى ، لذا قصرت حديثي في الجانب العملي على دور الحاكم المسلم

=====

- (١) الشورى - آية ( ١٣ ) .
- (٢) الشورى - آية ( ٢١ ) .
- (٣) الجاثية - آية ( ١٨ ) .
- (٤) محمد رشيد رضا - المصدر السابق ( ٦ / ٤١٤ ) .

أو لحكومة المسلمة بأجهزتها المختلفة في هذا التطبيق منذ العهد النبوي الشريف إلى المحاولات العملية المعاصرة ، كما أن الحديث عن تطبيق الشريعة في العصر الحاضر سيكون مركّزا " على مجالين شاملين هما :-

١ - مجال النظم والتشريعات : وأقصد بها : النظم والقوانين التي تضعها الدولة وتلتزم بها في أي مجال كان سياسيا " كان أو اقتصاديا " أو اجتماعيا " . . . ، لأن النظام الذي تعتمد عليه الدولة وتلتزم به يعتبر موقفا " صريحا " واضحا " للدولة من الشريعة ، فإن خالفها في مبادئها وأحكامها فهي لا تطبقها .  
وإن التزمت في نظمها وقوانينها بمبادئ الشريعة ولم تخرج عن أحكامها دلّ على التزامها وقبولها .

٢ - جانب القضاء : باعتبار السلطة القضائية هي السلطة الثانية بعد السلطة التشريعية ، وباعتبار ما يحكم به القضاء هو شريعة البلد وقانونه ونظامه المعتمد .

وبذلك يتضح أن مفهوم " تطبيق الشريعة " :-

أن يكون الإسلام ممثلاً في شريعته هو الموجه للمجتمع في كل الميادين وكل المجالات ، مادية ومعنوية ، وتكون جميع نظم المجتمع وقوانينه إسلامية " محققة لقوله تعالى : \* قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ \* (١) . ولقوله - جلّ شأنه - : \* ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرِيعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ \* (٢) .

=====

(١) الأنعام - آية ( ١٦٢ ) .

(٢) الجاثية - آية ( ١٨ ) .

فلا يوجد - بالتالي - نظام مخالف للإسلام أياً كان هذا النظام، وبهذا  
يبرز المجتمع المسلم بكل مقوماته وخصائصه دون إهدار شيء منها .  
هذا هو المفهوم الحق لتطبيق الشريعة ، وبه يظهر خطأ التصورات القاصرة  
والمفاهيم المضطربة .

وأما كلمة " العصر الحاضر " : فأريد بها : تركيز البحث على الفترة  
التي ظهرت فيها الدعوة إلى تطبيق الشريعة ظهوراً " بيناً " واضحاً ، حتى  
أضحت القضية الأولى للشعوب المسلمة ، على اختلاف بلادها وتباعد أطرافها ،  
وهذه الفترة في رأيي تبدأ بأول الثلث الأخير من القرن الرابع عشر الهجري  
الموافق لمنتصف القرن العشرين الميلادي - تقريباً - ، وسيأتي بإذن الله مزيد  
إيضاح لهذا التحديد في أول الباب الثاني<sup>(١)</sup> .

=====

(١) انظر: (ص: ١٤٦ ) من هذه الرسالة .

## ٢ - حاجة الإنسانية الى التشريع :-

الإجتماع الإنساني ضرورى ، جرت به سنة الله في خلقه ، إذ رغب في نفس الانسان حب الاجتماع والاستئناس مع بني جنسه ( ولهذا قال الحكماء : الانسان مدني بالطبع )<sup>(١)</sup> .

وهذا واقع الحياة الانسانية ، فالإنسان يولد في المجتمع ولا يعيش إلا فيه وهذا الإجتماع الإنساني ينشأ عنه - بالضرورة - علاقات ومصالح ومعاملات بين أفرادها ، ولما كانت مصالح الناس وعلاقاتهم وروابطهم تتعدد وتتضارب ويختلفون في تقديرها وفي أساليب المحافظة على حقوقهم ( لما في طباعهم من التنافس والتغالب ولما جبلت عليه النفس البشرية من حب الذات وتغلب الهوى ، يسدب النزاع والتشاجر ويكثر التخاصم والتقاتل بينهم )<sup>(٢)</sup> ، ( إما لتعنت بعضهم ، أو لكون الحق غامضا " وملتبسا " على البعض الآخر ، فلا يعلمون وجه الصواب ، وكل منهم يرى أن الحق معه )<sup>(٣)</sup> .

والإنسان مهما ارتفع وارتقى ، لو ترك غرائزه طفئ على حقوق الآخرين ولم يؤد لها إليهم ، ولم يكتف بماله ، ويؤدى الذى عليه . والنتيجة الحتمية لذلك هو : أن يسود بين أفراد المجتمع عوامل الفرقة والعداوة مما يؤدى إلى ضعف المجتمع وانحلاله ، وأن يحكم بين أفرادها قانون الغاب ، فيكون الحق للقوى ولا حق للضعيف .

=====

- (١) ابن خلدون - المقدمة (ص: ٦) .
- (٢) الطرابلسي - معين الحكام (ص: ٦٥) .
- (٣) الماوردي - أدب القاضي (ص: ٧) .

لهذا كله كانت المجتمعات الانسانية في أشد الحاجة إلى النظم والقواعد التي تنظم علاقة الأفراد ببعضهم ، وتحدد من طغيان بعضهم على حقوق الآخرين وتمنع فوضى العلاقات والمعاملات ، فتتحقق المصالح الإنسانية ولا تتضارب ويتوفر للمجتمع الانساني الأمن والطمأنينة والحياة الهادئة المستقرة . وهذه القواعد والنظم هي الشرع أو التشريع ، فالشريعة : ضرورة للمجتمع الانساني ، كما أن المجتمع ضروري للانسان ، ( لهذا لم يخلُ مجتمع - في الماضي والحاضر - من قواعد تحكم علاقات الأفراد فيما بينهم ، وتحدد حقوقهم وواجباتهم على نحو ما )<sup>(١)</sup> .

وقد اقتضت حكمة الخالق - جل وعلا - أن يتكفل الجماعات الإنسانية في كل طور من أطوارها برسول يأتي بتشريع إلهي ، ينظم حياتهم لدينية والدنيوية \* رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ \* وكانت الشريعة التي يأتي بها كل رسول تناسب كل فترة زمنية جاءت فيها ، وتصلح أحوال الجماعات الإنسانية في وقتها . قال تعالى : \* لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا \*<sup>(٢)</sup> .

( وقد استمرت الرسالات الالهية تترى على البشرية في أزمان متعاقبة ، إلى أن وصلت الإنسانية إلى مرحلة من النضج أهلتها لتقبل الشريعة الخاتمة التي جاء بها خاتم النبيين وسيد الخلق أجمعين محمد - صلى الله عليه وسلم - )<sup>(٣)</sup> .

=====

- (١) عبد الكريم زيدان - المدخل لدراسة الشريعة الإسلامية (ص : ٤ ) .
- (٢) النساء - آية ( ١٦٥ ) .
- (٣) المائدة - آية ( ٤٨ ) .
- (٤) عبد العظيم شرف الدين - المدخل في التشريع الإسلامي (ص : ١٥ ) .

### ٣ - خصائص التشريع الملائم للبشر :-

تبين لنا مما سبق ضرورة التشريع للحياة الإنسانية ، ووجه تلك الضرورة . ويأتي

السؤال الذي يطرح نفسه على بساط البحث :-

ما هو التشريع المناسب والملائم للبشر ؟ وما الخصائص والصفات التي تجعله كذلك ؟ .

والإجابة على هذا السؤال المنطقي ليست بالأمر اليسير ، لأنها تتطلب إحاطة علمية وإدراكاً تاماً لجميع جوانب حياة الإنسان ، الروحية والمادية ، وهو لا يستطيع بشر - مهما أوتي من علم - أن يدّعيه .

لكن التفكير المنطقي - أيضاً - مع النظر إلى تاريخ الحياة البشرية مع التشريع سماعياً كان أم وضعياً يد لنا على وصف شامل للتشريع الملائم للبشر من خلاله ننطلق في البحث عن خصائص وسمات هذا التشريع .

هذا الوصف الشامل هو : موافقة هذا التشريع لفطرة الإنسانية بجميع أبعادها ومنطلقاتها ، وفطرة الوجود كله ، وما لم يكن التشريع المختار لقيادة الحياة الإنسانية متلائماً مع فطرة الإنسان وسنن الوجود لم يكن له مودود ، سوى ضنك الحياة وقلق الإنسان وعدم استقراره وكثرة التناقضات والمشاكل في حياته (١) .

ومرة أخرى لا يستطيع إنسان مهما أوتي من علم أن يصل لتفصيلات الخصائص الإنسانية وشعب الفطرة المعقدة لقصور الدراسات الإنسانية عن إدراك مثل هذا الأمر ، إلا أننا نستطيع أن نتبين ملامح عامة غير مفصلة عن هذه الفطرة .

فمن أظهر ملامح الفطرة الإنسانية : ( الوحدة والترابط في الكيان الإنساني فلا تنفصل فيه روحه عن جسده ، ولا عقله عن روحه وضميره ، فجميع عناصره متصلة

=====

(١) انظر: سيد قطب - هذا الدين (ص: ٢٦) .



ببعضها البعض، وكل عنصر يتأثر بالعنصر الآخر ويؤثر فيه، ومن هنا : كان لابدّ للتشريع الملائم للحياة الإنسانية أن يكون متصفاً " بصفة الشمول ، بحيث يتناول بالتنظيم جميع عناصر الحياة الإنسانية وعلاقة الإنسان مع غيره، كما أن سلوكه وعواطفه يجب أن يحسب حسابه في كل تشريع يكون ملائماً " للحياة البشرية .

ومن ملامح هذه الفطرة - أيضاً - : أن في الإنسان قابلية " للسمو والارتفاع وقابلية " للانحطاط، وهذه الفطرة الإنسانية ذات القابلية المزدوجة المتناقضة تحتاج إلى تشريع يتصف بالسمو والكمال ، بحيث يستغل في هذه الفطرة قابليتها للسمو والرقى ، ولا يجوز أن يكون التشريع مجرد وسيلة تنظيم فحسب ، بل يجب أن يكون - أيضاً - وسيلة للتوجيه نحو الكمال وإصلاح الفساد الناشئ في ذلك الواقع أما التشريعات التي تسير واقع الإنسان بما فيه من صلاح وفساد : فإنها لا تسهم في رفع الحياة الإنسانية إن لم تؤد إلى تدني مستواها وترديها بإقرارها لمظاهرها الفاسدة عن طريق تنظيم هذه المظاهر (١) .

تلك بعض صفات الفطرة الإنسانية ، وتلك هي الخصائص المطلوبة في التشريع الملائم لها .

فإذا انتهينا إلى هذه النتيجة كان السؤال التالي : من في استطاعته وضع تشريع كامل للعباد ، يكون ملائماً " لفطرتهم ، وشاملاً " لجميع جوانب حياتهم ويتلاءم مع سنن الوجود ؟ . لاسيما إذا علمنا ( أن التشريع في كل أمة من الأمم هدفه العام إقامة العدل ، وحفظ التوازن في الحقوق والالتزامات وصيانة حقوق الإنسان الفردية ومصالح المجتمع ) (٢) .

=====

(١) د / عارف أبو عبيد - القرآن شريعة المجتمع (ص: ٢٣) .

(٢) مصطفى الزرقاء - المدخل الفقهي العام (ص: ٢٥) .

فمن يستطيع ياترى الوفاء بكل ذلك ، ويقدر على تحقيق تشريع كهذا ؟ .  
إن العقل يدل على أنه لا يقدر على تحقيق ذلك إلا من تحصل له أمران هما :-

( - العلم المطلق .

- العدل المطلق .

فالعلم المطلق : يقتضي المعرفة الكاملة بسبب الوجود وأحوال الإنسان وما يضره  
وما ينفعه ، وما يؤثر فيه ، وأبعاد النفس الإنسانية وحدود طاقة الإنسان .  
أما العدل المطلق فيقتضي الارتفاع عن الميل والهوى ودوافعهما ، وهذا  
يستلزم الاستغناء الكامل عن جميع المخلوقات ، وعدم الحاجة إليها بأى صورة من الصور  
وعلى أى شكل من الأشكال (١) .

وَدَّهِ أَنْ هَذَيْنِ الْأُمْرَيْنِ وَمَقْتَضِيَاتِهِمَا وَمُسْتَلْزَمَاتِهِمَا لَا يَتَحَقَّقَانِ بِالشَّكْلِ  
المطلق إلا في الخالق ، وهو الله جلّ جلاله ، فهو العليم الخبير .

أما المخلوق الإنساني فيستحيل أن يتحقق له ذلك ، لما يتصف به عقله من  
قصور وعلمه من حدود ينتهي إليها ، ومن ذلك :-

#### ( ١ - القصور الزمني :-

فإن الإنسان مهما نضج عقله فإنه محدود بحدود زمنية ، فلو علم حاضره الذى يعيش  
فيه ، وعلم شيئاً عن الماضي بالاطلاع والدراسة ، فإنه لا يستطيع علم المستقبل  
وما يأتي به ، ولأجل ذلك : فإنه لو افترضنا صلاح التشريع الذى يضعه الإنسان  
فإن هذا الصلاح سيكون واقعاً في حدود فترة معينة ، ثم يأتي الغد بما لم يعمل  
له حساباً ، فيحتاج إلى التغيير المستمر الذى قد يكون شاملاً ، وهذا التشريع

=====

(١) انظر: عبد العظيم شرف الدين - تاريخ التشريع (ص: ٣٣) .

الذى على هذه الدرجة من التغير السريع لا يحقق للمجتمع استقراراً واطمئناناً<sup>(١)</sup>  
بل يبقى في قلب مستمر .

## ٢ - القصور المكاني :-

وكما أن الإنسان يعتريه القصور الزماني ، فهو كذلك موصوم بالقصور المكاني ، فهو  
قد يعلم المكان الذى يعيش فيه ، وما يرتبط به ، لكنه لا يمكنه الإحاطة بالبيئات  
كلها ، وتبعاً لذلك : فإن صلح نظام إنساني لبيئة معينة فإنه قد لا يلائم كثيراً  
من البيئات الأخرى .

وبقتضي ذلك : أن يكون لكل بيئة نظامها الذى يمكن أن يتصادم أو يختلف  
مع نظم البيئات الأخرى ، وعلى ذلك لا تتحقق الوحدة في النظم التي يمكن عن طريقها  
أن تحيا المجتمعات البشرية في سلام ووثام .

يتحدث " سيد قطب " - رحمه الله - عن هذين المظهرين من القصور الإنساني  
مضيفاً إليهما الضعف والهوى ، فيقول : ( الإنسان محدود الكينونة من ناحية  
الزمان والمكان ، إذ هو حادث في زمان يبدأ بعد عدم ، وينتهي بعد حدوث ،  
ومتحيز في مكان ، سواء كان فرداً أو كان جيلاً أو جنساً ، لا يوجد إلا في مكان  
ولا ينطلق وراء المكان - كما أنه لا يوجد إلا في زمان ولا ينطلق وراء الزمان - ، ولأنه  
محدود الكينونة من ناحية العلم والتجربة والإدراك .

الإنسان وهذه ظروفه ، حينما يفكر في . . . إنشاء منهج للحياة الواقعية من  
ذات نفسه كذلك ، يجي تفكيره محكوماً بهذه السمة التي تحكم كينونته كلها ، يجي  
تفكيره جزئياً يصلح لزمان ولا يصلح لآخر ، يصلح لمكان ولا يصلح لآخر ، ويصلح

=====

(١) د / محمد رأفت سعيد - المدخل لدراسة النظم الإسلامية (ص: ٢٤) .

لمستوى ولا يصلح لآخر ، فوق أنه لا يتناول الأمر الواحد . من جميع زواياه وأطرافه  
وجميع ملابساته وأطواره . . . لأن هذه كلها ممتدة في الزمان والمكان ورائكينونة  
الإنسان ومجال إدراكه ، وذلك كله فوق ما يعتور هذا التفكير من عوامل الضعف  
والهوى ، وهما : سمتان إنسانيتان أصليتان (١) .

### ٣ - الجهل بحقيقة الإنسان :-

( فإن الخالق - جل وعلا - فاطر هذا الإنسان العالم بحقيقته ، بقدر ما وهب  
هذا الإنسان من القدرة على إدراك قوانين المادة والتعرف إلى طاقات الكون  
لتسخيرها . . . بقدر ما زوى عنه من أسرار الحياة - كنهها وكيفية وجودها وتصرفها -  
وأسرار تكوينه الروحي والعقلي ، وحتى تكوينه الجسمي المتمثل بنشاطه الروحي  
والعقلي لا يزال معظمه خافيا " على علمه وإدراكه ، على نحو ما كشف لنا في القرن العشرين  
عالم من أكبر المتخصصين في صراحة تامة وهو : الدكتور (الكسيس كاريل ) في كتابه :  
" الإنسان ذلك المجهول " (٢) .

وعلى هذا فكيف يصح لمن يجهل الكثير عن نفسه ، أن يضع لمجتمعه الإنساني  
تشريعا " ونظاما " يلائمه ؟ .

٤ - وما أن العدل المطلق مطلوب في المشرع كما يطلب العلم ، فإن الإنسان  
يستحيل أن يتحقق فيه العدل المطلق نسبة " لما يعتوره من مظاهر القصور المذكورة

=====

(١) سيد قطب - هذا الدين (ص : ٢١) - بتصرف يسير - .

(٢) سيد قطب - خصائص التصور الاسلامي (ص : ٥٨) .

سلفاً" ، ولأن الإنسان يستحيل عليه -- بحكم فطرته -- أن يتجرد من الهوى ، ومن مراعاة مصلحة واضع التشريع والبيئة التي وضع لها التشريع -- كما سنرى أمثلة لذلك أثناء التعرض لحالة الإنسانية قبل الشريعة الخاتمة -- ، فالتشريع الوحيد الذي يتبرأ ( من نتائج الهوى الإنساني والضعف الإنساني والرغبة الإنسانية في النفع الذاتي ، وتحقيقه عن طريق التشريع لشخص التشريع أو أسرته أو طبقة أو شعبه هو التشريع الذي يضعه خالق الإنسان ، رب البشر أجمعين ، فهو لا يشرع ليحابي طبقة" من البشر على طبقة ولا شعباً" على شعب أو جنساً" على جنس ) .<sup>(١)</sup>

وهذا كله نخلص إلى النتيجة الموضوعية : بأن الإنسان لا يستطيع وحده - دون هدى الله ووحيه - أن يضع تشريعاً صالحاً للإنسانية محققاً لمصالحها وأن التشريع الذي يحقق ذلك هو ما يشرعه الخالق - جل وعلا - لعباده .

=====

(١) سيد قطب - هذا الدين (ص: ٢١) ، بتصرف يسير .

## الباب الأول :-

مدخل : المجتمع الانساني قبل تطبيق الشريعة .

آ - واقع المجتمع العربي .

ب - واقع المجتمعات في الأمم الأخرى .

## (المصل الأول) :-

تطبيق الشريعة الاسلامية في العهد النبوي والخلافة الراشدة .

## آ - واقع المجتمع العربي :-

كان معظم العرب في العصر الجاهلي يعيشون عيشة البدو من الترحل والانتقال وعدم الاستقرار وبساطة العيش ، وسكن بعضهم المدن ( الحضر ) واستقر فيها ، كما هو حال عرب مكة ويشرب واليمن وغيرها .<sup>(١)</sup>

وكانت القبيلة هي الوحدة الاجتماعية التي قام عليها نظامهم الاجتماعي ولرئيسها حق الطاعة والخضوع ، وكان من آثار هذا النظام القبلي : نشأة التفاخر بالأحساب والطعن في الأنساب ، والتناصر في الحق والباطل . ونشأ<sup>(٢)</sup> عن ذلك كثرة القتال بينهم حتى انه لينشب لأتفه الأسباب ويستمر عشرات السنين ، وأصبح القتال والسلب والنهب عادة طبيعية لا تثير الاستنكار ، بل تورث الإعجاب وتعتبر ضرباً من ضروب الشجاعة والفتوة .<sup>(٣)</sup>

ولنترك أحد هؤلاء العناصر لتلك الحقبة التي سبقت مبعث النبي - صلى الله عليه وسلم - يصف لنا تلك الحقبة بأبلغ وصف وأوجزه ، وهو الصحابي المهاجر جعفر بن أبي طالب - رضي الله عنه - ، اذ يقول في ذلك : ( كنا قوماً أهمل جاهلية ، نعبد الأصنام ، ونأكل الميتة ، ونأتي الفواحش ، ونقطع الأرحام ، ونسيئ الجوار ، ويأكل القوي منا الضعيف )<sup>(٤)</sup>

=====

- (١) انظر: ابن خلدون - المقدمة (ص: ١٢٥) .
- (٢) محمد رشيد رضا - تفسير المنار (٥ / ٤٥٥) .
- (٣) انظر: جواد علي - المفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام (٥ / ٢٤٢) .
- (٤) ابن هشام - السيرة النبوية (١ / ٣٣٦) ، تحقيق: مصطفى السقا وآخرين .

ويصف تابعي جليل جزءاً" من واقع العرب في الجاهلية بقوله :-  
( كان هذا الحي من العرب أذل الناس ذلاً ، وأشقاه عيشاً ، وأبينه ضلالاً  
وأعراة جلوداً" ، وأجوعه بطوناً" ، مكمومين على رأس حجر بين الأسد بين : فارس ،  
والروم ، لا والله ما في بلادهم يومئذ شيء يُخسَدُونُ عليه . . . والله ما نعلم  
قبيلة - يومئذ - ممن حاضر الأرض كانوا فيها أصغر حظاً وأرق فيها شأناً" منهم  
حتى جاء الله بالإسلام ) (١)

فهذه صورة سريعة تصور حالة العرب بشكل عام قبل أن يكرمهم الله - عز  
وجل - بالإسلام .

#### \* وأما في مجال التشريع والنظم :-

فإنه لم يكن عند العرب شريعة تنظم جوانب حياتهم سياسية كانت أو اجتماعية  
أو اقتصادية ، كما لم يكن لديهم تشريع متكامل أو معترف به ، يفصل في خصوصاتهم  
وقضايهم ، وإنما كان عندهم من هذا عادات وأعراف وتقاليد توارثوا بعضها  
وابتدعت بعضها الأجيال المتتابعة ، تزيد وتنقص وتتبدل ، وتتغير بحسب الأهواء  
والأحوال ، ويمقتضى هذه العادات والتقاليد تسير حياتهم ، كما لم تكن عندهم  
سلطة قضائية يترافعون إليها في منازعاتهم ، إنما كانوا يرجعون إلى شيخ القبيلة  
أو إلى أحد الكهان (٢) ، أو إلى شخص اشتهر بحكمته أو لاهه ومنزلته .

وما كان واحد من هؤلاء يقضي بقانون مكتوب ، إنما يقضي بما يعرفه من  
عادات القوم وأعرافهم ، وما التزموه من ضوابط معينة ساروا عليها ، كقول بعضهم

=====

- (١) مكمومين : من قولهم : كعم فم البعير وغيره : شد قاعاً ، لئلا يعض ، ومنه قيل :  
كعمه الخوف فهو مكموم ، أمسك فاه ومنعه من النطق .  
انظر : ابن منظور - لسان العرب ( ١٥ / ٤٢٦ ) .
- (٢) الطبري . محمد بن جرير - جامع البيان في تأويل آي القرآن ( ٧ / ٨٧ ) .
- (٣) عمر فروخ - الأسرة في الشرع الإسلامي ( ص : ٣٧ ) .



في القصاص : " القتل أنفى للقتل " ، وقولهم : " الدية على العاقلة في الخطأ " ،  
كما أن المتخاصمين والمتشاجرين ماكانوا ملزمين بالرجوع إلى من ذكرنا ، إنما  
يرجعون إليهم بتراضيهم ، وإذا ما أصدروا حكماً فقد لا يطيعه المحكوم عليه  
ولا شيء عليه (١) .

والحاصل : أنه لم يكن لدى العرب شريعة متكاملة شاملة ، كما لم يكن لديهم  
سلطة قضائية محددة وملزمة .

وإذا تصفحنا تاريخ العرب ونظرنا في عاداتهم وأعرافهم وبعض أحكامهم  
التي أخذت طابع التشريع لاستمرارهم عليها والتزامهم بها ، فإننا سنجد فيها  
الجانب الحسن لمشرق ، وهو الذي ساروا فيه على مقتضى الفطرة التي فطر الله  
العباد عليها وهو القليل ، ونجد الكثير منها يمثل صورة سيئة ، تدل على قصور  
العقل الإنساني إذا لم يهتد بهدى الله .

ومصادرت تلك الأحكام والأعراف كثيرة معلومة ، فيها من الأمثلة ما لا يعد ولا يحصر  
وأبدأ بسرد أمثلة منها ، من أوثق مصدر وأصدق وهو : القرآن الكريم ، فإن أصدق  
صورة عن العصر الجاهلي وما فيه هي الصورة التي وردت في القرآن الكريم . قال ابن  
عباس - رضي الله عنه ... : ( إذا سرك أن تعلم جهل العرب ، فاقراً ما فوق الثلاثين  
والمائة في سورة الأنعام : ﴿ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا  
مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ ﴾ (٢) . ، فقد ورد في القرآن الكريم ذكر كثير من أحكام الجاهلية  
وشرائعهم التي ابتدعوها من أنفسهم ، والتي حرفوا فيها ما وصل إليهم من الشرائع

=====

(١) أحمد أمين - فجر الإسلام ( ١ / ٢٧٤ ) .

(٢) ابن كثير - البداية والنهاية ( ٢ / ٢٠٨ ) .

(٣) الأنعام - آية ( ١٤٠ ) .

السماوية السابقة ، ومن ذلك على سبيل المثال :-

\* تلاعبهم في تقديم وتأخير الأشهر الحرم ، المذكور في قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُؤْطِئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ ﴾ (١).

فقد ذكر المفسرون أن أول من نساأ الشهور على العرب فأحلت منها ما أحل وحرمت منها ما حرم ( القلمس ) ، وهو : حذيفة بن عبد بن قيس بن عدي ، حيث كانت العرب إذا فرغت من حجبها اجتمعت إليه فحرم الأشهر الحرم الأربعة : ( رجب ، وذا القعدة وذا الحجة والمحرم ) ، فإذا أراد أن يحل منها شيئاً " أحل المحرم فأحلوه وحرم مكانه صفر فحرموه ، ليؤاطئوا عدة الأشهر الأربعة الحرم ، وقد افتخر بهذا التلاعب العجيب شاعر من قبيلة القلمس بقوله :-

(٢)

ألسنا الناسئين على معد شهر الحرم نجعلها حراماً

ومن الأحكام الجاهلية الغربية التي أنكرها الله - عز وجل - عليهم : ما تذكروا آيات الكريمة التالية :- قال تعالى : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ﴾ (٣).

وقال تعالى : ﴿ وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِدُكُونِنَا وَمَحْرَمٌ عَلَيْنَا أَزْوَاجٌ وَإِنْ يَكُنْ مِيتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ ﴾ (٤).

وقال عز وجل منكراً " عليهم أمثال تلك التشريعات التي تحل وتحرم بلا بينة

=====

- (١) التوبة - آية ( ٣٧ ) .
- (٢) ابن هشام - السيرة النبوية ( ١ / ٤٥ ) .
- (٣) المائدة - آية ( ١٠٣ ) .
- (٤) الأنعام - آية ( ١٣٩ ) .

ولا دليل عقلي أو نقلي : \* قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أَدْنَىٰ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ (١) .

وهذه الآيات وأمثالها تكشف بعض جوانب النظم والتشريعات الجاهلية التي لم تكن تستند الى نقل صحيح أو الى نظر عقلي سليم ، يمكن أن تعلق به —  
انما هي مجرد الأهواء البشرية التي قليلا ما تأتي بالخير للحياة الانسانية .  
واضافة الى ما ذكر في القرآن الكريم من أحكام تشريعية جاهلية ، فقد تضمنت كتب التاريخ والأدب وغيرها من مصادر التاريخ العربي أحكاما " تشريعية " أخرى ،  
لعدد من المحكمين ( الحكام ) في العصر الجاهلي ، تعتمد في الغالب على النظر العقلي المجرد لا أولئك ( المحكمين ) :-

\* فمن ذلك : أن ( عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - قضى في الجاهلية بأن يفتدى العربي الحرب عبيدين وتفتدى الحرة العربية بأمتين ) (٢) .  
\* ومنها : أن يعمر بن عوف سمي ( الشداخ ) لشدخه الدماء بين قريش وخزاعة ، وكانت قريش قاتلك خزاعة فتراضى الفريقان ببيعهم فحكم بينهم . قال ابن هشام :  
( ثم انهم - أي قريش وخزاعة - تداعوا الى الصلح والى أن يحكموا بينهم رجلا من العرب فحكموا يعمر بن عوف ، فقضى بينهم : بأن قصي " أولى بالكعبة وأمر مكة من خزاعة ، وأن كل دم أصابه قصي من خزاعة وبني بكر موضوع ، يشدخه تحت قدميه وأن ما أصابت خزاعة وبني بكر من قريش وكنانة وقضاعة ففيه الدية مؤداة .

وأن يخلي بين قصي والكعبة ومكة ، فسمي " يعمر بن عوف " يومئذ ( الشداخ )  
لما شدخ من الدماء ووضع منها (٣) .

=====

- (١) يونس - آية ( ٥٩ ) .
- (٢) ابن سعد - الطبقات الكبرى ( ١٥٣ / ٦ ) .
- (٣) ابن هشام - المصدر السابق ( ١٣٦ / ١ ) .

ومنها : ( أن العرب كانت مصفقة <sup>(١)</sup> على توريث البنين دون البنات ، فورث " ذو المجاسد " وهو : عامر بن جشم " ماله لولده في الجاهلية للذكر مثل حظ الأنثيين <sup>(٢)</sup> ) .

ومنها : ما ذكره المؤرخون في قضاء عامر بن الضرب العدواني : ( حيث كانت العرب لا يكون بينها نائرة ولا عضلة في قضاء إلا أسندوا ذلك إليه ، ثم رضوا بما قضى فيه ، فاختصم إليه في بعض ما كانوا يختلفون فيه في رجل خنثى له مال للرجل وله ما للمرأة ، فقالوا : أتجعله رجلا " أو امرأة ؟ فقال : حتى أنظر في أمركم يا معشر العرب ، فبات ليلته ساهرا " يتروى ماذا يحكم به ، فرأته جارية له اسمها " سخيلة " ، فقالت : مالك ؟ لا أبا لك الليلة ساهرا " ، فذكر لها ما هو مفكر فيه فقالت : اتبع القضاء المبال ، فقال : فرجتها والله يا سخيلة ، وحكم بذلك <sup>(٣)</sup> ) .

ويتبين لنا من هذه النصوص ونظائرها : أنه لم يوجد لدى العرب شريعة معينة أو نظام مدون ، وإنما هي اجتهادات خاصة لهؤلاء الحكام ( الذين لم يكونوا يحكمون بقانون مدون ولا بشريعة مكتوبة ، ولا بموجب كتب سماوية ، وإنما يرجعون إلى عرفهم وتجاربهم وفراستهم في الأمور ، وما يستنبطه اجتهادهم من القياس على الأشياء ، برّد الأمور إلى مشابهاتها ، فكانت أحكامهم أحكام طبع وسليقة وصارت سنة " متبعة " وعرفا <sup>(٤)</sup> من الأعراف ) .

وما سبق ذكره من بعض الأحكام إنما هو ( عبارة عن ضوابط قليلة الأهمية ليست شريعة " منظمة ولا كافية في بابها ، ولا رادعة " لأهل الفساد ، ولا وافية " بالنظام الاجتماعي ، لهذا بقيت الأمة العربية مفرقة الأهواء ، فاقدة النظام ، تخوض بحار

=====

(١) مصفقة : مطبقة .

(٢) محمد بن حبيب الهاشمي - المحبّر ( ص : ٢٣٦ ) .

(٣) ابن هشام - السيرة النبوية ( ١ / ١٢٥ ) . وانظر أيضا : البداية والنهاية

( ٢ / ٢٢٤ ) .

الحروب لقتل نفس ، بل لضربة أوسبة فتنقطع السبل وتذهب الحقوق ، وتنقطع  
المواصلات والمعاملات إلا في الأشهر الحرم .

فكانوا في جاهلية جهلاء ، يفتخرون في أشعارهم وفي منتدياتهم بقطع  
السبل وقتل النفس وسلب الحقوق ونحو ذلك من الأفعال الشنيعة ، وإنما وازعهم  
الذى أمكنهم من الحياة وبقاء الجنس العربي هو : العصبية القومية ، فمن كانت  
له عصبية في قومه دافع بها عن حقوقه ، وإلا حالف قوما آخرين . وكان منهم  
من يزعم أنه على ملة إبراهيم وإسماعيل - عليهما السلام - كزيد بن عمرو بن نفيل  
وأمية بن أبي الصلت وغيرهما ، ولكن ملة إبراهيم كانت قد درست ، وإنما كانا تابعين  
له في اعتقاد التوحيد ونبذ الأصنام . وعدم أكل ما ذبح لها .

ذكر المؤرخون الشرقيون أن دولة حمورابي التي كانت في العراق كان لها  
قانون ، وجد منقوشا على حجر ، يحتوى على مائة وعشرين مادة ، ويغلب على  
ظن بعض المؤرخين أنها دولة عربية ، ولكن ذلك لا أثر قد اندثر باندثار تلك الأمة  
التي يعزى تاريخ حياتها إلى نحو ثلاثة آلاف سنة قبل اليوم . ولما جاء الإسلام  
لم يجد لدى الأمة العربية فقها " كافيا " سماويا " ولا وضعيا " ، بل وجدها في ظلمة  
الجهل بالحقوق (١) .

=====

(١) الثعالبي - محمد بن الحسن - الفكر السامي في تاريخ الفقه الإسلامي  
(ج ٩ / ص ٦ : ٠)

## ب - واقع المجتمعات في الأمم الأخرى :-

لم تكن بقية الأمم أسعد حالا " من العرب ، في نواحيها الدينية والتشريعية ، وان كان أكثرها يفوق العرب في الناحية المادية .

فقد ( كان جلّ الأمم الانسانية تعيش في دركات من الانحطاط الروحي وتلاعب بها أهواء الطغاة ، وتجار الأديان - من الأحبار والرهبان والكهان - ، وقد كان القرن السادس والسابع ( لميلاد المسيح ) من أخطر أدوار التاريخ بلاخلاف فكانت الانسانية متدنية منحذرة منذ قرون ، وما على وجه الأرض قوة تمسك بيدها ، وتمنعها من التردى . . . وأصبحت الديانات العلمى فريسة العابثين والمتلاعبين ولعبة المنحرفين والمنافقين ، حتى فقدت شكلها وروحها ، فلوبعث أصحابها الأولون لم يعرفوها <sup>(١)</sup> .

وهذه الحقيقة المرة عن الانسانية ذلك الوقت يصدقها حال أعظم الأمم آنذاك الرومان والفرس والهنود ، فمن المناسب أن نمر سريعا " ونلقي نظرة " عابرة " على حال هذه الأمم لنرى الى أى حال تردت فيه .

## \* الرومان :-

أما الرومان : فان حياتهم العامة بلغت الغاية من الفساد ، والاضطراب قبل البعثة المحمدية ، فديانتهم النصرانية محرفة ، لم يبق فيها سوى نزر يسير من تعاليم المسيح - عليه السلام - ، فأضحت مزيجا " من الخرافات اليونانية والوثنية الرومسية <sup>(٢)</sup> والرهبانية ، اضمحلت في جنبها تعاليم المسيح كما تتلاشى القطرة في اليم .

=====

- (١) أبو الحسن الندوي - ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين ( ص : ٣٧ ) ، ط : ١١ .
- (٢) انظر : ابن تيمية - أحمد بن عبد السلام - " الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ( ٢ / ٢٢٨ - ٢٣٠ ) .

(وعادت نسيجاً "خشبياً" من معتقدات وتقاليد لا تغذى الروح ، ولا تمد العقل ولا تحل مشكلات الحياة ، كما ثار حول عقيدة النصرانية وفي صميمها جدال عميق وسفسطة كلامية استهلكت عقول العلماء وحيرت العوام ، وتحولت في كثير من الأحيان حروباً "دامية" وقتلاً" وتدميراً" وتعذيباً" ، وذابت أسس الفضيلة ، وانهارت دعائم الأخلاق حتى صار الناس يفضلون العزوبة عن الحياة الزوجية ليقضوا مآربهم في حرية الحيوان وكان العدل يباع ويساوم مثل السلع ، وكانت الرشوة والخيانة تنالان من الأمة التشجيع<sup>(١)</sup>).

أما التشريع والقانون الذي اشتهر به الرومان عن طريق مدونة الملك الروماني ( جوستنيان )<sup>(٢)</sup> فما كانت القوانين والأحكام التي تضمنتها هذه المدونة إلا نظمًا قاصرة جمعت من شرائع شتى ، جلها تعتمد على أهواء البشر الضالة وآرائهم القاصرة ، يدلنا على ذلك : ما حفل به هذا القانون من عنصرية ظاهرة واستعلاء مقيت .

فمما جاء في هذا القانون بشأن غير الرومان :-

( إن بعض الرعايا - ممن ليسوا روماً - بالسلالة - ليست لهم حقوق الرومان ، فالسيادة للرومان وحدهم ، وأما الآخرون : فهم طبقة تفرض عليهم السيادة )<sup>(٣)</sup> .

=====

(١) أبو الحسن الندوي - المصدر السابق (ص : ٣٨ ، ٤١) ، بتصرف .

(٢) في عهد الامبراطور الروماني ( جوستنيان ) الذي تولى الحكم سنة ( ٥٢٧ م ) جمعت القوانين الرومانية ودونت مجموعات رسمية وفي سنة ( ٥٥٣ م ) نشر الإمبراطور جوستنيان مدونته التي استمدّها من كتب من قبله من رجال القانون في مجموعة سماها ( البندكت ) ومعناها : ( الجامع الأوفى ) ، وعرفت فيما بعد باسم " مدونة جوستنيان " .

(٣) انظر : عبد العزيز فهمي - مدونة جوستنيان - كلمة المعرب (ص م) .  
المصدر نفسه (ص : ٤٤) .

وأشع من ذلك : ما جاء في القانون بشأن العبيد : فقد نص على أنه :-  
( لا يعامل العبيد معاملة الآدميين ، بل يعاملون معاملة الأشياء التي سلبت  
الارادة في أى شيء ، فليس على السيد مسئولية فيما يفعل مع عبده ، فان ضربه  
أو قتله فلا عقوبة عليه فيما يفعل ، وإذا ارتكب العبد جريمة " تضاعف له العقوبة  
التي ينص عليها القانون .<sup>(١)</sup>

ولم تتدخل العنصرية البغيضة والاستعلاء المقيت في مجال الاحرار والعبيد  
فحسب ، بل قسم هذا القانون الناس الى فئات : فئة كريمة ، وفئة وضيعة ، فخففت  
العقوبة على من ارتكب موجبا " لها من الفئة الأولى ، وضوعفت العقوبة على الثانية .  
فقد جاء في هذا القانون : ( ان شريعة جوليا الخاصة بجريمة الزنا قد نصت على  
جريمة اغواء احدى العذارى أو احدى الأراامل المستقيمات والعقوبة التي قررتها  
لهذه الجريمة تختلف باختلاف حال مقترفيها ، فمن كان منهم من بيئة كريمة فعقابه  
مصادرة نصف أمواله ، ومن كان من بيئة منحطة فعقابه الجلد والابعاد<sup>(٢)</sup> .

=====

(١) المصدر نفسه (ص : ١٠٥) .

(٢) المصدر السابق : (ص : ٣١٧) .



### \* الفرس :-

وأما الفرس الذين كانوا القوة المعادلة للرومان في تلك الفترة ، وكانوا يعيشون في بقعة من أخصب أراضي العالم وأغناها ، فقد كانوا يعيشون في حمأة الوثنية ، وضلالاتها ، وكانت بلادهم حقلاً " خصباً " للمبادئ الهدامة ، والنحل الضالة ، فقد ظهرت فيها ( المانوية ) التي دعا إليها ( ماني ) ، وكان من أسس نحلته : الاعتقاد بآلهين : إله النور ، وإله الظلمة .

وكان ظهوره - كما يقول بعض الباحثين - ردّ فعل عنيف غير طبيعي ، ضد النزعة الشهوية السائدة في تلك البلاد ، فدعا إلى حياة العزوبة لحسم مادة الفساد والشر من العالم ، وأعلن أن امتزاج النور بالظلمة شريـب الخـلاص منه ، فحرم النكاح استعجالاً " للفناء بقطع النسل ، ومع قدم دعوته الهدامة إلا أن تعاليمه بقيت حتى الفتح الاسلامي .<sup>(١)</sup>

وبعد المانوية : ظهرت دعوة هدامة أخرى هي : ( المزدكية ) ، نسبة إلى ( مزدك ) ، والتي تعدّ ردّ فعل عنيف - أيضاً - على دعوة ( ماني ) ، فقد دعا إلى التحلل الخلقي التام ، حيث ( أحل النساء وأباح الأموال ، وجعل الناس شركة فيها ، كاشتراكهم في الماء والنار والكلاء )<sup>(٢)</sup> . وكان من أسوأ آثار دعوته الهدامة هذه : ما ذكره لطبري في تاريخه بقوله :-

=====

(١) أبو الحسن الندوي - المصدر السابق (ص : ٤٨) .  
(٢) الشهرستاني - أبو الفتح محمد بن عبد الكريم - الملل والنحل ( ١ / ٨٦ ) .

(١) ( افترض السفلة ذلك واغتنموا وكاتفوا مَزْدَكَ ، وأصحابه ، وشايعوهم فابْتَلَى الناس بهم وقوى أمرهم حتى كانوا يدخلون على الرجل في داره فيغلبونه على منزله ونسائه وأمواله لا يستطيع الامتناع منهم . . . فلم يلبثوا إلا قليلا " حتى صاروا لا يعرف الرجل ولده ، ولا المولود أباء ، ولا يملك شيئا " مما يتسح به ( ٢ ) .

أما الوثنية التي أشرت الى انغماسهم في حماتها فكان أبرز مظاهرها :  
تقديس الأكاسرة والنظر اليهم كآلهة ، وعبادة النار التي أمر بها " زرادشت " . أما التشريع والتنظيم فلم يكن للفرس فيه كبير حظ - كالرومان - ، الذين كانت لهم نظم وتشريعات مكتوبة مقررة ، إلا أنهم تعارفوا على عدة قواعد ومبادئ جاء بها أصحاب النحل المختلفة ، وانتقل إليهم بعضها من غيرهم .

فمن ذلك : أن المجتمع الفارسي كان يسير على نظام الطبقات التي تنبني على النسب والحرفة ، وبين هذه الطبقات هوة واسعة .

وعلى سبيل المثال : فقد كان محظورا " على طبقة العامة أن يشتري فرد منها عقارا " من طبقة الأمراء ، وكان من قواعد سياساتهم أن يقنع كل فرد بمركزه الذي يستحقه بنسبه ، ولا يستشرف إلى الطبقة الأخرى ، ولا يجوز له اتخاذ حرفة غير حرفته الأولى .

وكان من أعجب ما عندهم في ناحية النظم والقواعد المتعلقة بأحكام الأسرة :

=====

- (١) افترض : من انتهز الفرصة .
- (٢) الطبرى - تاريخ الرسل والملوك ( ٩٣ / ٢ ) .
- (٣) آرثر كريستنسن - إيران في عهد الساسانيين ( ص : ٣٠٤ ) ت : يحيى خشاب .
- (٤) المصدر نفسه ( ص : ٣٠٢ ) .

من زواج وطلاق ونحوه : أنهم كانوا على درجة من الانحلال الخلقي ، حيث إن المحرمات التي تواضعت على حرمتها ومقتها طبائع أهل الأقاليم المعتدلة موضع خلاف ونقاش ،<sup>(١)</sup> فقد دأب الكثير من الفرس على الزواج بالمحرمات ، حتى ملوكهم . فإن "يزدجرد الثاني" ، - الذي حكم في أواسط القرن الخامس الميلادي - تزوج بنته . ( وبهرام جومين - الذي حكم في القرن السادس الميلادي - تزوج أخته . . . )<sup>(٢)</sup>

=====

- (١) أبو الحسن الندوي - المصدر السابق (ص: ٤٧) .  
(٢) آرثر كريستنسن - المصدر السابق (ص: ٣١٠) .

\* وفي الهند :-

( بلغت الوثنية أوجها في القرن السادس ، فقد كان عدد الآلهة في الكتاب المقدس " ويد " ثلاثة وثلاثين ، وقد أصبحت في هذا القرن ( ٣٣٠ ) مليوناً ، وقد أصبح كل شيء راعياً وجزاباً ، وكل مرق من مرافق الحياة إلهاً يعبد (١) .

أما التشريع في الهند : فيصور انحطاطه وقصوره قانون الهند الشهير ، الذي أصبح قانوناً رسمياً ومرجعاً دينياً في حياة البلاد وحياتها ، وهو المعروف بقانون ( منو ) ، أو ( منو شاستر ) .

ومن أهم أحكام هذا القانون :-

أنه يقسم أهل البلاد إلى أربع طبقات :

١ - البراهمة : وهم الكهنة ورجال الدين .

٢ - شترى : رجال الحرب .

٣ - ويش : رجال الزراعة والتجارة .

٤ - شودر : وهم رجال الخدمة .

وقد منح القانون " البراهمة " امتيازات وحقوقاً ألحقهم بالآلهة ، فهم أفضل الخلائق وسادة الأرض ، ولهم أن يأخذوا من مال عبيدهم - شودر - ماشاءوا ، وإن استحق البرهمي القتل لم يجز للحاكم إلا أن يحلق رأسه فحسب ، أما غيره فيقتل .

أما شودر ( المنبوذون ) : فهم بحكم هذا القانون أحط من البهائم ، وأذل

من الكلاب ، ومن مواد هذا القانون الغربية : ( أن على شودر أن يقوموا بخدمـة

=====

(١) أبو الحسن الندوى - ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين (ص: ٥٦) .

البراهمة، وليس لهم أجرو وثواب بغير ذلك ، وليس لهم أن يقتنوا مالا " أويّد خروا كنزا " ، فإن ذلك يؤذى البراهمة ، وإذا مدّ أحد المنبوذين إلى برهمي يدا " أو عصا " لييطش به قطعت يده ، وإذا رفعه في غضب قطعت رجله ، وإذا همّ أحد المنبوذين أن يجالس برهميا " فعلى الملك أن يكوى إسته ، وينفيه من البلاد ، وأما إذا مسه بيده أو سبّه فيقتلح لسانه ، وإذا ادّعى أنه يعلمه سقي زيتا " فائرا " وكفارة قتل الكلب والقطّة والوزغ . . . . . ورجل من الطبقة المنبوذة سواء " (١)

وهكذا صارت هذه البلاد لبعدّها عن الدين الصحيح محلا " لتلقي مثل هذه التشريعات الغريبة ، الدالة على هجية الانسان وقصور عقله حين يتبع هواه ، ويضل عن هدى ربه .

ومما سبق : يتضح لنا ما وصلت إليه هذه الأمم من الانحطاط في الدين والتشريع والأخلاق ، وأنها وغيرها من الأمم في أمسّ الحاجة إلى الدين المنقذ والتشريع المصلح لحالها ، والمخلص لها من ضلالات الأهواء وقصور العقول وظلمات الجهل والانحلال .

=====

(١) انظر: أحمد شلبي - أديان الهند الكبرى (ص: ٦٠) .  
أبو الحسن الندوي - المصدر السابق (ص: ٦٠) .

✽ المبحث الأول : تطبيق الشريعة في العهد النبوي الشريف :-

من تلك الجاهلية الجهلاء ، والضلالة العمياء ، التي تبينا بعض معالمها واطلعنا على بعض مظاهرها ، ( التفتت الإسلام المجموعة التي قسم الله لها الخير وقدّر أن يسلمها قيادة البشرية ، فكون منها الجماعة المسلمة وأنشأ بها المجتمع المسلم ، ذلك المجتمع الذي بلغ إلى القمة التي لم تبلغها البشرية قط ، والتي ماتزال أملاً للبشرية يمكن أن تحاوله حين يصح منها العزم ، على انتهاج الطريق )<sup>(١)</sup> .

فهذا المجتمع الإسلامي المتميز بداية عظيمة ، وقدوة حسنة لكل من يحاول سلوك هذا الطريق المؤدى إلى خيرى الدنيا والآخرة .

أما بداية ظهور هذا المجتمع واستقلاله عن غيره وتكوين دولته ، فقد كانت بعد هجرة النبي - صلى الله عليه وسلم - إلى المدينة وتوليه السلطة السياسية فيها حيث أدى ذلك إلى اكتمال عناصر المجتمع السياسي الإسلامي ، ومعنى آخر : ظهور الدولة الإسلامية الأولى ، كما يدل على ذلك كتابة الوثيقة التي كتبها النبي

=====

(١) سيد قطب - في ظلال القرآن ( ١ / ٥٥٨ ) .

(٢) نص الوثيقة بتمامه ورد في كتب السيرة وغيرها من كتب التاريخ ، وخصها بعض المؤلفين بدراسة خاصة ، ومن المناسب إيرادها لما اشتملت عليه من تشريعات تحدد معالم الكيان السياسي للمجتمع المسلم وعلاقة المسلمين بغيرهم في هذا الكيان .

قال ابن اسحاق : ( وكتب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كتاباً بيّن المهاجرين والأنصار وادع فيه يهود وعاهد هم ، وأقرهم على دينهم وأموالهم وشرط لهم ، واشترط عليهم . بسم الله الرحمن الرحيم . هذا كتاب من محمد النبي - صلى الله عليه وسلم - بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب ، ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم أنهم أمة واحدة من دون الناس ، المهاجرون من قريش على ريعتهم يتعاقلون بينهم وهم يفدون عانيهم بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وينو عوف على ريعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، وينو ساعدة . . . . وذكر بقية قبائل الأنصار .

وأن المؤمنين لا يتركون مفرحاً بينهم أن يعطوه بالمعروف في فداء أو عقل . - قال ابن هشام : الفرخ : الثقل بالدين وكثرة العيال . - والأيحالف مؤمن مولى مؤمن دونه ، وأن المؤمنين المتقين على من بغى منهم ، أو ابتغى دسيعة ظلم أو أثم ، أو عدوان ، أو فساد بين المؤمنين ، وأن أيديهم عليه جميعاً ولو كان

=====

وأن ذمة الله واحدة يجير عليهم أدناهم وأن المؤمنين بعضهم موالي بعض دون الناس ، وأن من تبعنا من يهود فإن له النصره والأسوة غير مظلومين ولا متناصرين عليهم وأن سلم المؤمنين واحدة ، لا يسالم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل الله إلا دلى سواء وعدل بينهم وأن كل غازية غزت معنا يعقب بعضهم بعضا " ، وأن المؤمنين المتقين على أحسن هدى وأقومه وأنه لا يجير مشرك مالا " لقريش ولا نفسا " ولا يحول دونه على مؤمن ، وأنه لا يحل لمؤمن أن يقر بما في هذه الصحيفة رآمن بالله واليوم الآخر أن ينصر محدثا " ولا يؤوييه ، وانكم مهما اختلفتم فيه من شيء فإن مرده الى الله - عز وجل - ، وإلى محمد - صلى الله عليه وسلم - .

وأن اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين ، وأن يهود بني عوف أمة مع المؤمنين ، لليهود دينهم والمسلمين دينهم ، مواليهم وأنفسهم إلا من ظلم وأثم فإنه لا يوقع إلا نفسه وأهل بيته . . . وأن بطانة يهود كأأنفسهم وأنه لا يخرج منهم أحد إلا باذن محمد - صلى الله عليه وسلم - ، وأن الله على أبر هذا ، وأن على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم ، وأن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة وأن بينهم النصح والنصيحة والبر دون الاثم ، . . . وأن يثرب حرام جوفها لأهل هذه الصحيفة ، وأن الجار كالنفس غير مضار ولا آثم ، وأنه لا تجار حرمة إلا باذن أهلها .

. نقلا عن : " ابن هشام " - السيرة النبوية . ت : مصطفى السقا وآخرين . ( ٢ / ١٠١ ) ، وما يتدها .

آنذاك أن الاسلام يعني إسلام النفس كلها لله ، كما أمرهم الله عز وجل - بقوله :  
 \* قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ \* (١)

وفهموا من معنى " لا اله الا الله " : أن الله وحده هو الذى يملك ويحكم وهو الذى يشرع للبشر ويضع لهم قوانين حياتهم ودستور معيشتهم وليس أحد غيره كما فهموا من شهادة أن محمداً رسول الله : أنه - صلى الله عليه وسلم - هو الرسول المعتمد لتبليغ هذه الرسالة ، وهذا الهدى الذى يلتزم البشر بطاعته واتباعه ، وأن طاعته واجبة مع طاعة الله التزاماً بقوله سبحانه وتعالى : \* وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ \* (٢) .  
 \* وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ \* (٣) ، وأنه - صلى الله عليه وسلم - هو المثل العملي الحي لرسالة السماء ، فهو القدوة في كل عمل وكل تصرف ، وفهموا كذلك أن هذا المجتمع المسلم ينبغي أن يقوم على شريعة الله ، وأنه لا يمكن أن يكون مسلم بمعزل عن شريعة الله كما قال تعالى : \* فَلَا وَرَبِّكَ لَا بُدَّ مِنْهُمْ حَتَّى يُحْكَمُوا فِيمَا سَجَرْتُمْ بَيْنَهُمْ \* (٤) الآية .

ونتيجة لهذا الفهم والإدراك لهذه الحقائق حمل المسلمون في الواقع لتحقيق الفكرة الإسلامية ، سواءً على مستوى السلوك الفردي أو على مستوى الواقع المادى للمجتمع الإسلامى والدولة الإسلامية ، وارتبط المجتمع المسلم بالشريعة ، وقام على نظامها منذ ذلك الحين فترة " طويلة " جداً ، وكان هذا الارتباط سمة " مميزة " للمجتمع الإسلامى

=====

- (١) الأنعام (آية ١٦٢) .
- (٢) التغابن - آية ( ١٢ ) .
- (٣) النساء - آية ( ٦٤ ) .
- (٤) النساء - آية ( ٦٥ ) .



تميّز بها عن سائر المجتمعات ، . وقد أدرك هذه السمة كل باحث في التاريخ حتى المستشرقون الذين يكون العداء للمجتمع الإسلامي<sup>(١)</sup> . والفضل ما شهدت به الأعداء .

يقول المستشرق الانجليزى ( هاملتون جب ) :-

( إن نوع المجتمع الذى تبنيه جماعة لنفسها يتوقف أساساً على معتقداتها حول كنه هذا الكون وغايته وحول مكان النفس الإنسانية فيه . وهذه نظرية مألوفة كافية ولا تفتأ منابر الكنيسة تردد دعا أسبوعاً بعد أسبوع ، ولكن ربما كان الإسلام هو الدين الوحيد الذى قصد في ثبات وإلحاح إلى بناء مجتمع وفق هذا المبدأ ، وقد كانت أدواته الرئيسية لتحقيق هذا الغرض هي : الشريعة ) .<sup>(٢)</sup>

ويقول المستشرق الألماني " جروينباوم " :-

( إن الأمر الذى اقتضى عشرات السنين من المسيحيين الأوائل لكي يدركوه قد أدركه محمد [صلى الله عليه وسلم] بعد سنوات قليلة ، وهو : أنه مادامت إرادة الله قد اقتضت أن تمتد الحياة فترة من الوقت طالت أو قصرت ، فإن جماعته - يقصد : أصحاب النبي وهم المجتمع الاسلامي المدني - ينبغي أن تستقر فيها - أى : في الحياة - ، في التقاء كامل مع تعاليم الوحي المنزل ، ومن ثم أصبحت مهمة الجماعة أن تنشئ نمطاً شاملاً للحياة في ظل الله ، يشمل كل وجوه الوجود البشرى من أول التصور إلى الدفن ويلغى كل تمييز بين المقدس والدنيوى من مظاهر الحياة ) .<sup>(٣)</sup>

=====

- (١) هل نحن مسلمون - محمد قطب - بتصرف (انظر: ص: ١٨، ١٩، ٢٢) .
- (٢) هاملتون جب - الاتجاهات الحديثة في الإسلام (ص: ١٢١) ، ترجمة : هاشم الحسيني - بتصرف .
- (٣) نقلاً عن : محمد قطب - هل نحن مسلمون (ص: ٢٣) .

فالارتباط بالشرعية الإسلامية بصفتها نظاماً "شاملاً" كاملاً" للمجتمع المسلم كان ظاهراً" تمام الظهور، وواضحاً" تمام الوضوح في ذلك المجتمع الإسلامي الأول . وليس هذا الارتباط - كما شهد بذلك الواقع - قاصراً" على هذا المجتمع بل : هو سمة المجتمعات الإسلامية إلى ما قبل الانحراف الواسع الذي شهده القرن الرابع عشر الهجري وما قبل هذه الفترة بقليل ، لكن تميز المجتمع الإسلامي الأول بميزات هامة في تطبيقه للشرعية وارتباطه بها ، هذه الميزات وتلك الخصائص تجعله القدوة الكاملة والمثل الأعلى لسائر المجتمعات الباحثة عن الأمن والسعادة والحياة الفاضلة السعيدة .

وأهم تلك الميزات وهاتيك الخصائص - في نظري\* - :-

- ١ - شمول تطبيق الشريعة الإسلامية على كل جوانب الحياة في ذلك المجتمع .
- ٢ - شمول تطبيق الشريعة الإسلامية كل أفراد المجتمع .
- ٣ - مبادرة أفراد المجتمع لتنفيذ أحكام الشريعة .

١ - شمول التطبيق لكل جوانب الحياة :-

إن تطبيق النظم والقوانين في أى مجتمع ما : منوط بالدرجة الأولى بالدولة ممثلة" في سلطاتها التنفيذية وسلطاتها القضائية . فالسلطة التنفيذية يمثلها الحاكم ونوابه وأجهزة الدولة الأخرى من وزارات وشرطة وغيرها ، والسلطة القضائية

=====

\* لم أقصد . هنا عرض تاريخ التشريع ، ولذلك لم أتطرق لمسألة تدرج التشريع باعتباره تدريجاً "مرهوناً" بوقته ذلك لا يصح أن يتكرر لأن الله عز وجل قد أكمل لنا الدين . وقد ركزت على هذه الخصائص أو الملامح لأهميتها البالغة في نجاح تطبيق الشريعة وللتنبية الى سبب عدم نجاح المحاولات المعاصرة لكونها تفتقد الخصائص الثلاث .

يمثلها القضاء بقضائيه وأعاونهم وأجهزة القضاء من : محاكم وما يتبعها .

وإذا نظرنا إلى الدولة الإسلامية الأولى : نجد أن النبي - صلى الله عليه وسلم - جمع الله له هاتين السلطتين ، إضافة "إلى السلطة التشريعية بصفته رسولا" من الله لعباده ، يبلغهم رسالة ربه . وقد تصرف الرسول - صلى الله عليه وسلم - بمقتضى هذه السلطات كلها ( وفرّق الفقهاء - رحمهم الله - بين : تصرفه الكريم بمقتضى الإمامة [ أى : رئاسة الدولة ] وتصرفه بمقتضى النبوة والتبليغ عن ربه تعالى وتصرفه بمقتضى القضاء ، أى : بصفته قاضيا " فقالوا :-

\* ما صدر عنه - صلى الله عليه وسلم - بصفته نبيا " يبلغ عن الله شرعه يكون حكما " عاما " وقانونا " ملزما " للجميع .

\* وما صدر عنه بصفته إماما " - أى : رئيسا " للدولة - لا يجوز فعله إلا من قبل رئيس الدولة أو بإذنه ، .

(١)  
\* وما صدر عنه بصفته قاضيا " : لا يجوز لأحد أن يفعله إلا بحكم من القضاء ) .

(٢)  
قال الإمام " القرافي " - في كتابه : الأحكام في تمييز الفتاوى عن الأحكام " :-

( فما فعله صلى الله عليه وسلم بطريق الإمامة كقسمة الغنائم وتفريق أموال بيت المال على المصالح ، وإقامة الحدود وترتيب الجيوش وقتال الطغاة فلا يجوز لأحد الإقدام عليه إلا بإذن إمام الوقت الحاضر ، لأنه إنما فعله بطريق الإمامة ) .  
(٢)

=====

(١) الفرد والدولة في الشريعة الإسلامية - عبد الكريم زيدان (ص : ١٦) .

(٢) الأحكام في تمييز الفتاوى عن الأحكام (ص : ٩٥) .

فكان صلى الله عليه وسلم هو المشرّع والحاكم والقاضي للدولة الإسلامية وكان له نواب في الحكم والقضاء في أنحاء الدولة البعيدة عن المدينة ، فيكون تطبيق الشريعة وإقرار مبادئها وتنفيذ أحكامها منوطاً به صلى الله عليه وسلم ، لذا : فإن من أراد التعرف على تطبيق الشريعة في وقته - صلى الله عليه وسلم - فلا بد له من معرفة منهجه .

### \* منهج الرسول - صلى الله عليه وسلم - في تطبيق الشريعة :-

لقد حدد الله عز وجل - لنبيه محمد - صلى الله عليه وسلم - الطريق الذي يجب أن يسير عليه في الحكم بين الناس ورعاية مصالحهم ، والفصل في خصوماتهم . قال تعالى :  
\* إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شَرْعَةً وَمِنْهَا جَا<sup>(١)</sup> \*  
وقال جل وعلا : \* ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرْعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ<sup>(٢)</sup> \* .

وإذا تأملنا سيرته - صلى الله عليه وسلم - رأينا مدى الالتزام المطلق الصادق بهذا النهج الإلهي الموحى إليه من ربه - سبحانه وتعالى - ، فلم يؤثّر عنه - صلى الله عليه وسلم - أنه حاد عن تطبيق نص قرآني في واقعة واحدة ، ولا جزء واقعة حتى ما كان يمس شخصه الكريم أو أقرب الناس إليه ، فقد كان النموذج الأعلى والأكمل الذي لا ترقى إليه المقارنة في مراقبة الحق وتطبيق الشرع على الناس ، مع تحرى مدلول النص ومفهومه وعلته وبيان ذلك للناس .<sup>(٣)</sup>

=====

- (١) المائدة - آية ( ٤٨ ) .
- (٢) الجاثية - آية ( ١٨ ) .
- (٣) انظر: محمد زاهر عيسى - السلطة التشريعية في الإسلام (ص: ١١١) .

ولم يقتصر تطبيقه لأحكام الشريعة على مجال دون غيره، بل كانت حياة المجتمع المسلم في عهده محكومة في كل مجالاتها بالشريعة الإلهية الشاملة الهادية، وتصديقاً لهذه الحقيقة : أورد أمثلة متعددة لتطبيق الشريعة في مجالات مختلفة . :-

### ١ - في مجال السياسة والحكم :-

شرع الحق - تبارك وتعالى - لنبيه محمد - صلى الله عليه وسلم - ولا تبعاه من بعده في مجال الحكم والسياسة مبادئ عامة وقواعد كلية يسيرون على هداها ولا يتجاوزونها إلى ما يخالفها ، وجاءت النصوص القرآنية في هذا المجال - غالباً - عامة ومرنة إلى حد بعيد ، ولم تأت نصوصاً تفصيلية لكل جزئية ولكل كيفية .

ففي القرآن الكريم آيات تتناول الحكم والإمارة والملك والسلطان والولاية والقضاء والحرب والسلم والمهادنة وحقوق الأفراد وحراتهم ، وحقوق الحاكم وحقوق أهل الذمة والشورى في الحكم . والنصوص في هذا كثيرة أكتفي بذكر بعضها على سبيل التمثيل لا الحصر .

فضرورة وجود سلطة حاكمة تحكم بين الناس تقرره الآية الكريمة : \* وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ \* (١)

والقضاء : يذكره الله تعالى في كتابه بقوله عز وجل : \* وَإِذَا حُكِمَ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ \* (٢)

=====

(١) المائدة - آية ( ٤٩ ) .

(٢) النساء - آية ( ٥٨ ) .

والسلم والحرب : تتعرض له الآيات الكريمة : \* قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً (١) \* قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ (٢) . وقوله عز وجل : \* وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ (٣) .

والالتزام بالمعاهدة والوفاء بها تقرره الآية الكريمة : \* وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ (٤) .  
والشورى في الحكم : يقرره قوله عز وجل : \* وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ (٥) ، وقوله جل شأنه : \* وَأْمُرْهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ (٦) .

وحق الحاكم على الأمة : تقرره الآية الكريمة : \* أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ (٧) .

أما حقوق الأفراد وحرياتهم في الدولة الإسلامية : فتقررها مجموعة من الآيات الكريمة ، فحق الحياة يذكر في أكثر من آية ومن ذلك قوله عز وجل : \* وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ (٨) . وقوله جل شأنه : \* وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ (٩) .

=====

- |     |                        |
|-----|------------------------|
| (١) | التوبة - آية (٣٦) .    |
| (٢) | التوبة - آية (٢٩) .    |
| (٣) | الأنفال - آية (٦١) .   |
| (٤) | الأنفال - آية (٦٢) .   |
| (٥) | آل عمران - آية (١٥٩) . |
| (٦) | الشورى - آية (٣٨) .    |
| (٧) | النساء - آية (٥٩) .    |
| (٨) | النساء - آية (٩٣) .    |
| (٩) | البقرة - آية (١٧٩) .   |

وحق الملكية يقرره قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴾ (١) وقوله تعالى : ﴿ فَلَكُمْ رُءُوسَ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴾ (٢) .  
وحق إبداء الرأي ( حرية الرأي ) يقرره قوله تعالى : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ (٣) .

وحرية العقيدة : تقررها الآية الكريمة : ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ﴾ (٤) .

وغير ذلك من النصوص المتضمنة لحقوق الأفراد وحررياتهم وحرمااتهم ، وكل هذه النصوص كانت محل التطبيق والتنفيذ من الدولة المسلمة " مثلاً " في الرسول - صلى الله عليه وسلم - ، إماماً " وقائداً " ومن أفراد ذلك المجتمع أفراداً " وشعباً " فحياة ذلك المجتمع تمثل التطبيق الحي الصحيح للمبادئ التي جاءت بها النصوص .

#### \* بعض نماذج التطبيق لهذه النصوص :-

فمن المبادئ التي سبقت الإشارة إليها : ( الشورى ) ، التي أمر الله - جلّ وعلا - نبيه بها ، فقد شاور النبي - صلى الله عليه وسلم - أصحابه في كثير من القضايا والأحداث ( فإذا استعرضنا حياته - صلى الله عليه وسلم - وجدنا أنه كان يلتزم بهذا المبدأ في كل أمر لائن فيه من كلام الله - تعالى - ، مما له علاقة بالتدبير والسياسة الشرعية ) (٥) .

ومن ذلك - على سبيل المثال لا الحصر - :-

=====

- (١) يس - آية ( ٧١ ) .
- (٢) البقرة - آية ( ٢٧٩ ) .
- (٣) التوبة - آية ( ٧١ ) .
- (٤) البقرة - آية ( ٢٥٦ ) .
- (٥) البوطي - د / محمد سعيد رمضان - فقه السيرة ( ص : ٢١٨ ) .

\* مشاورته - صلى الله عليه وسلم - لأصحابه في الخروج لقتال قريش بعـد إفلات العير، ووصول الخبر بخروج قريش إلى المدينة، وذلك قبل وقوع غزوة بدر بقليل، وكانت هذه المشاورة مقصوداً "بها الأنصار بوجه خاص".<sup>(١)</sup>

ومنها أيضاً : مشاورته لهم في غزوة الخندق حين تحزّب الأحزاب حول المدينة، فشاور النبي وجهاء الأنصار في إعطاء قادة غطفان ثلث ثمار المدينة<sup>(٢)</sup> ليرجعوا بمن معهم.

كما يدل على تطبيق تلك المبادئ والقواعد التي جاءت بها نصوص القرآن على المجتمع الإسلامي في المدينة : كتابة الوثيقة بين المسلمين واليهود ، والتي سبقت الإشارة إليها - ، ( فهذه الوثيقة تناسبها تماماً كلمة " دستور " في اصطلاح العصر الحديث ، وهي إذا كانت بمثابة إعلان دستور فإنه شمل جميع ما يمكن أن يعالجه أى دستور حديث ، يُعنى بوضوح الخطوط الكلية الواضحة لنظام الدولة في الداخل والخارج ، أى : فيما يتعلق بعلاقة أفراد الدولة بعضهم مع بعض ، وفيما يتعلق بعلاقة الدولة مع الآخرين )<sup>(٣)</sup> .

فنصوص هذه الوثيقة : تطبيق ( للبادئ العامة التي جاء بها القرآن ، من حيث اعتبار المسلمين أمة واحدة من دون الناس ، ومن حيث التراحم والتعاون بينهم ومن حيث الاحتفاظ برابطة الولاء وما يترتب عليها من حقوق الموالاة ، كذلك تحديد المسؤولية الشخصية والبعد عن ثارات الجاهلية ، وفي وجوب الخضوع للقانون ورد الأمر إلى الدولة بأجهزتها للتصرف بالأمور ، وإنّ حرب الأفراد وسلمهم إنما تدخل في الاختصاص العام ، فلا تحدث فردياً ، كذلك معاونة الدولة في إقرار النظام والأخذ على يد الظالم وعدم نصرته المحدث أو إيوائه )<sup>(٤)</sup> .

=====

(١) انظر: نص الشورى كاملاً : ابن هشام - السيرة النبوية ( ٢ / ٦١٥ ) ، تحقيق :

مصطفى السقا وآخرين .

(٢) المصدر نفسه ( ٣ / ٢٢٣ ) .



وأما تطبيق أفراد المجتمع لما افترضه الله عليهم من طاعة وليّ الأمر : فيصوّره  
القول التالي لسعد بن معاذ - رضي الله عنه - موجهًا إلى رسول الله : ( انسي  
أول الأنصار ، وأجيب عنهم فأضعن يارسول الله حيث شئت ، وصل حبل من شئت ،  
وخذ من أموالنا ما شئت ، وأعطنا ما شئت ، وما أخذت منا كان أحب إلينا مما تركت ،  
وما أمرت فيه من أمر فأمرنا تبع لا مُرك ، فوالله لئن سرت حتى تبلغ البرك من غمدان  
لنسيرن معك ، والله لئن استعرضت بنا هذا البحر خضناه معك )<sup>(١)</sup> .

=====

(١) ابن القيم - زاد المعاد ( ٣ / ١٣٠ ) .

## ٢ - في مجال المال والاقتصاد :-

لما استقر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في المدينة ظهر له مدى تحكم اليهود بالناحية المالية وسيطرتهم على الاقتصاد ، وفشو المعاملات الجاهلية من الاحتكار والغش والتدليس والربا وبخس الميزان وغير ذلك من المساوئ الفاشية في المعاملات الاقتصادية ، فتوجهت عناية رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لإصلاح هذا الوضع وإصلاحا " جذريا " بالتشريعات الآلهية والنظم الإسلامية التي أنزلها الله عليه .

١ - فكان الربا : هو أول معضلة اقتصادية واجهت المجتمع المسلم ، نظرا " لفسوه وانشاره ، لاسيما في معاملات الأوس والخزرج مع اليهود ، الذين كانت بيدهم الإمكانات الاقتصادية ، فتدرج التشريع الإسلامي في تحريمه . ففي أول الأمر أوضح الله أن الربا لانماء فيه ولا بركة ، وقارن بينه وبين الزكاة مبينا " أن الزكاة يضاعف الله ثوابها ويبارك فيها ، قال تعالى : ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رِبَا لِيَرْبُوَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوَ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضَعِفُونَ ﴾ (١) .

ثم ( بعد ذلك : بين الله - سبحانه وتعالى - أن الربا ظلم ، وأنه سبحانه حرم على اليهود طيبات كثيرة كانت حلالا " لهم بسبب أكلهم الربا وقد نهوا عنه ، فكان ذلك إنذارا " بأنه سبحانه سيحرم الربا على المسلمين . فقال تعالى : ﴿ فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴾ \* وَأَعَذَّ اللَّهُ لَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نَهَوْنَا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا \* (٢)

=====

(١) الروم - آية ( ٢٩ ) .

(٢) النساء - آية ( ١٦٠ ) .

ثم نهى الله بعد ذلك عن تعاطي الربا في أقبح صورته، وهي الصورة التي كانت شائعة بين الناس فقال سبحانه: \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (١) .

ثم جاء التشريع بتحريم الربا بجميع أنواعه مصحوبا بالتهديد وإعلان الحرب على من تعاطاه (٢)، فقال تعالى: \* الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا \* . إلى قوله: \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ \* فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ (٣) \*

فأعلن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - تحريم الربا ومنع التعامل به وأعلن ( أن كل ربا موضوع وأن أول ربا أضعه ربانا ربا عباس بن عبد المطلب ) (٤) .

ومنع من كل ما يؤدى اليه وحذر من عمل الإجراءات الكتابية والتوثيقية لعقود الربا ، فقال صلى الله عليه وسلم : ( لعن الله آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه ) (٥) . وأمر صلى الله عليه وسلم عامله على مكة " عتاب بن أسيد " - رضي الله عنه -

أن يحارب آل المغيرة إن لم يكفوا عن التعامل بالربا .

=====

- (١) آل عمران - آية ( ١٣٠ ) .
- (٢) عبد العظيم شرف الدين - الشريعة الإسلامية - تاريخها ونظرية الملكية (ص ٩٧) .
- (٣) البقرة - آية ( ٢٧٥ - ٢٧٩ ) .
- (٤) مسلم - ( ١٨٢ / ٨ ) .
- (٥) البخارى - الجامع الصحيح ( ٧٣ / ٣ ) .

( وحث صلى الله عليه وسلم على الاستغناء عن طريق العمل ، فقد جاء سائل إلى النبي - صلى الله عليه وسلم يستجد به فأعطاه درهمًا وأمره أن يشتري حبلًا ليحتطب فيعيش من عمل يده )<sup>(١)</sup> .

وقال : (( لأن يحتطب أحدكم حزمة على ظهره خير من أن يسأل أحدا فيعطيه أو يمنعه ))<sup>(٢)</sup> . ويبين أن أفضل المال ما حصل للمرء عن طريق العمل بيده فقال : (( ما أكل أحد طعامًا خيرًا من أن يأكل من عمل يده وأن نبي الله داود كان يأكل من عمل يده ))<sup>(٣)</sup> .

وحذر صلى الله عليه وسلم من المعاملات الاقتصادية الخاطئة التي كانت تمارس في الجاهلية ومنها : الاحتكار ، فقال صلى الله عليه وسلم : (( لا يحتكر إلا خاطئ ))<sup>(٤)</sup> . ومنها : الغرر ، عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن النبي - صلى الله عليه وسلم - (( نهى عن بيع الغرر ))<sup>(٥)</sup> .

وعن عبد الله بن عمر - رضي الله عنه - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نهى عن بيع الثمار حتى يبذرو صلاحها ))<sup>(٦)</sup> .

=====

- (١) سيد قطب - العدالة الاجتماعية في الإسلام (ص: ١١٧) .
- (٢) البخاري - الجامع الصحيح (٩/٣) .
- (٣) المصدر السابق (٩/٣) .
- (٤) سنن الترمذي (٣٦٩/٢) . وقال : ( حديث حسن صحيح ) .
- (٥) سنن أبي داود (٢٥٤/٣) .
- (٦) البخاري (٣٤/٣) .

وغيرهما من أنواع البيوع المؤدية إلى الضرر والغبن ، وحرم كذلك بيع  
المحرم كالخمر والخنزير . ولم يقتصر الأمر على الأسس العامة والمبادئ الكبرى بل  
تدخل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالاصلاح والتوجيه في دقائق المعاملات  
التجارية بين المسلمين ، وذلك بما أوحى إليه من ربه من تشريع وتنظيم ، ومن ذلك  
على سبيل المثال لا الحصر : آية " الدين " التي هي أطول آية في كتاب الله وهي  
قوله سبحانه وتعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى  
فَاكْتُبُوهُ . . . ﴾ (١) الآية .

ولم يقف رسول الله - عليه الصلاة والسلام - عند هذا الحد في الإصلاح  
الاقتصادي بل أنشأ سوقاً " بديلاً " لسوق اليهود ، وكان يراقب أحوال السوق بنفسه .  
( ( عن أبي هريرة - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مرّ على صبرة من طعام  
فأدخل يده فيها فنالت أصابعه بللاً " فقال : يا صاحب الطعام ما هذا ؟ قال : أصابته  
السماء يا رسول الله . قال : أفلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس . ثم قال :  
من غش فليس منا ) (٢) .

واستعمل رجالاً " من أصحابه على الأسواق للإشراف عليها والسير بها على  
النظام الاسلامي ومنع الممارسات المخالفة للشرعية ( فاستعمل سعيد بن العاص على  
سوق مكة بعد الفتح ، واستعمل عمر على سوق المدينة ) (٣) .

=====

- (١) سورة البقرة - آية ( ٢٨٢ ) .
- (٢) الترمذى - السنن ( ٣٨٩ / ٢ ) ، وقال : ( حسن صحيح ) .
- (٣) الكتاني - التراتيب الإدارية ( ٢٨٧ / ١ ) .

وناء" على هذه التوجيهات والنظم الإسلامية التي أصدرها الرسول - صلى الله عليه وسلم - ، وعمل على تنفيذها سارت الأحوال الاقتصادية طبقاً للمبادئ الإسلامية وعمل الصحابة - رضي الله عنهم - ، بهذه التوجيهات والتشريعات بكل إيمان واقتناع .

كما تشدد النبي - صلى الله عليه وسلم - في ضبط المال العام للمسلمين - جباية" وصرفاً" ، فحذر عماله وولاته تحذيراً " شديداً " من الغلول وأخذ شيء من الأموال العامة .

روى البخاري عن أبي حميد الساعدي قال : (( استعمل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رجلاً " على صدقات بني سليم ، يدعى ( ابن اللبابة ) ، فلما جاء حاسبه فقال : هذا لكم وهذا هدية ، فقال رسول الله : فهلا جلست في بيتك وأمالك حتى تأتيتك هديتك إن كنت صادقاً ؟ . ثم خطبنا فقال : أما بعد فاني أستعمل الرجل منكم على العمل مما ولاني الله فيأتي فيقول : هذا مالكم وهذا هدية أهديت إلي ، أفلا جلس في بيت أبيه وأمه حتى تأتيه هديته ! والله لا يأخذ أحد منكم شيئاً بغير حقه إلا لقي الله يحمله يوم القيامة . )) (١)

وحدّر من يخوض في مال الله بغير حق فقال : (( إن رجلاً " يتخوضون في مال الله بغير حق فلهم النار يوم القيامة )) (٢)

=====

- (١) البخاري - الجامع الصحيح ( ٦٦ / ٨ ) .
- (٢) يتخوضون : يتصرفون في مال المسلمين بالباطل .  
انظر : ابن حجر - فتح الباري ( ٢١٩ / ٦ ) .
- (٣) البخاري ( ٤٩ / ٤ ) .

### ٣ - في مجال القضاء :-

ومجال القضاء وحده - أيضا - يدل على مدى شمولية التطبيق لأحكام الشريعة وعدمها ، فإذا نظرنا إلى القضاء في عهده - صلى الله عليه وسلم - فسوف نجد أنه كان قضاءً "ملتزماً" بكتاب الله وما شرعه الرسول - صلى الله عليه وسلم - ، كما أنه لم يكن مقتصرًا على جانب معين من الخصومات والقضايا كقضايا الأسرة وما يتعلق بها من أحكام - الزواج ، الطلاق ، النفقات ، التوارث ، أو على المعاملات المالية أو العقار أو الزراعة ، أو يقتصر على العقوبات على الجنايات ، كلا ، فلم يكن هذا شأن القضايا في عهده صلى الله عليه وسلم ، بل كان شاملاً لكل قضية وخصومة تقع في ذلك المجتمع . وللدلالة على هذه الحقيقة : أورد عدداً من الأحاديث المشتملة على قضاؤه صلى الله عليه وسلم ، في قضايا متعددة متنوعة ، ( ومعلوم أن سلطة القضاء وتطبيق نصوص التشريع الإسلامي على الواقع لرسول الله - صلى الله عليه وسلم ) .<sup>(١)</sup>

#### ١ - في العقار :-

روى أبو داود في سننه ((: أن سمرة بن جندب - رضي الله عنه - كانت له عضد من نخل في حائط رجل من الأنصار ومع الرجل أهله ، وكان سمرة يدخل إلى نخله فيأخذ به ويشق عليه ، فطلب إليه أن يبيعه فأبى ، فطلب إليه أن يناقله فأبى سمرة ، فأتى الأنصاري النبي - صلى الله عليه وسلم - فذكر ذلك له ، فطلب النبي إلى سمرة أن يبيعه فأبى ، فطلب إليه أن يناقله فأبى ، قال : فهبه له فلك كذ وكذا - أمراً " رغبة فيه - فأبى ، فقال : أنت مضار ، وقال للأنصاري : اذهب فأقلع نخله )) .<sup>(٢)</sup>

=====

(١) د / عطية مشرفة - القضاء في الإسلام (ص: ٧٩) .

(٢) العشيعة : الطريقة من النخل ، مجموعة صغيرة .

(٣) أبو داود - السنن ( ٣ / ٣١٦ ) .

## ٢ - في الزراعة :-

وروى أبو داود - أيضا - (( أن رجلا من قريش كان له سهم في بني قريظة فخاصم إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في <sup>(١)</sup> [مهزور] - يعني : السيل الذي يتقسمون ماءه - ففضى بينهم رسول الله : أن الماء إلى الكعبيين ، لا يحبس الأعلى على الأسفل )) <sup>(٢)</sup> .

## ٣ - في الحدود :-

= حد الحرابة : (( عن أنس قال : قدم على النبي - صلى الله عليه وسلم - نفر من عكل فأسلموا فاجتتوا المدينة ، فأمرهم أن يأتوا إبل الصدقة فيشربوا من أبوالها وألبانها ، ففعلوا فصحوا فارتدوا وقتلوا رعاتها ، واستاقوها فبعث في آثارهم ، فأتى بهم فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم ثم لم يحسمهم حتى ماتوا )) <sup>(٣)</sup> .

= حد القتل :- (( عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - : أن يهوديا " رض رأس

جارية بين حجرين ، فقيل لها : من فعل بك هذا ؟ أفلان أو فلان ؟ حتى سمي اليهودي فأتى به النبي - صلى الله عليه وسلم - فلم يزل به حتى أقرَّ فرض رأسه <sup>(٤)</sup> بالحجارة )) .

= حد السرقة :- عن ابن عمر : (( أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -

<sup>(٥)</sup>

قطع في مجن قيمته ثلاثة دراهم )) .

=====

(١) واد من أودية المدينة . انظر: بذل المجهود ( ١٥ / ٤٢٤ ) .

(٢) أبو داود ( ٣ / ٣١٦ ) .

(٣) البخاري - الجامع الصحيح ( ٨ / ١٩ ) .

(٤) المصدر نفسه ( ٨ / ٣٧ ) .

(٥) المصدر نفسه ( ٨ / ١٧ ) .



### - حد الزنا :-

(( عن أبي هريرة - رضي الله عنه - : أن رجلاً من الأعراب أتى النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال : يا رسول الله أنشدك الله إلا قضيت بيننا بكتاب الله ، فقال الخصم الآخر - وهو أفقه منه - : نعم فاقض بيننا بكتاب الله ، واذن لي ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قل . قال : إن ابني كان عسيفاً على هذا فزنى بامرأته واني أُخْبِرْتُ أَنَّ على ابني الرجم ، فافتديت منه بمائة شاة ، ووليدة ، فسألت أهل العلم فأخبروني أنما على ابني جلد مائة وتغريب عام ، وأن على امرأة هذا الرجم ، فقال صلى الله عليه وسلم : والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله : الوليدة والغنم ردُّ عليك ، وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام ، واغد يا أنيس إلى امرأة هذا ، فإن اعترفت فارجمها ، قال : فغدا عليها فاعترفت فأمر بها رسول الله (١) فرجمت )) .

### ٤ - نماذج من قضاائه - صلى الله عليه وسلم - في أمور الأسرة :-

- في الحضانة : (( عن أبي هريرة رضي الله عنه - قال : جاءت امرأة إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - وقد طلقها زوجها فقالت : إن زوجي يريد أن يذهب بابني ، وقد سقاني من بئر أبي عتبة وقد نفعتني ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : استهما عليه ، فقال زوجها : من يحاقني في ولدي ؟ فقال النبي : يا غلام هذا أبوك وهذه أمك فخذ بيد أيهما شئت ، فأخذ بيد أمه فانطلقت به (٢) .

### ٥ - في تنظيم العمران :-

ويبلغ من شمول القضاء في عهده صلى الله عليه وسلم لكافة قضايا المجتمع آنذاك : أنه

=====

(١) البخارى - الجامع الصحيح (٣ / ١٧٥ - ١٧٦) .

(٢) أبو داود - السنن (٢ / ٢٨٤) .

قال الخطابي : أخرجه الترمذى وقال : حسن صحيح . معالم السنن (٣ / ١٨٦) .

عليه الصلاة والسلام قضى في تقدير سرعة الطريق العام .

(١)  
فقد روى البخارى في صحيحه عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : (( قضى

(٢)  
النبى - صلى الله عليه وسلم - في الطريق الميتاء بسبعة أذرع )) .

=====

- (١) الجامع الصحيح (١٠٧/٣) .  
(٢) الميتاء : أعظم الطرق ، وهي : التي يكثُر مرور الناس بها . وقيل : العامة .  
ابن حجر - فتح البارى (١١٨/٥) .

## ٢ - شمولية التطبيق على جميع الأفراد بلا استثناء :-

يعد مبدأ المساواة من أهم المبادئ الدستورية التي تنص عليها الأنظمة الحديثة، ومعظمها مقلد في ذلك لإعلان الحقوق الفرنسي ( الصادر في عام ١٧٨٩م والذي يعد أكثر اعلانات الحقوق شهرة ، لأنه أحرز قيمة عالمية ، بتبني معظم دساتير العالم لمبادئه ، وتضمنها نصوصاً تدل بوضوح على التأثير به )<sup>(١)</sup> .

وتعني المساواة هنا : (أن يكون الأفراد المكونون لمجتمع ما متساوين في الحقوق والحريات والتكاليف والواجبات العامة )<sup>(٢)</sup> . وفيما يترتب على تصرفات الفرد من جزاء والمساواة أمام القانون .

وإذا نظرنا إلى مبدأ المساواة في مصادرها الشرعية الإسلامية وإلى تطبيقه في المجتمع الإسلامي في هذا العهد النبوي الشريف، فإننا نجد القمة السامقة التي لم يصل إلى سفحها النظم الوضعية البشرية على مدى التاريخ الإنساني ، فقد قرر القرآن الكريم والسنة النبوية في أول ظهور الإسلام وانتشاره هذا المبدأ ، الذي شكّل انقلاباً عظيماً أساسياً في مفاهيم العرب وواقعهم عن أسس التفاضل بين الناس ، وأسباب الفخر التي تحوزها بعض القبائل أو البيوت دون بعض . فقد كان التمييز سائداً حتى في شعائر العبادة في الجاهلية .

=====

- (١) الإسلام وأصول الحكم - عبد الحميد متولي (ص: ٨١) .
- (٢) في النظام السياسي للدولة الإسلامية - محمد سليم العوا (ص: ٢٢٥) .

\* ففي الحج - مثلاً - : كانت قريش تتخذ لنفسها وضعا " خاصا " في أداء مناسكه

تتميز به على الناس . قال الطبري <sup>(١)</sup> : ( كانت قريش تسمي نفسها " الحمس " ، وكانوا

لا يفيضون من عرفات ، إنما يفيضون من المغمس ويقولون : نحن أهل الله فلا نخرج

من حرمة ، فأمرهم الله أن يفيضوا من حيث أفاض الناس من عرفات . قال تعالى :

\* ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ \* <sup>(٢)</sup>

وكان التمييز سائدا " حتى في الديات ، وهو ما يدخل نطاق التشريع الجنائي

فقد كانت تختلف باختلاف الشخص المقتول ومدى قوة قبيلته أو ضعفها . وذلك عند

<sup>(٣)</sup>

بعض القبائل العربية .

وبينما كانت تسيطر تلك المفاهيم الطبقية على حياة العرب : نزل القرآن الكريم

وهو مصدر الشريعة الأولى يقرر : \* يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ

شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ \* <sup>(٤)</sup>

وخطب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في المسلمين قائلا : (( يا أيها

الناس ألا إن ربكم - عز وجل - واحد ، ألا وإن أباكم واحد ، ألا لا فضل لعربي على أعجمي

ألا لا فضل لأحمر على أسود إلا بالتقوى ، ألا هل بلغت ، قالوا : نعم ، قال : ليبلغ

<sup>(٥)</sup>

الشاهد الغائب )) .

وفي موضع آخر نبّه النبي - صلى الله عليه وسلم - إلى هذا المبدأ بقوله :-

=====

(١) جامع البيان في تأويل آي القرآن ( ٢٩٢ / ٢ )

(٢) البقرة - آية ( ١٩٩ ) .

(٣) انظر : الشوكاني - فتح القدير ( ١٧٦ / ١ ) ، في سبب نزول قوله تعالى : \* يَا أَيُّهَا

الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى . . الآية .

(٤) الحجرات - آية ( ١٣ ) .

(٥) رواه أحمد في المسند ( ٤١١ / ٥ ) . والبيهقي وقال : ( في اسناده مجاهيل ) .

وانظر : الترغيب والترهيب - للمنذرى ( ٢١٢ / ٥ ) .

(( إِنْ اللّٰهَ قَدْ أَذْهَبَ عَنْكُم عِبَادَةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَفَخَرَهَا بِالْآبَاءِ ، مَوْءَمِنٌ تَقِي أَوْفَاجِرَ شَقِي . أَنْتُمْ بَنُو آدَمَ وَآدَمُ مِنْ تَرَابٍ )) (٢)

وفي تفصيل أكثر : نجد تقرير هذا المبدأ في القصص والعقوبات . قال تعالى : \* وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ \* (٣)

فهذه النصوص وغيرها جاءت بمبدأ المساواة على إطلاقها بلا قيود ، أو استثناءات ، وكانت محل التطبيق الكامل والالتزام الحق من قبل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، والمسئولين من قبله من عماله على الأمصار ، فكان - صلى الله عليه وسلم - في حكمه بين الناس وفصله فيما شجر بينهم لا يتميز عنده أحد على أحد ، فالناس جميعاً في الشريعة متساوون على اختلاف شعوبهم وقبائلهم ، متساوون في الحقوق والواجبات والمسئوليات ، وهم في ذلك كأسنان المشط .

وقد ضرب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المثل الأعلى بنفسه الشريفة ( وهو نبي ورئيس دولة لا يدعي لنفسه امتيازاً أو استثناءً ) ، وكان قدوة لـ خلفائه وللمسلمين في تأكيد معاني المساواة في شرع الله . (٤)

=====

- (١) عيبة : الكبر والنخوة .
- (٢) انظر: بذل المجهود في حل أبي داود ( ٥٧ / ٢ ) .  
سنن أبي داود ( ٣٣١ / ٤ ) . وصححه الترمذی .
- (٣) انظر: معالم السنن - للخطابي ( ملحقاً " بسنن أبي داود ١٦ / ٨ ) .
- (٤) المائدة - آية ( ٤٥ ) .
- (٤) عبد القادر عودة - التشريع الجنائي في الإسلام ( ٣١٧ / ١ ) .

فقد دعا الناس الى استيفاء حقوقهم منه - صلى الله عليه وسلم - ، ان كانت لهم حقوق ، وأن يقتصوا منه اذا كان لهم حق القصاص ، ودعا الى ذلك قولاً وعملاً ومن ذلك : أنه - صلى الله عليه وسلم - خطب في المسلمين قائلاً : (( أيها الناس من كنت جلدت له ظهراً فهذا ظهري فليستقد منه ، ومن كنت شتمت له عروناً فهذا عروني فليستقد منه ، ومن أخذت له مالا فهذا مالي فليأخذ منه ولا يخش الشحناء من قبلي ، فانها ليست من شأني ، ألا ان أحبكم الي من أخذ مني حقاً ان كان له ، أو حللني فلقيت ربي وأنا طيب النفس ))<sup>(١)</sup> .

وأما بالفعل : فأكثر من أن تحصى أو تعد ، فمن ذلك :-  
\* ما أخرجه البخاري<sup>(٢)</sup> عن أبي هريرة - رضي الله عنه - (( أن رجلاً تقاضى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، فأغلظ له - أي : تشدد في كلامه مع النبي - فمّم أصحابه - أي : أصحاب النبي - به ، فقال صلى الله عليه وسلم : دعوه ، فان له احب الحق مقالاً ، واشتروا له بغيراً فأعطوه اياه . قالوا : لانجد الا أفضل من سنه . قال : اشتروا فأعطوه اياه ، فان خيركم أحسنكم قضاء )) .

ففي هذه الحادثة تتجلى المساواة بأنصع صورها ، اذ لم يقر النبي - صلى الله عليه وسلم - أصحابه على تنبيههم الأعرابي الى التزام الأدب مع رسول الله مادام الأمر في مجال اقتضاء الحق واعطائه ، وأرشد هم الى أن يقفوا

=====

(١) ابن الأثير - الكامل في التاريخ ( ١٥٤ / ٢ ) .

(٢) الجامع الصحيح ( ٨٣ / ٣ ) .

مع صاحب الحق حتى مع إساءته الأدب مع النبي - صلى الله عليه وسلم - ، ولم يقف الرسول - صلى الله عليه وسلم - عند هذا الحد ، وهو : قضاء الحقوق المالية ، بل : بلغ الغاية القصوى في المساواة ، فأباح الاقتصاص البدني من جسده الشريف صلى الله عليه وسلم حينما يوقع أدنى ضرر بدني بدون قصد على أي فرد من أفراد المجتمع المسلم . ولم يمنعه من ذلك كونه الحاكم للمسلمين ، فضلاً عن منزلة النبوة والرسالة التي أكرمها الله بها .

(١)  
روى أبو داود - في سننه - : عن أسيد بن حضير - رضي الله عنه - قال :  
( ( إن رجلاً من الأنصار بينما هو يحدث القوم وكان فيه مزاح يضحكهم ، فطعنه النبي - صلى الله عليه وسلم - في خصرته بعود ، فقال الرجل : أصبرني ، فقال :  
(٢)  
اصبر ، قال : إن عليك قميصاً وليس علي قميص ، فرفع النبي - صلى الله عليه وسلم -  
(٣)  
عن قميصه فاحتضنه وجعل يقبل كشحه ، وقال : إنما أردت هذا يا رسول الله ) .  
(٤)  
وكما ساوى النبي - صلى الله عليه وسلم - ذاته الشريفة بغيره من أفراد المجتمع المسلم في أداء الحقوق والاقتصاص ، وغير ذلك ، فقد حرص عليه الصلاة والسلام على تطبيق مبدأ المساواة وعدم التمييز بين أفراد المجتمع بعضهم مع بعض . فلم

=====

- (١) (٢٥٦/٤) .
  - (٢) أصبرني : أقدني من نفسك .
  - (٣) اصبر : استعد .
  - (٤) ما بين الخصرة إلى الضلع الخلفي .
- انظر : مختصر سنن أبي داود - للحافظ المنذرى . تحقيق : أحمد شاكر  
٠ (٨٩/٨) و " بذل المجهود " ( ١٦٢/٢٠ ) .

يفرق في تطبيق شرع الله وحكمه بين شريف ووضيع وغني وفقير وأمير وسوقة .  
فقد حاول بعض الناس في عصره صلى الله عليه وسلم أن يخذل قاعدة المساواة العامة  
أمام الشريعة ، فقولت تلك المحاولة بالاستنكار الشديد والغضب الصارم منه  
صلى الله عليه وسلم .<sup>(١)</sup>

أخرج البخارى في صحيحه عن عروة عن عائشة - رضي الله عنها - :  
( ( أن امرأة من قريش سرقت في عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في غزوة الفتح ،  
وأن قريشا "أهمتهم المرأة المخزومية التي سرقت فقالوا : من يكلم رسول الله  
- صلى الله عليه وسلم - ومن يجترئ عليه إلا أسامة حب رسول الله ، فكلم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم - فقال : أتشفع في حد من حدود الله ؟ ثم قال فخطب فقال :  
يا أيها الناس إنما ضل من كان قبلكم - وفي رواية : إنما هلك - أنهم كانوا إذا سرق  
فيهم الشريف تركوه ، وإذا سرق الضعيف فيهم أقاموا عليه الحد . وأيم الله لو أن  
فاطمة بنت محمد سرقت لقطع محمد يدها ) ) .<sup>(٢)</sup>

=====

- (١) انظر: محمد الغزالي - حقوق الإنسان بين تعاليم الإسلام وإعلان الأمم  
المتحدة (ص: ٤١) .  
(٢) الجامع الصحيح ( ١٦ / ٨ ) .



\* وضع غير المسلمين في المدينة في ظل الشريعة الإسلامية :-

إن الشريعة تسوّى بين المسلمين والذميين في كل ما كانوا متساوين فيه، أمّا ما يختلفون فيه فلا تسوية فيه ، لأن المساواة - حينئذ - تؤدى إلى إلحاق الظلم بالذميين ، فالاختلاف حاصل في العقيدة ، ولذلك كان كل ما يتصل بالعقيدة لا مساواة فيه . فلم يُكره الذميون على اعتناق عقيدة غير عقيدتهم ، لأن ذلك خروج على قواعد الشريعة العامة التي تقضي بترك أهل الكتاب وما يدينون به ، وخروج على نص القرآن الصريح : \* لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ \* (١) .

وأما الأمور العملية التي يحصل فيها الاختلاف : فهي المبنية على أساس

اعتقادي محض : كشرب الخمر وأكل لحم الخنزير ( فالشريعة الإسلامية تحرم شرب الخمر وأكل لحم الخنزير ومن العدل أن يطبق هذا التحريم على المسلم الذى يعتقد - طبقاً لدينه - حرمة شرب الخمر وأكل لحم الخنزير ، ولكن من الظلم أن يطبق هذا التحريم على غير المسلم الذى يعتقد حلال ذلك ، فلو طبقت المساواة تطبيقاً شاملاً لا أخذ الذميون بأفعالهم غير محرمة ، وهذا خلاف العدل فكان من عدل الشريعة أن تُصرح بتحريم ذلك على المسلم ) (٢) .

ولست هنا بصدد تفصيل فقهي في أحكام الذميين وما يباح لهم فعله وما لا يباح فموضوع ذلك كتب الفقه ، وإنما المراد الإجابة على ما يرد من اعتراض حول هذه النقطة في شمولية تطبيق الشريعة على أفراد ذلك المجتمع . وسيأتي مزيد بيان لهذه المسألة في الرد على شبه المعوقين . (٣)

=====

- (١) البقرة - آية ( ٢٥٦ ) .
- (٢) عبد القادر عودة - التشريع الجنائي ( ١ / ٣٣٣ ) .
- (٣) انظر ( ص : ٦٠٣ ) من هذه الرسالة .

### ثالثاً : \* مبادرة المجتمع إلى تنفيذ الأحكام الشرعية :-

تميّز المجتمع الإسلامي الأول بميزات عديدة كان أبرزها : مبادرة ومسارة أفراد هذا المجتمع إلى تنفيذ أوامر الله - تبارك وتعالى - بشكل يدعو للإعجاب الشديد ، ( إذ لم يحدث في غير المجتمع الإسلامي في عصر الرسول وخلفائه الراشدين أن قام مجتمع بأسره ببادر إلى تنفيذ أوامر الله ، ليس في الكليات فحسب ، بل في أدق التفاصيل ، حتى طريقة التحية ، بل حتى طريقة تنظيف الفم والأسنان )<sup>(١)</sup> . ولم يكتف أفراد هذا المجتمع بتلقي الأوامر والتشريعات وتنفيذها ، بل كانوا يسألون عما لانص فيه ليعلموا حكم الله فيه ، فيعملوا به .

وقد كان منهجهم في معرفة النظام الإسلامي وتنفيذه بعد ذلك منهجاً " فريداً " لم يكده يصل إليه أحد من البشر ، فقد كانوا لا يتجاوزون عشر آيات من القرآن الكريم - الذي هو المصدر الأول للتشريع الإسلامي - حتى يتعلموا ما فيها من العلم والعمل .

\* فعن أبي عبد الرحمن السلمي قال : ( حدثنا الذين كانوا يقرؤن القرآن - عثمان بن عفان وعبد الله بن مسعود وغيرهما - : أنهم كانوا إذا تعلموا من النبي - صلى الله عليه وسلم - عشر آيات لا يتجاوزونها حتى يتعلموها وما فيها من العلم والعمل ، فتعلمنا العلم والعمل جميعاً )<sup>(٢)</sup> .

=====

- (١) محمد قطب - هل نحن مسلمون (ص: ٥٦) - بتصرف .  
(٢) الطبري - مقدمة التفسير (ص: ٨٠) . علق عليه : أحمد شاكر بقوله :  
(إسناد صحيح متصل) .



(١) لكل مجتمع جاهلي . كشراب محبوب ، يكاد هو الشراب المفضل لكل أفراد ذلك المجتمع - عدا القلة التي لا تمثل حجما "كبيرا" في تركيبته العددية - . ولننظر في هاتين الحادتين اللتين حدثتا بعد نزول الآيات التي حرمت الخمر التحريم النهائي العام ، لنرى كيف كان أفراد ذلك المجتمع في تنفيذهم لأمر الله وخضوعهم لحكمه ، وقبولهم لشريعته ، :-

\* (( عن ابن بريدة عن أبيه قال : بينما نحن قعود على شراب لنا ونحن نشرب الخمر حلا " ، إذ قمت حتى أتى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، فأسلم عليه وقد نزل تحريم الخمر : \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ \* إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ \* (٢) . فجئت أصحابي فقرأتها عليهم وبعض القوم مشربته في يده ، قد شرب بعضا " وبقي بعض في الإناء ، فقال بالإناء تحت شفته العليا كما يفعل الحمام ، ثم صبوا ما في باطيتهم فقالوا : انتهينا رينا ، انتهينا رينا (٣) .

والحادثة الأخرى : يرويها أنس بن مالك - رضي الله عنه - فيقول : (( بينما أنا أدير الكأس على أبي طلحة ، وأبي عبيدة بن الجراح ، وأبي دجاجة ، ومعاذ بن جبل ، وسهيل بن بيضاء حتى مالت رؤوسهم من الخمر ، إذ سمعت مناديا " ينادى : ألا إن الخمر قد حرمت " ، قال : فما دخل علينا داخل ولا خرج منا خارج حتى أهرقنا

=====

- (١) انظر : سيد قطب - في ظلال القرآن (٢/ ٦٦٣) .  
 (٢) المائدة - آية (٩٠ - ٩١) .  
 (٣) الطبري - جامع البيان عن تأويل آي القرآن (١٠/ ٥٧٢) .

الشراب وكسرنا القلال ، وتوضأ بعضنا واغتسل بعضنا ، وأصبنا من طيب أم سليم  
ثم خرجنا الى المسجد (١) .

ولما نزلت هذه الآيات الكريمة التي فيها تحريم الخمر (( أمر النبي - صلى  
الله عليه وسلم - مناديه أن ينادى في سكك المدينة : ألا إنَّ الخمر قد حرمت  
فكسرت الدنان وأريقتم الخمر حتى جرت في سكك المدينة )) (٢) \*

=====

(١) البخارى - الجامع الصحيح (٢٤٢ / ٦) .

(٢) البخارى - الجامع الصحيح (١٩٠ / ٥) .

\* قارن العلامة " أبو الأعلى المودودي - رحمه الله - بين تحريم الخمر في الاسلام  
وامتثال المسلمين له ، وبين محاولة الحكومة الأمريكية لمنع الخمر سنة  
( ١٩١٩ ميلادية ، فقال : ( حاولت الحكومة الأمريكية مرة " القضاء على هذه  
الظاهرة - ظاهرة ادمان الخمر وانتشارها - فسنّت قانوناً " في سنة ( ١٩١٩ م ) سمي  
قانون الجفاف - من باب التهكم عليه - لأنه يمنع الرى بالخمّر ، وقد ظل هذا  
القانون قائماً " مدة أربعة عشر عاماً " ، حتى اضطرت الحكومة الى الغائه سنة  
( ١٩٣٣ م ) ، وكانت قد استخدمت جميع وسائل النشر والاذاعة والسينما  
والمحاضرات للدعاية ضد الخمر ، ويقدر ان ما أنفقتة الدولة في الدعاية ضد  
الخمير بما يزيد على ستين مليوناً " من الدولارات ، وأن ما نشرته من الكتب  
والنشرات يشتمل على عشرة بلايين صفحة ، وما تحملته في سبيل تنفيذ قانون  
التحريم في مدة أربعة عشر عاماً " لا يقل عن ( ٢٥٠ ) مليون جنيه ، وقد أعدم  
فيها ( ٣٠٠٠ نفس ) ، وسجن ( ٥٣٢٣٣٥ ) نفس ، وبلغت الغرامات ( ١٦ ) مليون  
جنيه ، وبعد هذا كله اضطرت الى التراجع والغاء القانون .  
فأما الاسلام فقضى على هذا لظاهرة العميقة في المجتمع الجاهلي  
ببضع آيات من القرآن .

انظر: نحن والحضارة الغربية (ص: ٥٦ - ٥٧) .

ومن خلال هذه النصوص : يتبين لنا أن الصحابة - رضي الله عنهم - كانوا يمثلون امثالاً تاماً " للأحكام الشرعية التي تنزل بها النصوص القرآنية ، أو تأتي بها السنة النبوية ، لا يعطلون ، ولا يبدلون ، بل ولا تحدثهم نفوسهم بتمني حتى مجرد السعة في النصوص ، إن وجد أحدهم ما قد يشق عليه . أما إذا ألجأتهم الضرورة إلى إبداء آرائهم في مشكلات بعض النصوص : فكانوا يقولون بها وينسبون مسئولية القول إلى أنفسهم ، تنزيهاً للنصوص الشرعية من كتاب وسنة عن احتمال خطئهم فيما ذهبوا إليه .

أما في الأمور التي قد تعرض لأحدهم ولا يجد فيها نصاً من كتاب الله أو عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فكان يحيلها إلى النبي الكريم إذا أمكنه ذلك .

فقد جاء أعرابي إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - يسأله قائلاً : (( إن امرأتي ولدت غلاماً أسود ؟ قال : هل لك من إبل ؟ قال : نعم ، قال : فما ألوانها ؟ قال : حمر ، قال : هل فيها من أورو ؟ قال : نعم ، قال : فأني كان ذلك ؟ قال : لعله نزع عرق . قال : فلعل ابنك نزع عرق (١) .

وهذا القول من الرجل تعريض بالريية ، كأنه يريد نفي الولد ، فلم يوافق النبي - صلى الله عليه وسلم - ، وضرب له المثل بما يوجد من اختلاف الألوان في الإبل ولقاحها واحد .

أما إذا كان بعيداً عن النبي - صلى الله عليه وسلم - وكان في الأمر سعة أسرع بالسفر إلى رسول الله بالمدينة ، وقطع المسافات يستفتيه ويسأله فيما أشكل عليه .

=====

\* عن عقبة بن الحرث : (( أنه تزوج ابنة لابي إهاب بن عزيز ، فأتته امرأة فقالت : اني قد أرضعت عقبة والتي تزوج بها ، فقال لها عقبة : ما أعلم أنك أرضعتني ، ولا أخبرتنني ، فركب إلى رسول الله - بالمدينة - فسأله ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كيف وقد قيل ؟ ففارقها عقبة ونكحت زوجا<sup>(١)</sup> غيره )) .

وأما ما يستلزم سرعة البت فيه ولا يمكن تأخيرها عن وقته : فقد كان الصحابة يجتهدون رأيهم ثم يسرعون بعرض ذلك على رسول الله في أقرب وقت يمكنهم ذلك ليقرهم أو يوجههم إلى الصواب .

\* عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنه - قال : (( خرجنا في سفراًصاب رجلاً منا حجر فشحّه ، ثم احتلم ، فسأل أصحابه : هل تجدون لي رخصة في التيمم ؟ فقالوا : مانجد لك رخصة ، وأنت تقدر على الماء ، فاغتسل فمات . فلما قدمنا على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أخبر بذلك ، فقال : قتلوه قتلهم الله ، ألا سألوا إذا لم يعلموا ، فإنما شفاء العي<sup>(٢)</sup> السؤال . إنما كان يكفيه أن يتيمم ويعصب على جرحه ثم يمسح عليه ويغسل سائر جسده )) .

ومما تقدم نستشف مدى الطاعة والانقياد الذي كان عليه الصحابة - رضوان الله عليهم للأحكام الشرعية ، وإن كلفهم هذا الانقياد حياتهم .

=====

(١) البخارى - الجامع الصحيح (٣١/١) .

(٢) أبو داود (٩٣/١) . قال ابن حجر : ( في سنده ضعف ) .

انظر : بلوغ المرام من أدلة الأحكام (ص : ٢٨) .

وليس معنى هذا أن الصحابة - رضي الله عنهم - وغيرهم من أفراد ذلك المجتمع كانوا كالملائكة لا يخطئون ولا يضعفون ، ( بل كانوا أناسا " من البشر لا يملكون أن يتخلصوا من مشاعر البشر وضعف البشر ، وليس مطلوبا " منهم أن يتجاوزوا حدود جنسهم البشرى ، ولا أن يخرجوا عن إطار هذا الجنس ، فلهذا : يعرض لهم الضعف البشرى لكنهم مع هذا مرتبطون بالعروة الوثقى التي تشدهم إلى الله وتمنعهم من السقوط وتجدد فيهم الأمل وتحرسهم من القنوط ، وكانوا بهذا وذاك نموذجاً " فريداً " في تاريخ البشرية ، لم يُعرف له نظير<sup>(١)</sup> .

فما أن تزل قدم أحدهم ويقع في محذور شرعي كبير أو صغير ، أوقعته فيه حبائل الشيطان ومغريات الشهوة ودواعي الهوى حتى يستيقظ الإيمان الكامن في أعماق نفسه ، فلا يكتفي بمجرد التوبة والاقلاع عن الذنب والعزم على عدم العودة والندم على ماسلف منه ، بل : يبادر إلى الرسول - صلى الله عليه وسلم - طالباً التطهير بإقامة الحد الشرعي عليه ، وتنفيذ حكم الله فيه ، ولو كان في ذلك إزهاق روحه وهلاك نفسه .

\* عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : (( أتى رجل من المسلمين رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، وهو في المسجد ، فناداه ، فقال : يا رسول الله إني زنييت ، فأعرض عنه ، فتنحى تلقاء وجهه ، فقال : يا رسول الله إني زنييت ، فأعرض عنه ، حتى ثنى ذلك ، أربع مرات فلما شهد على نفسه أربع شهادات دعاه رسول الله فقال : أبك جنون ؟

=====



قال : لا ، قال : فهل أُحْصِنْتُ ؟ قال : نعم ، وفي حديث ابن عباس : لعلك قبلت أو غمزت ، وفي رواية " هل جامعتها ؟ ، قال : نعم ، قال : فهل تدري ما الزنا ؟ قال : نعم ، أتيت منها حراما " ما يأتي الرجل من امرأته حلالا " ، قال : قال : فما تريد بهذا القول ؟ قال : تطهرني ، فَأُمرُ به فُرْجَمَ (١) .

(( \* وعن عبد الله بن بريدة ، عن أبيه ، أن امرأة - يعني من غامد - أتت النبي - صلى الله عليه وسلم - فقالت : إني قد فُجِرْتُ ، فقال : ارجعي فرجعت ، فلما كان من الغد أتته فقالت : لعلك أن تردني كما رددت ما عزين مالك فوالله إني لحبلى ، فقال لها : ارجعي ، فرجعت ، فلما ولدت أتته بالصبي فقالت : هذا قد ولدته ، فقال لها : ارجعي فأرضعيه حتى تطفميه ، فجاءت به وقد طفمته ، وفي يده شيء يأكله ، فأمر بالصبي فدفع إلى رجل من المسلمين ، وأمر بها فحفر لها وأمر بها فُرْجِمَتْ (٢) .

=====

(١) متفق عليه ، البخارى ( ٢٢ / ٨ ) ، مسلم ( ٢٩ / ٣ ) .  
(٢) رواه مسلم وأصحاب السنن ، واللفظ لأبي داود ( ١٥٢ / ٤ ) .

### \* تطبيق الشريعة الإسلامية في عصر الخلافة الراشدة :-

x- مدخل :-

بيّنت في البحث السابق كيف كان تطبيق الشريعة الإسلامية في عصر النبوة وفي حياته - صلى الله عليه وسلم - ، وملاح ذلك التطبيق .

( وقد كانت مبادئ الحكم وأسسها التي قام وسار عليها نظام الحكومة في عهد النبي - صلى الله عليه وسلم - هي : نفس الأصول التي قامت عليها حكومة الخلفاء الراشدين من بعده ، وكان كل فرد في المجتمع آنذاك - نظرا لما تلقاه من تعليم وتربية وقيادة عملية عن النبي - صلى الله عليه وسلم - يعرف أى نوع من النظم ينبغي أن يكون لهذا المجتمع )<sup>(١)</sup> .

وعلى الرغم من أن الرسول لم يحدد خليفة له ، إلا أن أفراد المجتمع المسلم عرفوا أن الإسلام يتطلب خلافة شورى ، فلم تنفرد بالحكم أسرة ولم يسط أحد على السلطة بالقوة أو لجبر ، وما حاول أحد أن يطرى نفسه أن يفرض شخصه في سبيل الحصول على الخلافة ، وإنما اختار الناس أربعة من الصحابة خلفاء متعاقبين .

وسميت الأمة هذه الخلافة " الخلافة الراشدة " ، اهتداء<sup>(٢)</sup> بقوله صلى الله عليه وسلم : (( فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى عضوا عليها بالنواجذ ))<sup>(٣)</sup> .

=====

(١) أبو الأعلى المودودي - الحكومة الإسلامية (ص : ٣٠٣) .

(٢) المصدر نفسه (ص : ٣٠٤) .

(٣) أبو داود - السنن (٢ / ٥٠٦) .

الترمذي (٥ / ٤٤) . وقال : ( حديث حسن صحيح ) .

ولاشك أن فترة الخلافة الراشدة امتداد طبيعي للعهد النبوي الشريف من ناحية الالتزام الحقيقي بتطبيق الشريعة الإسلامية وتحقيق خصائص وسمات المجتمع الإسلامي المتكامل ، لا ينقصها سوى وجود النبي - صلى الله عليه وسلم - مما يؤكد بكل وضوح أن التطبيق الصحيح والمتكامل للشريعة الإسلامية ليس رهنا " بوجود النبي ، بل إنه أمر ممكن ومتيسر إذا تحقق العزم الصادق ووجدت القيادة الرشيدة التي لا تريد علواً في الأرض ولا فساداً" ، وتجعل هدفها إقامة حكم الله وتطبيق شرعه بين عباده ، ولا ريب كذلك : أن خصائص وملامح التطبيق في عهده - صلى الله عليه وسلم - متحققة في فترة الخلافة الراشدة ، فمن الطبيعي أن يأخذ الحديث عن هاتين الفترتين مساراً واحداً ، .

ولما كانت فترة الخلافة الراشدة من الطول والاتساع بمكان ، وليس بالوسع الإحاطة بهذه الفترة ، وليس في مقدور الباحث أن يدعي إمكان الإحاطة بتلك الفترة ، كان لزاماً أن يكون التطرق إليها بشكل عام ، وذلك بذكر الملامح العامة لتطبيق الشريعة والاكتفاء بمثال أو مثالين لكل جانب من الجوانب التي تذكر في هذه الملامح . :-

١ - شمول تطبيق الشريعة على جميع مجالات الحياة ، مع التمثيل في المجالات

الآتية :-

- مجال السياسة والحكم .

- مجال القضاء .

- مجال السياسة المالية .

٢ - شمول التطبيق على جميع أفراد الأمة ( المساواة في التطبيق ) .

- آ - في الحقوق والواجبات .

- ب - أمام القضاء .

### ١ - شمول التطبيق لكل مجالات الحياة :-

إن أوضح الدلائل على فهم المسلمين لوجوب تطبيق الشريعة كلها وعدم التساهل في شيء منها : هو : محاربة المسلمين " لعنعي الزكاة " ، تلك الحروب التي عرفت " بـ حروب الردة " .

وبالرغم من أن بعض الصحابة كان لا يرى قتالهم ، إذ ذاك ، حيث إن المسلمين قلة بالنسبة لمن ارتد ، إلا أن أبا بكر الصديق - رضي الله عنه - صمم على قتالهم قائلاً : ( والله لو منعوني عناقاً - وفي رواية : عقلاً - كانوا يؤءونه إلى رسول الله لأقاتلنهم على منعها ، إن الزكاة حق المال ، والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة )<sup>(١)</sup> .

واقتنع المعارضون للقتال وعلى رأسهم عمر بن الخطاب بسلامة موقف أبي بكر وعلموا أن الحق معه ، فقال عمر - رضي الله عنه - بعد ذلك فيحدث عن نفسه :-  
( فما هو إلا أن رأيت الله شرح صدر أبي بكر للقتال ، فعرفت أنه الحق )<sup>(٢)</sup> .

ولم يفرط الخلفاء الراشدون كلهم في أي حكم شرعي ولم يتساهلوا بالخروج على شيء منها ، وتطبيق حكم أو نظام مخالف لها . بل إنهم حين لا يجدون نصاً قاطعاً ويضطرون إلى الاجتهاد بالرأي كانوا يتخرجون من ذلك ويبينون للناس أن ذلك رأيهم الشخصي ، ولا يحاولون إلزام الغير به - إلا فيما اتفق رأيهم عليه - ، كما يفعلون فيما ثبت من كتاب الله وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - ، فإن أبا بكر

=====

(١) ابن كثير - البداية والنهاية ( ٣٥١ / ٦ ) .

(٢) المصدر نفسه ( ٦٥١ / ٦ ) .

- رضي الله عنه - ، إذا نزلت به قضية فلم يجد في كتاب الله منها أصلاً ولا في السنة أثراً اجتهد برأيه ثم قال : هذا رأيي ، فإن يكن صواباً فمن الله ، وإن يكن خطأً فمن نفسي ، وأستغفر الله ) .<sup>(١)</sup>

وعمر رضي الله عنه - لقي رجلاً فقال : ما صنعت ؟ - يسأله عن قضية له - ، فقال الرجل : قضى علي وزيد بكذا ، قال : لو كنت أنا لقضيت بكذا ، قال : فما منعك والامر إليك ؟ قال : لو كنت أردك إلى كتاب الله أو إلى سنة نبيه - صلى الله عليه وسلم - لفعلت ، ولكنني أردك إلى رأي ، والرأي مشترك ، فلم ينقض ما قال علي وزيد ) .<sup>(٢)</sup>

وعثمان - رضي الله عنه - كان إذا قال برأيه في ما أفتى به يقول : إنما كان رأياً " أشرب به ، فمن شاء أخذه ومن شاء تركه ) .<sup>(٣)</sup>

وعلي - رضي الله عنه - كان يتهم الرأي المجرد ويقول : ( لو كان الدين بالرأي لكان أسفل الخف أولى بالمسح من أعلاه ) .<sup>(٤)</sup>

فلم يجعلوا - رضي الله عنهم - اجتهادهم ورأيهم بمنزلة كتاب الله وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - ، ومن اضطر منهم إلى إبداء رأيه ولم يكن مستنداً إلى نص شرعي أخبر أن رأيه ظن ، وأن الله ورسوله برىء من رأيه - بمعنى : أنه لا يدعي أن منزلة رأيه كنص الشارع - ، وأن غايته أن يسوغ الأخذ به عند الضرورة .

=====

(١) ابن القيم - اعلام الموقعين ( ١ / ٥٤ ) .

(٢) المصدر نفسه ( ١ / ٦٥ ) .

(٣) المصدر نفسه ( ١ / ٥٨ ) .

(٤) نفسه ( ١ / ٥٨ ) .

فإذا كانت هذه حالهم فكيف يظن أن يخالفوا ما شرعه الله في كتابه وفي سنة نبيه - عامدين عالمين - ، حاشا وكلا ، فنصوص الشرع أجل وأعظم في نفوسهم من أن يقدموا عليها قول أحد من الناس أو يعارضوها برأى أو قياس .

ولقد ضربوا للناس أصدق الأمثلة وأروع النماذج في الالتزام بنص الكتاب والسنة فضلا عن المبادئ العامة والقواعد الكلية التي جاءت بها هذه النصوص ، في شتى المجالات وكافة الجوانب .

آ- في مجال السياسة والحكم :-

- إن أول انحراف حدث عن الشريعة بعد عهد الخلافة الراشدة في مجال السياسة والحكم كان في طريقة اختيار الحاكم التي تحولت إلى وراثية بعد أن كانت شورى بين المسلمين يؤكد ذلك عدم الالتزام التام من قبل أغلب الحكام أحكام الشريعة في سياستهم .

لذلك رأيت من المناسب أن أقصر الحديث عن تطبيق الخلفاء الراشدين للشريعة في هذا المجال على هذه الجوانب الثلاثة :-

١ - طريقة تولي الخلفاء الراشدين والالتزام بالشورى في ذلك .

٢ - السياسة العامة للخلفاء الراشدين .

٣ - الحرية السياسية في عهد الخلافة الراشدة .

### - الالتزام بالشورى في اختيار الحاكم :-

إن أوضح دليل على التزام المجتمع الإسلامي في عهد الخلافة الراشدة بالشورى باعتبارها مبدأ " شرعيا " ، جاءت نصوص القرآن الكريم بإقراره ، هو : العمل بهذه الشورى في اختيار الخلفاء الراشدين : أبي بكر وعمر وعثمان وعلي .

### \* طريقة اختيار أبي بكر للخلافة :-

فأما أبو بكر - رضي الله عنه - فقد كانت خلافته بالشورى العامة بين المهاجرين والأنصار ، حدث فيها من النقاش والاختلاف ما حدث ، وكانت النهاية مبايعة الجميع لأبي بكر - رضي الله عنه - ، كما جاء ذلك في روايات ما حدث في سقيفة بني ساعدة فعن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - قال : ( إنه كان من خبرنا حين توفي الله نبيه - صلى الله عليه وسلم - أن عليا " والزبير ومن معهما تخلفوا عنا في بيت فاطمة ، وتخلفت عنا الأنصار بأسرها واجتمع المهاجرون إلى أبي بكر فقلت لأبي بكر : انطلق بنا إلى اخواننا هؤلاء من الأنصار ، فانطلقنا نؤمهم فلقينا رجلا صالحا قد شهدا (١) بدرا " فقالا : أين تريدون يا معشر المهاجرين ؟ فقلنا : نريد إخواننا هؤلاء من الأنصار ، قالوا : فارجعوا فاقضوا أمركم بينكم ، فقلنا : والله لنايتينهم ، قال : فأتيناهم (٢) وهم مجتمعون في سقيفة بني ساعدة ، قال : وإذا بين أظهرهم رجل مزمل ، قال قلت : من هذا ؟ قالوا : سعد بن عباد ، قلت : ما شأنه ؟ قالوا : وجع . فقام رجل منهم فحمد الله وقال : أما بعد فنحن الأنصار وكتيبة الإسلام ، وأنتم يا معشر قريش رهط نبينا ، وقد دفت إلينا من قومكم دافة ، قال : فلما رأيتهم يريدون أن يخرلونا

=====

(١) هما : عويم ساعدة ، ومعن بن عدي .

(٢) مزمل : ملتف في كساء أو غيره .

من أعلننا ويغصبونا الأمر ، وقد كنت زورث في نفسي مقالة<sup>(١)</sup> ، أقدمها بين يدي أبي بكر ، وقد كنت أدارى منه بعض الحد<sup>(٢)</sup> ، وكان هو أوقر مني وأحلم ، فلما أردت أن أتكلم قال : على رسلك ، فكرهت أن أعصيه ، فقام فحمد الله وأثنى عليه فما ترك شيئا<sup>(٣)</sup> كنت زورث في نفسي أن أتكلم به - لو تكلمت - إلا جاء به أو بأحسن منه . وقال : ( أما بعد . يا معشر الأنصار ، فإنكم لا تذكر منكم فضلا<sup>(٤)</sup> إلا وأنتم له أهل ، وإن العرب لا تعرف هذا الأمر إلا لهذا الحي من قريش ، وهم أوسط العرب دارا<sup>(٥)</sup> ونسبا<sup>(٦)</sup> . ولكن رضيت لكم أحد رجلين فبايعوا أيهما شئتم ، فأخذ بيدي ويدي أبي عبيدة بن الجراح . . . فلما قضى أبو بكر كلامه ، قام رجل منهم فقال : . . . منا أمير ومنكم أمير يا معشر قريش ، قال : فارتفعت الأصوات وكثر اللغط ، فلما أشفقت الاختلاف قلت لأبي بكر : ابسط يدك أبايعك ، فبسط يده فبايعته وبايعه المهاجرون والأنصار<sup>(٧)</sup> .

وفي رواية أخرى : أن عمر قال : يا معشر الأنصار أستم تعلمون أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد أمر أبا بكر أن يؤم الناس ، فأياكم تطيب نفسه أن يتقدم أبا بكر ؟ فقالت الأنصار : نعوذ بالله أن نتقدم أبا بكر<sup>(٨)</sup> .

وهذا يتضح أن البيعة تمت لأبي بكر - رضي الله عنه - عن رضى جل الأنصار بعد اقتناعهم بأحقية ، وأنه أولى من يتولى أمر المسلمين بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - .

=====

- (١) زورث مقالة : هيأتها وأعددتها .
- (٢) أدارى منه بعض الحد : أستر عنه بعض الحدة في خلقي .
- (٣) الطبرى : تاريخ الرسل والملوك ( ٣ / ٢٠٥ ) .
- (٤) وانظر : ابن كثير - البداية والنهاية ( ٥ / ٢٧٧ ) .
- (٥) السيوطي - تاريخ الخلفاء ( ص : ٦٣ ) .
- (٦) وقد أخرج هذا الاثر : النسائي وأبو يعلى والحاكم ، وصححه .



\* طريقة استخلاف عمر- رضي الله عنه - :-

لما مرض أبو بكر- رضي الله عنه- وأحس بدنو أجله، خاف الفرقة والاختلاف على المسلمين فعزم على مشاورتهم في اختيار خليفة يعهد إليه بالخلافة من بعده كما روى ذلك ابن الجوزي بقوله :-

( لما ثقل أبو بكر واستبان له من نفسه - قرب أجله - جمع الناس إليه فقال : إنه قد نزل بي ماترون ولا أظنني إلا ميتاً لما بي ، وقد أطلق الله أيمانكم من بيعتي ورد عليكم أمركم ، فأمرؤا عليكم من أحببتكم ، فانكم إن أمرتم في حياة مني كان أجدر ألا تختلفوا بعدى ، فقاموا في ذلك - أى : في الاختيار - وخلّوا عليه فلم تستقم لهم ، فرجعوا إليه فقالوا : رأينا يا خليفة رسول الله رأيك ، قال : فلعلكم تختلفون ؟ قاوا : لا ، قال : فعليكم عهد الله على الرضى ، قالوا : نعم ، قال : فأهلوني حتى أنظر لله ولد يئنه ولعباده .<sup>(١)</sup>

<sup>(٢)</sup> ثم بدأ يستشير كبار الصحابة كما ذكر ذلك الطبرى قال :-

( دعا أبو بكر عبد الرحمن بن عوف فقال : أخبرني عن عمر ؟ قال عبد الرحمن : يا خليفة رسول الله : هو والله أفضل من رأيك فيه من رجل ، ولكن فيه غلظة ، فقال أبو بكر : ذلك لأنه يراني رقيقاً ، ولو أفضى الأمر إليه لترك كثيراً مما هو عليه ، لا تذكر يا أبا محمد مما قلت لك شيئاً ، قال عبد الرحمن : نعم . ثم دعا عثمان بن عفان : فقال : يا أبا عبد الله أخبرني عن عمر ؟ قال عثمان : أنت أخبر به . فقال أبو بكر : علي ذلك يا أبا عبد الله . قال عثمان : اللهم علمي به أن سريره خير من علانيته ، وأن ليس فينا مثله .

=====

(١) ابن الجوزي ، تاريخ عمر بن الخطاب (ص : ٤٨ ) ، ط : ١ ، ١٣٤٢ هـ ، الناشر : محمد أمين الخانجي .

(٢) تاريخ الرسل والملوك ( ٣ / ٤٢٨ ) .

قال أبو بكر : رحمك الله يا أبا عبد الله ، لا تذكر مما ذكرت لك شيئاً ، قال عثمان : أفعل .

وشاور بعده سعيد بن زيد وأسيد بن حضير وغيرهما من المهاجرين والأنصار<sup>(١)</sup> ، ولما تم لأبي بكر ما أراد من المشورة ، ورأى القبول العام لعمـر - رضي الله عنه - ، (أشرف على الناس وهو يقول :-

أترضون بمن استخلف عليكم ؟ فاني والله ما آلت من جهد الرأي ولا وليت ذا قرابة واني قد استخلفت عمر بن الخطاب فاسمعوا له وأطيعوا ، قالوا : سمعنا وأطعنا<sup>(٢)</sup> .

ولا يعني ذلك أن كل أهل المدينة موافقون على استخلاف عمر ، فهناك قلعة من الصحابة عارضت أبا بكر في استخلاف عمر ، ومنهم : طلحة بن عبيد الله الذي دخل على أبي بكر ، فقال : استخلفت على الناس عمر وقد رأيت ما يلقي الناس منه وأنت معه ؟ فكيف به إذا خلا بهم وأنت ملاق ربك فسائلك عن رعيته ؟ .

فقال أبو بكر - وكان مضطجعاً - : أجلسوني ، فأجلسوه فقال لطلحة : أبا الله تخوفني ؟ إذا لقيت ربي فسأله ، قلت : استخلفت على أهلك خير أهلك<sup>(٤)</sup> .

=====

(١) ابن الجوزي - المصدر السابق (ص : ٥٠) .

(٢) الطبري - ( ٤٢٨ / ٣ ) .

(٣) هو / صحابي جليل ، أحد العشرة المبشرين بالجنة ، وأحد الستة أصحاب الشورى ، وأحد الثمانية السابقين الى الاسلام ، وكان يقال له : ( طلحة الخير ، وطلحة الفياض ) . شهد أحداً " وما بعدها .

راجع : الاعلام - للزركلي ( ٣ / ٣٣١ ) .

(٤) الطبري - ( ٤٣٣ / ٣ ) .

ولكن أبا بكر - رضي الله عنه - رأى بعد تقلب النظر والاجتهاد في الشورى أن خير من يستخلفه بعده هو عمر بن الخطاب ، فعهد إليه . وعلى هذا فتكون خلافة عمر بن الخطاب قد صارت عن شورى من المسلمين ورضا أكثرهم ، فليس فيها حاجة لمن عهد إلى من بعده واحتج بفعل أبي بكر فشتان ما بينهما .

#### \* طريقة استخلاف عثمان - رضي الله عنه - :-

لقد وصلت الخلافة الى عثمان بن عفان عن طريق الشورى ، بصورة غير التي تمت لأبي بكر وعمر - ، ذلك أن عمر لما طعنه " أبو لؤلؤة المجوسي " ، وخيف موته قيل له : لو استخلفت يا أمير المؤمنين ؟ قال :-

( إن استخلفت فقد استخلف من هو خير مني ، وإن أترك فقد ترك من هو خير مني . ولن يضيع الله دينه ، ولكن عليكم هؤلاء الرهط الذين قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : إنهم من أهل الجنة : سعيد بن زيد بن عمر بن نفيل منهم - ولست مدخله ، ولكن الستة : علي وعثمان ابنا عبد مناف وعبد الرحمن وسعد خالا رسول الله ، والزبير بن العوام حواري رسول الله ، وابن عمته ، وطلحة الخير بن عبيد الله فليختاروا منهم رجلا " فإذا ولوا واليا " فأحسنوا مؤازرته وأعينوه ، وإن ائتمن أحدا منكم فليؤد إليه أمانته .

ولما أصبح عمر دعا هم فقال : إنني نظرت فوجدتكم رؤساء الناس وقادتهم ، ولا يكون هذا الأمر إلا فيكم ، وقد قبض رسول الله وهو عنكم راض . . . فإذا أنا مت فتشاوروا ثلاثة أيام ، وليصل بالناس صهيبي ، ولا يأتين اليوم الرابع إلا وعليكم أمير منكم ، ويحضر عبد الله بن عمر مشيرا " ولا شيء له من الأمر . . . وقال للمقداد بن الأسود : إذا وضعتهموني في حفرتي فاجمع هؤلاء الرهط في بيت حتى يختاروا رجلا منهم .

وقال لصهيب : صل بالناس ثلاثة أيام ، وأدخل عليا " وعثمان والزيير وسعدا " وعبد الرحمن بن عوف وطلحة إن قدم - وكان غائبا - ، وأحضر عبد الله بن عمرو لا شيء له من الأمر ، وقم على رؤوسهم ، فإن اجتمع خمسة ورضوا رجلا " وأبي واحد فاشدخ رأسه - أو : اضرب رأسه بالسيف - ، وإن اتفق أربعة فرضوا رجلا " منهم وأبى اثنان فاضرب رأسيهما ، فإن رضي ثلاثة رجلا " منهم وثلاثة رجلا " ، فحَكَمُوا عبد الله بن عمر ، فأى الفريقين حكم له فليختاروا رجلا " منهم ، فإن لم يرضوا بحكم عبد الله بن عمر فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف ، واقتلوا الباقيين - إن رغبوا عما اجتمع عليه الناس .

فلما توفي عمر ، اجتمع أهل الشورى وهم خمسة ، معهم ابن عمر وطلحة غائب فقال عبد الرحمن بن عوف : أيكم يخرج منها نفسه ويتقلدها ، على أن يوليها أفضلكم ؟ فلم يجبه أحد ، فقال : أنا أنخلع منها ، فقال عثمان : أنا أول من رضي . سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : ( آمين في الأرض آمين في السماء ) ، فقال القوم : قد رضيينا ، وعليَّ ساكتٌ ، فقال : ما تقول يا أبا الحسن ؟ قال : أعطني موثقاً لتؤثرن الحق ولا تتبع الهوى ، ولا تخص ذا رحم ولا تألوا الأمة . فقال عبد الرحمن : أعطوني موثقكم على أن تكونوا معي على من بدل وغير ، وأن ترضوا من اخترت لكم ، عليَّ ميثاق الله ألا أخص ذا رحم لرحمه ، ولا آلوا المسلمين ، فأخذ منهم ميثاقاً (١) وأعطاهم مثله . . . )

ثم استشار أهل الشورى كلا " على حدة ، يطلب منه رأيه فيما إذا صرفت عنه الخلافة فمن يختار ؟ فكلهم قالوا : عثمان . إلا عثمان فقد رشح عليا " .

=====

ودار عبد الرحمن بن عوف لياليه يلقي أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ومن وافى المدينة من أمراء الأجناد ، وأشرف الناس ، يشاورهم ولا يخلو برجل الا أمره بعثمان .<sup>(١)</sup>

وكانت نتيجة هذه المشاورات وما تلاها : مبايعة عثمان بن عفان خليفة " وأميرا " للمؤمنين .

### \* طريقة استخلاف علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - :-

وأما علي بن أبي طالب : فقد بويع بالخلافة من قبل جمهور الصحابة بعد وقـوع الفتنة ، واستشهاد عثمان بن عفان ، كما روى ذلك محمد بن الحنفية قال :-  
( كنت مع أبي حين قتل عثمان - رضي الله عنه - فأتاه أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقالوا : إن هذا الرجل قد قتل ، ولا بد للناس من إمام ، ولانجد اليوم أحدا " أحق بهذا الأمر منك ، لا أقدم سابقة " ولا أقرب من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، فقال : لا تفعلوا ، فإني أكون وزيرا " خير من أن أكون أميرا " .  
فقالوا : لا ، والله مانحن بفاعلين ، حتى نبايعك ، قال : ففي المسجد فإن بيعتني لا تكون خفيا " ، ولا تكون إلا عن رضا المسلمين .

قال عبد الله بن عباس - رضي الله عنه - : فلقد كرهت أن يأتي المسجد مخافة أن يشغب عليه ، وأبى هو إلا المسجد ، فلما دخل المسجد دخل المهاجرون<sup>(٢)</sup> والأنصار فبايعوه ، ثم بايعه الناس ) .

=====

(١) المصدر السابق (٤ / ٢٣١) ، بتصريف .

(٢) الطبرى - المصدر السابق (٤ / ٤٢٧) .

وهذا العرض السريع للطريقة التي تولى بها كل واحد من الخلفاء الاربعة نستخلص أن المجتمع الاسلامي في عهدهم طبق الشورى التي أمر الله بها في بيعة أبي بكر على نحو، وطبقها في بيعة عمر على نحو آخر، وطبقها في بيعة عثمان على نحو ثالث، وطبقها في بيعة علي على نحو رابع، وكانت هذه الطرق كلها داخلية (١) في مفهوم الشورى وهي طرق مثمرة نافعة، لم تعرف الانسانية مثيلاً " لنتائجها على مرّ العصور. (٢)

=====

(١) لا يعني ذلك تجاهل ما حدث من انشقاق سياسي اثر مبايعة أهل المدينة لعلي ابن أبي طالب، ليس هذا مجال عرضه، انما كانت بيعته بالمدينة عن شورى من جل الصحابة الذين كانوا بها، ولم يشذ عنها الا قليل. وليس في هذا ما يطعن في وقوع الشورى وصحتها.

(٢) طاهر القاسمي - نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الاسلامي (ص: ٢٦١) بتصرف.

\* السياسة العامة للخلفاء الراشدين :-

درج الخلفاء الراشدون الأربعة على بيان منهجهم في الحكم والسياسة التي سينتهجونها والمبادئ التي يسيرون عليها العامة المسلمين ، وكان ذلك يتم بلقاء عام في المسجد النبوي الشريف ، يلقي فيه الخليفة خطبته جامعة موجزة يبين فيها ذلك كله .

وإذا نظرنا إلى خطب الخلفاء الراشدين - رضي الله عنهم - نجدهم يجعلون طاعة الناس لهم وخضوعهم لحكمهم مرهوناً "بطاعة هؤلاء الخلفاء لله ولرسوله ، وأنهم متى حادوا عن طاعة الله ورسوله فالمسلمون في حل من طاعتهم . ومعلوم أن طاعة الله ورسوله لا تتحقق بغير تطبيق شرع الله .

فهذا أبو بكر - رضي الله عنه - يقول في أول خطبة له بعد البيعة :-  
( ... أما بعد : أيها الناس ، فاني وليت عليكم ولست بخيركم ، فان أحسنتم فأعينوني ، وان أسأت فقوموني ، الصدق أمانة والكذب خيانة ، والضعيف فيكم قوى عندي حتى أريح عليه حقه ان شاء الله ، والقوى فيكم ضعيف عندي حتى آخذ الحق منه ان شاء الله ، لا يدع قوم الجهاد في سبيل الله الا ضربهم الله بالذل ولا تشيع الفاحشة في قوم الا عمهم الله بالبلاء ، أطيعوني ما أطعت الله ورسوله ، فاذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم ) (١)

فجعل - رضي الله عنه - قيام حكمه ووجوب طاعة رعيته له متوقف على طاعته هو لله ورسوله ، واتباعه لما جاء به الرسول عن ربه .

وكذلك فعل عمر - رضي الله عنه - ، فانه خطب مرة فقال :-

( أيها الناس انه لم يبلغ ذو حق في حقه أن يطاع في معصية الله ، ولكم علي أيها الناس خصال أذكرها لكم فخذوني بها : علي ألا أجتبي شيئاً من خراجكم ،

=====

(١) ابن هشام - السيرة النبوية ( ٤ / ٦٦١ ) ، ت : مصطفى السقا وآخرين .

ولا مما أفاة الله عليكم الا من وجهه، ولكم علي اذا وقع في يدى الا يخرج مني  
الا في حقه، ولكم علي ألا ألقاكم في المهالك ولا أجمركم في ثغوركم . . فاتقوا الله  
عباد الله وأعينوني على أنفسكم بكفها عني وأعينوني على نفسي بالامر بالمعروف  
والنهي عن المنكر واحضارى النصيحة فيما ولاني الله من أمركم . . (١) .

وكان يحدد لعماله وولاته المنهج الذى يجب أن يسيروا عليه، والمهمة التي  
كلفوا بها فيقول لهم :-

( اني لم أستعملكم على أمة محمد - صلى الله عليه وسلم - على أشعارهم، ولا على  
أشارهم، انما استعملتكم عليهم لتقيموا فيهم الصلاة وتقنوا بينهم بالحق وتقسموا  
بينهم بالعدل ) (٢) .

حين ذلك للرعية - أيضا - قائلا : ( . . اني الله ما أرسل اليكم عمالا  
ليضربوا أبشاركم ولا يأخذوا أموالكم ولكن أرسلهم ليعلموكم دينكم وسنة نبيكم ) (٣) .  
وكذلك فعل الخليفة الراشد الثالث عثمان بن عفان - رضي الله عنه - كفعل  
من سبقه فبين منهجه في الحكم في أول خطبة خطبها بعد مبايعته قائلا : -

( أما بعد ، فاني قد حملت وقد قبلت ، ألا واني متبع ولست بمبتدع، ألا وان  
اكم علي بعد كتاب وسنة نبيه - صلى الله عليه وسلم - ثلاثا : اتباع من كان قبلي فيما  
اجتمعتم عليه وسننتم، وسنة أهل الخير فيما لم تسنوا ، والكف عنكم الا فيما  
استوجبتم ) (٤) .

=====

- (١) أبو يوسف - الخراج (ص: ١١٧) .
- (٢) الطبرى - المصدر السابق (٢٧٣/٣) .
- (٣) ابن الأثير - الكامل (٣٠/٣) .
- (٤) الطبرى - المصدر السابق (٤٤٦/٣) .



ولما بويع الخليفة الرابع علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - خطب بعهد البيعة فقال : ( . . . ان الله - تعالى - أنزل كتابا " هاديا " ، بين فيه الخير والشر فخذوا بالخير ودعوا الشر ، ان الله حرم حرما " وفضل حرمة المسلم على الحرم كلها وشدد بالاخلاص والتوحيد حقوق المسلمين ، المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده الا بالحق . . اتقوا الله تعالى في عباده وبلاده ، انكم مسئولون حتى عن البقاع والبهائم ، أطيعوا الله عز وجل ولا تعصوه )<sup>(١)</sup> .

ولم يكن حكم هؤلاء الخلفاء الراشدين الا ترجمة حية للالتزام بطاعة الله وطاعة رسوله - صلى الله عليه وسلم - ، بتطبيق ما شرعه الله على عباده في كل أحوالهم دون استثناء جانب من الجوانب أو شخص من الأشخاص .

=====

(١) الطبري - المصدر السابق ( ٤ / ٤٣٦ ) .

### ❖ الحرية السياسية وحق محاسبة الأمة للحاكم :-

ومن أبرز الجوانب التي طبق الخلفاء الراشدون فيها حكم الشريعة : إتاحة الحرية للأمة في نقد أخطاء الحاكم ومحاسبته عليها . وقد تحققت هذه الحرية بشكل منقطع النظير في عهد الخلفاء الراشدين ، بل إن الخلفاء أنفسهم كانوا يحضون الرعاية على مراقبة الحاكم ومحاسبته على الخطأ .

فهذا أبو بكر - رضي الله عنه - يقول - في أول خطبة يخطبها : (إني وليت عليكم ولست بخيركم ، فإن أحسنت فأعينوني وإن أسأت فقوموني ) . ولما قسم الأموال بين المسلمين سؤى بينهم فاعترض على ذلك عمر بن الخطاب ، وقال : ( أتسوى بين من هاجر الهجرتين وصلى القبلتين وبين من أسلم عام الفتح خوف السيف ؟ ) . فلم يغضب أبو بكر ، ولم يبد منه اعتراض على إبداء الرأي في هذا التصرف ، بل بيّن وجهة نظره التي اقتنع بها قائلاً :-

(١) ( إنما عملوا لله ، وأجورهم على الله ، وإنما الدنيا دار بلاغ ) .

وحين خطب عمر - رضي الله عنه - وقال : ( أيها الناس ما إكثركم في صداق النساء ؟ وقد كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه والصدقات فيما بينهم أربعمائة درهم ، فما دون ذلك ، ولو كان الإكثار في ذلك تقوى عند الله أو كرامة لم تسبقوه - اليها ، فلا أعرفن ما زاد كذا رجل في صداق امرأة على أربعمائة درهم ) .

ثم نزل فاعترضته امرأة من قريش فقالت : أما سمعت ما أنزل الله في القرآن ؟ قال : وأى ذلك ؟ فقالت : أما سمعت الله يقول : ﴿ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ﴾ (٢) . فقال : اللهم عفوا ، كل الناس أفقه من عمر ) .

=====

(١) الفراء - الأحكام السلطانية (ص : ٢٠١) .

(٢) النساء - آية ( ٢٠ ) .

ثم باد ر - رضي الله عنه - إلى تصحيح اجتهاد الذي أخطأ فيه ونبهته إليه المرأة، ولم يشعر بأى غضاظة في الرجوع إلى الحق، وإن كان يمكنه إمضاء اجتهاده بتفسير معقول .

( فرجع إلى المنبر فقال : أيها الناس : إني كنت نهيتكم أن تزيدوا النساء في صدقاتهن على أربعمئة درهم، فمن شاء أن يعطيني من ماله ما أحب فليفعل ) (١).

وأما عثمان - رضي الله عنه - فإنه لما أثار بعض الناس شكوكا حول بعض تصرفاته وزعموا مخالفته للشريعة فيها، خطب في الناس مبينا "وجه الحق في تلك التصرفات فقال :- ( قالوا : حميت حمى، وإني والله ما حميت حمى قبلي، ووالله ما حموا شيئا لا أحد، ما حموا إلا ما غلب عليه أهل المدينة، ثم لم يمنعوا من رعيه أحدا، واقتصروا لصدقات المسلمين يحمونها لئلا يكون بين من يليها وبين أحد تنازع، ثم ما منعوا ولا نحوا منها أحدا. وما لي من بغير غير راحلتين، ومالي من ثاغية ولا راغية، وإني قد وليت وإني من أكثر العرب بغيرا وشاء"، فمالي اليوم شاة ولا بغير غير بغيرين لحجبي، أذكلك ؟ . قالوا : اللهم نعم.

وقالوا : كان القرآن كتابا فتركناها إلا واحدا، ألا وإن القرآن واحد، جاء من عند واحد، وإنما أنا في ذلك تابع لهؤلاء - يقصد الصحابة - أذكلك ؟ قالوا : نعم . وقالوا : رددت الحكم وقد سيره رسول الله - صلى الله عليه وسلم - والحكم مكّيّ سيره رسول الله إلى الطائف، ثم رده رسول الله، فرسول الله سيره، ورسول الله رده .

=====

(١) ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - مختصرا - ( ١ / ٣٦٩ ) .

وقالوا : استعملت الأحداث ، ولم أستعمل إلا مجتمعا " محتملا " مرضيا " ، وهو لاء  
أهل عملهم فسلوهم عنه ، ولقد ولي من قبلي أحدث منهم ، وقيل في ذلك لرسول الله  
- صلى الله عليه وسلم - ، أشد مما قيل لي في استعماله أسامة أكذ لك ؟ قالوا : اللهم  
نعم .

وقالوا : إني أعطيت ابن أبي سرح ما أفاء الله عليه ، وإنني إنما نقلته خمس  
ما أفاء الله عليه من الخمس فكان مائة ألف ، وقد أنفذ أبوبكر وعمر مثل ذلك ، فزعم الجند  
أنهم يكرهون ذلك فرد دته عليهم ، وليس ذلك لهم ، أكذ لك ؟ قالوا : نعم .<sup>(١)</sup>

ولقد أثار أهل الفتنة والضلال غبارا " على هذه التصرفات من الخليفة الراشد  
الثالث ( عثمان بن عفان - رضي الله عنه - ) ، واعتبروها مخالفة لأحكام الشريعة  
وأذاعوها في كل مكان ورغم أن هذه الاعتراضات مردودة على أصحابها كما تبين من  
من العرض السابق ، إلا أن عثمان - رضي الله عنه - لم يحاول أن يعمل أعمال الملوك  
في أصحاب الفتنة الذين أثاروا حوله الأقاويل ولم يكتفوا بذلك بل حرضوا الناس على  
الثورة عليه ، ولما اقترح عليه بعض الصحابة أن يقتلهم قال :-

( بل نغفوا ونقبل ونبصرهم بجهدنا ولا نحاد أحدا " حتى يركب حدا " أو يبدى  
كفرا " )<sup>(٢)</sup> .

وقال أيضا : ( لا والله لا أكون أول من يخلف الرسول في أمته بسفك الدماء ) .  
ووصل الأمر بهم إلى حصاره في المدينة ولم يأمر بقتالهم ، وهذا الموقف العظيم من  
عثمان - رضي الله عنه - تجاه هؤلاء المفتونين يوضح بجلاء الفرق بين الخلافة الراشدة  
السائرة على هدى الشريعة وبين الملك العضوض الذي لا يتورع عن أي عمل يقوم به  
في سبيل الحفاظ على كرسي حكمه .

=====

(١) الطبري ( ٣٤٦ / ٤ ) ، وما بعدها .

(٢) الطبري ( ٢٤٦ / ٤ ) .

يتحدث ابن خلدون عن بعض الفوارق بين الخلافة الراشدة والملك العضوض

مستشهداً "بفعل عثمان - رضي الله عنه - فيقول :-

( إن الأمر كان في أوله خلافة ، ووازع كل أحد فيها من نفسه وهو : الدين

وكانوا يوءثرونه على أمور دنياهم ، وإن أفضت إلى هلاكهم وحدهم دون الكافية ،

فهذا عثمان لما حصر في الدار جاءه الحسن والحسين وعبد الله بن عمر وعبد الله بن جعفر

وأمثالهم يريدون المدافعة عنه فأبى ، ومنع من سل السيوف بين المسلمين مخافة الفرقة

وحفظاً " للألفة التي بها حفظ الكلمة ، ولو أدى إلى هلاكه <sup>(١)</sup> .

=====

ب - في المجال المالي : ( بيت المال ) :-

(كان الخلفاء الراشدون والصحابة الكرام يعتبرون بيت المال أمانة لديهم ، ائتمنهم الله عليه لمصلحة عبادته ، فلم يسمحوا بإدخال شيء أو إخراج شيء منه خلاف ما ينص عليه الشرع ، وكان حراما" عندهم أن يستخدم الحكام بيت المال لتحقيق أغراضهم الشخصية فالفرق الأساسي بين الخلافة والملك - في رأيهم - : أن الملك يضع فيه الحاكم يده على خزانة الدولة ( بيت المال ) فيتصرف فيه بحرية تامة . أما الخلافة : فالخليفة فيها يعتبر خزانة الدولة أمانة الخالق والخلق ، فيعطي لكل ذي حق حقه ، ولا يتصرف فيها إلا بالحق ) .<sup>(١)</sup>

وكان حالهم وعملهم مصداق لإدراكهم لهذه الحقيقة .

فها هو أبو بكر - رضي الله عنه - يخرج بعد أن بويع بالخلافة يريد أن يتجر في القماش كما كان يفعل قبل الخلافة ، ولم ير لنفسه ابتداء "حقا" في بيت المال ، فيلقاه عمر ابن الخطاب فيسأله أين تريد ؟ فقال : السوق ، قال : تصنع ماذا وقد وليت أمرا المسلمين ؟ قال أبو بكر : ومن أين أطعم عيالي ؟ قال عمر : انطلق يفرض لك أبو عبيدة ( صاحب بيت المال ) فانطلقا إلى أبي عبيدة ، فقال : أفرض لك قوت رجل من المهاجرين ، ليس بأفضلهم ولا بأوكسهم ، وكسوة الشتاء وكسوة الصيف إذا أخلقت شيئا رددته وأخذت غيره ، ففرض له أبو عبيدة من بيت المال أربعة آلاف درهم سنويا .

ومع كون هذا المفروض حقا" ، من حقوق أبي بكر ، إلا أنه لما حضرته الوفاة قال :-

( قد كنت قلت لعمر : إني أخاف ألا يسعني أن آكل من هذا المال شيئا فغلبني ، فإذا أنا مت خذوا من مالي ثمانية آلاف درهم وردوها في بيت المال ) .<sup>(٢)</sup>

=====

(١) أبو الأعلى المودودي - الخلافة والملك (ص: ٥٢) .

(٢) انظر: الطبري (٤٣٣/٣) .

ولما ولي عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - أمور المسلمين ، بين حق الخليفة في بيت المال فقال : ( لا يحل لي في مال الله سوى كسوتين للصيف وكسوة للشتاء ، ومعاش رجل من أوسط قريش يأخذه لعياله ، ثم أنا بعد ذلك رجل من عامة المسلمين )<sup>(١)</sup>.

ومع أخذ عمر - رضي الله عنه - بهذا المسلك في بيت المال ، فقد كان يخاف أن تشرب أعماله شائبة الملك ، وأن يكون ملكاً لا خليفة ، فقد سأل وهو في جمع من الصحابة قائلاً : ( والله ما أدرى أخليفة أنا أم ملك ؟ فإن كنت ملكاً فهذا أمر عظيم ، فقال قائلاً - ورد في رواية أخرى : أنه سلمان الفارسي - : يا أمير المؤمنين ، إن بينهما فرقا قال وما هو ؟ ، قال : الخليفة لا يأخذ إلا حقاً ولا يضعه إلا في حق ، وأنت بحمد الله كذلك . والملك يعسف الناس فيأخذ من هذا ويعطي هذا فسكت عمر )<sup>(٢)</sup>.

وكان الخلفاء الراشدون في تصرفهم في بيت المال جباية وصرفاً خلفاء يطبقون شرع الله ، لا ملوكاً يعسفون الناس ويتصرفون في أموال الأمة كما يشاءون .

وسار على هذا النهج في بيت المال عثمان بن عفان ، - رضي الله عنه - ، فإنه لما اتهمه بعض أهل الفتنة بأنه يعطي أقرباءه من بيت المال وسغير ذلك من التهم الباطلة تحدى المتهمين أن يكون فعل ذلك ، وذكر موقفه من بيت المال وموقفه من أقربائهم بقوله : ( قالوا : إني أحب أهل بيتي وأعطيهم ، فأما حبي لهم فإنه لم يمل معهم على جور ، بل أحمل الحقوق عليهم ، وأما إعطاءهم فإنما أعطيهم من مالي ولا أستحل أموال المسلمين لنفسي ، ولا لأحد من الناس ، ولقد كنت أعطي العطية الكثيرة الرغيفة من صلب مالي أزمان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - وأنا يومئذ شحيح حريض ، أفحين أتيت على أسنان أهل بيتي وفني عمري ، وودعت السدى

=====

(١) ابن كثير - البداية والنهاية (١٣٤/٧) .

(٢) السيوطي - تاريخ الخلفاء (ص: ١٣١) .

لي في أهلي ، قال الملحدون ما قالوا ؟ واني والله ما حملت على مصر من الأمصار فضلا فيجوز ذلك لمن قاله ، ولقد رددته عليهم وما قدم علي إلا الأخماس ولا يحل لي منها شيء ، فولي المسلمون وضعها في أهلها دوني ، ولا نفلت من مال الله بفلس فما فوقه ولا أتبلغ منه ما آكل إلا من مالي (١) .

وسلك علي بن أبي طالب طريق الثلاثة في سياسته المالية ، فلم يدخل في بيت المال إلا ما أحل الله ولم يصرفه إلا فيما يرضي الله ( ولقد أراد منه أخوه عقيل بن أبي طالب أن يصله من بيت المال بصلة خاصة يقضي بها ديناً كان عليه فرفض أن يصله من بيت المال وقال له : والله مالي مما ترى شيئاً ، إلا عطائي ، فإذا خرج فهو لك . فقال عقيل : أترى شخوصي إليك من أجل عطائك ؟ وماذا يبلغ مني عطاؤك ؟ . فقال له علي : هل تعلم لي مالا غيره ؟ أم تريد أن يحرقني الله في صلتك بأموال المسلمين (٢) .

وفي رواية أخرى : أن علياً قال لرجل : اذهب به - أي بعقيل وكان كفيفاً - إلى حوانيت أهل السوق فقل : دق هذه الأقفال وخذ ما في هذه الحوانيت . فقال عقيل : تريد أن تتخذني سارقاً . فقال علي : وأنت تريد أن تتخذني سارقاً ؟ أن آخذ أموال المسلمين فأعطيكمها دونهم (٣) .

=====

- (١) الطبري - المصدر السابق (ص: ٣٤٧) ، وما بعدها .  
وانظر : أبو بكر بن العربي - العواصم من القواصم (ص: ٦١) وما بعدها .
- (٢) عبد الكريم الخطيب - علي بن أبي طالب (ص: ٤٤٠) .
- (٣) السيوطي - تاريخ الخلفاء (ص: ١٩٠) .



### جـ - في مجال القضاء :-

سار القضاء في عهد الخلافة الراشدة على ما كان عليه في زمن النبي - صلى الله عليه وسلم - ، من ناحية من له سلطة القضاء ، إلى حد ما ، ومن ناحية المنهج والنظام الذي يسير عليه القضاة ، وهذا مقطوع به .

فمن الناحية الأولى : كان النبي - صلى الله عليه وسلم - يقضي بالمدينة ويولي ولاته على الأمصار جانب القضاء إضافة إلى الولاية العامة .

واستمر الوضع على هذا المنوال بالنسبة لولاة الأمصار ، أما بالمدينة : فقد حدث تغيير في خلافة أبي بكر وعمر - على خلاف بين أهل العلم - : فمنهم من يقول : إن أبا بكر لم يول أحداً على القضاء بالمدينة بصفة ثابتة ، وكان يتولى القضاء بنفسه ، وأن أول من ولي القضاء لغيره مع وجوده هو : عمر بن الخطاب .

ومنهم : من قال : بل إن أول من فعل ذلك هو أبو بكر ، حيث استتاب عمر ابن الخطاب على القضاء بالمدينة (١) .

وعلى أية حال ، فليس هذا الأمر مما يدخل في صميم موضوعنا ، فالمهم هنا هو : المنهج الذي يسير عليه القضاء ، في عهد الخلفاء الراشدين ، والمصدر الذي يرجع إليه في أحكامه .

ومعلوم اختلاف حال الخلفاء الراشدين عن حال الرسول - صلى الله عليه وسلم - ، الذي كان قاضياً ومشرعاً بصفته مبلغاً عن الله ، في نفس الوقت ، وليست هذه الصفة - التشريع - منطبقة على الخلفاء الراشدين ، لذا : فقد اتبع الخلفاء المنهج الذي أقره النبي - صلى الله عليه وسلم - ، لقاضيه على اليمن معاذ بن جبل - رضي الله عنه - ،

=====

(١) عطية مشرفة - القضاء في الإسلام (ص: ٩٣) .

حين سألته : ( بم تحكم ؟ قال : بكتاب الله . قال : فإن لم تجد ؟ قال : بسنة رسول الله ، قال : فإن لم تجد ؟ قال : أجتهد رأيي ، ولا آلو ، أي : لأقصر - ، ف ضرب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بيده على صدره وقال : الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما يرضي رسول الله <sup>(١)</sup> .

فقد أخذ الخلفاء الراشدون وقضاتهم بهذا المنهج وساروا عليه في قضائهم فقد كان (أبو بكر الصديق إذا أورد عليه حكم نظر في كتاب الله فإن وجد فيه ما يقضي به قضى به ، وإن لم يجد في كتاب الله نظر في سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فإن وجد ما يقضي به قضى به ، فإن أعياه ذلك سأل الناس : هل علمتم أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قضى فيه بقضاء ؟ فربما قام إليه القوم فيقولون : قضى فيه بكذا وكذا ، فإن لم يجد سنة سننها النبي - صلى الله عليه وسلم - جمع رؤساء الناس واستشارهم فإذا اجتمع رأيهم على شيء قضى به <sup>(٢)</sup> .

فيتضح بهذا النص : أن أبا بكر - رضي الله عنه - كان يعتمد في قضائه على مصادر التشريع الإسلامي : القرآن والسنة وما اتبني عليهما .

وعلى هذا المنهج سار عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - ، ويزيد عليه بأن يأخذ بقضاء أبي بكر فيما لم يرد فيه نص في الكتاب والسنة ويقدم ذلك على اجتهاده وعلى المشاورة ، كما ذكر ذلك عنه ابن القيم بقوله : وكان عمر يفعل ذلك ، فإذا أعياه أن يجد ذلك في الكتاب والسنة سأل : هل كان أبو بكر قضى فيه بقضاء ؟ فإن كان لأبي بكر قضاء قضى به ، وإلا جمع علماء الناس واستشارهم <sup>(٣)</sup> .

وبوكد هذا المنهج لدى عمر - رضي الله عنه - أنه كتب إلى قاضيه " شرح " كتابا "

=====

- (١) أبو داود ( ٣٠٢ / ٣ ) ، والترمذي ( ٦٨ / ٦ ) .  
تكلم عليه " ابن حجر " وقال : ( انه مرسل ) . ولكن العلماء أخذوا معناه بالقبول  
انظر : تلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير ( ١٨٢ / ٤ ) .
- (٢) نقلا عن : ابن القيم - أعلام الموقعين ( ٦٢ / ١ ) .
- (٣) المصدر السابق ( ٦٣ / ١ ) .

بين له فيه المنهج الذي ينبغي له السير عليه في القضاء ، قال : ( إذا حضرك أمر  
لا بد منه فانظر ما في كتاب الله فاقض به ، فان لم يكن فيما قضى به رسول الله  
- صلى الله عليه وسلم - ، فان لم يكن فيما قضى به الصالحون وأئمة العدل ، فان لم يكن  
فأنت بالخيار ، فان شئت أن تجتهد رأيك فاجتهد رأيك ، وان شئت أن تؤمرني  
ولا أرى مؤامرتك إياي إلا خيراً لك ، والسلام . (١) .

=====

## ٢ - شمول التطبيق على الجميع :-

التزم الخلفاء الراشدون بمبدأ المساواة الذي شرعه الإسلام أيما التزام فكان تطبيق الشريعة في عهدهم شاملاً . والامثلة على ذلك أكثر من أن تحصى ، وسأختار منها نماذج تتعلق بنظام الدولة الإسلامية .

فمن ذلك : إعلان أبي بكر - رضي الله عنه - في خطبته الأولى بأنه لا يمتاز عن بقية المسلمين بشيء سوى ما كلف به من حمل الأمانة التي وكلت إليه ، لذا فهو يطلب منهم النصح والارشاد لا سيما في حال الخطأ .

ومن ذلك : موقف أبي بكر - رضي الله عنه - في قضية ( فدك ) ، التي خلفها الرسول - صلى الله عليه وسلم - ، وإصراره على الالتزام بما شرعه الرسول - صلى الله عليه وسلم - ، فيها وأن يتولى أمرها بصفته خليفة لرسول الله ، بالرغم من غضب فاطمة - رضي الله عنها - ، ابنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، عليه لموقفه هذا بالرغم مما بينه من أدلة وما ساقه من براهين . ولكن ليس عند أبي بكر أحد يعلو على حكم الشريعة حتى أحب الناس إلى رسول الله ابنته فاطمة (١) .

وأما عمر - رضي الله عنه - : فكان صارماً في تطبيق الشريعة على المجتمع ، وكان يبدأ بأهل بيته عندما يريد أن ينهى عن شيء فيقول لهم :- ( لا أعلمن أحداً وقع في شيء مما نهيت عنه ، إلا أضعفت عليه العقوبة ) (٢) .

وحدث أن ولده " عبد الرحمن " شرب خمراً وهو في مصر ، فأقام عمرو بن العاص عليه الحد في البيت ، وكان المعتاد إقامة الحدود أمام الناس في ساحة عامة ،

=====

(١) انظر: تفصيل القضية عند ابن كثير - البداية والنهاية ( ٦ / ٣٧٦ ) .

(٢) السيوطي - تاريخ الخلفاء ( ص : ١٣٠ ) .

فغضب عمر بن الخطاب من هذا التمييز غضبا " شديدا " وكتب إلى عمرو قائلًا :  
( من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى العاصي بن العاصي : عجبت لك يا بن العاصي  
ولجأتك علي ، وخلافك عهدي ، أما إنني قد خالفت فيك أصحاب بدر ممن هو خير منك  
واخترتك لجدالك عني ، وإنفاذ عهدي فأراك قد تلوثت بما قد تلوثت ، فما أراني إلا  
عازلك فمسيء عزلك ، تضرب عبد الرحمن في بيتك ، وقد عرفت أن هذا يخالفني ، إنما عبد  
الرحمن رجل من رعييتك ، تصنع به ما تصنع بغيره من المسلمين ، ولكن قلت : هو ولد  
أمير المؤمنين ، وقد عرفت أن لا هوادة لأحد من الناس عندي في حق يجب عليه لله .  
فإذا جاءك كتابي هذا فابعث به في عبادة على قتب حتى يعرف سوء ما صنع (١) .

ولما سوى الخلفاء أنفسهم وأقرباءهم بعامّة الناس في الحقوق والواجبات ، كان  
بدهيا " أن يسووا بين بقية أفراد الأمة كبارا " وصغارا " ، أمراء وسوقة ، ومن الأمثلة  
التاريخية على ذلك :-

أن جبلة بن الأيهم الغساني وكان من ملوك آل جفنة ، لما أسلم كتب إلى عمر - رضي  
الله عنه - يستأذنه في القدوم عليه ، فأذن له ، فخرج إليه في خمسمائة من أهل بيته ،  
من عك وفسان ، ولما قرب من المدينة أمر جبلة مئتي رجل من أصحابه فلبسوا الديباج وركبوا  
الخيول وألبسوها قلائد الذهب والفضة ولبس تاجه ودخل المدينة ، فلما انتهى إلى  
عمر رحب به وأدنى مجلسه ، ثم أراد عمر الحج فخرج معه جبلة ، فبينما هو يطوف بالبيت  
إذ وطئ أزاره رجل من بني فزارة فأنحل ، فرفع جبلة يده فهشم أنف الفزاري ، فاستعدى  
عليه عمر - رضي الله عنه - فبعث عمر إلى جبلة فأتاه ، فقال عمر : ما هذا ؟ قال : نعم

=====

يا أمير المؤمنين ، إنه تعمد حلّ ازارى ، ولولا حرمة البيت لضربت ما بين عينيه .  
فقال عمر : دع عنك هذا ، فإنّـهـا أن ترضي الرجل وإما أن أقيده منك .<sup>(١)</sup>  
قال جبلة : ما تصنع بي ؟ قال : آمر بهشم أنفك كما فعلت .

قال : وكيف ذاك يا أمير المؤمنين وهو سوقة وأنا ملك ؟ ، قال : إن الإسلام  
جمعك وإياه فلست تفضله بشيء إلا بالتقى .  
قال جبلة : قد ظننت يا أمير المؤمنين أنني أكون في الإسلام أعز مني في  
الجاهلية . قال عمر : دع عنك هذا فإنك إن لم ترض الرجل أقدته منك . قال :  
إذن أتتصر .

قال عمر : إن تنصرت ضرت عنقك ، لأنك قد أسلمت فإن ارتددت قتلتك .  
فلما رأى جبلة الصدق من عمر قال : أنا ناظر في ليلتي هذه ، فلما أمسوا أذن له  
عمر بالانصراف ، حتى إذا نام الناس تحمل جبلة بخيله ورواحله إلى الشام ، ثم ارتحل  
إلى القسطنطينية فتتصر هو ومن معه .<sup>(٢)</sup>

ولا يقف عمر - رضي الله عنه - عند هذا الحد من تطبيق الشريعة على الجميع  
فكان دوماً يؤكد على ولائه في الأمصار إلى إعطاء الحق من أنفسهم متى استوجب  
عليهم ، ويصل الحزم في تطبيق الشريعة - على عهد عثمان - أن يعزل واليه على  
الكوفة " الوليد بن عقبة " ويستقدمه إلى المدينة بسبب ما بلغه من شربه للخمـر .  
ولما شهد عليه بشربه للخمـر أمر بإقامة الحد عليه (( ودعا علياً فأمره بأن يجلسه  
فجلده ثمانين )) .<sup>(٣)</sup>

وبلغت المساواة في العهد الراشدي حداً لا يوصف ، حتى وصلت إلى مسائل  
الطعام والشراب . فها هو عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - يأبى أن يذوق السمن حتى  
يشبع منه الناس ، كما روى ذلك الطبري في تاريخه . قال :-<sup>(٤)</sup>

=====

- (١) القود : المعاقبة بالمثل ، أي : القصاص . انظر : مختار الصحاح (ص : ٥٥٥) .
- (٢) ابن خلدون - التاريخ ( ٢٨١ / ٢ ) ، وابن سعد - الطبقات ( ٢٦٥ / ١ ) .
- (٣) البخاري - الجامع الصحيح ( ٢٠٣ / ٤ ) .
- (٤) تاريخ الرسل والملوك ( ٩٨ / ٤ ) .

( أصابت الناس في إمامة عمر - رضي الله عنه - سنة - أي : قحط وجسب - ،  
بالمدينة وما حولها ، فكانت تسفي اذا رحت [أصابتها الريح] ترابا كالرماد ، فسمي  
ذلك العام " الرمادة " . فآلى [حلف] عمر ألا يذوق سمنا " ولا لبنا " ولا لحما "  
حتى يحيى الناس من أول الحيا . . ) .

ونبه عمر عماله إلى مبدأ المساواة حتى في مسائل ! الطعام والشراب . فقد أرسل  
إليه عامله على " أذربيجان " عتبة بن فرقد " طعاما " حلوا " يسمى " الخبيص " ، وجعله  
في سفطين عظيمين ، حملهما على بعير مع رجلين وسرح بهما إلى عمر . فلما قدما عليه  
فتحهما ، فقال : أي شيء هذا ؟ قالوا : خبيص ، فذاقه فإذا هو شيء حلو ، فقال :  
أكل المسلمين يشبع من هذا في رحله ؟ فقالوا : لا ، قال : أما لا فارددهما ، ثم  
كتب إليه - أي : إلى العامل - : ( أما بعد ، فانه ليس من كدّ أبيك ولا من كدّ أمك  
أشبع المسلمين مما تشبع منه في رحلك )<sup>(١)</sup> .

=====

(١) ابن الجوزي - تاريخ عمر بن الخطاب (ص : ٥٨) .

### \* الفصل الثاني :-

( تطبيق الشريعة خلال العصور الإسلامية اللاحقة ) .

- البحث الأول : تفرد الشريعة باستمرار التطبيق عبر

القرون ، وملاحق التطبيق .

- البحث الثاني : بداية الانحراف ومظاهره .



\* المبحث الأول : تفرد الشريعة باستمرار التطبيق عبر القرون :-

---

يحاول بعض المغرضين إيهام الناس بأن تطبيق الشريعة الإسلامية قد توقف بتهاية الخلافة الراشدة ، . ويهدف هؤلاء المغرضون إلى القول بأن الشريعة الإسلامية نظام مثالي لا يمكن تطبيقه إلا على مجتمع بلغ مرتبة عالية من التدين والانضباط .<sup>(١)</sup>

ومع التسليم بحدوث الانحراف عن الشريعة في بعض الجوانب - لاسيما في سياسة الحكم وسياسة المال - ، إلا أنني أعجب كثيرا من صدور هذا الوهم بتوقف تطبيق الشريعة ممن يدعي العلمية والموضوعية والحياد الفكري .

ذلك : أن الشريعة الإسلامية ظلت نظاما " عاما " ومنهجيا " للحياة طوال العصور للمجتمعات الإسلامية إلى حدوث الانحراف عنها - على ما سيوضح في مبحث الانحراف ومظاهره ، بالرغم من انقسام العالم الإسلامي إلى دول متعددة . ومع إداركي لهذه الحقيقة لا أغفل الاعتراف باختلاف ملامح التطبيق في تلك العصور عن ملامح التطبيق في عصر النبي - صلى الله عليه وسلم - والخلافة الراشدة ، ويمكن إجمال هذه الملامح في الآتي :-

١ - عدم شمول تطبيق الشريعة :-

---

إذ حدث بعد عهد الخلافة الراشدة تصرفات من قبل بعض الحكام منافية لأحكام الشريعة ومبادئها العامة ، لاسيما فيما يتعلق بسياسة الحكم وسياسة المال .

فقد خرج كثير من الحكام على الشريعة في كثير من أعمالهم السياسية وظهر ذلك في أسلوب الحكم والسياسة العامة من : حرمان الأمة من حقوقها السياسية المشروعة وقسوة في معاملة الخصوم ، وتخطي حدود الشرع في معاقبتهم ونحو ذلك .

=====

(١) ينظر: محمد قطب - شبهات حول الإسلام (ص: ٢١٧) .

(٢) ينظر: محمد عبد الجواد - بحوث في الشريعة والقانون (ص: ٢٨) .

إضافة إلى عدم الالتزام بحدود الشريعة وهدى النبي - صلى الله عليه وسلم - ،  
وخلفائه الراشدين في سياسة المال ، جباية " وتصرفا " ، والمبالغة في العقوبات المالية  
( المصادرات ) ، وأمثال ذلك ، فكل هذه التصرفات غير الملتزمة بحدود الشرع ضيقت  
من شعول التطبيق .

وبالرغم من ذلك ، فإن الحكام المسلمين الذين حكموا البلاد الإسلامية إلى قبيل  
سقوط الخلافة العثمانية كانوا في الغالب يحكمون باسم الإسلام ، وما كانوا يكرهونه  
ولا يستكبرون عن حكمه وتحكيمه ، بل كانوا دائما " يعلنون أنهم إنما يريدون إقامة  
الدين ورعاية شئون المسلمين على أساسه ، كما أنهم أعلنوا الحرب على أعداء الإسلام  
ودافعوا عن بيضة المسلمين وحماهم (١) .

وبالرغم من إنحراف هؤلاء الحكام عن الشريعة في بعض المجالات ، إلا أن هذا  
الانحراف كان جزئيا " بالنسبة لبقية الجوانب ( ولم يتأثر به المسلمون إلا قليلا " ففي  
حياتهم اليومية ، فظلوا يعيشون في مفهوم الإسلام ويكيفون به حياتهم ويعملون  
في عالم الواقع على نشر المد الإسلامي في بقاع الأرض ، شاعرين بالتبعة الكبرى التي  
يفرضها الإيمان عليهم في ذوات أنفسهم وفي مجتمعهم . مؤمنين بأن شريعة الله  
هي المصدر الوحيد لتنظيم الحياة وأنها الدستور الذي لا دستور غيره لحكم حياتهم  
وتنظيم علاقاتهم (٢) .

ومما يؤكد هذه الحقيقة : أننا حين نبتعد عن دائرة الحكام ومن حولهم نجد  
حياة المسلمين محكومة في الغالب بأحكام الشريعة ، حتى في تنظيم مدنها وأسواقهم  
ويكفي أن نطالع كتب " الحسبة " التي تحدد وظائف المحتسب لنعلم مدى تغلغل

=====

(١) عبد العزيز البدرى - الإسلام بين العلماء والحكام (ص: ١٣) .

(٢) محمد قطب - هل نحن مسلمون (ص: ١٠٣) .

أحكام الشرع في حياة المسلمين . يقول العلامة " ابن خلدون " - رحمه الله - : -  
( . . . الحسبة وظيفة دينية من باب " الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر " ، الذي هو  
فرض على القائم بأمر المسلمين يعين لذلك من يراه أهلاً " فيتعين فرضه عليه ويتخذ  
الأعوان على ذلك ويبحث عن المنكرات ، ويعزر ويؤدب على قدرها ، ويحمل الناس على  
المصالح العامة في المدينة مثل : المنع من المضايقة في الطرقات ومنع الحمالين وأهل  
السفن من الإكثار في الحمل والحكم على أهل المباني المتداعية للسقوط بهدمها وإزالة  
ما يتوقع من ضررها على السابلة . . . ولا يتوقف حكمه على تنازع أو استعداد بل له  
النظر والحكم فيما يصل إليه علمه من ذلك ، وليس له إمضاء الحكم في الدعاوى مطلقاً  
بل فيما يتعلق بالغش والتدليس في المعاش وغيرها في المكاييل والموازين وله أيضاً  
حمل المماطلين على الإنصاف وأمثال ذلك مما ليس فيه بينة ولا إنفاذ حكم ، وهذه  
ينزه عنها القاضي لعمومها وسهولة أغراضها ، فتدفع إلى صاحب هذه الوظيفة ليقوم  
بها فوضعها على ذلك أن تكون خادمة لمنصب القضاء ، وقد كانت في كثير من الدول  
الإسلامية مثل " العبيديين " - في مصر - ، والمغرب ، و " الأمويين " - بالأندلس - داخلة  
(١)  
في عموم ولاية القاضي ، يولي فيها باختياره ) .

=====

## ٢ - استمرار التطبيق في مجال النظم :-

ظلت الشريعة الإسلامية على امتداد العصور مصدرا "وحيداً" لتنظيم مجالات الحياة المختلفة ، وكانت النظام الوحيد المعترف به رسمياً والمعمول به في الواقع . ولم يدرب بخلد حاكم مسلم - الى وقت حدوث الانحراف - أن يستجلب نظاماً "مخالفاً" لشيء من أحكام الشريعة ويفرضه على الناس على الرغم مما حدث من بعضهم من انحراف في مجال السياسة والأمن الداخلي ، بل انهم حينما يحتاج بعضهم الى نظم دقيقة لبعض المجالات فانهم يطلبون من علماء الشريعة أن يضعوها لهم ، فيستجيب أولئك العلماء معتمدين على مصادر الشريعة .

ومن الحوادث المذكورة ذلك :-

- ١ - ما فعله الخليفة العباسي ( المهدي ) حيث ( طلب من قاضيه عبيد الله بن الحسن العنبري أن يكتب له كتاباً " شاملاً " يرسم فيه سياسة الدولة العامة ) .<sup>(١)</sup><sup>(٢)</sup>
- فكتب له القاضي كتاباً " شاملاً " ، قدم لـه بمقدمة ذكره فيها بوجوب قيامه بما كلفه الله في خاصة نفسه ، وفي أمر الأمة التي ولاه الله أمرها قائماً " في ذلك بكتاب الله وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - ، ثم فصل القول بعد ذلك في المسائل التي رأى لزوم التعرض لها وتخصيصها بمزيد التنويه والتنبيه .<sup>(٤)</sup>

=====

- (١) هو/ عبيد الله بن الحسين العنبري ، ولد سنة ( ١٠٥ هـ ) ، ولي قضاء البصرة من قبل أبي جعفر المنصور سنة ست وخمسين ومائة ، كان عالماً " فاضلاً " ورعاً " له صلابة في الحق ، كتب للمهدي كتاباً " بطلب منه سنة ( ١٥٩ هـ ) ، توفي سنة ( ١٦٨ هـ ) .  
انظر: أخبار القضاة ( ١١٨ ، ٩١ / ٢ ) .
- (٢) ظافر القاسمي - نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الاسلامي ( ٣٠٧ / ٢ ) .
- (٣) انظر نص الكتاب عند : وكيع في " أخبار القضاة ( ٩٧ / ٢ ) وما بعدها .
- (٤) انظر: ظافر القاسمي - نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الاسلامي ( ٣٠٧ / ٢ ) .

٢ - وكذلك فعل الخليفة لعباسي " هارون الرشيد " - رحمه الله - حينما احتاج إلى تنظيم للأموال المالية في دولته ، حيث كبرت رقعتها ، واتسع نطاقها ، فطلب من قاضيه " أبي يوسف " أن يكتب له كتابا " يجعله نظاما " للمالية في حكمه . كما جاء ذكر ذلك في مقدمة هذا الكتاب .

يقول " أبو يوسف " - رحمه الله - :- ( إن أمير المؤمنين - أيده الله تعالى - سألني أن أضع له كتابا " جامعا " يعمل به في جباية الخراج والعشور ، والصدقات ، والجوالي ، وغير ذلك مما يجب النظر فيه والعمل به . . ) (١)

وقد سمي كتابه هذا كتاب " الخراج " ، والحقيقة أنه ليس قاصرا " على الخراج وحده ، بل تضمن كثيرا " من المبادئ والأحكام المنظمة لمجالات متعددة ، ومن ذلك : تحديد واجبات الحاكم المسلم " الخليفة " ، فقد حددها أبو يوسف في ما يلي :-

١ - إقامة حدود الله .

٢ - إعطاء الحقوق لأصحابها بعد التحري والتحقيق .

٣ - إحياء سنة الحكم الصالحين .

٤ - منع الظلم .

٥ - أمر الناس بما أمرهم الله من طاعة ، ونهيهم عن نهاهم الله من معصية .

٦ - تطبيق شرع الله على الكبير والصغير بدرجة سواء .

٧ - ألا يأخذ من الرعية إلا بالحق ولا ينفق إلا في الحق . (٢)

ونستفيد من فعل هذين الخليفين فائدة هامة هي :-

إن على الحاكم المسلم حين يحتاج إلى نظم جديدة لتنظيم ما يجد من قضايا وتواكب حركة التقدم الإنساني ألا يتجه ببصره إلى ما عند الغير ، بل يجب عليه أن يتجه

=====

(١) انظر: مقدمة كتاب " الخراج " .

(٢) الخراج (ص: ٥٠ ، ٦٠ ، ١٣ ، ١٠٨ ) .

إلى علماء الشريعة وأعلام الإسلام يستشيرهم ويطلب منهم ما يريد ، ولو فعل حكام الدولة العثمانية في أواخر عهد ها وحكام بلاد الإسلام الأخرى ما فعله هذان الخليفان من استشارة علماء الشريعة وفقهائها لما احتاجوا إلى استيراد النظم والقوانين من أعدائهم .

### ٣ - استمرار تطبيق الشريعة في مجال القضاء :-

استمر القضاء في البلاد الإسلامية يفصلون في القضايا المعروضة أمامهم وفق أحكام الشريعة الإسلامية ، سواء كان ذلك في القضايا الجزائية أم الحقوقية أم المعاملات المدنية ، كما كان القضاء موحداً يقضي في جميع القضايا التي تعرض عليه حسب أحكام الشريعة . ولم يكن هناك محاكم شرعية ومحاكم مدنية أو أهلية أو غير ذلك من المسميات تحكم بشرعية غير الشريعة الإسلامية ، كما حدث في العصر الحاضر . بل إن أحد فضلاء الحكام المسلمين وهو " الشهيد نور الدين محمد بن زنكي " كتب إليه أحد العلماء يوصيه بالضرب على أيدي المجرمين بأحكام صارمة دون انتظار ثبوت إجرامهم ثبوتاً شرعياً " بسبب كثرة الفساد وقال في توصيته :- ( إن المفسدين قد كثروا ويحتاج إلى سياسة ومثل هذا لا يجيء إلا بصلب وقتل وضرب ، وإذا أخذ إنسان في البرية من يجيء يشهد له ؟ ) (١) .

فكان رد نور الدين على هذا الكتاب بقوله : ( إن الله خلق الخلق وشرع لهم شريعة وهو أعلم بما يصلحهم فلا حاجة لنا إلى الزيادة على ما شرعه الله تعالى ، فمن زاد فقد زعم أن الشريعة ناقصة فهو يكملها بزيادته ، وهذا من الجرأة على الله وعلى ما شرعه والله سبحانه يهدينا وإياك إلى الصراط المستقيم ) (٢)

=====

(١) ابن كثير - البداية والنهاية (١٢ / ٢٩٩) .

(٢) المصدر السابق (١٢ / ٢٩٩) .

ولقد استمر القضاء في العصور الإسلامية المتتابعة شامخاً باستقلاله ، وضرب  
القضاء المسلمون أروع الأمثلة في تطبيق الشريعة وعدم التهاون بشيء فيها على الكبير  
والصغير والحاكم والمحكوم ، حتى في العصور المتأخرة وتصديقا لهذه الحقيقة  
أورد نماذج من الأخبار التاريخية في عصور مختلفة :-

فمن ذلك :- أن أبا جعفر المنصور - الخليفة العباسي - كتب إلى القاضي " سوار  
ابن عبد الله - قاضي البصرة : ( انظر الأرض التي تخاصم فيها فلان القائد وفلان التاجر  
فادفعها إلى القائد . فكتب إليه سوار : إن البينة قامت عندي أنها للتاجر ،  
فلست أخرجها من يده إلا ببينة .

فكتب إليه المنصور : ( والله الذي لا إله إلا هو لتدفعنها إلى القائد .

فكتب إليه سوار : ( والله الذي لا إله إلا هو لا أخرجتها من يد التاجر إلا بحق ) .  
فلما جاءه الكتاب قال : ملائها والله عدلا ، وصار قضائي تردني إلى الحق (١) .

ودلالة هذا الخبر واضحة من حيث ثبات القاضي على الحكم الشرعي الذي أصدره  
وعدم التفاته إلى قسم الخليفة وعزمه ، ولعل اللائق أن يحمل صدور هذا العزم من  
أبي جعفر على أنه أراد اختبار القاضي لا غير ، وإلا فما الذي يستفيد من نقض حكم  
شرعي ثابت بالبينة لصالح شخص آخر ، ولعل كلامه في آخر الخبر يدل على هذا  
الظن .

ومن ذلك - أيضا - : حادثة ذات دلالة عميقة على استقلال القضاة في أحكامهم

وعدم خضوعهم لأهواء الحكام :-

( فقد كتب المهدي إلى عبيد الله بن الحسن العنبري - القاضي - أن ينظر في

=====

(١) السيوطي - تاريخ الخلفاء (ص: ٢٦٥) .

الأنهار التي كانت أيام عمر وعثمان فيأخذ الصدقة ويأخذ من الأنهار التي أحدثت بعد ذلك الخراج . وكان ذلك الأمر مخالفاً لاجتهاد القاضي فلم ينفذ كتاب الخليفة - أي : لم يعمل به - ، فتوعد ، فلما بلغه ذلك جمع أشرف أهل البصرة أهل العلم بالقضاء فأشهدهم أنه قضى لأهل الأنهار كلها بالصدقة فلم يرد شيئا " من القضاء (١) .

وبفهم من هذه الحادثة :-

أن الخليفة أراد أن يفرق بين الأنهار القديمة والمستحدثة فيفرض على الأولى الزكاة ، على ما كان الأمر جاريا عليه من قبل . ويفرض على المستحدثة الخراج لكونه أكثر جباية مما يعود بالفائدة على الدولة .

ولم ير الخليفة لنفسه الحق ابتداءً أن يفرض ما يريد دون أن يرجع بالأمر على ذوي الاختصاص وهو : القاضي العالم بالشرع .

كما يلاحظ في القصة : استقلال القاضي بالحكم وإمضاؤه لحكمه ورده لرأي الخليفة الذي لا يوافق ما ذهب إليه واعتقد أنه الحكم الشرعي الموافق للصواب . ومن ذلك أيضا :-

( أن المعتضد - الخليفة العباسي - وجه إلى القاضي أبي حزم يقول : ان لي على فلان مالا " ، وقد بلغني أن غرماء اثبتوا عندك وقد قسطت لهم من ماله فاجعلنا كأحد هم . فقال أبو حازم : ان أمير المؤمنين ذاكر لما قال لي وقت قلدي : انه أخرج الأمر من عنقه وجعله في عنقي ، ولا يجوز لي أن أحكم في مال رجل لمدع إلا ببينة .

فقال المعتضد : فلان وفلان يشهدان - ( يعني : رجلين جليلين ) ، فقال القاضي : يشهدان عندي وأسأل عنهما ، فان زكيا قبلت شهادتهما ، والا أمضيت ما قد ثبت عندي . فامتنع أولئك من الشهادة فزعا " ، ولم يدفع القاضي إليه شيئا " (٢) .

(١) وكيع - أخبار القضاة ( ٢ / ٨٠ ) .

(٢) السيوطي - تاريخ الخلفاء ( ص : ٣٤٤ ) .



ومن ذلك :-

( أن الملك - الكامل - ملك مصر كانت له مغنية تدعي "عجبية" قد أولع بها ، فكانت تحضر إليه ليلاً وتغنيه . فارتفعت قضية شهد فيها "الكامل" وهو في دست ملكه ، فقال القاضي - عبدالله بن محمد الصفراوي - : هذا السلطان يأمر ولا يشهد ، فأعاد عليه القول ، فلما زاد الأمر وفهم السلطان أن القاضي لا يقبل شهادته قال : أنا أشهد وتقبلني أم لا ؟ .

قال القاضي : لا ، ما أقبلك وعجبية تطلع إليك في كل ليلة . فقال له الكامل : ياكبواج - وهي كلمة شتم بالفارسية - .

فقال القاضي : ما في الشرع ياكبواج ، اشهدوا علي أي قد عزلت نفسي . فنهض الكامل إلى القاضي وترضاه (١) .

\* ومثل آخر من الدولة العثمانية : في وقت يعد من عصور الانحطاط ، فمـع ما ارتكبه بعض السلاطين مع إخوتهم وأقاربهم من قتل وإرهاب خوفاً على السلطة وكرسي الحكم ، إلا أنهم كانوا يقفون أمام الشريعة ممثلة في القضاء والقضاة موقف الخضوع والطاعة . فقد حضر السلطان العثماني ( بايزيد بن محمد الفاتح ) (٢) عند القاضي شمس الدين بن محمد بن حمزة الفناري قاضي القسطنطينية ليشهد في قضية رفعت إليه ، فلم يقبل القاضي شهادة السلطان وصرح له بذلك . ولما سأله السلطان عن سبب رده لشهادته ؟ قال : إنك تارك للصلاة مع الجماعة . . . وكانت نتيجة ذلك أن بنى السلطان جامعاً " قريباً " من قصره وأصبح لا يترك الصلاة مع الجماعة فيه . (٣)

=====

- (١) ابن حجر - رفع الاصر عن قضاة مصر ( ٢ / ٣٠٢ )
- (٢) هو/ السلطان بايزيد بن السلطان محمد الفاتح ، ولد سنة ( ٨٥١ هـ ) ، وتولى السلطة سنة ( ٨٨٦ هـ ) ، كانت الحروب في عهده للمحافظة على حدود الدولة دون توسع خارجي يذكر ، وعقد عددًا من المعاهدات مع الدول الأوروبية ، تناول عن السلطة لابن أخيه سليم في صفر ( ٩١٨ هـ ) ، وتوفي في ربيع الأول من نفس السنة .
- (٣) انظر : محمد فريد بك - تاريخ الدولة العلية العثمانية ( ص ١٧٩ ) وما بعدها . انظر : زياد أبو غنيمه - جوانب مضيئة في تاريخ العثمانيين الأتراك ( ص : ١٧٣ ) .

\* المبحث الثاني : بداية الانحراف عن الشريعة ومظاهره :-

آ - بداية الانحراف :-

لا شك أن الانحراف أياً كان لا يظهر غالباً " دفعة " واحدة ، فهو يبدأ " يسيراً " ثم يزداد شيئاً فشيئاً " .

( ولقد بدأ الانحراف في دولة الإسلام عن عروة خطيرة ومهمة وهي : الحكم ، فكان بمثابة نقض له )<sup>(١)</sup> ، وتحقق بذلك ما أخبر به الرسول - صلى الله عليه وسلم - بقوله :-  
( ( لتنقضن عرى الإسلام عروة عروة فكلما انتقضت عروة تشبث الناس بالتي تليها وأولاهن نقضا " : الحكم ، وآخرهن : الصلاة )<sup>(٢)</sup> .

وقوله عليه الصلاة والسلام : ( خلافة النبوة ثلاثون سنة ، ثم يؤتي الله الملك من يشاء )<sup>(٣)</sup> .

ولم يحدث هذا التحول سريعاً " ومفاجئاً " ، ولم يكن - أيضاً - " يسيراً " وقوعه على الأمة المسلمة التي لم تقبله إلا على كره وقسر ، فقد آل الحكم إلى معاوية - رضي الله عنه - بعد تلك الحرب النكدة بينه وبين علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - واستشهاد علي وتنازل ابنه الحسن ، وليس في ولاية معاوية - رضي الله عنه - مأخذ ، خاصة بعد أن انعقد الإجماع ( وبايعه مخالفوه وأولهم الحسن بن علي - رضي الله عنه - حيث سمي

=====

(١) محمد بن علي الصناوى - الطريق الى حكم اسلامي (ص: ١٠٩) .

(٢) رواه الامام أحمد - المسند ( ٢٥١ / ٥ ) .

قال السيوطي : ( حديث حسن ) . انظر : الجامع الصغير ( ٤٧٣ / ٢ ) .

(٣) رواه أبو داود ( ٣٦ / ٥ ) ، والترمذى ( ٥٠٢ / ٤ ) ، وقال الترمذى : ( حديث حسن لانعرفه الا من حديث سعيد ) .

انظر : معالم السنن - للخطابي - ذيل سنن أبي داود ( ٣٦ / ٥ ) .

وصححه ابن حبان . ووافقه الذهبي وسلم تصحيحه ابن حجر ، - في الفتح ( ٨٢ / ١٣ ) .

انظر : المختبر في تخريج أحاديث المنهاج والمختصر - بدر الدين

الزركشي (ص: ٧٨) ، تحقيق : حمدى السلفي .

العام الذى حصلت فيه تلك البيعة : عام الجماعة <sup>(١)</sup> .

(وهنا بقيت الفرصة الأخيرة أمام عودة الحكم على منهاج النبوة وهذه الفرصة مرهونة بطريقة تعيين من سيأتي بعد معاوية ، فإما أن يترك معاوية - رضي الله عنه - للناس اختيار من يرونه [الأصلح] ، بتشاورهم ورضاهم فيما بينهم ، . وإما أن يرى تعيين خليفة في حياته أمرا " ضروريا " لسد باب النزاع فيجمع أهل العلم والخير من المسلمين ليقرروا في حرية تامة من هو أحق الناس بولاية عهد الأمة <sup>(٢)</sup> ) . وأولاهم برعاية أمرها بعد معاوية ، كما فعل عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - .

وكانت هذه الخيارات معروضة " على معاوية - رضي الله عنه - ، من قبل رؤوس الصحابة - رضي الله عنهم - ، حينما جمعهم في المدينة ومكة ليرى رأيهم فيما عزم عليه ، فتحدث عبد الله بن الزبير - رضي الله عنه - قائلا : -

نخيرك بين ثلاث خصال : تصنع كما صنع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذ لم يستخلف أحدا " فارتضى الناس أبا بكر ، أو تصنع كما صنع أبو بكر ، فإنه عمد إلى رجل من قاصية قريش ليس من بني أبيه فاستخلفه . أو : تصنع كما صنع عمر جعل الأمر شورى في ستة نفر ليس فيهم أحد من ولده ولا من بني أبيه <sup>(٣)</sup> .

لكن معاوية - رضي الله عنه - لم يأخذ بأى من الآراء الثلاثة ، ولم يأخذ برأى علماء المسلمين ومشورتهم ، فعقد ولاية العهد لابنه يزيد ، دون رضى المسلمين ، بل بكرههم وغضبهم .

=====

(١) الذهبي - د ول الإسلام ( ١ / ٢٠ ) .

(٢) المودودي - الخلافة والملك ( ص : ٩٤ ) .

(٣) ابن الأثير - الكامل ( ٣ / ٢٥٢ ) .

يقول ابن العربي - رحمه الله - في كتابه " العواصم من القواصم " :-

( فلسنا ننكر ولا بلغت بنا الجهالة ولا لنا في الحق حمية جاهلية ، ولا ننتوى على غل لأحد من أصحاب محمد - صلى الله عليه وسلم - . . . إلا أن نقول : إن معاوية رضي الله عنه - ترك الأفضل في أن يجعلها شورى ، وألا يخص بها أحدا " من قرابته فكيف ولدا " ؟ وأن يقتدى بما أشار به عبد الله بن الزبير في الترك أو الفعل فعديل عن ذلك إلى ولاية ابنه يزيد وتخلف عنها من تخلف (١) .

( ولم يكن إنكار الصحابة منصبا " على ذات التعيين ، فالإنكار محصور فقط في تعيين يزيد بن معاوية خليفة مكان أبيه . أما مبدأ التعيين فقد وافق عليه كبار الصحابة كما رأينا من النص السابق (٢) .

وأخذ البيعة بولاية العهد لزيد بن معاوية : بدأ التحول في التاريخ الإسلامي أو كما يقول الشيخ العلامة أبو الحسن الندوي :-

( بدأ الحد الفاصل بين الكمال والزوال . . الذي يفصل بين الخلافة الراشدة والملوكية العربية أو ملوكية المسلمين (٣) . وذلك في أسلوب الحكم . وإن كان بعض الخلفاء في البيت الأموي قد رفض الخلافة التي آلت إليه عن طريق الحكم الوراثي ، فأعاد الأمر إلى المسلمين ليختاروا من يريدون وذلك كمعاوية الثاني وعمر بن عبد العزيز ، وكانت هذه هي المحاولات الأخيرة على صعيد رسمي لمقاومة الانحراف ، ثم بعد عمر ابن عبد العزيز ثبت الانحراف في أسلوب الحكم وغدت [الوراثة في الحكم] أمرا " متعارفا " عليه في مختلف العصور (٤) .

=====

- (١) العواصم من القواصم (ص: ٢٢٢) .
- (٢) ضناوى - الطريق إلى حكم إسلامي (ص: ١٣٠) .
- (٣) الندوي - ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين (ص: ١٤٣) .
- (٤) محمد علي ضناوى - المصدر السابق (ص: ١٣١) .

ومما يوءيد ذلك : أنه عندما ظهرت الدعوة العباسية وزال حكم الأمويين  
( أذاع بنو هاشم أنهم أولى بميراث الرسول - صلى الله عليه وسلم - من العلويين ، - نسبة  
لعلي بن أبي طالب زوج فاطمة - رضي الله عنهما - ، لأن جد هم عم الرسول ، ولا ينحدر  
الميراث إلى ابن العم مع وجود العم ، وليس لأولاد البنات ميراث مع وجود العصبية  
وقد قال شاعرهم في ذلك :-

أنى يكون وليس ذاك بكائن لبني البنات وراثة الأجداد (١)

فغدت مسألة الحكم مسألة ميراث ووراثة ليس إلا !! .  
وقد كانت آثار هذا الانحراف الكبير عظيمة بمرور الزمن ، فصارت الخلافة مغنما يتقاتل  
عليه أبناء الخلفاء وغيرهم ممن يرى له حقا فيها ، مما أدى إلى ثورات متعددة أنهكت  
جسم الأمة الإسلامية كما تبعته مظاهر انحراف أخرى ارتبطت به فصارت لازمة له ووسعت  
نطاقه وعمقت آثاره ، وأبرز هذه المظاهر ما يلي :-

ب - مظاهر الانحراف عن الشريعة بعد الخلافة الراشدة :-

أولا : العمل بالسياسة المخالفة للشريعة من أجل تثبيت الحكم والسلطة :-  
فمعلوم أن الأصل في دولة الإسلام أنها تقوم على الشريعة وأن الشريعة حاکمة للجميع  
لا يجوز لأحد مخالفتها حاکما كان أو محكوما ، ( وتدين لها رقاب الجميع صغارا  
وكبارا ) ، وليس لأحد مهما كان حق الانحراف عن مبادئها أو الحيدة عن قوانينها . . .  
ولقد جرت الخلافة الراشدة طول عهدا على هذه القاعدة حتى أن سيدنا عثمان  
وسيدنا علي - رضي الله عنهما - في أكثر الظروف حرجا وأشد الأوقات اشتعالا لم يخرجوا  
عن حدود الشرع ولو قيد شعرة واحدة . . فلما صارت الخلافة ملكا لم يتردد الملوك

=====

- من أجل مصالحهم وأغراضهم السياسية وخاصة قيام حكومتهم وبقائها - في الوثوب على حدود الشريعة ، مع أن قانون الدولة في عصرهم ظل قانونا "إسلاميا" ورغم أن أحدا " منهم لم ينكر الوضع القانوني والدستوري لكتاب الله وسنة رسوله ، ومع أن المحاكم كانت تفصل في الأمور حسب هذا القانون وحده ، وكانت كافة الأمور والمعاملات في الأحوال العامة تجرى وفق الأحكام الشرعية إلا أن سياسة أولئك الملوك لم تكن تابعة خاضعة للدين ، فافتضى ذلك أن ينفذوها بأى طريقة (١) .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في هذا الخصوص في أمراء زمانه :-  
( وعامة الأمراء إنما أحدثوا أنواعا من السياسات الجائرة من أخذ أموال لا يجوز أخذها وعقوبات على الجرائم لا تجوز لأنهم فرطوا في المشروع من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وإلا فلو قبضوا ما يسوغ قبضه ووضعوه حيث يسوغ وضعه طالبين بذلك إقامة دين الله لا رئاسة أنفسهم وأقاموا الحدود المشروعة على الشريف والوضيع ، والقريب والبعيد ، متحرين في ترغيبهم وترهيبهم للعدل ، الذي شرعه الله لما احتاجوا إلى المكوس الموضوعة ولا إلى العقوبات الجائرة ولا إلى من يحفظهم من العبيد والمستعبدين (٢) .

ولما لم يكن حال هؤلاء الأمراء كذلك فقد توسعوا في ما ذكره ابن تيمية - رحمه الله - في العقوبات الجائرة والعقوبات المالية المخالفة للشريعة كل المخالفة ، لاسيما في حق الأكابر والذين يعزلون من مناصبهم ولم يقتصر هذا الحال على عصره وان كان - شأنه شأن أى انحراف آخر - يختلف من عصر إلى آخر قوة وضعفا .  
ومن صور هذا الانحراف : ظاهرة قطع الرؤوس وإرسالها من مكان إلى آخر ، (٣)

=====

- (١) أبو الأعلى المودودي - الخلافة والملك (ص: ١١١ - ١١٢) .
- (٢) ابن تيمية - أحمد بن عبد السلام - اقتضاء الصراط المستقيم (ص: ٢٨١) .
- (٣) انظر: ابن كثير - البداية والنهاية (٨ / ٤٨) .

وصلب جثث المناوئين للحكام بعد الانتصار عليهم . ومن صورهِ أيضاً : القتل الجماعي واستباحة المدن المسلمة التي تقع فيها ثورات ضد الحاكم .<sup>(١)</sup>

ومن صورهِ - أيضاً - : ظاهرة الاحتجاب عن الرعية ، تلك الظاهرة التي قاومها الخلفاء الراشدون أشد المقاومة - لاسيما عمر بن الخطاب رضي الله عنه - ، ولكنها بدأت مع الملك العضوض وتوطدت حتى صارت هي الأصل وصار خلافها شذوذاً يستحق التنويه به .<sup>(٢)</sup>

ثانياً :- الانحراف في سياسة المال :-

هذا اللون من الانحراف عن الشريعة لم يكن على وتيرة واحدة ، بل اختلف من حاكم إلى آخر ومن عصر إلى غيره .

ومن المعلوم المقرر في شريعة الإسلام أن " بيت المال " أمانة لدى الحاكم ، يعمل فيه بمقتضى الشريعة التي شرعها الله ورسوله في جبي المال إليه وإخراجه منه ، فهو كما قرر علماء الإسلام أمين للأمة فيه . وقد كان الأمر في عصر الخلافة الراشدة أن الخليفة هو المسئول عن إدخال وإنفاق كل ما في بيت المال قل أو كثر ، لكنه لاحق له فيه سوى راتبه فقط الذي يكفي لمعيشة متوسطة لا وكس فيها ولا شطط كما قرر ذلك عمر ابن الخطاب - رضي الله عنه - ، وجال الخلفاء الراشدون بشكل عام .

ومعلوم : أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قد حذر أشد التحذير من التلاعب بأموال المسلمين في قوله صلى الله عليه وسلم : ( إن رجلاً يتخوضون في مال الله بغير حق فلهم النار يوم القيامة ) .<sup>(٣)</sup>

=====

(١) انظر : الطبري - تاريخ الرسل والملوك ( ٤ / ٣٧٢ ، ٣٧٩ ) .

(٢) انظر : ابن خلدون - المقدمة ( ص : ٢٩٠ ) وما بعدها .

(٣) صحيح البخاري ( ٤ / ٤٩ ) .

أما في عصر الملك : فقد تبدل الحال وتغير فحدث انحراف شديد عن

مسلك الرسول - صلى الله عليه وسلم - ، وخلفائه الراشدين . ومن ذلك :-

١ - أن بيت المال أصبح وكأنه ملك خاص للحاكم وأسرته ورجال دولته (١) .

فلم يكن للرعية دور في مساءلة الحكومة أو محاسبتها على ما تفعله في المال

العام (٢) .

٢ - عدم التزام كثير من الحكام بالمنهج الذي سار عليه الخلفاء الراشدون - رضي الله

عنهم - ، في جلب المال من موارده الشرعية ، حيث فرضت الجزية حتى على من أسلم

من أهل الذمة ، حتى رفعها عنهم عمر بن عبد العزيز - رحمه الله - ، حيث كتب إلى

عماله بوضع الجزية عن أسلم ، فسارع الناس إلى الإسلام ، فقليل لبعض عماله - وهو

الجراح بن عبد الله الحكمي - : إن الناس قد سارعوا إلى الإسلام ، وإنما ذلك نفور من

الجزية ، فامتحنهم بالختان .

فكتب الجراح بذلك إلى عمر بن عبد العزيز ، فكتب إليه عمر :-

( إن الله بعث محمدا " هاديا " ولم يبعثه خاتنا " ) (٣) .

٣ - عدم التزامهم بصرف الأموال في مصارفها المشروعة وقصرها على ذلك ، بل توسع

الكثير منهم في صرف أموال بيت المال في جهات لا يحل صرفها فيها ، ومن ذلك :

إعطاء بعض الحكام لخواصهم ومن يمدحهم الأموال العظيمة والضياع الواسعة

والعطايا الجسيمة دون وجه حق .

ومن مظاهر الانحراف كذلك :-

ثالثا : زوال حرية الرأي :-

فمن التغيرات التي حدثت بعد الخلافة الراشدة ( تغير آخر على جانب كبير

=====

(١) انظر : أبو الحسن الندوي - رجال الفكر والدعوة في الإسلام (ص : ٣٥) .

(٢) أبو الأعلى المودودي - الخلافة والملك (ص : ١٠٣) .

(٣) انظر : الطبري - المصدر السابق (٦ / ٥٥٩) .



من الأهمية ، ألا وهو سلب المسلمين حريتهم في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في حين أن الإسلام لم يجعلها لهم حقاً وكفى ، بل فرضه عليهم فرضاً ، فانضباط المجتمع الإسلامي ودولته وسيره في الوجهة السليمة كان مرهوناً " بيقظة ضمائر الناس وتحرر أسنتهم وهو ما إن توفر لهم منعوا كبار قومهم من الانزلاق إلى الخطأ والانحراف . وصهروا بالحق دون خوف أو تردد .

هذه الحرية كانت مصونة ومكفولة للناس أياماً لخلافة الراشدة على أكمل وجه ولم يكن الخلفاء الراشدون يسمعون بها وكفى ، بل : كانوا يحثون رعيتهم عليها . . فلما أضحت الخلافة ملكاً انقلب الحال فحبست الضمائر بأقفال غلاظ ، وربطت الألسنة بأرطة متينة (١) .

ومنع الناس من قول الحق في وجوه الحكام وعمالهم ، بل بلغ الأمر في بعض الأحيان أن يحمل بعض الحكام الناس على رأيه الذي يتبناه في قضية من القضايا وعلى سبيل المثال : ما فعله المعتصم في فتنة القول بخلق القرآن .

رابعاً : الانحراف في مجال القضاء ونظمه :-

لا شك أن هذا اللون من الانحراف أبلغ أثراً وأشد خطراً مما سبقه من مظاهر الانحراف السابقة ، لأنه يمس صميم الأحكام الشرعية الثابتة بكتاب الله وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - ، وهو وإن كان مبدؤه على يد غير المسلمين كما سيتضح فيما يأتي - ، إلا أن المسلمين ساءلوا فيه غيرهم واستمروا عليه ، ولم يعودوا إلى جادة الصواب بعد زوال من بدأه ، وهذا الانحراف سار فيه المسلمون شيئاً فشيئاً إلى أن فقدوا

=====

(١) أبو الأعلى المودودي - الخلافة والملك (ص: ١٠٤) .

مظاهر التشريع الإسلامي في حياتهم ، وأصبحوا لا يجدون غضاظة" في الاستمرار في التحاكم إلى قوانين الكفار ونظمهم .

وسوف أتعرض لهذا الانحراف متتبعا" له بالترتيب الآتي :-

١ - قانون التتار .

٢ - قضاء الحجاب في دولة المماليك .

٣ - دخول القوانين الوضعية في الدولة العثمانية .

٤ - دخول القوانين الوضعية بعد انتهاب الدولة العثمانية .

أولا" : قانون التتار :-

ظهرت أول محاولة لصرف المسلمين عن الشريعة الإسلامية ، لاسيما جانب النظم والقضاء - في نهاية القرن السابع الهجري - على يد أعداء المسلمين من التتار الذين دخلوا البلاد الإسلامية في هذا القرن ، واستولوا على بعض أجزائها كالعراق وجزء من بلاد الشام .

وتمثلت محاولة التتار لصرف المسلمين عن الشريعة بالحكم بما سموه " الياسق " ، وترك الحكم بكتاب الله وسنة رسوله ، ويوضح لنا الإمام ابن كثير - رحمه الله - تلك المحاولة الآتية بذوله (١) :-

( وكما يحكم به التتار من السياسات الملكية المأخوذة عن ملكهم جنكيزخان ، الذي وضع لهم " الياسق " وهو: عبارة عن كتاب مجموع من أحكام قد اقتبسها من شرائع شتى من اليهودية والنصرانية والملة الإسلامية وغيرها ، وفيها كثير من الأحكام أخذها بمجرد نظره وهواه ، فصارت في بنييه شرعا" متبعا" ، يقدمونه على الحكم بكتاب الله وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - ، فمن فعل ذلك منهم فهو كافر يجب

=====

قتاله حتى يرجع إلى حكم الله ورسوله ، فلا يحكم سواه في قليل ولا كثير ) .  
وهذه المحاولة التي رفضها علماء الإسلام وأنكروها كانت فيما أعلم أول محاولة  
منظمة لبدال النظم الإسلامية ، ينظم وضعية بشرية في جانب الحكم والقضاء . وقد  
سئل شيخ الإسلام " أحمد بن تيمية " عن قتال هؤلاء التتار بعد أن أظهروا للناس  
أنهم مسلمون وشهدوا بالشهادتين مع تركهم الحكم بما أنزل الله ، فأنت إجابته - رحمه  
الله - تفصل كثيرا " من أحوالهم وتكشف عن جوانب منها ، وأذكر هنا جزءا "يسيرا" يوضح  
المقصود . يقول - رحمه الله - :  
(١)

( فهو هؤلاء القوم المسئول عنهم مشتمل على قوم كفار . . . وعلى قوم منتسبين إلى  
الإسلام ، وهم جمهور العسكر ينطقون بالشهادتين إذا طلبت منهم ويعظمون الرسول  
وليس فيهم من يصلي إلا قليل جدا " . . . وعندهم من الإسلام بعضه لكن الذي عليه  
عامتهم والذي يقاتلون عليه متضمن لترك كثير من شرائع الإسلام أو أكثرها ، فإنهم  
أولا " يوجبون الإسلام ولا يقاتلون من تركه بل من قاتل على دولة المغول عظموه وإن كان  
كافرا " عدوا " لله ، وكل من خرج عن دولة المغول استحلوا قتاله وإن كان من خيار  
المسلمين . . . ولا يحرمون دماء المسلمين وأموالهم ، ولا يلتزمون الحكم بينهم بحكم الله  
بل يحكمون بأوضاع لهم توافق الإسلام تارة وتخالفه أخرى ) .

ومن هذا النص وكلام ابن كثير - رحمه الله - تتضح لنا الحقائق التالية :-  
أولا : " إن المسلمين من غير التتار لم يكونوا هم أصحاب هذه المحاولة في استبدال  
شرع الله بالقوانين الوضعية البشرية ، وأنهم لم يرضوا بها فضلا عن أن يتحاكموا  
إلى غير شرع الله .

ثانيا : " أنهم لم يتأثروا بذلك القانون التتري ولم يتعلموه ، ولم يعلموه أبناءهم فسرعان  
ما زال أثره ، خلافا " لواقع المسلمين في الحاضر ، حيث ( إن أكثر الأمم الإسلامية تكاد

=====

تندمج في القوانين المخالفة للشريعة والتي هي أشبه شيء<sup>١</sup> بذلك الياسق<sup>٢</sup>، الذي اصطنعه رجل كافر ظاهر الكفر<sup>(١)</sup>.

ولكن الذى يظهر للباحث في تاريخ تلك الفترة وما بعدها : أن عمل التتار هذا وما فصلته من مظاهر الانحراف السابقة أحدث أثرا<sup>٣</sup> ملحوظا<sup>٤</sup> في نظم الحكم والقضاء عند المسلمين ، وأحدث انحرافا<sup>٥</sup> آخر ظهر في دولة المماليك ، وهو ما يسمى بحكم " الحجاب " ، أو " حكم السياسة " ، وهو ما سأحدث عنه في البحث التالي .

ثانيا<sup>٦</sup> : قضاء الحجاب في دولة المماليك :-

كانت وظيفة الحاجب في دولة المماليك وظيفة مرموقة ، لا يتولاها إلا أحد أمراء الدولة العظام ، ( ولقد تعددت أعمال الحاجب وتنوعت : فقد كان بجانب إدخاله الناس على السلطان حسب مقاماتهم ، يستعرض الجند ويبلغ حاجة الناس ومطالبهم )<sup>(٢)</sup> وكان له فوق ذلك : الحكم والقضاء بين الأمراء والجند ، ( ينصفهم تارة بنفسه وتارة بمشاوره السلطان أو نائبه ، وكان حكم الحاجب لا يتعدى النظر في مخاصمات الأجناد واختلافهم في أمور الإقطاعات ونحو ذلك )<sup>(٣)</sup>.

ومعنى هذا : أن الحاجب كان ينظر في بعض الأمور المالية والإدارية لا يتعدى إلى غيرها ( ولم يكن أحد من الحجاب فيما سلف يجترئ بالتعرض للحكم في شيء من الأمور الشرعية كتداعي الزوجين ، وأرباب الديون ، وإنما يرجع ذلك إلى قضاة الشرع )<sup>(٤)</sup> . ولكن هؤلاء الحجاب لم يستمروا على هذا الوضع ، بل كانت ممارستهم لهذا النوع من الحكم مقدمة إلى ما هو أعظم ، فقد ترتب على اتساع دائرة الحجابة أن اتسعت صلاحية الحاجب حتى صار الحجاب يتدخلون في الأحكام الشرعية أيضا<sup>٥</sup> - ،

=====

(١) أحمد شاكر - هامش عمدة التفاسير ( ١٧٣ / ٢ ) .

(٢) القلقشندي - صبح الأعشى ( ١٩ / ٤ ) .

(٣) المقرئ - الخطط ( ٦٠ / ٣ ) .

(٤) المصدر نفسه . نفس الصفحة .

ويزاحمون قضاة الشرع فيها ، فبعد أن كان نفوذ الحاجب من ناحية القضايا محصوراً<sup>(١)</sup> في فض المنازعات المالية للجند دون غيرها: صار ( يحكم بين الجند وغيرهم في كل جليل وحقير بين الناس ، سواء " كان الحكم شرعياً أو سياسياً " بزعمهم ) .  
وكان أول حكم الحجاب في الدولة المملوكية بين الناس ( في زمن الكامل شعبان بن الناصر محمد حين ولي الأمير شمس الدين " آقسنقر " أميراً " حاجباً " كبيراً " يحكم بين الناس سنة (٦٤٧ هـ) ، لحكم بين الناس وجلس بين يديه موقعان من موقعي السلطان لمكاتبة الولاة بالأعمال )<sup>(٢)</sup> .

وفي سنة (٧٥٣ هـ) رسم السلطان ( صالح بن محمد بن قلاوون ) بتولية الأمير " سيف الدين جرجي " الحجابة ، وأن يتحدث في أرباب الديون ويفصلهم عن غرمائهم بأحكام السياسة . ذكر ذلك المقرئى وعلق عليه بقوله : ( ولم تكن عادة الحجاب فيما تقدم أن يحكموا في الأمور الشرعية )<sup>(٣)</sup> .

وهذا يتبين لنا وجه الانحراف في هذا الجانب من ناحيتين :-

أولاً : السماح للحجاب بالقضاء بين الناس ، سواء " كانوا جنداً " أو غيرهم ، مع أنهم ليسوا من أهل القضاء ، ولا تتوفر فيهم شروطه ، وهذا انحراف بلا ريب .  
ثانياً : السماح للحجاب أن يحكموا بما يسمى " السياسة " وهي على ما يبدو وأثر من آثار التتار وإن كانوا يسمونها " السياسة الشرعية " ، ذلك : أنهم في كثير من أحكامهم يعطلون الأحكام الشرعية ويحكمون بأهوائهم ، وقد تحدث عنهم الإمام ابن القيم فسي ذلك أثناء حديثه عن جواز العمل بالسياسة وعدمه فقال :-

=====

(١) المقرئى - الخطط ( ٦٠ / ٣ )

(٢) المصدر نفسه ( ٦٤ / ٣ ) .

(٣) المصدر نفسه ( ٦٤ / ٣ ) .

( هذا موضع مزلة أقدام ومضلة أفهام ، فرط فيه طائفة أي : تركوا العمل به ، فعطلوا الحدود وضيعوا الحقوق ، وجروءوا أهل الفساد وجعلوا الشريعة قاصرة لا تقوم بمصالح العباد ، وسدوا على أنفسهم طرقاً " صحيحة " من الطرق التي يعرف بها المحق من العيطل ، وعطلوها مع علمهم وعلم الناس أنها أدلة حق ظناً منهم منافاتها لقواعد الشرع ، والذي أوجب لهم ذلك : نوع تقصير في معرفة حقيقة الشريعة والتطبيق بين الواقع وبينها ، فلما رأى ولاية الأمر ذلك وأن الناس لا يستقيم أمرهم إلا بشيء زائد على ما فهمه هؤلاء من الشريعة أحدثوا لهم قوانين سياسية تنتظم بها مصالح العالم ، فتولد من تقصير أولئك في الشريعة وإحداث هؤلاء ما أحدثوه من أوضاع سياستهم فساد عريض وتفاقم الأمر ، وتعذر استدراكه وأفرط فيه طائفة أخرى فسوغت منه ما يناقض حكم الله ورسوله .

وقال أيضاً " رحمه الله : ولا نقول ان السياسة العادلة مخالفة للشريعة الكاملة ، بل هي جزء من أجزائها وباب من أبوابها ، وتسميتها سياسة أمر اصطلاحى ، وإلا فإذا كانت عدلاً فهي من الشرع ، فقد حبس رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في تهمة ، وعاقب في تهمة لما ظهرت أمارات الريبة على المتهم (١) .

وهؤلاء الحجاب كانوا على أقل تقدير ممن أفرط في استعمال السياسة وجاوز الحد في ذلك ، نظراً لكونهم يجهلون الكثير من الأحكام الشرعية ، فعلى أقل تقدير يكون حكمهم في كثير من القضايا عن جهل بالحق ، ومعلوم ما في هذا العمل من المخالفة للشريعة والوعيد الشديد المترتب عليه .

ومما يؤكد ذلك : ( أن الشيخ إبراهيم بن حجاج الانباسي المتوفى سنة ٨٣٦ هـ ، ذهب إلى حاجب الحجاب " قرقماش " ، يطلب منه غريماً " عنده ليرسله مع خصمه إلى أحد قضاة الشرع ، فقال له قرقماش : أولست أنا أحكم بالشرع ؟ فقال : لا ، لأنك لاتعرفه

=====

فاستعظم الحاجب ذلك فسأله الشيخ عن مشكلة فقهية فعجز عن حلها وقال للشيخ :  
خذ صاحبك وامض <sup>(١)</sup> .

ومن هذا النص نستنتج أمورا :-

أولها : أن الحجاب كان أغلبهم غير فقيه ، فكانوا في قضائهم لا يدركون أسرار الشرع بل ربما أحكامه الظاهرة .

الثاني : أن الحجاب أو كثير منهم يعتقدون أنهم يقضون حسب الشرع وأحكام الشريعة ولا يدركون أن عدم تفهمهم مانع من ذلك . لهذا فإن الحاجب قرقماش استعظم أن يقال له إنك تحكم بغير الشرع . وهذا يوئد الوجه الأول من أوجه الانحراف الذي سبق أن ذكرته .

الثالث : أن هؤلاء الحجاب لم يكونوا يكرهون الشريعة أو يرغبون في تنحيها عن التطبيق ، بدليل خضوعهم لقضاة الشرع وما يطلبونه منهم في كثير من الأحيان . ولكن حب السلطة وحب المال دفعهم إلى تصد ر القضاء بين الناس والحرص عليه . ذلك أنهم يستفيدون مالياً ، بل يرتزقون من النظر بين الخصوم ، وفي هذا يقول المقرئ :-

( وصار الحاجب اليوم اسماً لعدة جماعة من الأمراء ينتصبون للحكم بين الناس لا لغرض إلا لتضمين أبوابهم بمال مقرر في كل يوم ، فإذا حضر الغريم فتحوا عليه أبواب مكرهم فيحتاج إلى بذل المال له وإدارة الحاجب <sup>(٢)</sup> وللحاجب نفسه بحسب ما يقتضيه رأيهم ، فرما بلغ الغرم في الشكوى الآلاف من الدراهم <sup>(٣)</sup> ) .

وأخلص من هذا كله إلى القول :- بأن حكم التتار بقانونهم المسمى " الياسق " مع ادعائهم الإسلام ومحاولتهم فرضه على المسلمين ليتحاكوا إليه : كان أول انحراف

(١) ابن حجر - انباء الغمر بأبناء العمر ( ٣ / ٢ ، ٥ ) .

(٢) الدوادار : من يقوم بتبليغ الرسائل وكافة الأمور عن السلطان وتقدّم المكاتبات إليه وأخذ خطه على المناشير والتوقيعات . الخطط ( ٣ / ٦٥ ) .

(٣) الخطط ( ٣ / ٦٠ ) . وانظر : السلوك - للمؤلف نفسه ( ٤ / ٣٩٠ ) .

يقع في بلاد الاسلام في مجال القضاء والتشريع . وأن الانحراف من قبل الممالك  
وحكمهم بغير ما أنزل الله يمكن اعتباره - على ما أعلم - أول انحراف يقع من المسلمين  
أنفسهم في هذا الجانب ، دون أن يفرض عليهم من عدو قوى ، ذلك أن أمراء الممالك  
كانوا لا يزالون يظهرون بجلاء تمسكهم بالاسلام<sup>(١)</sup> .

كما يمكن اعتبار هذا الانحراف ممهدا "لما وقع في الدولة العثمانية من انحراف  
عن الشريعة ، وادخال للقوانين الوضعية - في أواخر عهد ها - على ما سوف أبينه ان شاء  
الله ، في المبحث التالي .

=====

(١) لم يبلغ العمل بقانون " الياسق " في مصر الا بدخول العثمانيين مصر سنة ( ١٢٢٢ هـ )  
على يد السلطان " سليم الأول " .  
انظر : عمر ممدوح مصطفى - أصول تاريخ القانون ( ص : ٤٠٥ ) .



٣ - دخول القوانين الوضعية في الدولة العثمانية :-

- (١) تأسست الدولة العثمانية سنة (٦٩٩ هـ - ١٣٠٠ م) ، على يد عثمان بن أرطغرل .
- ولقب سلاطينها بالخلافة سنة (٩٢٣ هـ - ١٥١٧ م) ، اثر استيلاء السلطان " سليم "
- (٢) على مصر وتنازل آخر خليفة عباسي عن حقه في الخلافة للسلطان " سليم " .
- وكانت نهاية هذه الدولة سنة (١٣٤١ هـ - ١٩٢٤ م) ، على يد أعضاء (جمعية الاتحاد والترقي ) ، وعلى رأسهم " مصطفى كمال " الملقب - زورا - " أتاتورك " (٤) .
- حيث طرد آخر خليفة عثماني - اسما - " عبد المجيد بن عبد العزيز " ، من تركيا وألغي منصب الخلافة ، وذلك تنفيذا " لمطالب الدول الأوروبية الكافرة وعلى رأسها " إنجلترا "

=====

- (١) محمد فريد وجدي - دائرة معارف القرن العشرين ( ٥٤٦/٣ ) ، مادة "ترك" .
- (٢) وهو : محمد المتوكل على الله ، آخر ذرية خلفاء الدولة العباسية الذي حضر أجداده الى مصر بعد سقوط مدينة بغداد في قبضة " هولاكو " التتري سنة (٦٥٦ هـ ) ، وكانت لمحمد هذا الخلافة بمصر اسما " ، فتنازل عنها للسلطان سليم .
- انظر : محمد فريد بك - تاريخ الدولة العلمية (ص : ١٩٤) .
- (٣) جمعية الاتحاد والترقي : جمعية يهودية ماسونية ، في أصلها ، نشأت في تركيا على يد يهود الدونمة ، والبنانيا ، حملت شعار الحرية والاخاء والعدالة والمساواة ، الذي نقلته عن الثورة الفرنسية ، وتلقى أول رئيس لها " ابراهيم تيمو " اليهودي اللبناني دروس التنظيم في محافل الماسون بايطاليا . كان لها الجهد الفعال في خلع السلطان " عبد الحميد " ( ١٣٢٧ هـ - ١٩٠٩ م ) ، كما كان عليها وزر الغاء الخلافة الاسمية وطرد آخر خليفة عثماني وهو السلطان " عبد المجيد بن عبد العزيز " .
- راجع : تركيا الفتاة - أرست رامزور . ترجمة : صالح العلي (ص ٤١-٤٩) .
- والدولة العثمانية قبل الدستور ويعدده - سليمان البستاني (ص : ٧٨) .
- (٤) لأن هذا اللقب معناه : " أبو الأتراك " ، وهو ما لا يقبله المسلم التركي الواعي لحقيقة هذا الرجل .

حيث إن الذي كان يهم الغرب في ذلك الوقت ، أوبالآخرى الانجليز الذين كانوا يمثلون الغرب : هو الخلافة . فالقضية الحيوية الأولى بالنسبة للانجليز كانت تنحصر في هدم مقام الخلافة الإسلامية التي كان لها على لدوام تأثير روحي ومعنوي ملحوظ على جميع المسلمين الذين كانوا يمثلون الأكثرية في مستعمرات الامبراطورية الانجليزية ، فلذا كان الانجليز يرغبون في تصفية مسألة الخلافة مع الأتراك ، وذلك عن طريق الغاء الخلافة . ولأجل ذلك فلم يوافقوا على استقلال تركيا في مؤتمر الصلح المنعقد في "لوزان" ، بسويسرا ، إلا بالموافقة على تنفيذ الشروط التي طرحها ممثلو بريطانيا في المؤتمر وكان يمثل تركيا في المؤتمر " وفد حكومة أنقرة الوطنية " ، التي شكلها أعضاء الجمعية المذكورة - الاتحاد والترقي - ، فوافق على تنفيذ هذه الشروط .<sup>(١)</sup>

التي عرفت باسم شروط " كرزن " ، وهي :-<sup>(٢)</sup>

١ - إلغاء الخلافة إلغاء تاما .

٢ - مصاد الخليفة خارج الحدود .

٣ - مصادرة أمواله .

٤ - إعلان علمانية الدولة<sup>(٣)</sup> .

وبالموافقة على تنفيذ هذه الشروط وتنفيذها بالفعل انتهت الدولة العثمانية . ويظن البعض أن القوانين الوضعية الغربية لم تدخل تركيا إلا بعد إلغاء الخلافة ، وإعلان علمانية الدولة ، لكن الحقيقة المؤسفة أن دخول القوانين الوضعية المخالفة للشريعة في بعض مبادئها كان قبل هذا التاريخ .

=====

(١) انظر: الرجل الصنم " كمال أتاتورك " ، - ترجمة : عبد الله عبد الرحمن (ص: ٢٦٥) وما بعدها .

(٢) سميت بهذا الاسم : نسبة الى وزير الخارجية الانجليزي " اللورد : جورج كرزن ، ممثل الحلفاء في مؤتمر لوزان ، الذي عقد سنة ( ١٣٤٠ - ١٩٢٣ ) في سويسرا ، بين الحلفاء وتركيا ، وكان رئيسا لهذا المؤتمر .

انظر : القاموس السياسي - أحمد عطية الله (ص: ٣٢٦) ، والموسوعة العربية الميسرة (ص: ١٥٢٦) .

(٣) علي حسون - تاريخ الدولة العثمانية (ص: ٢٧١) .

( فقد كانت تشريعات الدولة العثمانية إلى تاريخ صدور التنظيمات سنة :

١٢٥٥ هـ - ١٨٣٩ م ، اسلامية خالصة في مجال القضاء ، ولكن منذ هذا التاريخ

بدأت الدولة تسير في اتجاهين متضادين فيما يختص بالتشريعات التي أصدرتها\* .

فقد بدأت القوانين الأوروبية تتسلل إلى قضاء الدولة العثمانية ومن ثم إلى

ولاياتها في العالم الإسلامي شيئاً فشيئاً<sup>(١)</sup> .

(ففي عام (١٢٥٦ - ١٨٤٠) صدر أول تقنين في بلد إسلامي مستمداً أحكامه

من مصادير أجنبية ، وهو قانون العقوبات العثماني ، الذي نقل الكثير عن القانون

الجنائي الفرنسي الصادر سنة (١٨١٠ م) ، ومن أهم ما استحدثه هذا القانون : الأخذ

بمبدأ " لا عقوبة إلا بنص " ، فخرج بذلك على ما جرى عليه الشرع الإسلامي باسم " التعزير"<sup>(٢)</sup>

ثم انه ألغى عقوبة الرجم في جريمة الزنا ، وعقوبة قطع اليد في السرقة .

وصدر بعده قانون جنائي آخر سنة (١٢٦٧ هـ - ١٨٥١ م) ، ثم قانون جنائي

ثالث في سنة (١٢٧٤ هـ - ١٨٥٨ م) ، وقد اقتبس هذا الأخير كله عن القانون الفرنسي<sup>(٣)</sup> .

=====

\* لم أتعرض للقوانين التي أصدرها السلطان سليمان القانوني سنة : ٩٢٦ - ٩٧٤ هـ ، والتي بسببها لقب " بالقانوني " ، لأن جلها تنظيمات إدارية وعسكرية وتعليمية فنية ، ليست كالقوانين الوضعية المخالفة للشرعية .

راجع : محمد فريد بك - تاريخ الدولة العلية (ص : ٢٥١) .

(١) محمد عبد الجواد محمد - بحوث في الشريعة الإسلامية والقانون (ص : ٢٩) .

(٢) معنى العبارة : أن هذا القانون الوضعي لا يجيز عقاب من ارتكب جرماً إلا بموجب

نص في القانون يحدد تلك العقوبة ، أما في الشريعة فيجوز للقاضي أن يعزر

من ارتكب جرماً دون الحد المقرر شرعاً ، كمن سرق من غير حرز ، ونحو ذلك .

بشروط التعزير المعروفة عند الفقهاء .

(٣) انظر : صبحي المحمصاني - الأوضاع التشريعية في البلاد العربية (ص : ١٩٢) ،

وما بعده ها . وعمر الأشقر - الشريعة الآلهية لا القوانين الجاهلية (ص : ٦٤) .

(١) في الشريعة الإسلامية بنص الكتاب والسنة ، ( وهذا يكون لأول مرة في بلد إسلامي  
تضمن قانون التجارة العثماني نصاً " يشير إلى الفوائد مجيزاً " لها في نطاق الأعمال  
التجارية ) (٢) ، وهذا يتبين لنا أن الدولة العثمانية ( بدأت تقتبس من النظم  
القانونية الأوروبية وخاصة الفرنسية شيئاً فشيئاً " وانتهت بإحلال القوانين الفرنسية  
محل الشريعة الإسلامية ) (٣) في الجوانب المبينة المذكورة .  
( إلا أن الدولة العثمانية قد خلطت عملاً " صالحاً " وآخر سيئاً " ، ففي نفس  
الوقت الذي أحلت فيه القوانين الفرنسية محل بعض التشريعات الإسلامية ، قامت  
بتقنين أحكام المعاملات المدنية في المذهب الحنفي مذهب الدولة الرسمي في مجلة  
" الأحكام العدلية " التي صدرت أبواباً " متفرقة فيما بين سنتي ( ١٢٨٦ - ١٢٩٣ هـ ) ،  
وطبقت في جميع البلاد الخاضعة للدولة ) (٤) .  
ولكن هذا العمل الحسن لا يبرر بأي شكل ولا يمحو العمل السيء السابق ،  
إذ كان من المفروض - إن كان التقنين لازماً - أن يعمم في كل المجالات من الشريعة  
الإسلامية لا من غيرها .

ولاشك أن اقتباس النظم القانونية الأوروبية وإلغاء بعض الأحكام الشرعية لأجل  
ذلك سابقة خطيرة وخطيئة عظيمة ، ارتكبتها أولئك الذين حدث على أيديهم هذا  
العمل في حق المسلمين عامة وفي حق الدولة العثمانية خاصة ، تلك الدولة التي

=====

- (١) انظر: المادة الأولى من نظام المزاولة الصادر عام (١٨٨٧ م) في الدستور  
العثماني . وانظر فيما سبق المجلدين ( ١ ، ٢ ) من نفس المصدر . ترجمه الى  
العربية : نوفل نعمة الله نوفل أفندي ط: سنة ( ١٣٠١ هـ ) ، وانظر كذلك قاموس  
الإدارة والقضاء - فيليب جلال ، وشرح القانون المدني - د / محمد صادق فهمي  
( ص : ١٩٣ - ١٩٦ ) .  
(٢) شفيق شحاته - الاتجاهات التشريعية ( ص : ٢٢ ) .  
(٣) محمد عبد الجواد محمد - بحوث في الشريعة والقانون ( ص : ٢٩ ) .  
(٤) المصدر نفسه - ( ص : ٣٠ ) .

حفظت بلاد المسلمين قروناً طويلة من أعدائهم ، وحفظت عليهم دينهم بالرغم من ما تعيشه من انحراف ، ولا بد أن هناك عوامل كثيرة مهدت الطريق لإحلال النظم الأوربية محل النظم الشرعية في الجوانب المشار إليها ، بطريق مباشر أو غير مباشر ، وهذه العوامل متعددة ومتداخلة ، أذكر منها مايلي :-

#### ١ - التأثير بالحضارة المادية الأوربية :-

بالرغم من أن الخلافة العثمانية استطاعت أن توحّد أكثر بقاع العالم الإسلامي سياسياً وأن تدافع عن البلاد الإسلامية مدة قرون طويلة ، إلا أن الأوضاع الداخلية من النواحي العقائدية والفكرية والتربوية والاقتصادية أخذت تزداد سوءاً وتعقيداً . فكثر البدع والخرافات والنزعات الصوفية المتطرفة وانتشرت القبورية وتعلّق عامة المسلمين بالسحر والشعوذة وأطبق الجهل وقلّ الإبداع الفكري والإنتاج التألّفي كما قلت العناية بالعلوم الإسلامية كالأصول وغيره والعلوم الطبيعية كالطب والحساب وانحسرت المدارس وحلقات العلم ، وقلت حركة الرحلات العلمية العظيمة التي تميّز بها المسلمون قروناً طويلة .

كما جمدت الحياة الاقتصادية وانشلت الحركات التجارية فكثر الفقر والعوز وعلى العموم انحدرت أوضاع المجتمعات الإسلامية المتناثرة هنا وهناك ، في الوقت الذي بدأت فيه دول أوروبا الكافرة تسير إلى النهضة المادية الحديثة ، وتخطو خطوات سريعة في سبيل الاكتشافات العلمية والاختراعات الجديدة ، وصاحب ذلك دقة في التنظيم الإداري والسياسي والاجتماعي والاقتصادي وأساليب المعيشة والعناية (١) الصحية .

فلما رأى الأتراك هذا الواقع الذي تعيشه أوروبا مقابل ما هم عليه من الأحوال السيئة ، أقبلوا يلتمسون الإصلاح والتقدم وظنوه في نظم القوم وتشريعاتهم التي عندهم ،

=====

وأخطأوا الطريق ، فبدلاً من أن يقتصروا على اقتباس الجوانب المادية والصناعية والإدارية والفنية ، توسعوا في هذا الاقتباس إلى ما هو أخطر وأكثر ضرراً وأقل<sup>(١)</sup> نفعا ، فأخذوا تلك النظم المشار إليها على حساب بعض الأحكام الشرعية مع أنهم لو تبصروا وتحققوا لما كان هناك حاجة لمثل تلك الجوانب المخالفة للشرعية . وحتى لا نسيء الظن لآبد من الإشارة إلى عامل مهم كان له دور كبير في هذه القضية وهو : الامتيازات الأجنبية .

## ٢ - الامتيازات الأجنبية ودورها في الانحراف عن الشريعة في الجانب

### القضائي والنظم :-

كانت المعاهدات كثيراً ما تعقد بين الدول الإسلامية والدول الكافرة دون أن يكون لها أي أثر في تغيير نظام ما ، أو إحداث أي تغيير في الأحكام الشرعية ، أو استثناء شخص أو هيئة من الهيئات من انطباق النظام الإسلامي عليه في دار الإسلام أو تعطي امتيازاً لكافر على مسلم في المعاملة أو أمام القضاء .

ولما بدأ الضعف يظهر في دولة الإسلام وتفرق المسلمون إلى دول مختلفة وضعف شأنهم وهانوا على أعدائهم حرص الأعداء على استغلال معاهداتهم مع المسلمين في ذلك بالضغط على حكام المسلمين لإعطائهم امتيازات خاصة ، واستثناءات معينة من النظام الإسلامي المطبق على المسلمين في بلاد الإسلام .

وكانت الامتيازات الممنوحة في أول الأمر للكفار في المعاهدات لأجل تسهيل التجارة وأعمالها كما حصل في معاهدة الامتيازات العثمانية الفرنسية المعقودة سنة ( ٩٤١ هـ - ١٥٣٥ م ) ، في عهد السلطان سليمان القانوني ، ثم أصبحت الامتيازات وسيلة للتدخل الأجنبي في أمور الدولة بحجة حماية الأقليات غير المسلمة بسبب

=====

(١) انظر: محمد المبارك - بين الثقافتين الإسلامية والغربية - بتصرف (ص: ٥٨ - ٦٤) .

نشأ فيها استمداد القوانين الغربية بأنه اختيار عن حرية كاملة للحكومات والشعوب الإسلامية لترك قوانينهم الإسلامية وإحلال القوانين الغربية محلها ، ( غير أن ثبوت وجود نظام الامتيازات والذي يذكره أولئك المؤلفون - أيضا - دليل كاف في حد ذاته على أن المسلمين لم يكن لهم خيار مطلقاً في الاحتفاظ بقوانينهم الأصلية والواقع كذلك يدل على أن نظام الامتيازات الأجنبية لم يوء ثماره المرة إلا بعد أن تردت الدولة العثمانية إلى حالة من الضعف شديدة ، وأصبحت تطلق عليها الدول الأوربية : " الرجل المريض " ، فلا يصح لهؤلاء الاستناد إلى مذكروا في تبرئة القوى الغربية من جريمة فرض القوانين الأجنبية على الدولة العثمانية )<sup>(١)</sup> .

وكيف يصح لهم ذلك والمنصفون منهم يعترفون بأن فرض هذه القوانين مطلبب عزيز عند الأوربيين ( لكي تتحول الحكومة العثمانية من الروحانية إلى الدنيوية ولا يتم ذلك إلا بتخليصها عن تأثير القوانين الدينية ) . - كما يعترف بذلك مؤلف كتاب : " تاريخ تطورات الدولة العثمانية ) ، : أ . د . د . أنجليارد " .<sup>(٢)</sup>

### ٣ - الحركات الهدامة وأبرزها : الماسونية :-

فمن المؤكد أنه كان للماسونية دور كبير في حركة التغريب هذه ، إذ كان المصدر الأعظم للدولة آنذاك هو ( رشيد باشا ، الذي كان يرى في الغرب مثله الأعلى وفي الماسونية فلسفته المثلى )<sup>(٣)</sup> . وهو الذي أغرى السلطان عبد المجيد وشجعه على هذا المسلك ، فأصدر فرماني التنظيمات المذكورة في عامي ( ١٨٥٤ م و ١٨٥٦ م ) .  
وليس رشيد وحده الذي فعل ذلك ، بل كان في رجال الدولة طبقة من المتأثرين بالنظم الأوربية والمتأثرين بالماسونية أو المنتمين إليها ، حتى من السلاطين أنفسهم

=====

(١) د / محمد أحمد سراج - هامش رقم ( ١ ) على " تاريخ التشريع الاسلامي - نج كولسون

( ص ٣٠٠ ) .

(٢) انظر : مصطفى حلمي - الأسرار الخفية وراء الغاء الخلافة العثمانية ( ص : ٦٨ ) .

(٣) د / محمد حرب عبد الحميد - مقدمة مذكرات السلطان عبد الحميد ( ص : ٣ ) .

فالسلطان " عبد الحميد " يذكر أن أخاه " مراد " الذي سبقه على العرش وتم عزله لجنونه أنه كان ماسونيا<sup>(١)</sup>.

ومن هؤلاء : مصطفى باشا ، وهالي باشا ، ومدحت باشا ، الذين كانوا في أوقات متفاوتة يحتلون منصب " الصدارة العظمى " ، الذي يعتبر أهم المناصب بعد منصب الخلافة ، وأعظمها تأثيراً في سياسة الدولة ويعادل في وقتنا منصب " رئيس الوزراء " ، فهؤلاء وأمثالهم كان لهم أثر كبير في أخذ الدولة بتلك القوانين .

٤ - إبعاد هيئة الفتوى وشيخ الإسلام عن مجال اتخاذ القرارات :-

ومن العوامل التي أدت إلى نقل القوانين الوضعية وعدم تمييز ما يخالف الشرع عما يوافق : فيستفاد مما لا يخالف ويؤخذ ما يوافق هو : أن ( حركة التنظيمات في أول أمرها قد أتت بنظام الباب العالي " بد يلا " عن نظام الديوان كجهاز لإدارة الدولة ، ونظام " الباب العالي " : نظام مستحدث على الدولة آنذاك ، ويشبه مجلس الوزراء الآن ، وفي ظل ذلك النظام صار الصدر الأعظم والوزراء يقاسمون السلطان السلطة ، ودفع هذا النظام مشيخة الإسلام إلى الدرجة الثانية من حيث الاعتبار والنفوذ ثم شل عملها )<sup>(٣)</sup> . وكان الحكم قبل حركة التنظيمات يعتمد على : الخليفة - الديوان - مشيخة الإسلام - ، وكان الديوان يأتمر بأوامر الخليفة ، ويقوم شيخ الإسلام بدور الشورى له . فكان لشيخ الإسلام من المنزلة والاعتبار ما يجعله يعترض على الأنظمة المخالفة للشرعية ويمنع إقرارها حتى إنه كان يستطيع بفتواه عزل السلطان إذا أصر على إقرار نظام يخالف أحكام الشريعة .

=====

(١)(٢) انظر: مذكرات السلطان عبد الحميد (ص: ٤٩) .

(٣) د / محمد حرب عبد الحميد - مقدمة مذكرات السلطان عبد الحميد (ص: ٤) .



هـ - جمود العلماء على مذهب واحد وتعصبهم المذهبي :-

كان لقوة منزلة شيخ الإسلام حسناته العظيمة ، لكن جمود كثير من المشايخ والعلماء وتعصبهم المذهبي حال دون تأديتهم الواجب الملقى على عاتقهم والمنع من وقوع مثل تلك المخالفات للشريعة ، حيث ان ما فعلوه من ( الاقتصار في القضاء والافتاء الرسمي على مذهب واحد هو المذهب الحنفي ، والتمسك به بصورة مطلقة ، أدى إلى الأخذ بالقوانين الأوربية فيما مست الحاجة إلى تغييره )<sup>(١)</sup> .

لا سيما في جانب المعاملات التجارية ، حيث يشدد المذهب الحنفي في منع الشروط في البيع ، على خلاف بعض المذاهب الأخرى ، وكانت الحاجة ماسة إلى مثل تلك الشروط ، لا سيما حين استجدت المعاملات فيما بين العثمانيين والدول الأوربية وكان الواجب على العلماء النظر إلى المذاهب الفقهية الأخرى والاستفادة منها .

وفي مصر :-

وقبل أن أنتقل إلى الحديث عما بعد إلغاء الخلافة ، لابد من التعرض لما حدث في مصر من انحراف عن الشريعة ، حيث جرت محاولة أخرى لتنحية الشريعة الإسلامية عن مجال القضاء ونظمه من قبل غير المسلمين على يد " نابليون " ، حينما احتل مصر سنة ( ١٢١٣ - ١٢٩٨ م )<sup>(٢)</sup> ، حيث حاول استبدال الشريعة بالقانون الوضعي ، .

وكانت بداية المحاولة قيامه بإنشاء محكمة سماها " محكمة القضايا " ، بالقاهرة ، وهي مكونة من اثني عشر تاجرا ، نصفهم من المسلمين ونصفهم الآخر من النصارى ، وأسند رئاستها إلى قاض قبطي ، وجعل من اختصاصها النظر في المسائل التجارية ، ومسائل الموارث وقد شكلت على غرارها محاكم في المدن الرئيسية الأخرى<sup>(٣)</sup> .

=====

- (١) محمد المبكي - الفكر الإسلامي الحديث في مواجهة الأفكار الغربية (ص: ١٩٨) .
- (٢) انظر: محمد فريد بك - تاريخ الدولة العلية (ص: ٣٧٣) .
- (٣) انظر: شفيق شحاته - تاريخ حركة التجديد في النظم القانونية في مصر (ص: ٤٤) .

كما أقدم خلفه " الجنرال منو " على إنشاء محاكم خاصة لكل طائفة من الطوائف غير الإسلامية من : الأقباط والأورام ، واليهود وغيرهم ، ويتولى رئيس كل طائفة رئاسة المحكمة الخاصة بطائفته .<sup>(١)</sup>

إلا أن هذه المحاكم زالت بخروج الفرنسيين وعادت المحاكم الشرعية إلى ماكانت عليه .<sup>(٢)</sup> إلا أن هذه العودة لم تستمر طويلا ، فقد عادت المحاكم غير الشرعية لتنافس المحاكم الشرعية وتقلص صلاحيتها على يد " محمد علي باشا " ، فقد أنشأ محاكم جديدة ، باسم " المجالس القضائية المحلية " ، وأخذت هذه المجالس كثيرا من اختصاصات المحاكم الشرعية .

ومن هذه المجالس " مجلس أقلام الدعاوى " وكان مختصا " بالنظر في الدعاوى المدنية التي لا تتجاوز قيمتها ( ١٥٠٠ ) قرش ، ومنها " مجلس دعاوى البلد " في المدن الصغيرة ويختص بالنظر في الحقوق المدنية التي لا تتجاوز خمسمائة قرش ، وله النظر في بعض المسائل الزراعية .<sup>(٣)</sup>

ثم اتسع نطاق القضاء غير الشرعي بسبب الامتيازات الأجنبية التي تحصل عليها الدول الغربية بالمعاهدات بينها وبين الحكومة المصرية ، والتي تخول لقناصل الدول حق الحكم بين رعاياهم والحائزين على حمايتهم من غير رعاياهم ، كما حدث في الدولة العثمانية ، فأصبح النظام القضائي في مصر يعيش حالة من الفوضى والتشردم ، فهناك محاكم شرعية تحكم بين الرعايا في العقار والأحوال الشخصية ونحوها ، ومحاكم مدنية تحكم بالقوانين الأجنبية في المعاملات والجرائم ، ومحاكم قنصلية للأجانب .<sup>(٤)</sup>

ولما رأى المسؤولون ذلك أرادوا إصلاح الوضع وعملوا لذلك ، ونظرا " لغلبة التأثير

=====

- (١) انظر: محمد فريد بك - تاريخ الدولة العلية (ص: ٣٧٣) .
- (٢) عمر الأشقر - الشريعة الالهية لا القوانين الجاهلية (ص: ٦٧) .
- (٣) محمود عرنوس - تاريخ القضاء في الاسلام (ص: ١٩٨) .
- (٤) انظر: سيد عبد الله علي - المقارنات التشريعية (ص: ١٠) .

الغربي في نفوس المسئولين آنذاك : فقد كان الإصلاح المراد على حساب الشريعة الإسلامية . إذ قدم المسئول المكلف بالنظر في الوضع وإصلاحه وهو ( نوبار باشا ) وزير الخارجية في عهد إسماعيل باشا ، تقريراً " إلى الخديوى إسماعيل في سنة ( ١٢٨٤ - ١٨٦٢ م ) ، طالب فيه بإصلاح الوضع القائم بإنشاء محاكم مصرية مختلطة ، مؤلفة من مصريين وأوربيين ، تمتد ولايتها لسائر المسائل المدنية والتجارية والجنائية ، مع الاحتفاظ بالمسائل المتعلقة بالعقار للمحاكم الشرعية ، وأوصى بإصدار تشريعات جديدة تحكم بها هذه المحاكم .

وقد وافقت الدول الغربية صاحبة الامتيازات على اقتراح " نوبار باشا " بعد مفاوضات طويلة<sup>(١)</sup> ، ولم توافق إلا بعد أن ضمنت ابتعاد التشريع في مصر عن الشريعة الإسلامية ، حيث اشترطت هذه الدول أن تطبق المحاكم المقترحة قوانين تؤخذ من القوانين الفرنسية ، وأن يكون القضاء فيها من المصريين وغيرهم من الفرنسيين والإنجليز والألمان<sup>(٢)</sup> .

وتم تكليف محام فرنسي يدعى " مونورى " ، بوضع القوانين التي ستطبق في تلك المحاكم ، فوضع التقنين المدني ، وتقنين التجارة البرية وتقنين التجارة البحرية وتقنين المرافعات وتقنين تحقيق الجنايات .

وقد نقل " مونورى " هذه التقنيات عن القوانين الفرنسية ، وصدرت هذه التقنيات في سنة ( ١٢٩٢ - ١٨٧٥ م ) ، واستمر العمل بها إلى سنة ( ١٣٦٧ - ١٩٤٩ م )<sup>(٣)</sup> .

=====

(١) عمر ممدوح - أصول تاريخ القانون (ص: ٤٣٢) .

(٢) انظر المصدر نفسه (ص: ٤٣٥) .

(٣) توفيق فرج - المدخل للعلوم القانونية (ص: ٢٢٧) .

٤ - دخول القوانين الوضعية بعد سقوط الدولة العثمانية :-

استمر الوضع في مجال النظم والقوانين في الدولة العثمانية على الحال المذكور سلفاً والذي أوجزه : في أن الدولة العثمانية وإن كانت في غالب أحوالها لا تزال تتمسك بالإسلام ، وتلتزم بالشريعة وتسير على نهجها ، فيما سوى المذكور من المخالفات في تلك القوانين المستوردة ، إلا أنها باستيرادها تلك القوانين خلطت عملاً " صالحاً " بآخر سيء ، وأنها بعملها هذا مهدت ووضعت الأساس لازدواجية النظم في التشريع والقضاء في البلاد الإسلامية .

ذلك أن اختلاف النظم من شرعية ووضعية استلزم انشاء المحاكم النظامية سنة (١٢٧٦ هـ - ١٨٦٠ م) ، والتي وكل إليها تطبيق القوانين المنقولة عن القوانين الفرنسية ، وعين بها قضاة أعدوا لذلك (١) .

ولاشك أن هذا الانحراف الذي وقعت فيه الدولة العثمانية خطير وشديد يفوق ما سبق أن ذكرنا من مظاهر الانحراف ، ولا يزيد عليه إلا الانحراف الذي حدث بإلغاء الخلافة العثمانية وما تلاه ، وما حصل على أيدي الكفار الذين احتلوا بلاد المسلمين وأقصوا شريعة الإسلام واستبدلوها بقوانينهم وأنظمتهم .

ذلك : أن أعداء الإسلام عملوا بكل وسيلة ممكنة لاسقاط الخلافة الإسمية ، والقضاء على البقية الباقية من مظاهر تمارك الأمة المسلمة ، وارتباطها برمز قوتها ووحدتها ولم يكفهم ما حصل على يد تلك الخلافة الإسمية ، من انحراف عن الإسلام وشريعته ، فاصطنعوا من عملائهم المأجورين من مهذوا لهم السبل وذللوا لهم الطرق ليعملوا على إسقاط تلك الخلافة والقضاء على مظاهر الإسلام في دارها . ومن ثم تنتقل آثار

=====

(١) محمد عبد الجواد محمد - بحوث في الشريعة والقانون (ص: ٢٦) .

هذا التغيير المأسوي إلى كافة بلاد المسلمين . وكان على رأس أولئك العملاء "كمال أتاتورك" ، الذي توصل بعد كفاح مأزور إلى إعلان إلغاء الخلافة وإعلان الجمهورية التركية في ( ٢٧ / ٧ / ١٣٤٢ هـ ، الموافق ( ٣ / ٣ / ١٩٢٤ م )<sup>(١)</sup> .

وكانت نتيجة كفاحه الأثيم هذا : أن استحق ثناء دائرة المعارف الماسونية بقولها : "إن الانقلاب التركي والذي قام به الأخ العظيم مصطفى كمال أتاتورك أفاد الأمة فقد أبطل السلطنة وألغى الخلافة ، وأبطل المحاكم الشرعية ، وألغى دين الدولة " الإسلام " ، وألغى وزارة الأوقاف ، أليس هذا الإصلاح هو ما تبغيه الماسونية فسي كل أمة ناهضة ؟ فمن يماثل أتاتورك من رجالات الماسون سابقا " ولا حقا " ؟<sup>(٢)</sup> .

ومبررات الثناء هذه ليست كل ما حصل على يد هذا العميل من الانحراف ، بل ثمة أوجه أخرى فصل بعضها الأستاذ محمد عزة دروزه بقوله :<sup>(٣)</sup> -

( ) لقد رسم اليهود الخطة ، وفصل تركيا عن باقي أجزاء الدولة العثمانية فحطم بذلك الامبراطورية الإسلامية العظيمة .  
- أعلن العلمانية وفصل الدين عن الدولة ، مقلدا " بعض الدول الغربية التي تظاهرت بالعلمانية وأبطنت حرصها الشديد على الدين .

- اضطهد علماء المسلمين أبشع اضطهاد ، وقتل منهم العشرات ، وعلق جثثهم على أعواد الشجر .

- أغلق كثيرا من المساجد وحرم الأذان والصلاة باللغة العربية .

- فرض القوانين المدنية [السويسرية]<sup>(٤)</sup> بدل الشرع الإسلامي ، وجعل العطلة

الاسبوعية يوم الأحد ، بدل الجمعة .

=====

(١) انظر : علي حسون - تاريخ الدولة العثمانية (ص : ٢٧٣) .

(٢) دائرة المعارف الماسونية - مجموعة مؤلفين (ص : ١٦٢) ، نقلا عن : اسماعيل كيلاني - فصل الدين عن الدولة .

(٣) تركيا الحديثة (ص : ٦٧) .

(٤) ذكر الأستاذ دروزه : أن القوانين المدنية فرنسية باعتبار أصلها ، والافان الذي

- ألغى المحاكم الشرعية وقوانين الأحوال الشخصية وحرّم التعدد والطلاق ،  
وساوى الرجل والمرأة بالميراث .

- شجّع السفور والإباحية وارتكاب الموقفات وضرب المثل بنفسه .

- قضى على التعليم الديني واستبدل الحروف العربية باللاتينية .

ويعلق المؤرخ توينبي على هذه الأعمال بقوله :-

( لم يكتف الأتراك بتغيير دستورهم وهوشيء سهل نسبياً " ، في مجال الإصلاح

الدستورى ، بل قامت الجمهورية التركية الوليدة بخلع المدافع عن الدين الإسلامى ،

- الخليفة ، وألغت منصبه - أى : الخلافة - ، وجردت رجال الدين المسلمين - كذا

وخلت منظماتهم ، وأزالت الحجاب عن رأس المرأة ، كنست الشريعة الإسلامية بأكملها

وتبنت القانون المدنى السويسرى ، بعد أن ترجمته إلى التركية ، وطبقت قانون الجرائم

الايطالى وذلك بفرض هذين القانونين بعد التصويت عليهما فى المجلس الوطنى ، وغيرت

الأحرف العربية بأحرف لاتينية وأهم وأهم وأشجع تغيير قام به أولئك الثوريون فى تركيا

(١)

هو : ما قدموه للشعب من قيم ومثل اجتماعية جديدة ) .

وكافأ الإنجليز عملاءهم باعترافهم الفورى باستقلال الجمهورية التركية الوليدة

وعلى أثر ذلك احتج أحد النواب الانجليز على كرزون - وزير خارجية الانجليز - فى

مجلس العموم لاعترافه باستقلال تركيا ، فأجابه كرزون قائلاً :-

( القضية أن تركيا قد قضى عليها ، ولن تقوم لها قائمة لأننا قد قضينا على القوة

المعنوية فيها : الخلافة والإسلام ، فعليكم بوزن المسألة من حيث الفرق بين د ولتسى

(٢)

الترك : القديمة والجديدة ) .

=====

(١) الإسلام والغرب - ترجمة : د / نبيل صبحي (ص : ٥٠) .

(٢) مصطفى صبرى - النكير على منكبرى النعمة (ها مش ص : ١٧٤) وما بعد ها .

وترتب على القضاء على الخلافة والإسلام في تركيا بواسطة " أتاتورك " ، وعصيته أمور خطيرة ، شملت آثارها العالم الإسلامي كله .

فقد سقطت بقية دول العالم الإسلامي التابعة لدولة الخلافة في أيدي الكفار ، من الانجليز والفرنسيين والروس وغيرهم . وأحكمت تلك الدول قبضتها على ما سبق لها احتلاله قبل سقوط الخلافة ، إذ أمنت المنازعة والمطالبة من دولة الخلافة وسارت تلك الدول في تنفيذ مخططاتها الرامية إلى إبعاد المسلمين عن دينهم وأقصاء شريعتهم عن واقع حياتهم . وكان أبرز أعمالهم في هذا السبيل : هو إلغاء النظم الشرعية وإحلال القوانين الوضعية ، إما بالتدريج - كما فعل في الهند - ، أو بالغناء المحاكم الشرعية دفعة واحدة وإقامة المحاكم الوضعية - كما فعلت فرنسا في المغرب في مناطق البربر - . ،

وكان هذا العمل شديد الوطأة على المسلمين ، باعتباره مخالفة لله - عز وجل - وحكم بغير ما أنزل ، وكان من الدوافع والأسباب القوية في حركة التحرر التي عممت أنحاء البلاد الإسلامية ، والتي انتهت باستقلالها وطرد الغاصبين .

وخلال هذه المرحلة وبعد ها : بدأت الأصوات تنادي بالعودة إلى الإسلام وتطبيق شريعته نظاما " للحياة " . وفي الباب الثاني يتضح لنا ذلك بالتفصيل .

\*\*\*\*

\*\*\*\*

الباب الثاني :-

التطبيق في العصر الحاضر



## \* الفصل الأول :-

( جهود العودة إلى تطبيق الشريعة الإسلامية في المجال النظري .

### - المبحث الأول : الدعوة إلى تطبيق الشريعة :-

#### \* مدخل :-

سبق أن ذكرت بتفصيل في مقدمة البحث مفهوم الشريعة، والمراد بها هنا في البحث ، لكن لا بد من مدخل يسير عن المراد بتطبيق الشريعة ، وكيف يتحقق في هذا العصر ، ذلك : لأنه ما ان ترتفع الأصوات أو الأقلام مطالبة بالعودة إلى تطبيق الشريعة الإسلامية تنفيذاً " لأمر الله - جل وعلا - ، وعلاجاً " للواقع السيء وحلاً " لمشكلات المسلمين المعاصرة ، إلا ويتبادر إلى كثير من الأذهان صورة قاسرة تتمثل في تطبيق الحدود الإسلامية بصفة خاصة ، وذلك بقطع يد السارق ، وجلد الزاني أو رجمه ، وجلد السكران والقاذف ، والقصاص من القتل ونحو ذلك ، ولا ريب أن هذه الأحكام - وأتلك الحدود - جزء أصيل من الشريعة الإسلامية لا بد منه ، ولا غنى عنه ، بل يكفر من يجحده ، ويفسق من يهمله ، ولكنها مع ذلك ليست كل الشريعة ، فهذا التصور للشريعة تصور جزئي وناقص وقاصر .

ذلك : أن الشريعة الإسلامية أشمل وأكمل نظام عرفه البشر ، فقصرها على هذا الجانب تحكم بلا دليل ، بل تنقضه أصول الشريعة ومصادرها وأولها : الكتاب والسنة . ففي الشريعة النظام السياسي والاقتصادي والاجتماعي و . . . و . . . ، فيكون معنى تطبيق الشريعة :-

أن يكون الإسلام ممثلاً في شريعته هو الموجه للمجتمع في كل الميادين — ومن المجالات مادية ، ومعنوية " ، وتتجه حياته وجهة إسلامية " ، وتكون جميع نظم المجتمع وقوانينه إسلامية .

وحتى يتضح المقصود بصورة أكثر : لابد من إلقاء الضوء على ما ينبغي تحقيقه في شتى المجالات ليتم تطبيق الشريعة الإسلامية بصورة صحيحة .

- ففي المجال السياسي :-

---

لابد من استبعاد الفكرة الغربية الدخيلة القائمة على الفصل بين الدين والدولة فلا تنفصل السياسة في الإسلام عن العقيدة ، ولا عن الشريعة ، ولا عن الأخلاق وإنما ترتبط بها كلها وتلتزم بها كلها ، لأن الإسلام لا يقر المبدأ القائل : إن الغاية تبرر الوسيلة . فهو لا يرضى باتباع الباطل لنصرة الحق ، ولا يرى إلا الوسيلة النزيهة للغاية الشريفة .

وتأسيا " بما فعله النبي - صلى الله عليه وسلم - من كتابة الوثيقة ، وبما أن الأوضاع الحاضرة تقتضي أن يكون للدولة - أي دولة - دستور مكتوب تلتزم به وتسير على ضوئه ويكون حاكما " على القوانين والنظم الفرعية ( فمن المستحسن تجنيد الكفاءات الإسلامية " الفقهية والقانونية والسياسية " الأمانة المخلصة لتقوم بوضع دستور إسلامي ، يحدد النظام العام الذي تدير عليه الدولة ، والمصدر الذي تستمد منه شرعيتها ، ومصادر قوانينها ، ونظمها ، كما يحدد العلاقة بين الحاكم والمحكوم ، ويحدد الحقوق والواجبات للمواطنين في الدولة المسلمة ) .<sup>(١)</sup>

وغير ذلك مما يلزم النص عليه في الدستور ، مستمدا " من الكتاب والسنة وقواعد الشريعة الكلية ومبادئها العامة .

ومن أهم ما ينبغي أن ينص عليه الدستور :- أن الدولة دولة إسلامية ،

=====

(١) يوسف القرضاوى - الحل الإسلامي لفريضة وضرة (ص: ٧٦) .

وأن الحاكمة فيها لله - عز وجل - ، وأن الشريعة الإسلامية هي المصدر الأساسي للتشريع ، وأن كل تشريع يخالفها فهو رد<sup>(١)</sup> ، كما ينبغي أن ينص على ما يلي :-

#### آ - في السياسة الداخلية :-

يجب أن يؤكد الدستور على أن اختيار رئيس الدولة يتم بالبيعة ورضا الأمة ، وعلى أساس الشورى<sup>(٢)</sup> ، وعلى خضوع الرئيس وحكومته لرقابة الأمة ، وللقضاء<sup>(٣)</sup> .

كما يجب أن يؤكد الدستور حق الفرد في الحرية التي كفلتها له الشريعة لا حرية اتباع الشهوات وبلبله الأفكار ، وإثارة الفتن .

ومن مظاهر هذه الحرية : حرية العمل ، حرية إبداء الرأي ، الحرية الشخصية ويؤكد كذلك على كفالة حق الفرد في الأمن : على الحرمات ، وأهمها : الدين ، فلا يستخف به أو يهان ، والنفس : فلا تقتل إلا بحق ، والبدن : فلا يعذب أو يؤذى إلا في عقوبة شرعية ، والعرض : فلا يمسّ بسوء ، فقد حرم الله الأعراض كما حرم الأنفس والأموال ، والمال ، : فلا يؤخذ إلا بحق .

وكما يؤكد الدستور على حق الفرد في الحرية والأمن . فيجب أن يؤكد حق المجتمع في الحفاظ على كيانه ووجوده من إنحراف الأفراد وطفغان الأنانيات وذلك : بحماية عقائده وآدابه من دعاة الفساد والانحراف كدعاة الإلحاد والكفر والتحلل والإباحية ، ففي الإسلام حرية فكر ، لا حرية كفر وإلحاد .

=====

(١) علي جريشة - إعلان دستوري إسلامي (ص : ٨٧) .

(٢) المصدر نفسه (ص : ١٠٠) .

(٣) محمد فتحي عثمان - من أصول الفكر السياسي الإسلامي (ص : ٢١٨) .

ب- في السياسة الخارجية :-

أما السياسة الخارجية فينبغي أن تقوم على :-

١ - اعتبار المسلمين أمة واحدة ، لا يفرق بينهم اختلاف جنس أو لون أو لغة أو وطن ، أو طبقة ، والعمل على إزالة الحدود المفتعلة بين بلاد المسلمين أو التخفيف منها<sup>(١)</sup> .

٢ - أن تكون العلاقة مع الدول غير المسلمة قائمة على المصالح المتبادلة لا على الصداقة والمحبة كما هو الحال الآن .

ومن الجوانب الهامة التي ينبغي الاعتناء بها في هذا المجال : العناية التامة باختيار العناصر التي يوكل إليها القيام بمهام هذا المجال . وعدم إسناد الأمور إلا إلى أهلها ، ووضع الشروط التي اشترطها فقهاء الإسلام في من يتولى الولايات موضع التنفيذ .

ومن ذلك : وضع شروط ثقافية ودينية وخلقية للمرشحين للمجالس النيابية وسائر المناصب الكبرى .

أما في مجال التنظيم والتشريع :-

فيجب مراعاة الأمور الآتية :-

أولاً : أن ينص في الدستور على أن الشريعة الإسلامية هي المصدر الرئيسي الوحيد للنظم والقوانين ، وعلى بطلان كل قانون أو نظام يخالف النصوص القطعية

=====

(١) انظر: أبوالأعلى المودودي - منهاج الانقلاب الإسلامي (ص: ٨٢) ، ضمن مجموعة نظرية الإسلام وهديسه .

أواجماع علماء المسلمين ، ويوضع ذلك موضع التنفيذ ، بحيث تطبق كل أحكام الشريعة ، ولا يوجد نظام مخالف لها ، ومما يساعد على ذلك :-

ثانياً : تكوين هيئة من الفقهاء المتضلعين في علوم الشريعة وأدلتها ومقاصدها ، والمطلعين على أحوال العصر والعاملين بواقع الناس لإصدار أو مراجعة كل نظام تحتاجه الدولة ، بحيث لا يصدر نظام ويعمل به دون مروره بهذه اللجنة التي تنظر - ان لم تكن هي الواضعة له - في موافقته للشريعة فيقر ، أو معارضته لبعض أحكامها فيعدل أو يلغى حسب المقتضى .

ثالثاً : أن يكون الفقه الاسلامي هو الأصل وهو أساس الدراسة فـي كليات الحقوق التي ينبغي أن تحول الى مسمى كلية الشريعة ، وان احتاج الأمر الى دراسة القوانين والنظم المعاصرة : فلا يمنع ذلك ، بحيث لا يكون على حساب الشريعة ، عكس ما يحصل الآن في كليات الحقوق تماماً ، من كون دراسة الشريعة لا تأخذ الا حيزاً لا يرى بجانب ضخامة الدراسة القانونية الوضعية .<sup>(١)</sup>

#### \* في المجال الاجتماعي :-

من خصائص دين الاسلام : أنه دين اجتماعي فهو يسعى الى انشاء المجتمع الصالح كما يسعى الى تكوين الفرد الصالح ، فالاسلام دين الجماعة والاجتماع وفي عباداته دليل واضح لهذه الحقيقة .

والمجال الاجتماعي واسع جداً ، يدخل فيه جوانب كثيرة ، ولهذا : فلا بد من التركيز على بعض جوانبه لأبين كيف يتم تطبيق أحكام الشريعة في هذا المجال بشكل عام .

=====

(١) انظر: أبو الأعلى المودودي - القانون الاسلامي وطرق تنفيذه ( ص : ٦٠ ، ٦٦ ) ، وما بعدها .

فمن ذلك :-

- ١ - الاهتمام والتركيز على المرأة المسلمة للعودة بها إلى فطرتها الأصلية ورسالتها الجليلة ، فتاة ملتزمة ، وزوجة صالحة ، وأما " فاضلة " ، تُعنى بالبيت قبل الشارع وبالمخبر قبل المظهر ، وعلاج قضايا المرأة علاجاً " إسلامياً " ، يجمع بين الرقي بها والمحافظة عليها وفق شريعة الله ، وعدم ترك هذه القضية التي هي أهم قضايا الاجتماع تحت رحمة الأقلام المغرضة التي تنفذ - بوعي أو بدون - مخطط الأعداء لإخراج المرأة المسلمة من بيتها الذي تربي فيه الأجيال المسلمة .<sup>(١)</sup>
- ٢ - منع الاختلاط بين الجنسين في مجالات التعليم والعمل والترفيه ، إلا ما اقتضته الضرورة فيقرب ربه ، مع مراعاة الأدب والاحتشام ومنع استغلال أنوثة المرأة في القيام ببعض الأعمال التي هي أقرب إلى طبيعة الرجال .
- ٣ - تطهير الوسط الاجتماعي من كل محركات الشهوة وعوامل إغرائها وتهيجها بقدر الإمكان ، حتى يكون لقوى الإنسان الفكرية والجسدية أن تنشأ وترتقي في جو هادئ طاهر ، ونشر الآداب الإسلامية التي لا تسمح بظهور الكاسيات العاريات المائلات المميلات ، وتطهير المجتمع من أسباب الإغراء ، ودواعي الإثارة ووسائل التحريض على الفتنة .<sup>(٢)</sup>
- ٤ - تشجيع الزواج المبكر وتهيئة الأسباب المعينة عليه ، والتغلب على العقبات العائقة له .<sup>(٣)</sup>

=====

- (١) حسن البنا - مذكرات الدعوة والداعية (ص: ٢٢١) .
- (٢) أبو الأعلى المودودي - الحجاب (ص: ٢٥٢) .
- (٣) يوسف القرضاوي - الحل الإسلامي (ص: ٦٥) .

٥ - منع شرب المسكرات بكل أنواعها ، وإغلاق حاناتها ، ومنع صنعها واستيرادها والتجارة فيها ، ففي جُلِّ الدول الإسلامية تتواجد هذه الحانات الموبوءة ، وكأن البلد ليس مسلماً ، وفي نفس الوقت : تحرم وتمنع المخدرات ويطارد مدمنوها ، فالواجب عقلاً : أن تكون المعاملة لهذين المسكرين واحدة ، وأن يكون المنع والتحريم من باب طاعة الله وتنفيذ حكمة ، لا لأجل الضرر المادي المتوقع فحسب .

٦ - ويتبع ذلك : إغلاق دور القمار والميسر ودور اللهو الحرام التي تُشيع الفاحشة ، وتُنتهك فيها الحرمات<sup>(٢)</sup> .

وقيل أن نتجاوز الحديث عن المجال الاجتماعي ، لابد من بيان الأركان التي يعتمد عليها نظام الإسلام الاجتماعي ، وهي :-

( ٢ - إصلاح الباطن .

ب - التدابير الوقائية .

ج - العقوبات الشرعية .

وهذه الأركان الثلاثة شُرعت لحفظ النظام الاجتماعي وحماية مقاصده ، إذ بإصلاح الباطن يربى الإنسان تربيةً تحمله على طاعة النظام من تلقاء نفسه ، سواء أكان هناك في خارجه قوة تكرهه على الطاعة ، أم لم تكن .

وبالعقوبات الشرعية يوصد باب الجرائم التي تقض هذا النظام وتهـدم

أركانه ، وبالتدابير الوقائية : تروج في الحياة عادات وطرق تطهر بيئة المجتمع من

المغريات المصطنعة والمحركات غير الطبيعية ، وتقلل من الفوضى الجنسية إلى أبعد مدى .

=====

(١) حسن البنسـا - مذكرات الدعوة والداعية (ص : ٢٢٢) .

(٢) انظر : رسالة نحو النور - حسن البنا (ص : ٧٥) ، ضمن مجموعة الرسائل له .

فالذين لا يتم إصلاح باطنهم بالتعليم الخلقي ، ثم هم لا يخافون  
قانون العقوبات : تُقيم هذه الطرق الاجتماعية في سبيلهم ما يحول بينهم  
(١)  
وبين الفوضى الجنسية ، وإن كانوا مائلين إليها . . . .

... ..

=====

(١) أبو الأعلى المودودي - الحجاب (ص: ٢٥٣) .



\* في مجال الإعلام والنشر :-

١ - توجيه أجهزة الإعلام من : صحافة وإذاعة مرئية ومسموعة وجهة "إسلامية" كاملة، بحيث لا يصدر منها ما يُعدُّ مخالفاً لأحكام الشريعة، ولا يُكتفى بذلك، بل يجب أن تكون هذه الأجهزة وسائل دعوة، ووسائل خير تحمل للناس الهدى والنور، وتوجههم إلى طريق الحق، بحيث لا يقرأ الناس ولا يشاهدون ولا يسمعون إلا ما يدعو إلى الخير وينفّر عن الشر.

فإن الدول العقائدية المعاصرة - كالدول الشيوعية - تتخذ من وسائل إعلامها وسائل لنشر أفكارها الهدامة، وتبث كل ما يدعو إلى الإلحاد، وتقديس المشاهد المحسوس وتكذيب الغيب، وتحقير الأديان ونحو ذلك، أفلا يكون أهل الحق أولى باستغلال هذه الوسائل لنصرة الحق وأهله ؟ .

٢ - مراقبة دور التمثيل، وأفلام السينما، والفديو، وأشرطة التسجيل ومنع كل ما يفسد الأخلاق ويهدم القيم .

٣ - منع الروايات المشيرة، والكتب المشككة والمفسدة، والدوريات غير الملتزمة بالآداب، من : صحف ومجلات إذا أصرت على مسلكها (١) .

=====

\* في مجال الاقتصاد :-

هناك أمور كثيرة ينبغي مراعاتها والقيام بها في هذا المجال ، تطبيقاً  
لأحكام الشريعة ، مما فرطت فيه جل الحكومات في العالم الإسلامي المعاصر  
ومن ذلك :-

١ - جباية الزكاة ، ممن تجب عليهم بواسطة جهاز أمين قوى ممن  
(العاملين عليها ) ، وتوزيعها في مصارفها ، وبذلك تسهم هذه الفريضة في تمويل  
التكافل وتحقيق العدل الاجتماعي ، ومحاربة الكنز ومقاومة الاستقراض بالربا  
وانتشار المدينين من ذل الدين .

٢ - تطهير المجتمع - أفراداً - ومؤسسات - من رجس الربا ، ومن كل  
معاملة تخالف شريعة الإسلام ، وإنشاء مصارف إسلامية تتعامل على أسس شرعية<sup>(١)</sup> .

٣ - كفالة المعيشة الكريمة ، وتوفير الحاجات الأصلية لكل عاجز عن  
توفير ذلك لنفسه بسبب عجز أصلي أو طارئ ، أو كان ممن لا يكفيه دخله  
لتوفير ذلك ، ومن حق كل مواطن في الدولة المسلمة المطالبة بهذه الحاجات  
الأساسية ، إذا قصرت في توفيرها لمستحقها . لأن النبي - صلى الله عليه وسلم -  
قال : (( ألا كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته ، فالإمام الذي على الناس راع وهو  
مسئول عن رعيته<sup>(٢)</sup> ) .

فجعل مسئولية الإمام - رئيس الدولة - عن الأمة كمسئولية رب البيت عن الأسرة

=====

(١) انظر: حسن البنا - نحو النور (ص: ٧٧) ، ضمن مجموعة الرسائل له .

(٢) البخاري - الجامع الصحيح (١٠٤ / ٨) .

وهذا ما بدأ النبي - صلى الله عليه وسلم - بتطبيقه ، بوصفه إمام المسلمين

في عهده ، وذلك حين قال : (( أنا أولى بكل مسلم من نفسه ، من ترك مالا فلورثته  
ومن ترك ديناً أو ضياعاً فإليّ وعليّ . )) (١) .

ولهذا كان - صلى الله عليه وسلم - يقضي من بيت المال ديون من مات ولم  
يترك وفاءً ، وجاء عمر - رضي الله عنه - من بعد وقد اتسعت ثروة الدولة الإسلامية  
فبلغ التكافل مبلغاً لم تحكم به الإنسانية من قبل ، ففرض عطاء لكل مولود في  
الإسلام ، وأمر بأجراء معاش أو راتب لكل عاجز عن العمل ، سواء من المسلمين  
أو من أهل الذمة . (٢)

٤ - محاربة السرف والترف في المجتمع ، بالتشريع والتوجيه توفيراً للطاقات  
المادية والبشرية التي تذهب هدرًا من جراء التسابق المجنون في اقتناء  
الكماليات بل المحرمات ، وحفاظاً على المجتمع من التفسخ والانحلال الذي  
يؤدي إليه الترف . ووقاية للأمة من الحقد والحسد والانقسام إلى أكثرية  
فقيرة شبه محرومة من الحاجات الأساسية للحياة ، وأقلية متنعمة مترهلة تسمن  
على هزال غيرها .

٥ - تقريب الفوارق الاقتصادية بين الأفراد والفئات بالعمل الدائب  
على الحد من طغيان الأغنياء ، والرفع من مستوى الفقراء وتصفية الامتيازات  
التي توارثها بعض الناس بغير حق .

=====

(١) مسلم - صحيح مسلم (٦١/٦) ، ( بشرح النووي ) .

(٢) انظر: عبد العزيز الخياط - المجتمع المتكافل في الإسلام (ص: ١١٧ ، ٢٥٩) .

### \* المطلب الأول :-

\* بداية الدعوة الى تطبيق الشريعة في العصر الحاضر وأسبابها :-

بدأت الدعوة الى تطبيق الشريعة الإسلامية ، ونبذ القوانين الوضعية متزامنة مع دخول تلك القوانين بلاد المسلمين ، وإن كانت تلك البداية ضعيفة خفيفة لم تظهر بوضوح وجللاء ، إما لغمرة الانبهار بالنظم الغربية ، أو لقوة تسلط الأعداء على بعض البلاد الإسلامية ، أو قوة ضغطهم على حكام المسلمين ، أو لجهل الكثير من المسلمين بما يجرى حولهم ، لضعف وسائل الاتصال والمعرفة أو لغير ذلك من الأسباب .

ومع تقدم الزمن واتساع مدى الابتعاد عن الشريعة ، وتنامي الوعي الإسلامي زادت الدعوة إلى تطبيق الشريعة قوة ، وكانت تشتد كلما زاد الابتعاد عن الشريعة وقويت حركة استيراد القوانين الدخيلة وفرضها على الأمة ، لاسيما في أوقات معينة تستلزم ذلك وتقتضيه . ومن ذلك :-

حالة وضع نظم جديدة ، كما يحدث في كثير من الدول الإسلامية في الفترة التالية ، لاستقلالها وتحررها من سيطرة الاحتلال الأجنبي ، إذ يكون على سلم أولويات الزعماء : وضع ما يسمى " بالدستور " للبلاد ، باعتباره أبرز مظاهر الاستقلال في الدول المعاصرة . أو كما يحدث في حال تعديل أو إقرار بعض القوانين والنظم لائ سبب كان .<sup>(١)</sup> حدث ذلك في أكثر من قطر إسلامي .<sup>(٢)</sup>

ففي هذه الأثناء تشتد حركة المطالبة بتطبيق الشريعة والدعوة الى استمداد النظم والقوانين منها .

=====

- (١) انظر: صبحي المحمصاني - الأوضاع التشريعية (ص: ٢٦٥) .  
(٢) انظر الأمثلة على ذلك : في " موقف الشعوب من الدعوة إلى تطبيق الشريعة (ص: ٢٢١ ) .



## \* أسباب الدعوة إلى تطبيق الشريعة الإسلامية :-

أولاً : تحقيق معنى شهادة أن لا إله إلا الله ( ) :-

فإن حقيقة الايمان بالله رباً " وبالإسلام ديناً " وبمحمد - صلى الله عليه وسلم - نبياً " ورسولاً " : تفرض على المؤمن الاحتكام إلى شرع الله مع الرضا التام به والتسليم له ، واعتقاد أنه العدل الذي لا جور فيه ، والخير الذي لا شر معه ، والعلاج الذي لا شفاء بغيره . (١) قال تعالى : \* فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ \* حَتَّى يَحْكُمَكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً \* مِمَّا قَضَيْتَ وَيَسْلُمُوا تَسْلِيماً " (٢) . وقال سبحانه : \* أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْماً \* لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ \* (٣)

فمن ثم كان مقتضى الإيمان يفرض على المسلمين التحاكم إلى شرع الله والإعراض عن شرع الجاهلية في كل زمان ومكان والتمسك بشرع الله وعدم الإعراض عنه ، لأن الإعراض عنه منافٍ للإيمان ، وعلامة على الكفر والنفاق . قال تعالى : \* أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ \* . وقال تعالى : \* وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمِئَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ \* (٥)

=====

(١) سيأتي باذن الله مزيد بيان لهذه المسألة في مبحث " تقرير وجوب تطبيق

الشريعة " ، لذلك آثرت الإشارة هنا إشارة سريعة . انظر (ص : ٢٦٦ ) من

هذه الرسالة .

(٢) النساء - آية ( ٥٦ ) .

(٣) المائدة - آية ( ٥٠ ) .

(٤) النساء - آية ( ٦٠ ) .

(٥) الأحزاب - آية ( ٣٦ ) .

ثانياً : علاج المشكلات من جذورها :-

فان الدعوة والمصلحين يدركون أن كل حل لمشكلات الأمة يسورد من هنا أو هناك من الشرق أو الغرب لا يحقق للأمة علاجاً " لمشكلاتها ولا رفعا " لمعاناتها التي حلت بها نتيجة ابتعادها عن هذا العلاج الحقيقي .

فان النظم والقوانين والحلول البشرية للمشكلات الانسانية يعيبها قصورها وعجزها فهي قاصرة وعاجزة عن النظرة الشاملة والنفاذ الى الأعماق والاحاطة بجميع الجوانب فهي جزئية ، ووقتيّة وموضعية وسطحية وناقصة ، وهذا عيب ذاتي فيها ، وليس عرضياً " ، لأنه ناتج عن قصور واضعها وهو : الانسان ، لذلك لا يمكن أن تجيء فكرة بشرية ولا أن تجيء منهج من صنع البشرية يتمثل فيه الشمول أبداً " ، انما هو تفكير جزئي ووقتي ونتيجة ذلك : وقوعه في النقص والاضطراب الذي يحتم التغيير ، ويتمثل في الأفكار التي استقل البشر بصنعها ، والنظم والمناهج التي استقل البشر بوضعها ودوام التناقض أو دوام الجدل المتمثل في التاريخ الأوربي على سبيل المثال .

ويعيب النظم والقوانين البشرية أيضاً : ماديتها المفرقة ، فجّلّها أو كلّها حلول مادية محضة ، لا يهتمها في الحياة الا الجانب الاقتصادي المادي ، ولا يعينها من الانسان الا دنياه العاجلة ، والا غلافه الجسدي وغرائزه الحيوانية .

فأما الدار الآخرة وحسابها وصلة الانسان بربه وما يترتب عليها : فلا يخطر لهذه الأنظمة على بال ، هذا ان لم تنكسر هذا وتطارد .

=====

وهذا مما يعيب هذه النظم والمناهج البشرية ، فلا تستطيع بذلك معالجة المشكلات الإنسانية من جذورها ، بل : إن هذه المناهج وتلك النظم قد جلبت للعالم الإسلامي مشاكل لا حصر لها ، وزادت الأمة ضعفاً على ضعفها ، ولم تكن أسباب هذه المشكلات مجهولة لدى الدعاة ، فهم قد علموا أن أهم الأسباب يكمن في تطبيق القوانين الوضعية والمناهج البشرية ، فطفقوا يدعون الأمة إلى نبذها والعودة إلى تطبيق الشريعة الإلهية .

### \* ثالثاً : تحقيق القوة والأصالة في الأمة :-

ذلك أن العودة إلى الشريعة تعني : العودة إلى الدين الذي هو سر قوة الأمة المسلمة في ماضيها ، وهو صانع أمجادها ، وقائدها إلى النصر والعزة فلا جرم أن العودة إليه هي ماء الحياة الذي يرد على الأمة روحها ويجري في أوصالها العافية والقوة ، ويمنحها الوقاية والمناعة ضد الجرائم الفتاكة التي يبيثها أعداؤها لتقضي عليها أو تضعفها ، ويصلح ما فسد من أوضاعها ويبعثها خلقاً جديداً قوياً حديداً يصعب كسره أو ثنيه .

وهذا ما يخشاه الأعداء وما زالوا يحسبون له ألف حساب ، لذا : عملوا بكل ما يستطيعون لتحييه الأمة عن دينها وزحزحتها عن شريعتها .

ونتيجة لإدراك الدعاة المصلحين لهذه الحقيقة : فقد عملوا بكل جهودهم لتبصير المسلمين بهذه الحقيقة ودعوتهم إلى تطبيق الشريعة لتحقيق لهم القوة والأصالة اللذين هم بأمر الحاجة إليهما في هذا العصر .

=====



\* رابعا : تحقيق الوحدة الإسلامية المنشودة :-

لا شك أن تطبيق الشريعة الإسلامية في عموم البلاد المسلمة عامل أساسي من عوامل وحدة الأمة واجتماع كلمتها ، وهو الحل المؤدى إلى إنشاء كتلة إسلامية تقاوم طغيان الكتلتين الشرقية والغربية . وتقدم للبشرية حلا "إلهيا" يحفظ التوازن بين الروح والمادة وبين الفردية الرأس مالية والاجتماعية الماركسية ، ويبرز للبشرية الأمة الوسط، والحل الوسط الذى هو خير الحلول وأزكاها .

فمن المعلوم أن الأخذ بالنظم المستوردة والمناهج الدخيلة مزق الأمة المسلمة وشتت شملها ، وحال ولا يزال يحول بينها وبين الوحدة المنشودة<sup>(١)</sup> ، فقد أصبح العالم الاسلامي اليوم دولا " ودويلات وأنظمتها شتى ، ( بعضها مستمد من القانون الفرنسي ، وبعضها من القانون الانجليزى ، وبعضها على النهج الأمريكي والبعض الآخر على النهج السوفيتي ، أو غير ذلك ، وقد أدى تعدد الأنظمة في العالم الإسلامي إلى اختلاف المسلمين وتنازع الحكام وتفتيت الجهود .

وإذا كان العالم الإسلامي اليوم مطمع الكثير من الدول لما فيه من موارد مادية هائلة ، وكانت الوحدة الإسلامية هي السد المنيع ضد هذه المطامع ، فإن هذه الوحدة لا يمكن أن تتحقق وتقوم بغير تطبيق الشريعة ، فإن اتحاد المصالح والآمال أو اللغة أو غير ذلك ، إنما هي عوامل مساعدة على الوحدة ، ولكنها لا تكفي لتحقيق وحدة حقيقية ثابتة . إنما يتحقق ذلك حين تقوم الوحدة على نظام يستند إلى عقيدة راسخة وتطبيق الشريعة الإسلامية : هو الذى يتحقق وحدة النظام المستند إلى عقيدة راسخة .

=====

(١) انظر: محمد أبوزهرة - الوحدة الإسلامية (ص: ٢٧٧) .

ويكفي دليلاً على ذلك : أن ننظر إلى الأمة الإسلامية وقت صيامها  
في رمضان ، ووقت حجها إلى بيت الله الحرام لنذكر كيف وحدت الشريعة في هذين  
الركنين سلوك أفراد الأمة رغم اختلاف ألوانهم ومصالحهم (١)  
وصدق الله العظيم إذ يقول : \* وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمٌ " فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا  
السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ \* (٢)

... ..

=====

(١) عبد الناصر توفيق العطار - المدخل لدراسة القانون وتطبيقه -  
الشريعة (ص: ١٢) .  
(٢) الأنعام - آية (١٥٣) .

\* خامسا : تحقيق الاستقرار والطمأنينة في حياة الأمة :-

فإن تطبيق الشريعة الإسلامية والالتزام بين الإسلام : يحقق للأمة الاستقرار والطمأنينة ويرسي حياتها على دعائم ثابتة لاتهن ولا تتزلزل ، لأنها من صنع الله ، فبذلك تأمن الاضطراب بين المذاهب والنزعات والتقلب بين اليمين واليسار ، والتأرجح بين هذا النظام أو ذاك .

وإضافة لذلك : فهو الحل الوحيد الذى تتلقاه طبقات الأمة كلها بالقبول وتستقبله بالرضا ، لأنه آت من خالقها وموافق لعقيدتها ، متصل بأعماقها ليس بغريب عنها ولا دخيل عليها . لذا لا يجد كرها " ولا يقابل عدا " ، ولا يلقي معارضة " كما هو الشأن في النظم والقوانين المستوردة من الشرق أو الغرب ، والتي تفرضُ على الأمة بالقوة والسلطان ، مما يوءدى غالبا " إلى الصراع والتصادم والعداء بين السلطة الحاكمة والشعب المحكوم .

ذلك الصراع الذى لم يهدأ أواره ولم تختف حدته - وإن خفت مظاهره بقوة الضغط - ، إلا أننا دوما " نرى بين الفينة والأخرى ثورة من ثوراته وهيجة " من هيجاته ، وهذا هو سر الهزات الاقتصادية المتكررة والقلق الاجتماعي الدائمة والاضطرابات السياسية المتتالية .<sup>(١)</sup>

وسيطل العالم الإسلامي كذلك مادام القائمون على حكمه يطلبون حلول مشكلاتهم بغير هدى الإسلام وشريعته ، لأنهم بهذا يعيشون في وادٍ ، وشعوبهم في وادٍ ، فمما لا جدال فيه أن أرضية الشعوب الإسلامية ، ومهما حاول الحكام

=====

(١) انظر: سيد قطب - معركة الإسلام والرأسمالية (ص: ٢٨) .

العلمانيون إخفاء هذه الحقيقة أو طمسها بالقوة أو الدعاية : فلن يفلحوا  
وستنتصر طبيعة الشعوب .

وهذه الحقائق تهيب بالمصلحين وتدفعهم إلى المطالبة بتطبيق الشريعة  
ليتحقق للشعوب وللحكام الاستقرار والطمأنينة في ظل حكم الله وشريعته .

« سادسا » :- فشل القوانين الوضعية في تحقيق الأغراض المستغاة منها :-

---

آ - في مجال التقدم العلمي والتفوق المادى في كل مظاهره :-

كان أول هدف معلن يسعى له المستغريون الذين أدخلوا القوانين الوضعية  
باختيارهم لاسيما في أول الأمر ، وفي عهد الخلافة العثمانية هو : التقدم العلمي  
والتفوق العسكرى والاصلاح الاجتماعى ، لأجل التفوق على الدول السابقة —  
الأوربيين وغيرهم . (١)

وكذلك كان الهدف الذى ارتجاء من خلفوا القوى الاستعمارية في بلاد  
المسلمين من الحكام ، ولكن هل تحقق الهدف المرتجى ؟ .

والإجابة يحددها الواقع السيء للدول الإسلامية التي سعت إلى هذا الهدف  
المزعوم على حساب دين الإسلام وشريعته . لقد كان الفشل في تحقيق الهدف حليف  
أولئك الزعماء ، ولكنه كان متفاوتا " فهو يتضخم بمقدار الحماس لاستيراد النظم والمبادئ  
الغربية ، وبمقدار التطرف في التحلل من الإسلام وشريعته ، لهذا : كان أشد النهضات  
المزعومة فشلا " ، وأظهرها عجزا " في بلاد المسلمين ، : هي : نهضة تركيا الحديثة  
بقيادة " كمال أتاتورك " ومن معه . ذلك أنه حاول قطع كل صلة للأتراك بالإسلام .

=====

(١) انظر : أبو الأعلى المودودى - نحن والحضارة الغربية (ص : ٢٧٤ ) ، وما بعدها .

وحاول بكل ما استطاع تغريب الأتراك حتى في الزي واللغة ، فماذا كانت نتيجة نهضته الفاشلة ؟ . هل وصل إلى المستوى الحربي للجيش الغربية أول للمستوى التقني للدول الغربية ، وهل نجحت الدول العلمانية التركية في إيجاد مجتمع متماسك ؟ .

كلّا ، لقد خسرت تركيا الحياة الإسلامية ولم تزل عالمة على الغرب فسي تقنيته وتسليحه . لقد اصطدمت محاولة أتاتورك بعقيدة الشعب التركي المسلم وشريعته ، ومقدساته ومشاعره ، وكل ما يعتز به ، ولم يبال قائد هذه المحاولة بتحطيم كل شيء في سبيل غرضه . ومع هذا كله فإن ماتنشد تركيا من التقدم والإصلاح لم يتحقق برغم الثمن الباهظ الذي دفعه الشعب التركي المسلم ورغم مرور نصف قرن على التجربة الكمالية<sup>(١)</sup> ، يعلق الشيخ " محمد رشيد رضا " صاحب ( المنار ) ، وهو من المعاصرين للتجربة الكمالية . وقد شهد فشلها في تحقيق هدفها بقوله :-

( فالغرض الأول لهم التفصي من الإسلام بحجة الرقي العصري ، وما في الإسلام شيء مانع من الرقي الذي يطلبونه ، وأساسه : القوة العسكرية والثروة والنظام بل الإسلام يهدي إلى ذلك ، ولولا لم ينل العرب عقب اهتدائهم به من القوة والحضارة ما فاقوا به جميع الأمم ، وكذلك نال به الترك وغيرهم حضارة وملكا لم يكن لسلفهم مثلها ولا ما يدانيها ، ولو أنهم فهموا الإسلام فهما " استقلاليا " باتقان لغتته والاجتهاد في شريعته لملكوا به الغرب مع الشرق ، ولسبقوا جميع شعوب الإفرنج إلى العلوم والفنون والصناعات وسائر أسباب القوة والسلطان . . . ، وهذا ما يطلبونه الآن بترك ما بقي لهم من تقاليد الإسلام ويتوسلون إليه بتقليد الإفرنج في زيهم وفجورهم مع عدم اتقان شيء من علومهم وفنونهم والوصول إلى ما وصلوا إليه من ثروة وقوة )<sup>(٢)</sup>

=====

(١) انظر: أبو الحسن الندوي - الصراع بين الفكرة الإسلامية والفكرة الغربية ( ص : ٥٦ ) ، وما بعدها .

(٢) محمد رشيد رضا - فتوى عن الزي وما يتعلق به - مجلة المنار ( ج : ٢٦ ، ص : ١٨٣٥ ، سنة ١٩٢٥ م ) .

وهذه شهادة صادقة من الشيخ ، في واقع تجربة الكماليين ، إذ مع تركهم لما بقي لهم في الإسلام لم يصلوا لهدفهم الذي يقصدون إليه ، ذلك : أن عملهم هذا خطأ من جهة الشرع والعقل . أما من جهة الشرع : فوجه الخطأ بيّن وأما من جهة العقل : فمن ثلاثة أوجه :-

أولاً : أنه استيراد لبضاعة أجنبية مع توافر ما يغني عنها بل أفضل وأشمل وأكمل وأنسب .

ثانياً : أنه استيراد ما لا يلائم ، بل يضر ويفسد ويؤذي .

ثالثاً : أنه استيراد ما لا يُحتاج إليه أبداً " وترك ما كانت إليه الحاجة ملحّة وقاهرة " .

ويصدق هذا كله رؤية عيان لواقع تركيا اليوم ، يقول الدكتور يوسف القرضاوى - بعد أن زار تركيا عدة مرات - :- ( ولقد زرت تركيا الشقيقة أكثر من مرة فلم أجسد آثار نهضة علمية ولا صناعية كما كنت أتوقع ، بل : وجدت آثار الفقر والتخلف بادية للعيان ، ولم أر معالم بارزة " يمكن أن يقال : هذه مآثر التغريب الكمالى . إلا صوراً " وتمائيل « الزعيم البطل » ، في كل محل ومكتب وميدان ، كل ما رأيناه من معالم ومآثر إنما هو من آثار سلاطين آل عثمان <sup>(١)</sup> .

وما قيل في تركيا يصدق على كل تجربة أراد أصحابها التقدم والتفوق بنـذ شريعة الإسلام واستبقاء قوانين الكفار ونظمهم . بل : إن التجربة الكمالية صفة في وجه كل عميل مستغرب يريد النهضة بغير طريقها الصحيح .

=====

(١) يوسف القرضاوى - الحلول المستوردة (ص: ١٢٧) .

ولكن الحقيقة المؤسفة : أن كثيرا من زعماء العالم الإسلامي ومثقفيه - الثقافة الغربية طبعاً - لم يتعظوا ولم يبدؤوا ، بل هم في غيهم يعمهون ، فقد سلك الكثير منهم وبعد زمن ثبت فيه فشل التجربة الكمالية - سلك أتاتورك ، وأعلنوا بكل صفاقة اعجابهم به وأنهم يسرون في طريقه ، حتى إن منهم من سلك مسلكه في التهجم الصريح على الله ورسوله ودينه ، وقاوموا بكل شدة وعنف الدعاة إلى الإسلام وأعلنوا إصرارهم على تطبيق القوانين الغربية ، ورفضهم للشرعية الإسلامية ، رفضاً قاطعاً سواء بلسان الحال أو المقال .

ومع هذا كله ، فإن الحقيقة أضحت سافرة جلية واضحة لكل ذى عينين ، وهي أن القوانين الوضعية والنظم الغربية لا يمكن أن تصنع للمسلمين تقدماً " ولا رفعة " وإنما يصلح آخر هذه الأمة بما صلح به أولها ، وفي هذا يقول القاضي الشهيد عبدالقادر عودة - رحمه الله - :-

( وليعلم - المناوئون للشرعية - أن سبب تأخرنا وانحطاطنا هذا أننا لم نطبق الشريعة تطبيقاً عادلاً " ولا كاملاً " ، في عهدنا المظلمة المتأخرة ، وأن حكماًنا - من الأتراك والمماليك - كانوا يحكمون أهواءهم في كل ما يهتمون به ويحكمون الشريعة فيما لا يضرهم ولا ينفعهم ، وإذا كان سبب تأخرنا هو إهمال الشريعة وترك أحكامها فلن نجدنا الأخذ بالقوانين شيئاً " ، بل سيزيدنا تأخراً " وانحطاطاً " ، وإنما علاجنا المجدى هو : القضاء على سبب التأخر والعودة لأحكام الشريعة ( ١ ) .

=====

ب - فشل القوانين الوضعية في تحقيق الأمن والمحافظة على الضرورات الخمس :-

---

إن أى مقارنة بين الشريعة الإسلامية والقوانين الوضعية : تكشف عجز تلك القوانين عن تحقيق العدالة الشاملة التي تتطلب إليها البشرية ، كما أن نظرة "فاحصة" إلى تلك المجتمعات تظهر مدى الفشل الذريع الذى منيت به تلك القوانين في مجال المحافظة على الضرورات الخمس وهي : الدين ، والعقل ، والعرض ، والنفس والمال .

ذلك : أن الواضعين لتلك القوانين قد استولت عليهم أهواؤهم في إباحة الحرية الفردية والاجتماعية المطلقة . فالقوانين الوضعية لا تجرم الزنا إذا وقع بالتراضي بين الطرفين إذا بلغا السن القانوني .

ولا تعاقب على مجرد شرب الخمر، بل : يعاقب بعضها على السكر البين في الطريق العام لاحتمال صدور الأذى من السكران للغير .<sup>(١)</sup>

كما أجاز القانون الوضعي الربا والفائدة والتعامل المصرفي القائم على الابتزاز ولم يجد فيه عيباً "أو نكراً" . وكان هذا جرياً "مع أهواء النفس والمجتمع إلى أبعد الغايات مما يختلف تماماً" مع النظام الرباني الذى جاء به الدين الإسلامى على لسان أنبياء الله كلهم ( )<sup>(٢)</sup>

( كما أن القانون [الوضعي] ينزل عن المثل الاخلاقية كما يفعل حين يحيي الحياة حتى في مواجهة المالك الفعلي ، وحين يرخص للمدين في الامتناع عن الوفاء إذا انقضى الدين بالتقادم ، وحين يبيح الإقراض بفائدة ، أى : التعامل بالربا .

=====

(١) راجع المواد (٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٤ ، ٢٧٧) ، من قانون العقوبات المصرى

المنقول عن القوانين الغربية (الفرنسية والسويسرية والايطالية) ، والذى نقلت منه قوانين العراق والاردن والمغرب والكويت والسودان قبل تطبيق الشريعة .

(٢) أنور الجندى - الإسلامية نظام مجتمع ومنهج حياة (ص : ٢٧٢) .



(١)  
فالقانون اذن : يقصر عن الاخلاق ) .

فلا يحقق العدل ، وصار دوره مجرد التنظيم لا التوجيه ، اضافة الى هذا : فان هذه القوانين تدافع بقوة عن الفرد المجرم وتحميه وتستमित في المحافظة عليه ، ومهما كانت درجة جريمته فانها تحاول جاهدة " التخفيف من العقوبة المقررة ، ولهذا : نجد هذه العبارة تتكرر كثيرا " في نصوص القوانين الوضعية :-

" يعاقب بالحبس مدة كذا . . . أو بغرامة مبلغ كذا ، أو باحدى هاتين العقوبتين .

الأمر الذى يؤدى الى اعادة المجرم الى المجتمع ، وبالتالي : تكرار نفس الجريمة التى ارتكبها مرة أخرى في حق الأبرياء . وبهذه الطريقة الفاسدة الظالمة التى تنتهجها القوانين الوضعية : أزهدت أرواح كثير من الأبرياء وهتكت أعراض الآلاف من الفتيات ، وقطعت الطرق وثفتت السرقة والقتل وسائر الجرائم .

اذ ما الذى يحبس المجرم عن جريمته وهو آمن على نفسه وأطرافه ؟ . فصارت المجتمعات الاسلامية - بعد أن كانت في ظل الشريعة تنعم بأمن وسلام ومحافظة على الدين والعقل والعرض والنفس والمال - : تعاني من الاختلال والاضطراب وكادت نسبة الجرائم فيها تقارب نسبتها عند الدول الأوروبية . وكل ذلك بسبب هذه القوانين الوضعية ، فظهر للبيان عوار القوانين الكافرة ، وانجلي زيفها وانكشفت ظلماتها ، لأولى الألباب .

=====

(١) حسن كيهره - المدخل للعلوم القانونية (ص: ١٩) .  
وانظر أيضا " : أصول القانون - لنفس المؤلف (ص: ٣٨) .

وكشف الدعاة المصلحون للناس ذلك ، وبينوه لهم مما كان سببا " قويا " في مطالبة المجتمعات الإسلامية في كثير من البلاد بتطبيق الشريعة والإصرار على ذلك ، وذلك بمختلف الوسائل الممكنة .

### \* المطلب الثاني : ( رَوَادُ الدعوة إلى تطبيق الشريعة ) :-

لاشك أن الدعوة إلى تطبيق الشريعة في العالم الإسلامي والعاملين لإعادة الأمة إلى دينها والمجاهدين في سبيل إعلاء كلمة الله كثيرون ، بل كثيرون جدا " وهذا من فضل الله - عز وجل - ، على هذه الأمة ، فلم يخل عصر من عصورها ولا قرن من قرونها من علماء عاملين ، ودعاة مصلحين ، جددوا لهذه الأمة أمر دينها . ويرز في هذا القرن مئات من المصلحين والدعاة ، اختلفت أساليبهم وتنوعت وسائلهم ، وتوحدت أهدافهم وغاياتهم ، وكلهم هدف إلى رضا الله - عز وجل - ، بدعوة عباده إلى التمسك بدينه وتحكيم شرعة ، والخضوع لحكمه - جل وعلا - . والحديث عن نماذج من أولئك الدعاة مما يقصر دونه البحث فضلا " عن مبحث من مباحثه .

وقد تميزت حركة الدعوة والإصلاح في هذا القرن بميزة خاصة وهي :-

ظهور العمل الجماعي المنظم أو الدعوة الجماعية ، التي أحدثت آثارا " عظيمة في واقع الأمة المسلمة ، اذ صححت كثيرا " من المفاهيم الخاطئة وقوّمت كثيرا " من المناهج المعوجة في فهم الدين وحقيقته . وأبرزت تلك الدعوات الجماعية والحركات الإسلامية :-

١ - في البلاد العربية : ( الإخوان المسلمون ) (١) .

=====

(١) سيأتي مزيد بيان عن الجماعة إثر الحديث عن " حسن البنا " - رحمه الله - رائدا " من رواد الدعوة إلى تطبيق الشريعة .

٢ - في تركيا : حركة النور .

(١)

٣ - في شبه القارة الهندية : الجماعة الإسلامية .

(٢)

٤ - في شرق آسيا وجنوبها : حزب ماشومي - أو : مجلس شورى المسلمين .

وأعظم هذه الجماعات أثرا : جماعة الإخوان المسلمين ، والجماعة الإسلامية ، وقد نشأت جماعات متعددة في مختلف بلاد المسلمين تأثرت بمنهج الجماعتين أو أحدهما .

ومن هذا العمل الجماعي : خرج - بطريق مباشر - جم غفير من المصلحين الذين كان لهم جهد مشكور في الدعوة إلى تطبيق الشريعة ، وبيان حقائق التشريع الإسلامي وخصائصه وميزاته وكشفوا عن كنوز الشريعة وذخائرها التي كانت الأعين عنها غافلة ، والبصائر عنها مطموسة بسبب ما أعشاها من شعاع سراب القوانين الوضعية والنظم البشرية والمذاهب المادية من : رأسمالية وشيوعية وغيرها .

وإذا ألقينا نظرة فاحصة على أصناف الدعاة إلى الإسلام والمناوئين بتطبيق الشريعة وجدنا أن منهم المؤصل المؤسس البادئ ، وهؤلاء قليل ، وهم أعظم أثرا وأعم فائدة ، وأكثر انتشارا من ناحية انتشار علمهم وأفكارهم وآرائهم . ومنهم : المتابع المتأثر المستفيد ، وهؤلاء أكثر وأغلب ولهم أثر طيب ولكنهم

أقل أثرا من الصنف الأول .

ومن الصنف الأول : مؤسسو الحركات الإسلامية في العصر الحديث أو قادة

الجماعات الإسلامية .

ومن هؤلاء : حسن البنا - في مصر - ، وأبو الأعلى المودودي - في باكستان .

=====

(١) سيأتي تفصيل ذلك عند الحديث عن الجماعة الإسلامية ضمن الحديث عن أبي الأعلى المودودي - رحمه الله .

(٢) محمد علي ضناوى - كبرى الحركات الإسلامية في العصر الحديث (ص : ١٢٨) ، يتصرف .

ويديع الزمان النورسي - في تركيا - ، ومحمد ناصر - في أندونيسيا .

ومن الصنف الثاني : عبد القادر عودة - في مصر . وعلي علي منصور - مصر ،  
وسيد قطب ، وصالح أبو اسماعيل - في مصر - ، ونجم الدين أريكان - تركيا - ،  
ومصطفى السباعي - سوريا .

ويمكن أن نذكر صنفاً ثالثاً من المصلحين ممن لم يكن لهم جهد في الحركات  
الجماعية السابق ذكرها ، ولا يمكن أن ندخلهم في الصنف الثاني ومن هؤلاء :  
الشيخ محمد أبو زهرة ، ومحب الدين الخطيب ، ومحمد الخضر حسين وأضرابهم .

ويدخل في الصنف الثاني : جم غفير من الدعاة إلى الله ، والمصلحين الذين  
يبدلون جهودهم في سبيل عودة الأمة إلى دينها ، واستمساكها بشرع ربها وهم  
- بلا شك - متأثرون بمنهج الصنف الأول بشكل أو بآخر .

والصنف الثالث ، وإن يكن عنده استقلال في المنهج ، وتميز في الأسلوب  
إلا أن آثاره وأعماله ليست كالصنف الأول .

ولذلك : فإنني رأيت أن الطريقة المثلى : أن أقصر حديثي عن الدعاة  
إلى تطبيق الشريعة على الرواد والقادة الذين امتد أثرهم وتأثر بهم غيرهم ، وذلك  
لعدة أسباب منها :-

أولاً : إن أغلب الدعاة إلى تطبيق الشريعة يسير على منهج هؤلاء الرواد  
ويسلك سبيلهم ومن لم يكن كذلك : فقد تأثر بمنهجهم .

ثانياً : إن الحديث عن جميع الدعاة إلى تطبيق الشريعة الإسلامية في جميع  
أنحاء العالم الإسلامي مما لا يحيط به البحث كله ، فضلاً عن جزئية من جزئياته .

ثالثاً : إن عدم الحديث عن الباقيين لا يعني إغفال جهودهم والتقليل من  
قيمتها ، إذ في مواضع أخرى من هذا البحث سيكون هناك إشارات وتنبيهات إلى  
بعض جهودهم وبيانها ، سواء في الكلام عن البدائل التي هيئت لتحل محل القوانين  
الوضعية أو غيرها .

وعليه : فسوف أقتصر على رائدين من رواد الإصلاح ومجددين من مجدي هذا القرن ، وهما أبرز رواد الدعوة إلى تطبيق الشريعة الإسلامية وهما :-

١ - حسن البنا .

٢ - أبو الأعلى المودودي .

وحيثي عنهما سيكون بايراد نبذة تاريخية عن حياة كل منهما ، يعقبها لقاء الضوء على جهود كل منهما في الدعوة إلى تطبيق الشريعة .

« أولاً » : حسن البنا - رحمه الله - :-

نسبه : هو حسن بن أحمد بن عبدالرحمن البنا " الساعاتي " .

مولده : ولد - رحمه الله - بمدينة المحمودية ، إحدى مدن محافظة البحيرة في مصر ، عام ( ١٩٠٦ هـ - ١٩٠٦ م ) .<sup>(١)</sup>

وكان والده - أحمد بن عبدالرحمن البنا - من العلماء المشتغلين بعلوم السنة . له عدة مصنفات في الحديث من أشهرها : الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد ، وكان يحترف تجليد الكتب وإصلاح الساعات ، ولذا لقب " بالساعاتي " .<sup>(٢)</sup>

نشأته وتعليمه :- نشأ في بيت علم وإصلاح ، وتلقى علومه الأولية في مدرسة " الرشاد " الدينية ، ثم بالمدرسة الإعدادية بالمحمودية ، ثم انتقل إلى دار المعلمين بدمنهور عام ( ١٣٣٨ هـ - ١٩٢٠ م ) .

=====

(١) خير الدين الزركلي - الأعلام ( ١٩٧٢ / ٢ ) .

(٢) انظر ترجمته في آخر الأجزاء من " الفتح الرباني " على مسند الإمام أحمد .

وَأُتِمَّ حِفْظُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ قَبْلَ إِتِمَامِ الرَّابِعَةِ عَشْرَةَ مِنْ عَمْرِهِ ، وَفِي عَـــــــامِ  
( ١٣٤١ هـ - ١٩٢٣ ) انْتَقَلَ إِلَى الْقَاهِرَةِ ، حَيْثُ انْتَسَبَ إِلَى دَارِ الْعُلُومِ وَتَخَرَّجَ  
مِنْهَا سَنَةَ ( ١٣٤٥ هـ - ١٩٢٧ م ) . وَكَانَ تَرْتِيهِ الْأَوَّلَ ، وَعُيِّنَ مَدْرَسًا " بِمَدِينَةِ  
الإِسْمَاعِيلِيَّةِ عَلَى قَنَاةِ السُّوَيْسِ .<sup>(١)</sup>

### **\* دَعْوَتُهُ وَجِهَادُهُ :-**

ظَهَرَتْ حِمَاسَةُ الْإِمَامِ "حَسَنِ الْبَنَّا" لِلْإِسْلَامِ وَاهْتِمَامُهُ بِأَوْضَاعِ الْمُسْلِمِينَ فِي سَنٍ مَبْكَرَةٍ  
إِذْ عُرِفَ عَنْهُ حِرْصُهُ عَلَى الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ مِنْذُ صَغُرِهِ ، فَقَدْ أَنْشَأَ  
( جَمْعِيَّةَ مَنَعَ الْمَحْرَمَاتِ ) ، وَهُوَ بِالْمَدْرَسَةِ الْإِعْدَادِيَّةِ .

وَلَمَّا انْتَقَلَ إِلَى الْقَاهِرَةِ أَخَذَ يَرْتَادُ الْمَكْتَبَةَ السَّلَفِيَّةَ وَمَجَالِسَ عُلَمَاءِ الْأَزْهَرِ —  
وغيرها من الأماكن التي يتواجد فيها أناس يأنس منهم الاهتمام بالإسلام ، فكان في كل  
مجالسه يحض الجميع على ضرورة العمل للإسلام بشتى الوسائل ومن مواقفه الكثيرة<sup>(٢)</sup>  
في هذا المجال :-

أنه زار الشيخ يوسف الدجوى في منزله ، وكان المنزل ملتقى للعلماء وذوى الاهتمامات  
الإسلامية فوجد حوله لفيفا" من العلماء فتحدث إليهم عن موجة التحلل والإباحية  
التي اجتاحت مصر ومعها الإلحاد ، والجهل بحقائق الإسلام ، وتبادلوا الحديث في  
ذلك ، وأخذ الشيخ الدجوى يعتذر عن الأزهر وعلمائه بأنهم بذلوا الجهود الكثيرة  
لكنهم لم يفلحوا ولم تفد تلك الجهود في صد موجة الإلحاد والإباحية ، وكان تعليق  
حسن البنا على ذلك الموقف المتخاذل قوله :-

=====

(١) فتحي يكن - الموسوعة الحركية (ص: ٥٩) .  
(٢) انظر: حسن البنا - مذكرات الدعوة والداعية (ص: ٤٥) وما بعدها .

( لم يعجبني ذلك القول ، وأخذتني فورة الحماسة ، وتمثل أمامي شيخ الاخفاق المرعب إذا كان هذا الجواب سيكون جواب كل من ألقى من هؤلاء القادة ، فقلت له في قوة : اني أخالفك ياسيدى كل المخالفة في هذا الذى تقول ، وأعتقد أن الأمر لا يعدو أن يكون ضعفاً فقط ، وعوداً عن العمل ، وهروباً من التبعات من أى شيء تخافون ؟ من الحكومة أو الأزهر ؟ .

إن الشعب معكم في الحقيقة لو واجهتموه ، لأنه شعب مسلم وقد عرفته في المساجد وفي القهاوى وفي الشوارع ، فرأيتهم يفيض إيماناً ، انه قوة مهمة ، يستغله هؤلاء الملحدون والإباحيون في غفلتكم ولو تنبهتم لدخلوا حجورهم . . . ، ياسيدى إن الإسلام يحارب هذه الحرب العنيفة القاسية بينما رجاله وحماه وأئمة المسلمين غارقين في هذا النعيم .

أتظنون أن الله لا يحاسبكم بما تصنعون ؟ إن كنتم تظنون للإسلام أئمة غيركم وحماة غيركم [ في هذا البلد ] فدلوني عليهم لأذهب إليهم لعلني أجـد  
(١)  
عندهم ما ليس عندكم ) .

وهنا بكى الشيخ الدجوى وبعض من حضر وسأله ماذا يصنعون ؟ فاقترح عليهم اقتراحاً " عملياً " وهو : حصر أسماء من يتوسم فيهم الغيرة على الدين من ذوى العلم والمنزلة ليجتمعوا ويتدارسوا الوضع ويفكروا فيما يجب عمله . وكانت نتيجة هذه الاجتماعات : أعمال نافعة منها : خروج صحيفة ( الفتح ) ، التي أحدثت أثاراً طيبة في حياة المسلمين وأسندت رئاسة تحريرها إلى الكاتب الإسلامى العظيم  
(٢)  
الأستاذ " محب الدين الخطيب " .

=====

(١) مذكرات الدعوة والداعية (ص: ٤٧) .

(٢) محمود عبد الحليم - الإخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ (١/٦١) .

وليس معنى هذا أنه اقتصر على هذا النوع من الدعوة ومحاولة الإصلاح ، بل كان نشاطه في مجال الدعوة متعددة "متجددا" ، دائما " بكل الوسائل وعلى شتى الأصعدة . يدفعه إلى ذلك طلب مرضاة الله وعاطفته الجياشة نحو الإسلام .

### آثاره العلمية :-

ركز " حسن البنا " - رحمه الله - على الجانب العملي في الدعوة والإصلاح فكان جل اهتمامه مرتكزا " على تربية الرجال .  
ومع هذا ، فقد طبعت مجموعة من رسائله وتوجيهاته للإخوان في مجموعة سميت مجموعة رسائل الإمام الشهيد " حسن البنا " ، وأهم هذه الرسائل مما يتعلق بنظام الإسلام :-

١ - مشكلاتنا في ضوء النظام الإسلامي .

وتعرض في هذا الكتاب إلى نظام الحكم ونظام الاقتصاد الإسلامي وطرح الحلول للمشاكل التي تعانيها الأمة المسلمة في هذين الجانبين ( الحكم والاقتصاد ) .

٢ - رسالة الجهاد :-

٣ - نحو النور ، وطرح فيها بعض خطوات الإصلاح العملي التي يقترحها في الناحية السياسية والإدارية والقضائية والاجتماعية .

٤ - رسالة المؤتمر الخامس : وهي خطاب ألقاه في المؤتمر الدوري الخامس

للإخوان المسلمين ، وضمنه بيان غاية دعوة الإخوان وخصائص دعوتهم ووسائلهم ومنهجهم .

٥ - العقائد .

٦ - المأثورات .

=====



وله كتاب مستقل عبارة عن مذكرات اسمه ( مذكرات الدعوة والداعية ) ،  
هذا بإيجاز أهم آثار الشهيد المطبوعة ، وهي قليلة العدد ، عظيمة النفع ، اشتغل  
مؤلفها بتأليف الرجال عن تأليف الكتب .

#### وفاته :-

أدرك الأعداء وعلاؤهم خطورة دعوة الإمام " حسن لبنا " ، على مصالحهم  
في مصر خاصة وسائر بلاد الإسلام عامة . فدبروا مؤامرة " لاغتياله " ، وتم ذلك  
بإطلاق الرصاص عليه ، أمام دار الشبان المسلمين في القاهرة فور خروجه منها  
مما أدى إلى وفاته وذلك في مساء السبت ١٤ ربيع الآخر ، ( ١٣٦٨ هـ ) الموافق  
١٢ فبراير ( ١٩٤٩ م ) .<sup>(١)</sup>

... ..

=====

(١) أنور الجندى - حسن البنا الداعية الإمام والمجدد الشهيد (ص: ٢٢٠) .

\* دعوته إلى تطبيق الشريعة الإسلامية ونيل القوانين الوضعية :-

---

وقف " حسن البنا " حياته على غاية عظيمة هي : إقامة الإسلام في أرضه وتحقيق حكم الله بين عباده ، بعد أن صار الإسلام غريباً في بلاده وبين أبنائه . ودعوته - رحمه الله - دعوة عملية لتطبيق الشريعة الإسلامية ، فقد حدد غاية الإخوان بقوله :

( إن غاية الإخوان تنحصر في تكوين جيل جديد من المؤمنين بتعاليم الإسلام يعمل على صبغ الأمة بالصبغة الإسلامية الكاملة في كل مظاهر حياتها \* صِبْغَةُ (١)   
اللَّهُ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً \* (٢)

ولذا لم يقف - رحمه الله - مكتوف اليد واللسان أمام القوانين الوضعية والنظم الأرضية المتحركة في حياة المسلمين ، والمجلوبة من بلاد الكفر ، بحجة الانتظار إلى تحقق الغاية التي يسعى لها .

بل جدد واجتهد في السعي إلى تطبيق الشريعة بمختلف الوسائل الممكنة سواء عن طريق الاتصال المباشر بأولي الأمر وبيان الحق لهم وحشهم على العودة إلى الإسلام ، والتمسك بنظامه وتطبيق شريعته ، ونيل قوانين الكفار ونظمهم التي لا تتفق مع الإسلام . أو عن طريق الرسائل الشخصية .

أو الكتابة عن ذلك في الصحافة ، لاسيما جرائد الإخوان وصحفهم ونشرياتهم أو عن طريق الدروس والمحاضرات والخطب المتعددة التي يلقيها في كل مكان تصله قدما .

وسوف أعرض لنماذج من أعماله في بيان وجوب تطبيق الشريعة وكشف مخالفة القوانين الوضعية للشريعة ، وردده على الشبه المثارة حولها .

=====

(١) حسن البنا - رسالة المؤتمر الخامس (ص : ١٦٨ ) ، ( ضمن مجموعة الرسائل ) .

(٢) البقرة - آية ( ١٣٢ ) .

وهي نماذج تدل دلالة كبيرة" على اهتمامه العظيم بالشريعة وتطبيقها  
وإدراكه الواسع للآثار السيئة التي تركتها القوانين الوضعية في البلاد الإسلامية  
عامة" والبلاد المصرية خاصة" .

أولاً: بيان وجوب تطبيق الشريعة والحرص الذي يلاقيه المسلمون من  
الاحتكام إلى القوانين :-

صدع - رحمه الله - بالحق داعياً " أولي الأمر إلى تحكيم كتاب الله وتطبيق  
شريعته ، فقد كان يدعوهم إلى ذلك بإلحاح ، سواء في اللقاءات المباشرة أو بواسطة  
الرسائل المكتوبة . ومن ذلك :-

أنه أرسل رسالة لوزير العدل آنذاك ( أحمد خشبة باشا ) ، بين له فيها  
الحرص الذي تلاقيه الأمة المسلمة في الاحتكام إلى غير كتاب الله وذكره بالنصوص  
القرآنية المحذرة من الحكم بقوانين الكفر وحكم الجاهلية ، كما بين فيها شمولية أحكام  
الشريعة التي لا تترك شأناً من شئون الحياة إلا نظمته وشرعت له النظم الصالحة  
في نفسها ، المصلحة لأحوال العباد والبلاد فقال :-

( إن صدور الأمة محرجة أشد الحرج لشعورها بأنها تحكم بغير كتاب الله  
وقانونه وشريعته ، وإن الشعوب التي تعودت الصبر حيناً ، فإن الانفجار نتيجة طبيعية  
لهذا الصبر في كثير من الأحيان ، وليس يجرح النفس شيء أكثر من الاصطدام  
بالعقيدة الراسخة الثابتة ، وإن قوانيننا الحالية تنافي الإسلام وتصدمه وتحطمه في  
نفوس المؤمنين به ، وهم كل هذا الشعب ، وقد تفتحت أذهان الأمة وأدركت  
بعد ما بينها وبين دينها ، في هذه الناحية ، فشعرت بالحرج الشديد إن بقيت الحال  
على ما هي عليه . لنقف معا" بين يدي الله ونسمع معا" ، ألم يقل الله تبارك وتعالى<sup>(١)</sup>  
﴿ فَلَا وَرَيْكَ لَآيُوءُ مَنْوَنَ حَتَّى يَحْكُمُوْكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> . ؟ \* وَأَنْ أَحْكُمُ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ

=====

(١) أنور الجندی - حسن البنا الداعية الامام والمجدد الشهيد (ص: ٥٩) .

(٢) النساء - آية (٦٥) .

اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ \* \* (١) أَفَحُكْمُ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ \* (٢)

ثم تطرق - رحمه الله - بعد ذلك إلى أن الشريعة الإسلامية ممثلة "ففي مصدرها : الكتاب والسنة ، قد بينت كثيرا" من الأحكام في مختلف الشئون المدنية والجنائية والتجارية وغيرها ، وأن هذه الأحكام لم تأت إلا للعمل بها والاستمداد منها ، وأنه لا يحل لمسلم - أيا" كان - مخالفتها ، فكيف يوضع للمسلمين دستور وقانون مستمد من مصادر أخرى تخالف الكتاب والسنة مخالفة صارخة واضحة ؟ .

وعرض في رسالته الحرج الذي يلاقيه المسلم الصادق حين يضطر إلى اللجوء إلى المحاكم التي تحكم بغير ما أنزل الله ، وأن كثيرا" من المسلمين يفضلون ضياع حقوقهم على أن يقفوا بين يدي قاضٍ يحكم بغير ما أنزل الله .

وذيل الرسالة بتقرير كمال الشريعة الإسلامية وصلاحيتها لكل زمان ومكان ولم يكتف بذلك ، فذكر الذين لا يؤمنون بالحقيقة إلا إذا جاءت من الغرب باعتراف كبار رجال القانون الأجانب بكمال الشريعة وسموها ، وهم : السيو : بيولا كازاللي والسيو : لامبير ، والعميد الايطالي : دل فيكو ، وتقارير مؤتمر لاهاى في الإشادة (٣)

بالشريعة وامتداح نظرياتها .

=====

(١) المائدة - آية ( ٤٩ ) .

(٢) المائدة - آية ( ٥٠ ) .

(٣) حيث ( عقد المؤتمر الدولي للقانون المقارن في لاهاى ( بهولندا ) ، في صيف عام ( ١٣٥١م - ١٩٣٢م ) ، وحضره كبار رجال القانون الأوربيين . وقد أعرب أعضاء هذا المؤتمر عن بالغ تقديرهم لمبادئ الشريعة الإسلامية ومنهم : العميد الايطالي ( دل فيكو ) ، الذى شهد بمرونة لشريعة . والاستاذ الكبير للقانون الرومانسي : ( ايفارستوكا روزى ) ، والعميد الامريكى ( ويجمور ) ، وقد أشار القانونى الفرنسى الشهير وكبير أساتذة القانون المقارن في الغرب في هذا العصر : السيو : ( لامبير ) ، في التقرير الذى وضعه وتلاه في المؤتمر عن أعماله الى هذا التقدير الكبير للشريعة الذى بدأ يسود بين فقهاء الغرب في هذا العصر ) .  
نقلا" عن : عبد الحميد متولى - الشريعة الإسلامية كمصدر أساسي للدستور ( ص : ٢٦٤ ) وما بعدها بتصرف يسير .

كما تعرض في نهاية الرسالة إلى فشل القوانين الوضعية في تحقيق الأغراض المرجوة منها ، وهي : تنظيم أمور الناس وتحقيق الأمن والسلامة لهم وحماية أنفسهم وأعراضهم وأموالهم ، وأنها أدت إلى عكس ذلك كله في الواقع العملي فقال :-

( ومن الوجهة العملية : فقد عاشرتنا هذه القوانين خمسين عاما " ونيفا " ، فماذا أفادت الأمة منها إلا كثرة الجرائم وتزايد ها عاما " بعد عام وبوما " بعد يوم ، وانتشار الموققات وارتكاب الجنايات ، ذلك : أنها لا تتفق مع طبيعتنا ولا تصلح في بيئتنا ، ولا تجدى في علاج أدوائنا ولا دليل أصدق من الواقع المشاهد وذلك في الوقت الذي نرى فيه البلاد الإسلامية التي أخذت بتشريع الإسلام قد استتب فيها الأمن وتوطدت السلطة ، وعمت السكينة ، وساد احترام القانون ، واطمأن الناس على الدماء والأموال والأعراض ، فهلا تريد مصر أن تصل إلى هذه النتيجة المرضية برجوعها إلى تعاليم الإسلام وشرائع الإسلام ؟ )<sup>(١)</sup>

\* كما وجهه - رحمه الله - رسالة أخرى إلى رئيس الحكومة باعتباره المسئول الأول وإلى أعضاء الهيئات النيابية وروءساء الهيئات الشعبية السياسية والاجتماعية باعتبارهم قادة الفكر وموجهي الجماهير ، بين فيها الواقع السيء الذي وصل فيه الفساد كل المرافق وشمل كل مظاهر الحياة ، في مصر والبلاد الإسلامية الأخرى ، وما تقاسيه من مد وان الأعداء وتآمرهم على مصالح المسلمين .

وبعد أن كشف الحال وشخص الداء : عرض بإيجاز للحلول والعلاج المطروح على الساحة كعلاج للأزمة التي تعانيها الإنسانية كلها لا المسلمين وحدهم وأبرز تلك المناهج المطروحة التي عرض لها : ( الشيوعية التي تحاول فرض تعاليمها

=====

على المجتمع ، والديمقراطية الغربية التي تحاول أن تقاوم هذا التيار وتطرح  
الفكر الرأسمالي ويتوسطهم قوم داعون للاشتراكية وذكر أن الإسلام العميق في  
نفوس المسلمين يقف حائلاً بين المسلمين ، (وتلك المناهج ، فهو قد استقر في  
النفوس منذ أربعة عشر قرناً" ، فلماذا ؟ وإلى متى هذا الصراع بين الآراء والأوضاع ؟  
وإلى متى ينظر أهل الرأي في مصر إلى هذا الصراع في غفلة وبله وانصراف  
كأن الأمر لا يعنيهم ؟ . إنه لا مناص لنا أن نختار لون الحياة التي نحيها  
وأما الشيوعية والاشتراكية والديمقراطية وأما ذلك . . . نظام الإسلام . (١)

ثم يبين ما يجب على المسلمين أن يختاروه وما الأصلح لهم ؟ واضعاً أولي  
الأمر أمام مسئوليتهم وعهدهم الذي يجب الوفاء به للشعب المسلم فيقول :-

( نحن في الحقيقة لسنا مخيرين ولسنا أحراراً في الاختيار فإننا جميعاً  
آمننا بهذا الإسلام الحنيف ديناً " ودولة " واعتبرنا مصر دولة إسلامية ، وقال دستورنا  
صراحة : ( دين الدولة الرسمي : الإسلام ، ولغتها : اللغة العربية ) . وهذا الشعب  
شعب وادى النيل كله في الشمال والجنوب يدين بهذا الدين الحنيف ، والأقلية  
غير المسلمة من أبناء هذا الوطن تعلم تمام العلم كيف تجد الطمأنينة والأمن والعدالة  
في ظل هذا الدين ، الذي يقول كتابه : \* لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ  
فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ \* (٢)  
والكلام في هذا المعنى مفروق منه .

=====

(١) حسن البنا - مشكلاتنا في ضوء النظام الإسلامي (ص: ١٩٦) ، ضمن  
الرسائل .

(٢) سورة الممتحنة - آية ( ٨ ) .

وَإِذَنْ : فلا مناص للحكومة المصرية والهيئات المصرية من أن تفي بعهدها  
الشرعي لله ولرسوله يوم نطق بالشهادتين . فالتزمت بالإسلام ، وبعدها  
المدني الوطني لهذا الشعب ، يوم أصدرت الدستور ونصت فيه على أن الدين  
الرسمي هو الإسلام ، وبغير ذلك تكون قد غدرت بعهدها وخانت أمانة الله  
والناس ، عندها . . . [ وان وقت بعهدها ] فإن هذا الوفاء سيحمي الوطن مما يهدده  
من أخطار اجتماعية داهية ، لكنه يستلزم تغيير الاتجاهات والأوضاع كلها والمجاهرة  
بأن وادي النيل هو حامل رسالة الإسلام ومنفذها ومبلغها ، في غير موارد ولا وهن  
ولا يغني عن العمل الكلام .

فهل تصيخ الأذان المغلقة إلى هذا النذير ، فتعود إلى حجر الإسلام  
قولاً " وعملاً " وتطبيقاً ؟ (١) \* فَلَا وَرَيْكَ لَأَيُّؤْمِنُونَ حَتَّى يَحْكُمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ  
ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيَسْلُمُوا تَسْلِيمًا " (٢) \*  
كما تحدث عن أهمية ارتباط النظم والقوانين في أي مجتمع بعقيدة المجتمع  
وبيّن ضرورة استمداد القوانين في مصر من الشريعة الإسلامية الوافية بكل ما يحتاجه  
الشعب من نظم فقال :-

( . . . إن لكل أمة قانوناً يتحاكم إليه أبنائها ، وهذا القانون يجب أن  
يكون مستمداً من أحكام الشريعة الإسلامية ، مأخوذاً من القرآن الكريم ، متفقاً  
مع أصول الفقه الإسلامي وأن في الشريعة الإسلامية وفيما وضعه المشرعون المسلمون  
ما يسد الثغرة ويغي بالحاجة وينقع الغلة ويؤدى إلى أفضل النتائج وأبكر الثمرات ) (٣)

=====

- (١) مجموعة الرسائل - (ص : ١٩٢) .  
(٢) النساء - آية (٦٥) .  
(٣) مجموعة الرسائل - رسالة "إلى أي شيء ندعو الناس" ؟ (ص : ٤٦) .

ومعلوم : أن الأمة التي تحتكم إلى هذه المحاكم وتطبق عليها هذا التشريع : إسلامية ، تدين بالإسلام وتنزل على حكمه وتعزُّ به وتعاليمه ، فلا بد من تعديل التشريع الحالي بما يتناسب مع الدستور ومع القوم الذين يطبق عليهم التشريع ، لرفع هذا التناقض القائم بين القانون الكلي للدولة - وهو : الدستور - وبين القانون الجزئي ، وهو : تشريع المحاكم الأهلية (١) .

... ..

=====

(١) أنور الجندى - المصدر السابق (ص : ٩١) .



« ثانياً » : بيان مخالفة القوانين الوضعية للشريعة الإسلامية :-

لما جاء الاحتفال ببلوغ المحاكم الأهلية عامها الخمسين ، واحتفلت بذلك دوائر الحكومة والصحافة ، انتهر "حسن البنا" الفرصة لبيان الحق ، وفضح الباطل ، فكشف مخالفة تلك المحاكم المحتفل بها والقوانين التي تسير عليها للإسلام ومضادتها لشعر الله المطهر ، مطالباً "بالغاء القوانين المخالفة لأحكام الشريعة واستبدالها بالأحكام الشرعية ، فقال :-

( إن المحاكم الأهلية بنظامها الحالي وتشريعها الحالي ، تصطدم بتعاليم الإسلام في عدة نواحٍ هي :-

أولاً : في الحدود التي ذكرها القرآن ، وأثبتتها السنة الصحيحة ، للسارق ، والزاني ، والشارب ، ونحوهم من قطع اليد والجلد والرجم .

ثانياً : في إعفاء الزانيين من العقوبة إذا رضيا عن الزنى في سـنـن محدودة .

ثالثاً : في إباحة الربا .

إن التشريع الحالي في المحاكم يصطدم بتعاليم الإسلام وأحكامه في هذه النقاط وغيرها .

=====

(١) حيث ينص قانون العقوبات المصري على عقوبة السارق بالحبس مع الشغل ، أو بدونه حسب الظروف المحيطة بالجريمة وذلك في مادتي ( ٣١٧ ، ٣١٨ ) ، وهذا واضح المخالفة للحد الذي نصت عليه الآية الكريمة : \* وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا \* ولما وردت به السنة .  
انظر : علي علي منصور - نظام التجريم والعقاب في الإسلام مقارناً بالقوانين الوضعية (ص : ٣١٥) .

أما الزنى : فلا تجرمه القوانين الوضعية لذاته ، إنما تعاقب معظم هذه القوانين على الزنا إذا وقع من رجل أو امرأة أثناء ارتباطهما بزواج صحيح في نظر القانون ، أو : وقع بالإكراه وغير ذلك من الشروط .  
انظر : في أصول النظام الجنائي الإسلامي - محمد سليم العوا (ص ٢٠٠) .

« ثالثاً : رده على الشبه المثاره ضد تطبيق الشريعة :-

عند ما قام الإمام " حسن البنا " يدعو الأمة إلى العودة إلى دينها ، ظن الكثيرون أنه واعظ من الوعاظ ، يدعو إلى إقامة شعائر الإسلام والتمسك بها ، ذلك أنهم ما كانوا يفهمون من الإسلام إلا هذا الجانب .

فلما رأوه يدعو إلى الأخذ بالإسلام كله عقيدة " وشريعة " ، شعائر وشرائع وعبادة وحكما " ، ويدعو إلى العودة إلى نظم الإسلام : المالية و لسياسية والاجتماعية ، ونبد القوانين الوضعية والنظم البشرية : تفتحت عيونهم على أمر جديد ، وشيء غريب بالنسبة لهم ، إذ لم يسمعوأ بشيء من هذا بهذا الوضوح وذلك البيان الشافي ، وكان هذا غريباً عليهم لعدة أسباب ليس هنا مجال تفصيلها . (١)

إضافة إلى ما تلقوه من متصدري التوجيه والتثقيف ممن رضعوا أفكار الغرب ونشأوا عليها من التساؤلات المتجاهلة المغرضة : هل في الإسلام نظم وقوانين يمكن أن تسير عليها الحياة وتضبط بها الأحوال في كل المجالات ؟ . وإذا كان الأمر كذلك ، فهل يصلح مثل هذا النظام القديم لحياة متجددة متغيرة ، لاسيما في الوقت الحاضر ؟ . ( حيث اصطلحت أمم العالم التي بيدها مقاليد الأمور وتوجيه مقدرات الشعوب على فصل الحياة الاجتماعية عن العقائد الدينية ، وإقصاء الدين عن كل مرافق الحياة ) . (٢)

أليس في الرجوع إلى ذلك النظام جموداً " ورجوعاً " بالعالم إلى الوراء ألف

=====

(١) من أبرز الاسباب : وسائل الاستعمار البريطاني الماكرة في تشويه صورة الاسلام في أعين أبنائه بواسطة التعليم والاعلام وغير ذلك ، وتقصير علماء المسلمين آنذاك واقتصارهم في الغالب على بيان جانب العبادات والشعائر ، دون اهتمام بالتشريع والنظم .

(٢) حسن البنا - مشكلاتنا في ضوء النظام الاسلامي (ص : ١٩٨) .

عام أو تريند ؟؟ .

( ثم : إن العودة إلى ذلك النظام - إذا عدنا إليه - مما يخيف الدول الأجنبية والأمم الغربية ، فتتألب علينا وتتجمع ضدنا ولا طاقة لنا بها )<sup>(١)</sup> .

ثم : ماذا نفعل بالأقليات غير المسلمة التي تعيش بيننا ؟

وقد طرح - رحمه الله - كل هذه التساؤلات وعرض تلك الشبهات وغيرها ، مما يلتف وراءه المعوقون ويردده الساذجون<sup>(٢)</sup> . وأجاب عنها وكشف زيفها وبين أنه ليس للأمة خيار في أن تحكم شرع ربها أولا تحكمه ، وأنه لامعوق حقيقيا " يعوق الأمة عن تطبيق شرع الله والاستمسك بدينه . وذلك في محاضراته الكثيرة ، ودروسه المتعددة التي يلقيها في مراكز الإخوان ، والمساجد وغيرها .

كما أنه حرص ألا يصدر عددٌ من أي جريدة من جرائد الإخوان ومجلاتهم - كالنذير ، والمسلمون ، والمباحث ، والإخوان - دون أن تتضمن موضوعا " يتصل بنظام الإسلام وتشريعاته ، والمطالبة بتطبيقها وبيان فضلها والرد على ما يثار حولها من شبهات وشكوك .

ولا يكتمل الحديث عن دور "حسن البناء" وجهوده في الدعوة إلى الإصلاح والعودة إلى الإسلام الصحيح وتطبيق الشريعة إلا بالحديث عن جماعة الإخوان المسلمين ، فإلى ذلك .

=====

(١) المصدر السابق (ص: ٢٠٠) .  
(٢) يأتي عرض هذه التساؤلات والإجابة عنها ضمن الحديث عن شبه المعوقين والرد عليها .

### \* جماعة الإخوان المسلمين :-

إن أعظم آثار "حسن البنا" - رحمه الله - وأجل أعماله هو: نجاحه في تكوين أكبر حركة إسلامية في هذا القرن ، تلك الحركة التي أعادت إلى الجيل الجديد في العالم العربي خاصة - والإسلامي عامة - الثقة في صلاحية الإسلام وخلود رسالته وأنشأت في النفوس والقلوب إيماناً<sup>(١)</sup> جديداً .

### \* نشأة الجماعة :-

يتحدث - رحمه الله - عن العوامل التي دفعته إلى إنشاء جماعة الإخوان المسلمين فيقول :- ( اعتقدت أنه ليس هناك نظم ولا تعاليم تكفل سعادة هذه النفوس البشرية وتهدى الناس إلى الطرق العملية الواضحة لهذه السعادة كتعاليم الإسلام الحنيف الفطرية الواضحة العملية .

لهذا ؛ وقفت نفسي على غاية واحدة هي : إرشاد الناس إلى الإسلام حقيقة وعملًا ، ولهذا : كانت فكرة الإخوان المسلمين إسلامية بحثة في غايتها ووسائلها . . . . وقد أفضي بهذه الفكرة إلى كثير من حولي ، وقد تظهر في شكل دعوة فردية أو خطابة وعظية أو درس في المساجد ، أو حث لبعض الأصدقاء من العلماء على بذل الهمة ومضاعفة الجهود في إنقاذ الناس وإرشادهم إلى ما في الإسلام من خير .

ثم كانت في مصر وغيرها من بلدان العالم الإسلامي حوادث عدة ، ألهمت نفسي وأهاجت كوامن الشجن في قلبي ، ولفتت نظري إلى وجوب الجهد والعمل ، وسلوك طريق التكوين بعد التنبيه ، والتأسيس بعد التدريس<sup>(٢)</sup> .

=====

(١) انظر: أبو الحسن الندوي - مقدمة ( مذكرات الدعوة والداعية ) ( ص : ٦ ) .  
(٢) حسن البنا - رسالة المؤتمر الخامس ( ص : ١٥٠ ) ، ضمن مجموعة الرسائل .

ولما وصل إلى هذه القنعة ، ابتدأ العمل ، ولما عُين مدرسا " في مدينة  
"الإسماعيلية" ، - على قناة السويس - انتقل إليها وبدأ نهجا " مدرسا " في الدعوة ،  
فكان يتصل بالناس في المساجد والمقاهي وغيرها ، باذلا " جهده في تجاوز الخلافات  
السائدة آنذاك ، في المجتمع الإسلامي .  
واستطاع أن يرسّي دعائم دعوة إسلامية متميزة ، وشكّل نواة جماعة  
الإخوان المسلمين مع ستة من إخوانه في الله وهم :-

- ١ - حافظ عبد الحميد .
- ٢ - أحمد الحصري .
- ٣ - فؤاد إبراهيم .
- ٤ - عبد الرحمن حسب الله .
- ٥ - إسماعيل عز .
- ٦ - زكي المغربي .

(١)

وكان ذلك في ذي القعدة ، من عام ( ١٣٤٧ هـ ) الموافق : مارس ١٩٢٩ م .

#### \* غاية الجماعة :-

أجمل " حسن البنا " - رحمه الله - غاية جماعة الإخوان المسلمين بقوله :-  
( إن غاية الإخوان تنحصر في : تكوين جيل جديد من المؤمنين بتعاليم الإسلام  
الصحيح ، يعمل على صبغ الأمة بالصيغة الإسلامية الكاملة ، في كل مظاهر حياتها ،  
(٢)  
\* صِبْغَةُ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً \* (٣) . )

=====

- (١) مذكرات الدعوة والداعية (ص : ٧٢ ) .
- (٢) رسالة المؤتمر الخامس (ص : ١٦٨ ) ، ضمن مجموعة الرسائل .
- (٣) البقرة - آية ( ١٣٠ ) .

✳ وسائل الجماعة :-

ليس المقصود بـ " الوسيلة " هنا : الأدوات التي تنشر بواسطتها الدعوة من خطبٍ ونشراتٍ وصحفٍ ونحوها ، بل : المراد أسلوب العمل الذي يسير عليه الإخوان لتحقيق غايتهم وهو ما ذكره المؤسس بقوله :-

( وإن وسيلتهم في ذلك تنحصر في تغيير العرف العام ، وتربية أنصار الدعوة على هذه التعاليم حتى يكونوا قدوةً لغيرهم في التمسك بها والحرص عليها والنزول على حكمها <sup>(١)</sup> .

وقد فصلت كيفية التربية هذه في كتب الإخوان ونشراتهم وبرامجهم . ولعل أجمعها هو : مألوفة " حسن البنا " في رسالته " بين الامس واليوم " .  
فهو يقول :- <sup>(٢)</sup> ( كيف نصل إلى أهدافنا ؟ إن الخطب والأقوال والمكاتبات والدروس والمحاضرات وتشخيص الداء ووصف الدواء : كل ذلك وحده لا يجدي نفعا " ولا يحقق غاية ولا يصل بالداعين إلى هدف من الأهداف ، ولكن للدعوات وسائل لا بد من الأخذ بها والعمل لها .  
والوسائل العامة للدعوات : لا تتغير ولا تتبدل ، ولا تعدر هذه الأمور

الثلاثة :-

١ - الإيمان العميق .

٢ - التكوين الدقيق .

٣ - العمل المتواصل (

ومع تأكيد على هذه الأمور الثلاثة ، لا يتجاهل الوسائل الأخرى والتي أشار إلى طرف منها في ماسبق فيقول : ( وقد تكون إلى جانب هذه الوسائل العامة وسائل إضافية لا بد من الأخذ بها وسلوك سبيلها ) <sup>(٤)</sup> .

=====

(١) رسالة المؤتمر الخامس (ص : ١٦٨ ) .

(٢) انظر : سعيد حوى - دروس في العمل الإسلامي (ص : ٤٤ ) .

(٣) (ص : ١٤٢ ) .

(٤) دعوة الإخوان (ص : ٢٤٨ ) .

✽ خصائص جماعة الإخوان :-

ليس جديدًا " أن أقول إن دعوة الإخوان إنما هي دعوة إلى الإسلام ، كما أنزله الله في كتابه وسنة نبيه ، ولقد أراد أحد المستشرقين المهتمين بالحركات الإسلامية التعرف على حقيقة دعوة الإخوان في لقاء مع المؤسس الإمام " حسن البنا " وثلة من أعضاء الجماعة ، فأفاض هؤلاء الأعضاء في بيان حقيقة دعوة الإخوان وأهدافها وحسن البنا ساكتٌ ، إلى أن بدت الحيرة على هذا المستشرق .

فقال " حسن البنا " : قولوا له شيئًا واحدًا " : هل قرأت عن النبي محمد ؟ قال : نعم ، قال : هل عرفت ما دعا إليه وصنعه ؟ قال : نعم ، قال : هذا هو ما نريده . (١)

ومع هذا ، فلا بد إذا أردنا الإنصاف من استعراض بعض الخصائص التي تميزت بها دعوة الإخوان عن غيرها من الدعوات الإصلاحية ، وأهم هذه الخصائص ما يلي :-

(٢) ١ - الفهم الصحيح لشمول الإسلام : ، يقول الشيخ حسن البنا - رحمه الله - :

( نحن نعتقد أن أحكام الإسلام وتعاليمه شاملة ، تنتظم شؤون الناس في الدنيا والآخرة ، والذين يظنون أن هذه التعاليم إنما تتناول الناحية العبادية أو الروحية دون غيرها : مخطئون في هذا الظن ، فالإسلام عقيدة وعادة ، ودين ودولة ، وروحانية وعمل ، ومصحف وسيف ، والقرآن الكريم ينطق بذلك كله ، ويعتبره من لب الإسلام ومن صميمه .

=====

(١) روبرج جاكسون - الرجل القرآني (ص: ٦) ، ترجمة : أنور الجندی .

(٢) رسالة بين الأُس واليوم (ص: ١٥٣) ، وما بعدها .

فإننا نقرأ في القرآن قول الحق تبارك وتعالى في العقيدة والعبادة :-  
 \* وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ رَاقِبِينَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ  
 وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ \* (١) ونقرأ قوله تعالى في الحكم والسياسة والقضاء : \* فَلَا وَرَبِّكَ  
 لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَحْكُمَوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ \* (٢) ونقرأ قوله تعالى في الدين والتجارة :  
 \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ \* (٣) الآية .

وهكذا اتصل الإخوان بكتاب الله تعالى واستلهموه واسترشدوه ، فأيقنوا  
 أن الإسلام هو هذا المعنى الكلي الشامل ، وأنه يجب أن يهيمن على كل شؤون  
 الحياة ، وأن تصطبغ جميعها به ، وأن تنزل على حكمه وأن تسير قواعده وتعاليمه  
 وتستمد منها مادامت الأمة تريد أن تكون مسلمة إسلاماً " صحيحاً " .

## ٢ - شمولها للاتجاهات الإصلاحية :-

كان من نتيجة الفهم الشامل للإسلام عند الإخوان المسلمين : شمول دعوتهم كل  
 نواحي الإصلاح في الأمة ، وتمثلت فيها جميع الاتجاهات الإصلاحية التي تقتضها  
 آمال محبي الإصلاح الذين عرفوها وفهموا مراميها . فدعوة الإخوان :-

( دعوة سلفية ، لأنهم يدعون إلى العودة بالإسلام إلى معينه الصافي  
 من كتاب الله وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - .

وطريقة سنّية : لأنهم يحملون أنفسهم على العمل بالسنة المطهرة في كل شيء .

وحقيقة صوفية : لأنهم يعلمون : أن أساس الخير طهارة النفس ونقاء القلب ،

والمواظبة على العمل ، والإعراض عن الخلق والحب في الله .

=====

- (١) البينة - آية ( ٥ ) .
- (٢) النساء - آية ( ٦٥ ) .
- (٣) البقرة - آية ( ٢٨٢ ) .



وهيئة سياسية : لأنهم يطالبون بإصلاح الحكم في الداخل ، وتعد يــــل  
النظر في صلة الأمة الإسلامية بغيرها من الأمم في الخارج .  
ورابطة علمية ثقافية : لأن الإسلام يجعل طلب العلم فريضة" على كل مسلم  
ومسلمة . ولأن أندية الإخوان هي في الواقع مدارس للتعليم والتثقيف ومعاهد  
لتربية الجسم والعقل والروح .  
وجماعة رياضية : لأنهم يعتنون بأجسامهم ويعلمون أن المؤمن القوى خيــــر  
من المؤمن الضعيف .

وشركة اقتصادية : لأن الإسلام يعني بتدبير المال وكسبه من وجهه . فالنبي  
صلى الله عليه وسلم - يقول : (( نعم المال الصالح للرجل الصالح )) ، ويقول : (( من  
أمسى كالأ" من عمل يده أمسى مغفورا" له )) .<sup>(١)</sup>  
<sup>(٢)</sup>

وفكرة اجتماعية : لأنهم يعنون بأداء المجتمع الإسلامي ويحاولون الوصول  
إلى طرق علاجها وشفاء الأمة منها .  
وهكذا نرى أن شمول معنى الإسلام قد أكسب دعوة الإخوان شمولاً لكل  
مناحي الإصلاح .

=====

- (١) رواه الامام أحمد ، المسند ( ١٩٧ / ٤ ) .
  - (٢) رواه الطبراني في الأوسط ، وقال السيوطي : حديث ضعيف .
- انظر: الجامع الصغير ( ٥٨٢ / ٢ ) .

## ١٠ - البعد عن مواطن الخلاف :-

ذلك أن الاخوان يعتقدون أن الخلاف في الفرعيات أمر ضروري لا بد منه، إذ أن أدلة الأحكام آيات وأحاديث وأعمال تختلف في فهمها وتصورها العقول والأفهام ولذا : كان الخلاف واقعا " بين الصحابة أنفسهم ، وليس العيب في الخلاف، ولكن العيب في التعصب للرأى والحجر على عقول الناس وآرائهم (١) .

ولاشك أن هذه النظرة الصائبة للأمور الخلافية جمعت القلوب المتفرقة على الفكرة الواحدة .

## ١١ - التدرج في الخطوات :-

حيث يدرك الاخوان أن كل دعوة لا بد لها من مراحل ثلاث :-  
أ - مرحلة الدعاية والتعريف، والتبشير بالفكرة وإيصالها إلى الجماهير من طبقات الشعب .

ب - ثم مرحلة التكوين وتخير الأنصار وإعداد الجنود وتعبئة الصفوف من بيــــن هؤلاء المدعوين .

ج - ثم مرحلة التنفيذ والعمل والانتاج .

وكثيرا " ما تسير هذه المراحل الثلاث جنباً إلى جنب ، نظرا " لوحدة الدعوة وقوة الارتباط بينها جميعا " ، فالداعي يدعو، وهو في الوقت نفسه يتخير ويربي ، وهو في الوقت عينه يعمل وينفذ (٢) .

=====

(١) حسن البنا - رسالة المؤتمر الخامس (ص: ١٥٨) .

(٢) حسن البنا - المصدر السابق (ص: ١٦٠) .

وانظر: سعيد حوى - المدخل إلى دعوة الاخوان (ص: ٢٤٦) .

ه - تحرير الولاء لله والبعد عن هيمنة الأشخاص والأحزاب :-

ذلك أن الدعوة إلى الإسلام دعوة عامة تجمع ولا تفرق ، ولا يقوم بها حقاً إلا من أخلص ولائه لله .

\* دور الجماعة في الدعوة إلى تطبيق الشريعة :-

زيادة على ما بذله مؤسس الجماعة من جهود مشكورة في سبيل الدعوة إلى تطبيق الشريعة ، فقد كان للجماعة - بأعضائها ومنهجها ووسائل النشر والإعلام التابعة لها - جهود أخرى في هذا السبيل ، يمكن إجمالها في الآتي :-

أ - إيجاد الوعي لدى الجماهير المسلمة بأهمية الشريعة ووجوب تطبيقها بحيث أصبح الرأي العام يتبنى المطالبة بتطبيقها .

ب - دفع عدد من أعضاء الجماعة وموئديها إلى الدخول في المجلس التشريعي ( البرلمان ) ، والمطالبة داخل المجلس بتحقيق هذا المطلب ، وقد نجح عدد من أعضاء الجماعة وموئديها في إثارة القضية على المستوى الرسمي ودفع الحكومة إلى إنشاء لجان لتقنين أحكام الشريعة الإسلامية .

ج - نشر وإذاعة الدعوة إلى التطبيق بواسطة الصحف والدراسات التابعة للجماعة وشرح حقائق النظام الإسلامي السياسي والاقتصادي والاجتماعي . . .

د - برز من بين أعضاء الجماعة طائفة من المفكرين والعلماء الذين أثروا المكتبة الإسلامية بالمؤلفات الضخمة في حقيقة الإسلام ومكانة الشريعة وفصلوا القول في بيان النظم التي جاءت بها الشريعة في شتى المجالات وكشفوا للناس فشل الحلول المستوردة ومطلان القوانين الوضعية وسمو الشريعة الإسلامية على ما عداها ، وصلاحياتها لكل زمان ومكان . ومن هؤلاء - على سبيل المثال - :-

=====

١ - عبد القادر عودة :-

ومن مؤلفاته : ( الإسلام وأوضاعنا القانونية ) ، ( الإسلام وأوضاعنا السياسية ) ،  
( المال والحكم في الإسلام ) ، ( التشريع الجنائي الإسلامي مقارنا " بالقانون الوضعي ) .

٢ - سيد قطب :-

ومن مؤلفاته : ( العدالة الاجتماعية في الإسلام ) ، ( نحو مجتمع إسلامي ) ، ( المستقبل  
لهذا الدين ) ، ( هذا الدين ) ، ( الإسلام ومشكلات الحضارة ) ، ( معركة الإسلام  
والرأسمالية ) ، ( وله التفسير المشهور : ( في ظلال القرآن ) .

٣ - محمد قطب :-

ومن مؤلفاته : ( هل نحن مسلمون ) ، ( شبهات حول الإسلام ) ، ( منهج التربية  
الإسلامية ) ، ( التطور والثبات في حياة البشرية ) .

٤ - يوسف القرضاوى :-

ومن مؤلفاته : ( الحلول المستوردة وكيف جنت على أمتنا ) ، ( الحل الإسلامي لفريضة  
وضرورة ) ، ( الخصائص العامة للإسلام ) ، ( شريعة الإسلام خلودها ، صلاحيتها  
للتطبيق في كل زمان ومكان ) . ( الحلال والحرام في الإسلام ) ، ( مشكلة الفقر  
وكيف عالجها الإسلام ) ، وله الكتاب المشهور الذي نال به درجة الدكتوراة : ( فقه  
الزكاة ) .

٥ - عيسى عبيد :- وهو علم من أعلام الاقتصاد الإسلامي المعاصر، ومن

مؤلفاته في هذا المجال مايلي :-

( الاقتصاد الإسلامي مدخل ونهاج ) ، ( النظم المالية في الإسلام ) ( بنوك  
بلا فوائيد ) ، ( العقود الشرعية الحاكمة للمعاملات المالية المعاصرة ) ، ( وضع  
الربا في البناء الاقتصادي ) .

هذا مايسر عرضه من جهود الرائد الأول من رواد الدعوة إلى تطبيق الشريعة وجهود

الجماعة التي أنشأها . وإلى الرائد الثاني . . .

ثانيها : أبو الأعلى المودودي ( رحمه الله ) ، وجهوده في الدعوة إلى

تطبيق الشريعة :-

١ - نسبه : هو : أبو الأعلى المودودي ، بن أحمد حسن ، يرجع نسبه

إلى قطب الدين مودود .

٢ - مولده ونشأته وحياته :-

(١)

ولد سنة ( ١٣٢١ هـ - ١٩٠٣ م ) ، في مدينة " أورنگ آباد " ، من مدن الهند ، في بيت معروف بالعلم والورع ، وتلقى أبو الأعلى - رحمه الله - علومه الابتدائية من والده ، من القرآن والحديث والفقه واللغة العربية والفارسية ، حيث إنه حفظ الموطأ للإمام مالك غيباً ، وقد رباه والده تربية " حسنة " في جميع أخلاقه وعاداته ويذكر رحمه الله طرفاً من هذه التربية بقوله :-

( إن والدي شملني بالتربية السليمة والتوجيه السديد ، وكان يتكلم باللهجة التي تروج في البيوتات ، وكلما أوردت على لساني كلمة دارجة منعني من استعمالها . وكان يلقي علي في الليالي حكايات الأنبياء - عليهم السلام - وأحداث تاريخ الإسلام ، والوقائع الشهيرة في تاريخ الهند ، والحكايات التي تتضمن دروساً وعبراً ، ولا أزال أشعر بفائدة تلك التربية حتى اليوم ) .

(٢)

ثم التحق بالمدرسة الثانوية في مدينة ( أورنگ آباد ) ، في الصف الثامن ، وكان سنه آنذاك إحدى عشرة سنة . وتخرج من التعليم الثانوي وعمره أربع عشرة سنة ، بتفوق أثار إعجاب أساتذته وأقرانه ، لذكائه البالغ ونباهته ، ورغبته في إكمال

=====

(١) فتحي يكن - الموسوعة الحركية ( ١٣ / ١ ) .

(٢) خليل الحامدي - أبو الأعلى المودودي - حياته وجهاده ( ص : ٦ ) .

دراسته في دار العلوم بحيدرآباد ، ولكنه انقطع بعد ستة أشهر بسبب إصابة والده بالشلل الشديد ، وذهب إلى مدينة " بهاول " ليقوم على خدمة والده ، وظل على هذا الوضع إلى وفاة والده في عام ( ١٣٣٥ هـ - ١٩١٧ م ) . وفي عام ( ١٣٣٦ هـ - ١٩١٨ م ) انتقل إلى مدينة بنجور بالهند .<sup>(١)</sup>

ونظراً لبراعته في الكتابة والترجمة اختار لنفسه مجال الصحافة فانضم إلى جريدة ( المدينة ) ، التي كانت تصدر في بنجور ، ثم انتقل منها إلى جريدة أسبوعية في نفس المدينة اسمها ( تاج ) ، وكانت الهند تهتز بالحركات السياسية وعلى رأسها حركة المحافظة على الخلافة الإسلامية ، وكان متحمساً لتلك الحركة ، فأصبح يسجل افتتاحيات الجريدة بقلم من نار ، يثير المشاعر ويذكي العواطف وكان لإقامة المودودي - رحمه الله - في " دلهي " عاصمة الهند أثر كبير في تزوده بالعلوم الإسلامية . ( إذ كانت تضم نخبة ممتازة من أهل العلم والدعوة وكان بجانب عمله في جريدة الجمعية " يتلقى الدروس على كبار علماء الهند - آنذاك - ، إذ قرأ كتب الحديث وتلقى علومه على المحدث ( إشفاق الرحمن الكاندهلوي ) ، وقرأ التفسير والفقه والمنطق على الشيخ شريف الله خان .

(٣)

وقرأ على الشيخ عبدالسلام نيازى علوم المعاني والبلاغة والأدب العربي ) . ولمس مدى الحاجة إلى دراسة اللغة الإنجليزية في ذلك الوقت فتعلمها على يد أحد الأساتذة في ( دلهي ) وحصلت له بذلك نظرة فاحصة في العلوم الاجتماعية الغربية وفي الحضارة المادية الغربية نلاحظها خلال حديثه عن تلك الجوانب .<sup>(٤)</sup>

=====

- (١) خليل الحامدي - المصدر السابق (ص: ٨) .
- (٢) سمير عبدالحميد - المودودي ، حياته وفكره (ص: ٣٣) .
- (٣) أحمد ادريس - المودودي - صفحات من حياته وجهاده (ص: ٢٦ ، ٢٧) .
- (٤) خليل الحامدي - المصدر السابق (ص: ١٠) .

### جهاد العلم والفكر :-

لقد بدأ صراع المودودي مع المبطلين بـ"بكر"، إذ بدأ وهو في السنة الثانية والعشرين من عمره ينافح عن الإسلام ويدافع عن حقائقه وينفي شبه المغرضين وتشويه الكافرين ، فقد هاجم الزعيم الهندي المشهور ( غاندي ) ، وهو في قمة مجده مبدأ الجهاد في الإسلام ، فما كان من الإمام المودودي إلا أن تصدى لهذا الهجوم فرد على "غاندي" بكل ثقة وقوة في كتابه الشهير : ( الجهاد في الإسلام ) ، ثم أتبعه برسالة أخرى سماها ( الجهاد في سبيل الله ) ، وكان لها دوى كبير أعاد للأمة شيئاً من وعيها .

ودحض المتخاذلين المهزومين أمام ضغط الواقع . وفي عام ( ١٣٥٢ هـ - ١٩٣٣ م ) بدأ المودودي في إصدار مجلته الشهرية ( ترجمان القرآن ) ، والتي كان يركز فيها على عرض الإسلام من ينابيعه الصافية ( الكتاب والسنة ) ، ومهاجمة الفكر الوافد بالحجج الساطعة والبراهين الدامغة ،

### \* جهاده في باكستان :-

ساند المودودي - رحمه الله - حركة باكستان ، وشارك فيها بحماس قوى وإخلاص شديد ، إذ هبّ لإقناع المسلمين في الهند أنهم أمة متميزة وعليهم أن يحكموا أنفسهم بأنفسهم في دولة خاصة بهم ، إذا أرادوا صد الاضطهاد الهندي عنهم . ولما قامت باكستان : هاجر المودودي إليها واستقر في ( لاهور ) وقد امت الجماعة الإسلامية بقيادته كل عون مادي ومعنوي للمهاجرين إلى باكستان .

=====

(١) عبد العزيز خليفة - أبوالأعلى المودودي في ذمة الله - مجلة المجتمع - عدد ( ٤٥٧ ) ، في : ١٦ / ١٠ / ١٣٩٩ هـ ، ( ص : ٢٢ ) .

واشهر المودودى - اشر وصوله الى باكستان - جهوده لتقوم في باكستان دولة إسلامية ، حقيقية ، ذات دستور إسلامي مستمد من كتاب الله وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - ، وبدأ يطوف البلاد ويدعو في كل مدينة وقرية ينزلها إلى هذا الهدف السامي والغاية النبيلة ، فثارت ثائرة من تسلموا زمام السلطة من العلمانيين على أبي الأعلى ، فاعتقل في جمادى الأولى ( ١٣٦٧ هـ ، الموافق : مارس ١٩٤٨ م . ولكن الجمعية التأسيسية اضطرت للاستجابة لمطالبه التي تنهاها الشعب الباكستاني المسلم ودافع عنها ، فأصدرت قرارها المعروف بقرار المبادئ ، الذى ينص على أن باكستان دولة إسلامية والحاكمة فيها لله وحده .

وأفرج عن المودودى - رحمه الله - عام ( ١٣٦٩ هـ ، الموافق عام ( ١٩٥٠ م ) . ولم يفل السجن من عزيمة المودودى - رحمه الله - ، بل خرج منه أكثر نشاطاً وحيوية ، وطالب بوضع دستور إسلامي للبلاد تخضع له كافة القوانين الباكستانية كما طالبت أغلبية الباكستانيين بأن ينص الدستور على أن القاديانية أقلية منفصلة<sup>(١)</sup> عن الأمة الإسلامية ، وفرضت الحكومة الأحكام العرفية لإبطال هذا المطلب

=====

(١) القاديانية : نحلة دينية ابتدعتها الميرزا ( غلام أحمد ) ، المولود في قاديان ، من قرى الهند ، من أسرة عميلة للمحتلين الإنجليز ، ومن الاعتقادات التي دعا إليها : الاعتقاد بنبوته هو ، وأن النبي - محمد - صلى الله عليه وسلم - ليس خاتم الأنبياء بمعنى آخرهم ، وإنما هو بمعنى الطابع لهم ، ومن أقواله ( كل مسلم بلغته دعوتي وإن كان مسلماً ) ولكنه لا يحكمني ولا يؤمن بي مسيحاً موعوداً ، ولا يعتقد أن وحيي هو من عند الله : يستوجب المؤاخظة من السماء ) .

وكان للإنجليز يد طولى في مساعدته وإظهاره وكان يأمر أتباعه بالولاء التام للإنجليز ، ونصرتهم والدعاء لهم .

انظر : أبو الأعلى المودودى - ماهي القاديانية ؟ ( ص : ٣٤ ، ٤٣ ) ،

إحسان الهي ظهير - القاديانية ( ص : ٣٠ ، ٣١ ) .



فكتب الأستاذ المودودي عندئذ كتابه : ( المسألة القاديانية ) يدعم فيه هذا المطلب ويستنكر سياسة الحكومة ، فألقي القبض عليه في جمادى الثاني سنة ( ١٣٧٢ هـ ) ، الموافق : مارس ( ١٩٥٣ م ) ، ثم حكم عليه بالإعدام . فاستقبل العكم بشجاعة ، وإيمان قائلاً : ( إن كانت تلك إرادة الله فإني أقبلها بكل فرحة وإن لم يكتب لي الموت في الوقت الحاضر فلا يهمني ما يحاولون فعله ، فإنهم لن يستطيعوا إلحاق أقل ضرر بي ) .<sup>(١)</sup>

ولكن الحكومة ما لبثت أن خفت حكم الإعدام إلى السجن المؤبد مع الأشغال الشاقة بسبب الضغط الشعبي ، من الداخل والاجتاج الواسع من المسلمين في سائر أنحاء العالم الإسلامي .<sup>(٢)</sup>

ثم أفرج عن الإمام المودودي ، فعاود نشاطه الإسلامي المعهود ، واستمر الدودودي في جهاده ومقاومته لمخططات العلمانيين والقاديانيين وغيرهم ، مع اضطلاعهم بإمضاء قيادة الجماعة الإسلامية .

وتعرض أثناء ذلك للأمراض والسجن والتحقيق وأثيرت حوله الشبهات من قبل الأعداء ، ووضعت أمام طريقه العقبات الكثيرة ، فلم يثنه ذلك عن الجهاد والمجاهدة ، ليس في باكستان وحدها بل كان دائماً يتابع أحوال المسلمين في شتى البلاد ويأتب قادة المسلمين .

وزار بعض البلاد الإسلامية ومنها : فلسطين ، ومصر ، والمملكة العربية السعودية ووقع في عام ( ١٣٨١ هـ ) خطة كاملة لتأسيس الجامعة الإسلامية في المدينة المنورة ،

=====

(١) سمير عبد الحميد - المودودي - حياته وفكره (ص: ١٤) ، وما بعدها .

(٢) عبد العزيز خليفة - المصدر السابق (ص: ٢٣) .

(٣) انظر: فتحي يكن - المصدر السابق (١ / ١٥) .

(١)

كما شارك في تأسيس رابطة العالم الإسلامي في مكة المكرمة .

\* اعتزاله لإمارة الجماعة :-

واستمر يقود الجماعة الإسلامية ، في أدق مراحلها وأصعبها بشجاعة وإيمان وقوة إلى عام ( ١٣٩٢ هـ ) ، حيث وجد أن حالته الصحية لم تعد تسمح له بذلك ، فطلب من الجماعة إعفاءه من الإمارة ، وقاد الجماعة بعده الشيخ ( محمد طفيل ) ولا يزال كذلك إلى تاريخ كتابة هذه السطور .

(٢)

\* آثاره العلمية :-

خلف المودودي - رحمه الله - ثروة " علمية " ضخمة ، فقد كان بجانب اهتمامه بإصلاح الأوضاع ودعوة الناس وتربية الأفراد لا يغفل أهمية وسائل الدعوة الأخرى ، لذا فقد كتب أكثر من رسالة وألف أكثر من كتاب ، وهو وإن كان يكتبها باللغة الأردية إلا أن جلَّ مؤلفاته قد ترجمت إلى اللغة العربية . ومن أهم مؤلفاته :-

(٣)

- ١ - القانون الإسلامي وطرق تنفيذه .
- ٢ - تدوين الدستور الإسلامي .
- ٣ - الحكومة الإسلامية .
- ٤ - منهج الانقلاب الإسلامي .
- ٥ - الخلافة والملك .
- ٦ - حقوق أهل الذمة في الدولة الإسلامية .
- ٧ - أسس الاقتصاد بين الإسلام والنظم المعاصرة .
- ٨ - معضلات الاقتصاد وحلها في الإسلام .

=====

(١) محمد علي الصليبي - أبو الأعلى المودودي - وآراؤه في مجال السياسة

الشرعية ( ١ / ١٥٨ ) .

(٢) عبد العزيز خليفة - المصدر السابق ( ص : ٢٤ ) .

\* وفاته :-

اشتدت عليه وطأة الأمراض، فسافر من باكستان إلى الولايات المتحدة للعلاج  
وزيارة ابنه الأكبر الذي كان يعمل طبيباً هناك .

ووافته المنية - رحمه الله - في نيويورك في : ٢٠ / ١٠ / ١٣٩٩ هـ . الموافق

(١)

٢٢ سبتمبر ١٩٧٩ م .

\* جهود أبي الأعلى المودودي - رحمه الله - في الدعوة إلى تطبيق الشريعة :-

١ - من أعظم أعماله - رحمه الله - : جهاده الطويل لإقامة دولة الإسلام في باكستان  
وتطبيق شرع الله فيها ، وما لاقى في سبيل هذا العمل الجليل من عقبات ومحنٍ  
ومتاعبٍ كان - رحمه الله - مدركاً لطريقه هذا ، عارفاً بما سوف يقدم عليه . إذ كان  
يعلم أن الوقوف في وجه الباطل ومطالبة أهله بالخضوع لحكم الله وقول الحق أمام  
سلطان جائر ، يقتضي الصبر والتحمل لمصاعب هذا الطريق المحفوف بالخطر  
ولكنه سبيل المؤمنين ، إذ لا يجتمع في قلب مؤمن شيطان في وقت واحد ، الإيمان  
بالله ورسالة الله وبالإسلام ديناً ، ثم الإقرار بمن سواه مصداً للتشريع والحكم .

ومن المعلوم من تاريخ القارة الهندية : أن الإنجليز لما أظهرُوا اعتزامهم  
الجلاء عنها وتسليم زمام حكمها إلى أهلها ، قام المسلمون فيها يطالبون بأن تكون  
دولتهم المستقلة في المناطق التي يسكنها المسلمون ، ويكون للهناك المناطق

=====

المودودي بعد وفاته ، كما قام الاستاذ خورشيد أحمد بتصنيف موسوعة المودودي

وذكر أن مؤلفاته ، بلغت أكثر من مائة وثمانية وثلاثين مؤلفاً مابين رسالة وكتاب .

انظر : د / محمد علي الصليبي - المصدر السابق ( ١ / ١٢٥ ) .

(١) عبد العزيز خلية - المصدر السابق ( ص : ٢٥ ) .

التي أغلبيتها هنادك . وكان قصد المسلمين الأساسي من المطالبة بأرض خاصة بهم هو: أن يتمكنوا فيها من إقامة الإسلام وتطبيق شريعته الغراء . ويعتد جهاد وتضحيات كبيرة - ليس هنا موضع تفصيلها - واثام التوفيق ونالوا دلتهم المنشودة ( باكستان ) .

ولكن الأمر العجيب هو ما حدث بعد إعلان قيام دولة باكستان ، فإن من ملكوا زمان الحكم باسم الإسلام ، والوعد بتنفيذ أحكام الشريعة؛ انقلبوا على أعقابهم لما تسلموا زمام الأمور وتبوؤوا مناصب الحكم وتملصوا من وعودهم ، وأرادوا إقناع جمهور المسلمين بالانقلاع عن العزم على تطبيق الشريعة في هذا العصر عصر العلم والحضارة . وأن يبقى النظام القانوني لدلتهم الجديدة قائما " على نفس الأسس التي كان قائما عليها في العهد البريطاني .

ولأجل الفرار من الشريعة : أخذوا في إثارة الشكوك والشبهات حول صلاحيتها لتلبية حاجات الناس ومطالبهم في دولة عصرية جديدة . . . . . وهنا قام أبوا الأعلى الموددي في وجه أولئك المعوقين المشككين ، يكشف ضلالهم ويفضح مقاصدهم السيئة ويفند شبههم وشكوكهم ، ويدعوهم إلى الإنابة والعودة إلى دين الله وتحكيم شرعه بين عباده والتزام حكمه ، ويبين لجمهور المسلمين حقيقة دينهم وخصائص شريعة ربهم ، وأنه لا تصلح أحوالهم إلا بها ، وذلك بمختلف الوسائل الممكنة ، ومنها :-

بيان القصد والغاية من إقامة دولة باكستان ، وأن المسلمين لم يقصدوا من جهادهم وتضحياتهم لإقامة دولة منفصلة عن الهنادك إلا أن يقيموا دين الله ويحكموا شرعه في بقعة من الأرض يحيون فيها حسب مبادئهم ويدبرون شئونهم وفق شريعتهم .

=====

قال - رحمه الله - : ( إننا مازلنا في هذه القارة نجاهد منذ سنة ١٩٣٧م باعتبار أن لنا مدينة مستقلة ونظرية في الحياة ونظاما " في جميع شئونها لا يكاد يتفق بحال مع ثقافة الهنادك ونظريتهم ونظامهم للحياة . فمن المحال علينا أن نرضى بالانضمام إلى قومية متحدة ، تتألف من الهنادك والمسلمين ، لأن نظامها للحياة يكون لا محالة معارضا " لمبادئ نظامنا وقواعدنا .

فنحن في حاجة إلى بقعة من الأرض نقيم فيها نظام الحياة وفق مبادئنا وندير شئونها حسب نظرياتنا هذه هي كانت دعوانا وموقفنا عندما قمنا للمطالبة بدولة مستقلة لشعبنا المسلم في هذه القارة الهندية . فما قد من الله علينا أخيرا " بهذه البقعة المنشودة في أرض "باكستان" بعد نضالٍ طويلٍ قد ضحينا فيه بآلافٍ مؤلفةٍ من نفوسنا وأموالنا وأعراضنا ، فنحن بعد كل هذا إن لم نقم في باكستان بنظام الإسلام الذي استرخصنا في سبيله كل عزيز من النفوس والأموال والأوقات : فلا يكون في الدنيا أحد أكثرنا خسرانا " . ولو كنا لانهدف عند بدء النضال وفي أثنائه إلا إلى تطبيق دستور لاديني دون الدستور الإسلامي وإلى تنفيذ قانون العقوبات الهندي دون الشريعة الإسلامية ، فما الذي يبرر لنا هذا النضال الطويل لتقسيم القارة إلى دولتي " الهند " و " باكستان " ؟ .

فالحقيقة : أن شعبنا قد ألزم نفسه أمام الله والناس إقامة نظام الإسلام وتنفيذ شريعته ، ولا مجال في وجهنا الآن لأن ننقض عهدنا ونخالف أقوالنا بأعمالنا . ومهما يكن من شأن الشعوب المسلمة الأخرى في الأرض وأعمالهم ، فإنه لا مندوحة لنا ألبتة عن أن نحل كل ما يواجهنا اليوم في سبيل إقامة نظام الإسلام وتنفيذ قانونه في أرض باكستان من المشاكل والمصاعب ونعمل وسعنا على تذليل كل ما يحول دون بلوغنا

هذه الغاية من العقوبات والعراقيل (١)

=====

(١) أبو الأعلى المودودي - القانون الإسلامي وطرق تنفيذه (ص : ١٤٢ ) ، ضمن مجموعة ( نظرية الإسلام ) .

وكشف - رحمه الله - تلك المحاولات الآثمة من قبل الطبقة المتفرجة التي تريد صرف الشعب الباكستاني عن إلحاحه وإصراره على انتهاج منهج الإسلام وتطبيق الشريعة في كل مناحي الحياة، وكانت تلك الطبقة - وللأسف - هي التي بيدها زمام السلطة، فما أن بدأت في إخراج خططها العملية الرامية إلى صرف المسلمين عن هذا الهدف السامي، حتى هب الإمام المودودي - رحمه الله - محذرا "للشعب المسلم من آرائهم المضطربة فقال :-

( إن قادة الشعب الباكستاني أصبحوا يبدون الآراء المتضاربة حول منهج الدولة في المستقبل، مع أن الأمر كان مقررا " أن يكون الإسلام هو منهج دولة باكستان، ولكن الذي سمعناه منذ شهور يوضح لنا أن أزمة الأمور في شعب ينقصه الوعي الإسلامي الصحيح تحولت إلى طبقة لا تقيم للإسلام وزنا" وواجبنا اليوم أن نتدارك الأمر قبل فوات الأوان . لأن هؤلاء القوم لو تمكنوا من وضع قواعد الدولة الباكستانية الناشئة على نظريات منحرفة، ولا قدر الله، يستحيل تغييرها (١) بعيد ذلك إلا بالتوضيحات التي تكون أكبر حجما" ألف مرة بالنسبة للوضع الحالي).

## ٢ - بيان حقيقة النظم الإسلامية وكيفية تطبيقها :-

ولم يكتف - رحمه الله - بمجرد تقرير وجوب إقامة الدولة على مبادئ الإسلام والتحذير من تحكيم القوانين الوضعية والنظم البشرية بل سعى سعيا " كثيرا" في بيان نظم الإسلام في كل نواحي الحياة وقواعد تلك النظم وكيف يمكن تطبيق الشريعة في العصر الحاضر، وفي باكستان بوجه خاص، بواسطة الكتب والمحاضرات العامة على رجال القانون خاصة، وعلى الناس عامة.

=====

- (١) خليل الحامدي - أبو الأعلى المودودي - حياته ودعوته (ص: ٥٤) .  
وانظر: أنور الجندي - أعلام القرن الرابع عشر (ص: ٤٠٠) .

فقد ألقى أكثر من محاضرة في مختلف الأماكن وعلى شتى المستويات وكان أهم تلك المحاضرات محاضرتين متقاربتين بكلية الحقوق في ( لاهور ) ، أمام جمع غفير من رجال القانون تحت عنوان : ( القانون الإسلامي وطرق تنفيذه في باكستان ) ، وكان الإمام موفقاً في المحاضرتين إذ كسب أغلبية ساحقة من رجال القانون في تأييد القانون الإسلامي ، وتطبيقه في باكستان. (١)

وأتبع المحاضرتين بحوثاً أخرى لاعداد الجوالفكري المؤيد للإسلام ومنها : حقوق أهل الذمة في الإسلام ( مقتضيات الحرية والإسلام ) ، و ( لماذا ندعو إلى النظام الإسلامي ، و ( نظرية الإسلام السياسية ) ، و ( تدوين الدستور الإسلامي ) ، وطبعت هذه البحوث وتلك المحاضرات في كتب ورسائل وانتشرت في أرجاء العالم الإسلامي ، وكان لها أثر في كل بلد وصلت إليه ، وجمعت بعض هذه البحوث في كتابين شهيرين :

أولهما : الحكومة الإسلامية .

والثاني : نظرية الإسلام وهديه في السياسة والقانون والدستور .

وبلغ تأثير الإمام المودودي وقد رته على الاقناع لقوة أسلوبه ووزارة علمه : أن أحدث تحولاً كبيراً لدى وزير قانون باكستاني سابق اسمه ( السيد بروهي ) ، حيث كان هذا الرجل محامياً من أشد المناوئين لتطبيق الشريعة في باكستان ، وبلغ من شدة معارضته لذلك أنه أصدر بياناً قال فيه : ( إن الذي يبين لي أن هناك دستوراً إسلامياً في القرآن أكافئه بخمسة آلاف روبية ) . وسرت الحكومة العلمانية آنذاك لهذا الاعلان وسرعان ما عيّن "بروحي" وزيراً للقانون . فتصدى المودودي - رحمه الله - لهذا الاعلان المغرض ، وألف كتاباً سماه : ( أسس الدستور الإسلامي في القرآن ) . ونشره في الصحف .

=====

وألقى محاضرة" في مدينة ( كراتشي ) جعل عنوانها ( تدوين الدستور الإسلامي ) ، فلما اطلع ( بروهي ) على كتاب ( أسس الدستور الإسلامي في القرآن ) أعلن على الملأ اقتناعه بأن القرآن كتاب هداية في جميع نواحي الحياة ، وأن فيهِ دستوراً إسلامياً " متكاملًا " يمكن أن تقام عليه الدولة في العصر الحديث .<sup>(١)</sup>

وهذا بلا شك دليل على ما متع الله به " المودودي " من قوة الحجة وفخامة العلم وشاهد على ما بذله من جهود في سبيل تحكيم شرع الله .

### ٣ - بيانه لوجوب تطبيق الشريعة :-

استند - رحمه الله - في مطالبته لحاكم باكستان خاصة وسائر حكام المسلمين عامة ، بتحكيم شرع الله الى النصوص القرآنية التي ذمت من حكم بغير ما أنزل الله ووصفتهم بالكفر والظلم والفسوق . مثل قوله تعالى : \* وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ \*<sup>(٢)</sup> . \* وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ \*<sup>(٣)</sup> . \* وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ \*<sup>(٤)</sup> .

فقال رحمه الله بعد أن أورد هذه الآيات الثلاث :-

( هنا أصدر الله ثلاثة أحكام في شأن من لا يحكمون بقانون الله المنزل ، الأول

- الأول : أنهم كافرون .

- والثاني : أنهم ظالمون .

- والثالث : أنهم فاسقون .

ومعنى هذا بوضوح : أن من يترك حكم الله وقانونه ويحكم بقانون آخر ، وضعه هو بنفسه

أو وضعه أناس غيره يرتكب ثلاث جرائم :-

=====

(١) خليل الحامدي - المصدر السابق (ص: ٥٩) .

(٢) المائدة - آية ( ٤٤ ) .

(٣) المائدة - آية ( ٤٥ ) .

(٤) المائدة - آية ( ٤٧ ) .



الأولى : أن تصرفه هذا يعني : رفض حكم الله ، وهذا كفر .  
والثانية : أن فعله هذا يخالف العدل والانصاف ويجافيه ، لأن الحكم الذى ينطبق والعدل تمام الانطباق : هو ما شرعه الله ، فإن حاد عنه ثم حكم فقد ظلم بكل تأكيد و يقين .

والثالثة : أنه مع كونه عبداً فقد عصى قانون سيده ومالكه ، ومن ثم : فقد خرج عن دائرة العبودية ، وهذا فسق . . وبالطبع تتفاوت درجات الكفر والظلم والفسق باختلاف درجات الابتعاد عن حكم الله .

- فمن لا يحكم بقانون الله لأنه يعتبر هذا القانون خطأ ، ويرى حكمه هو وقانونه أو قانون غيره صواباً : فهو كافر وظالم وفاسق تماماً .

- ومن يعتقد أن حكم الله حق ، لكنه يحكم في الواقع بقانون وحكم آخر فقد خلط إيمانه بالكفر ، والظلم والفسق مع أنه لا يعد خارجاً مارقاً .

وقد حاول بعض المفسرين قصر هذه الآيات على أهل الكتاب ، لكن كلام الله لا يقبل مثل هذا التأويل ، وأفضل ردّ على زعمهم ما قاله سيدنا حذيفة - رضي الله عنه - حين قال له رجل : ( إن هذه الآيات الثلاث تختص ببني اسرائيل وحدهم ، فردّ عليه حذيفة - رضي الله عنه - نعم الإخوة لكم بني اسرائيل إن كانت لهم كل مرة ولكم كل حلوة ، كلا والله لتسلكن طريقهم قد ر الشراك .

إن المبدأ الأساسي للحاكمية الإلهية الذى يردد القرآن ذكره في كل موضع أن من ترصاه حاكماً " مطلقاً " غير الله فهو طاغوت كما اصطلح القرآن على تسميته ، وهذا ضد العبودية لله (١) .

=====

وفي تفسير قوله تعالى : \* أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ  
إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ \* (١)  
قال - رحمه الله - : والمراد بالطاغوت في هذه الآية صراحة : الحاكم الذي يحكم  
بقوانين أخرى غير قانون الله وشرعته ، وكذلك نظام الحاكم الذي لا يطيع سلطة  
الله لعليا ويستند إلى كتاب آخر غير كتاب الله (٢) .

... ..

=====

(١) سورة النساء - آية ( ٦٠ ) .  
(٢) الحكومة الإسلامية - تعريب : أحمد ادريس (ص : ١٠٧ ) .

٤ - تأسيس الجماعة الإسلامية ، ودورها في تطبيق الشريعة :-

رأى الإمام المودودي أن دولة الإسلام لا تظهر للوجود بطريق خارقة ، بل لابد لإيجادها وتحقيقها من ( أن تظهر حركة شاملة مبنية على نظرية الحياة الإسلامية وفكرتها وعلى قواعدٍ وقيمٍ خلقيةٍ وعمليةٍ توافق روح الإسلام وتوائم طبيعته ، يقوم بأمرها رجال يظهرون استعدادهم التام للاصطباغ بهذه الصبغة العنصرية من الإنسانية ، ويسعون لنشر العقلية الإسلامية ويبدلون جهودهم في بث روح الإسلام الخلقية في المجتمع ثم يقوم على هذا الأساس نظامٌ للتعليم والثقافة ، يهيئ رجالاً " مطبوعين بطابع الإسلام الخاص والحادقين في العلوم الطبيعية والاقتصادية والسياسية وكل فروع العلوم من الذين امتزجت الفكرة الإسلامية بلحومهم ودمائهم ، والذين تثقفت أذهانهم واتسعت مداركهم اتساعاً " يؤهلهم لتدوين نظام للأفكار والنظريات ومنهج كامل للحياة العملية ، مبني على مبادئ الإسلام وقواعده (١) .

وهؤلاء الرجال وما يقدمونه من تضحيات وما يتخطونه من عقبات ويقدر الأثر الذي ينتج عن عملهم وجهادهم يمكن قيام الدولة الإسلامية .

وبناءً على هذه القناعة : سعى الإمام المودودي إلى تأسيس الجماعة الإسلامية وذلك في ( ٢ / ٨ / ١٣٦٠ هـ ، الموافق : ٢٦ أغسطس ١٩٤١ م ) ، إذ اجتمع بطائفة ممن استجابوا لدعوته وتحسسوا لفكرته ، ليدرسوا فكرة إنشاء جماعة إسلامية ، تجعل غايتها ومناط جهودها إقامة النظام الإسلامي (٢) .

واتفقوا على إبراز هذه الفكرة إلى حيز التنفيذ ، وتم في هذا اللقاء وضع النظام الأساسي للجماعة ، والذي يحدد هدف الجماعة وغايتها .

=====

(١) أبو الأعلى المودودي - منهاج الانقلاب الإسلامي (ص: ٨٢) ، المجموعة .

(٢) خليل الحامدي - الإمام أبو الأعلى المودودي - دعوته وجهاده (ص: ٣٢) .

### \* أهداف الجماعة الإسلامية :-

يمكن إجمال غايات الجماعة وأهدافها في ثلاث نقاط رئيسية :-

١ - دعوة الجماعة للبشر كافة والمسلمين خاصة أن يعبدوا الله وحده

ولا يشركوا به شيئاً " ولا يتخذوا إلهاً " ولا ربا " غيره .

٢ - دعوتها لكل من أظهر الرضا بالإسلام ديناً : أن يخلصوا دينهم

لله ، ويتركوا أنفسهم من شوائب النفاق ، وأعمالهم من التناقض .

٣ - دعوتها لجميع أهل الأرض أن يحدثوا "إنقلاباً" عاماً " في أصول الحكم

الحاضر والذي استبد به الطواغيت الذين ملؤوا الأرض فساداً " ، وأن ينتزعوا هذه

الإمامة الفكرية والعملية من أيديهم حتى يأخذها رجال يؤمنون بالله واليوم الآخر

ويدينون دين الحق ولا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً " (١) .

فغاية الجماعة ومناط جميع جهودها هو : ( إقامة دين الله وإقامة النظام

الإسلامي وكسب مرضاة الله والحصول على النجاة في الآخرة ، وليس المراد من إقامة

دين الله إقامة جزء معين منه ، بل : إقامة دين الله كاملاً " ، سواء فيما يرجع إلى

الحياة الفردية أو الحياة الجماعية ، أو إلى الصلاة أو الصيام والحج والزكاة

أو إلى الاقتصاد والاجتماع والمدنية والسياسة ، إذ ليس في الإسلام جزء بسيط منه

يعتبر غير ضروري ، فالإسلام كله ضروري . وعلى المؤمن أن يبذل قصارى جهده في

إقامة الإسلام كاملاً " بدون أن يقسمه إلى أجزاء ، فالجزء الذي يقيمه المؤمن في

حياته بصفة فردية والجزء الذي لا تتم إقامته إلا بالكفاح الجماعي : على المؤمنين

أن يكونوا لاقامته نظاماً " جماعياً " ، ويبذلوا له جهوداً " متضافرة " . وإن كان الهدف

الحقيقي للمؤمن في حياته ابتغاء " مرضاة الله والنجاة في الآخرة ، إلا أن هذا الهدف

لا يتحقق أبداً " إلا ببذل المساعي في إقامة دين الله في أرضه .

=====

(١) أبو الأعلى المودودي - تذكرة دعاة الإسلام (ص: ٩) وما بعدها .

وعلى هذا : يكون هدف المؤمن الواقعي : إقامة دين الله ، وهدفه الحقيقي ابتغاء مرضاة الله التي لا تحصل إلا بالجهود التي تبذل في إقامة دينه . (١)

\* منهج الجماعة :-

سعت الجماعة لتحقيق أهدافها المتركة في إقامة النظام الإسلامي بواسطة منهج محكم للدعوة والتربية ، وهو قريب من منهج جماعة الإخوان المسلمين ، إذ يعتمد على خطوات ثلاث هي :-

- التعريف ، - ثم التكوين . - ثم العمل والانتاج .

إلا أن ثمة اختلاف في درجة التركيز على مرحلة التكوين لدى الجماعة الإسلامية حيث تحض باهتمام خاص لدى الجماعة ، إذ هي لا تسعى إلى اكتساب أكبر عدد من الأشخاص في عضويتها بقدر ما تسعى إلى بناء تلك الجماعة بناءً إسلامياً .

أما منهج الجماعة في نشر الدعوة وتحقيق الأهداف فيتحدث عنه مؤسس الجماعة

بقوله :-

( الحقيقة أن منهاجنا هذا - كدعوتنا - ، إنما هو مأخوذ عن القرآن الكريم وسيرة الأنبياء عليهم السلام - ، فالذين يقبلون دعوتنا ويظهرون استعدادهم لحمل أعبائها وتبليغ رسالتها معنا ، فإن أول مانطالبهم به : أن يدخلوا في دين الله كافة ويصطبغوا بصبغته ، في كل شئون حياتهم ويجعلوا سلوكهم العام في الحياة هو الدليل على إخلاصهم وتجردهم ، ويبدلوا سعيهم لتزكية حياتهم وتطهيرها من كل شيء يخالف إيمانهم . وهذه هي المرحلة الأولى .

والأمر المهم الثاني : الذي نلزم به أعضاءنا بعد قبولهم لهذه الدعوة : هو أن يُعرفوا بالحق الذي شرح الله له صدورهم ، من حولهم من الناس ممن يرتبطون بهم

=====

(١) دستور الجماعة الإسلامية (ص: ٨) . تعريب : خليل الحامدي .

بروابط القرابة أو الصداقة أو الجوار أو البيع أو الشراء . وفي هذا الصدد قد بذلنا أقصى ما نملك من الجهد والتفكير لأن نرشد أعضاءنا والعاملين معنا إلى الطريق الذي قد دعا إليه ربنا - سبحانه وتعالى - ، في كتابه المجيد حيث يقول : \* ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ \* (١)

أى : أن يعرضوا على الناس قبل كل شيء مبادئ الدين الأساسية ، ثم يدعواهم إلى مطالبه ومقتضياته ولوازمه شيئاً فشيئاً ، وألا يجرّعوا أحداً منهم غذاءً يستعصي عليه هضمه ، وألا يقدّموا الفروع على الأصول والأحكام الجزئية على القواعد الشاملة ، وأن لا يضيعوا أوقاتهم في تهذيب المفاصد الظاهرة وقطع الفروع الخارجية وشذبها قبل أن يعالجوا المفاصد الأساسية الثابتة من الداخل وأن لا يقابلوا الواقعيين في الغفلة والضلال الاعتقادي والعملية بالازدراء والكراهة والاحتقار ، بل : عليهم أن يوجهوا فكرهم إلى علاجهم ومواساتهم وبذل النصيحة لهم بمثل ما يعامل به الطبيب مريضه (٢) .

بعد : فهذه لمحة موجزة عن منهاج الجماعة كما رسمه مؤسسها أبو الأعلى المودودي رحمه الله . نأتي بعد هذا إلى استعراض دور الجماعة في الدعوة إلى تطبيق الشريعة الإسلامية في باكستان :-

\* دور الجماعة في الدعوة إلى تطبيق الشريعة :-

سبق أن فصلت القول في جهود المؤسس - رحمه الله - ودوره في الدعوة إلى تطبيق الشريعة ، وهي - بلا شك - داخلية في جهود الجماعة باعتباره مؤسساً لها إلا أن للجماعة - بأعضائها الآخرين الذين يعدّون بالآلاف - جهداً عظيماً في هذا السبيل ، ويمكن أن نجمال هذه الجهود فيما يلي :-

=====

(١) سورة النحل - آية (١٢٥) .

(٢) أبو الأعلى المودودي - تذكرة دعاة الإسلام (ص: ٢٥) وما بعدها .

١ - تهيئة الجو العام في باكستان لتبني المطالب الإسلامية ، وأولها : إقامة

النظام الإسلامي ، وذلك من خلال الوسائل التالية :-

آ - الخطب والمحاضرات في المحافل الكبيرة والاجتماعات العظيمة ، حيث

( تنظم الجماعة - عن طريق فروعها ومؤسساتها المنتشرة في أنحاء باكستان -

لقاءات وندوات أسبوعية وشهرية وسنوية ، يحضرها عدد كبير من الجماهير وتلقى

في هذه اللقاءات دروس ومحاضرات عن القرآن الكريم ، والسنة النبوية ، وسيرة الرسول

- صلى الله عليه وسلم - وأصحابه ، وتوجيهات الإسلام في العقيدة والسلوك والاقتصاد

والسياسة . . . وما إلى ذلك )<sup>(١)</sup>

وهذه الدروس والمحاضرات : لها أثر كبير ومباشر وسريع بحكم إقبال

الشعب الباكستاني عليها ، وربما حضر اللقاء الواحد العام آلاف الأشخاص .

ب - الكتب والبحوث :-

فقد أصدرت الجماعة مئات الكتب والبحوث التي تشرح وتبين النظرة الإسلامية إلى

مختلف جوانب الحياة ، وكيف ينظم الإسلام هذه الجوانب وقد طبعت الجماعة ووزعت

مئات الآلاف من هذه الكتب بمختلف اللغات ، لاسيما كتب مؤسس الجماعة "أبي الأعلى

المودودي ، - رحمه الله - .

ج - الصحف والمجلات :-

فقد اهتمت الجماعة بهذه الناحية الإعلامية اهتماما " خاصا " ، وأولتها عناية " فائقة "

لما لها من التأثير البالغ على الجماهير ، فأصدرت الجماعة عددا " من الصحف

والمجلات ، منها على سبيل المثال : ( صحيفة " تسنيم " التي توقفت ، وصحيفة " كوهستان "

وصحيفة " جسارت " ، ومنها : المجلات الأسبوعية : مثل : مجلة " آسيا " ، ومنها الشهرية

وأهمها : مجلة " ترجمان القرآن " ، التي بدأ إصدارها أبو الأعلى المودودي - رحمه الله - .

=====

(١) حمد صادق الجمال - أبو الأعلى المودودي - حياته وفكره العقدى (ص ١١٤).

كما يوجد عدد كبير من الصحف تصدر في مختلف مقاطعات باكستان  
وبلغات محلية " كالسندية " - في مقاطعة السند ، والبشتو ، في مقاطعة " الحدود  
الشمالية " .

د - المدارس والمعاهد : أنشأت الجماعة الكثير من المدارس الابتدائية والمتوسطة  
والثانوية في أنحاء كثيرة من باكستان ، وكان الاهتمام بجانب المناهج الدراسية -  
بالتركيز على تربية الطلبة فكريا " وسلوكيا " على منهج الدين . وقد سيطرت الحكومة  
على هذه المدارس بعد اخضاع التعليم كله لسلطة الدولة .

إلا أنه لا يزال يوجد معاهد دينية تدرس فيها المعارف الإسلامية ولا تزال  
هذه المعاهد أهلية " ، ولدى الجماعة من هذه المعاهد ما يقارب الثلاثين معهدا " <sup>(١)</sup>  
يتخرج منها أعداد وفيرة من الشباب المصعب بالصبغة الإسلامية ، والداعي إلى  
سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة .

كما تعنى الجماعة عناية خاصة " بمدارس تحفيظ القرآن للذكور والإناث  
وتسعى للتوسع في هذه المدارس لتغطي كافة أنحاء باكستان ( ١ ) .  
فبواسطة هذه الوسائل وغيرها : تمكنت الجماعة الإسلامية بعون الله  
- عز وجل - من إيجاد تيار شعبي قوى وحركة جماهيرية ضخمة تطالب بالعودة  
إلى شرع الله ، وتحكيم كتابه ، والالتزام بدينه ، كما استطاعت أن تهيب رجالا " في  
مختلف التخصصات ممن تنوعت اختصاصاتهم وتعددت امكاناتهم ، يمكن أن يقوم على  
أكتافهم بناء دولة إسلامية متكاملة بإذن الله - تعالى - ،  
كما تقوم الجماعة بجهود مباشرة في سبيل الدعوة إلى تطبيق الشريعة . ومن  
ذلك :-

=====

(١) الجماعة الإسلامية (ص : ٩ ) وما بعدها ، نشرة أصدرتها دار العروة للدعوة  
الإسلامية - لاهور - باكستان .



\* إعداد مشروعات وقوانين مستعدة من الشريعة الإسلامية ، ومن تلك المشروعات :

مشروع تطبيق الشريعة الإسلامية ، الذي طرحه الشيخ " جوهر الرحمن " - عضو مجلس النواب المركزى الباكستاني ، وعضو مجلس الشورى للجماعة الإسلامية ، وقدّمه إلى مجلس النواب في جلسته التي عقدت في أول شهر رمضان عام ( ١٤٠٥ هـ )<sup>(١)</sup> .

\* ومن ذلك : ترشيح عدد من أعضاء الجماعة وموئديها للدخول في البرلمان ومجلس الشيوخ الباكستاني للتأثير على هذين المجلسين وكسب تأييد الأعضاء فيهما لتطبيق الشريعة في " باكستان " .

\* ومن ذلك : إبطال حجج المعارضين لتطبيق الشريعة وكشف زيف شبهاتهم وبيان تهافتها وسقوطها .

وختاماً : لا بد أن أنوه بأن جهود أبي الأعلى المودودي في سبيل تطبيق الشريعة الإسلامية ليست قاصرة على " باكستان " فحسب ، بل إن آثار جهاده وأعماله ظهرت في شتى أنحاء العالم الإسلامي بوسيلتين هما :-

١ - آثاره العلمية التي ترجمت إلى عدد من اللغات الحية الواسعة الانتشار كاللغة العربية والانجليزية والفرنسية والفارسية والتركية وغيرها من اللغات .

فهذه الآثار العلمية وصلت إلى كل مكتبة في كل أنحاء العالم الإسلامي واطلع عليها الآلاف المؤلفة ، فأثرت في قطاع كبير من المسلمين الذين كانوا على جهل بكثير من حقائق الإسلام وعلى ارتياب من صلاحيته منهاجا للحياة في هذا العصر . فبصرتهم هذه الآثار بالحقائق الصحيحة ، وقومت أفكارهم المعوجة ، وأوجدت فيهم الثقة المطلقة بهذا الدين ، كما كانت هذه الآثار وسيلة " لاقتناع الكثير بوجوب العودة إلى الشريعة الإسلامية وتدين الدستور الإسلامي ، وكان لهؤلاء المتأثرين دور في توعية من حولهم بما آمنوا به من حقائق الدين وإزالة المفاهيم الخاطئة والمشوهة من أذهانهم .

=====

(١) حصلت على نص المشروع مترجماً إلى اللغة العربية أثناء زيارتي لباكستان في أواخر شهر شعبان عام ( ١٤٠٦ هـ ) ، ثم نشر بعد ذلك في جريدة " جسارت " كما نشرته بعد ذلك عدد من المجلات الإسلامية .

والوسيلة الأخرى لتأثير أبي الأعلى المودودي - رحمه الله - هي :-  
تأثر أفراد كثيرون في مختلف أنحاء العالم الإسلامي بمنهج العمل والدعوة  
الذي انتهجه المودودي وه أنشأ الجماعة الإسلامية ، فانتهج هؤلاء منهجه  
وأسسوا الجماعات الإسلامية في بلدانهم ، تلك الجماعات التي تقود حركات قوية  
تطالب بتحكيم شرع الله في البلاد الإسلامية ، لاسيما في شرق آسيا .

ففي أندونيسيا ، وماليزيا ومورما ، وأفغانستان ، تأسست عدة جماعات  
إسلامية تطالب بحكوماتها بتطبيق الشريعة والتمسك بالإسلام ، وتدعو المسلمين عموماً  
إلى ذلك . .

هذا ما تيسر عرضه عن رائدين من رواد الدعوة إلى تطبيق الشريعة ، كان لهما  
كبير الأثر على الأمة المسلمة ، إذ ما نراه من صحوة إسلامية عامة ، ودعوة ملحة إلى  
تطبيق الشريعة تتكرر في كل بلد مسلم ؛ لزالتي تعيث القوانين الوضعية فيه فساداً ،  
إنما هو في أغلبه ثمرة لجهود هذين الرائدتين وأعمالهما العظيمة مع توفيق الله وعونه .  
وتكثير بعدهما المصلحون والدعاة ، وجلهم قد تأثر بشكل أو بآخر بفكر  
وعمل هذين المجددين . ولكن ما هو موقف الشعوب المسلمة من هذه الدعوة  
المباركة ؟ .

هذا ما سيتضح لنا في المبحث التالي :-

...

...

\* المطلب الثالث : موقف الشعوب من الدعوة الى تطبيق الشريعة :-

من المعلوم أن الدعوة الى تطبيق الشريعة شاعت في البلاد المسلمة التي تقل فيها نسبة غير المسلمين ، . ومعلوم - أيضا - أن كل مسلم يعرف دونه معرفة صحيحة لا يمكن أن يحاد الله ورسوله بأن يكره شريعة ربه أو يناوئ تطبيقها .

فالمسلم ، يعلم أن الله عز وجل - قد أوجب عليه الخضوع لحكمه - جل وعلا - وجعل من دلائل الايمان : التحاكم الى شرعه الذي جاء به رسوله محمد - صلى الله عليه وسلم - . فلا عجب أن نرى عموم المسلمين في كل بلد مسلم يؤيدون كل دعوة تطالب بالحكم بما أنزل الله وتنادى بتطبيق شرع الله ، إذ الأصل في حياة المسلمين أنها لا تحكم بغير شرع الله ( ومعلوم : أن الأمة المسلمة لم تقبل القوانين الأوربية أصلا ) ، ولم ترض بها ، بل لقد فرضت عليها هذه القوانين فرضا "دون أن تستشاور في شأنها بادئ ذي بدء" ، وما زال مفكرو الأمة وأهل الرأي فيها - سوى من شذ من المستغربين منذ بدأت المحاولات الأولى لفرض القانون الأوربي وحتى اليوم - يطالبون بالعودة الى استقاء التشريعات والنظم من الشريعة الإسلامية ( ١ ) .

فان عامة المسلمين الذين ما زالوا يعيشون تحت القوانين الغربية : لم يرسخ في أذهانهم أن هذه القوانين على شيء من الحق والصحة وأن قوانين الاسلام لم تعد تصلح لمسايرة العصر الحاضر . أن الأقلية القليلة من المفتتتين بالحضارة الغربية قد أخذوا ببريقها وآمنوا بقوانينها ونظمها الوضعية ، إلا أن عامة المسلمين لا يؤمنون إلا بالاسلام ، ولا يطالبون إلا بتطبيق قوانينه في بلادهم ( ٢ ) .

وإذا أردنا الشواهد على ذلك ، فلا تعوزنا ، فلو سألنا أي مسلم متحرر من التبعية للكفر ومناهجة : أي النظم تفضل : شرع الله ؟ أم القوانين الوضعية المخالفة له ؟ فان الاجابة البديهية : أنه ينضل شرع الله ، لا . قوانين الكفر وأهله .

=====

(١) محمد سليم العوا - في النظام الجنائي الاسلامي (ص : ١٤) .

(٢) أبو الأعلى المودودي - رسالة وأجب الشباب المسلم اليوم (ص : ١٣) ، بتصرف يسير .

ومما يصدق ذلك : أن بعض الدول المعاصرة جرت على عمل استفتاء لمواطنيها لتتعرف على اتجاههم ورأيهم في مسألة ما . وقد عملت بعض الدول الإسلامية هذه العملية ، فطرحت قضية تطبيق الشريعة الإسلامية للاستفتاء بمعنى : أن يجيب الفرد بالموافقة عليها أو الرفض لها : نعم ، أو لا .

ومع التحفظ على هذا الأسلوب وعدم التسليم به بالنسبة لهذه القضية التي حكم الله - عز وجل - فيها وقضى بإيجابها ، ومن ثم فلا خيرة للمسلم فيها ، وليس من حقوق مسلم يؤمن بالله أن يرفض حكم الله وشرعه ، أو يضع شرع الله للاختيار أو عدمه .

لكني أورد هنا كدليل على موقف الشعوب المسلمة من هذه القضية العظيمة ( فقد أجرى المركز القومي للبحوث الاجتماعية والجنائية " التابع للحكومة المصرية أجرى استفتاء " حول تطبيق الشريعة الإسلامية بين المواطنين المصريين ، وكانت نتيجته (١) ٩٦٦٪ يقولون : نعم لتطبيق الشريعة الإسلامية ) .

وقد أذاعت وكالات الأنباء هذا الخبر في حينه وذكرت الصحف . ومما يدل على تلحف الجماهير المسلمة على تطبيق الشريعة وكونه مطلباً عزيزاً يتمنى كل مسلم تحقيقه في أقرب فرصة ، أن أثره ظهر واضحاً " جلياً " في مناهج ( جميع الأحزاب السياسية في العالم الإسلامي على اختلاف ميولها ، فما من حزب إلا وأبرز في برنامجة المطالبة بتطبيق الشريعة ) حتى ولو كان في حقيقة الأمر من المعادين للإسلام - كالأحزاب اليسارية - ، لأن هذه الأحزاب تعلم يقيناً " أنها لن تجتذب الجماهير المسلمة للتصويت معها إلا بأن ترفع شعار المطالبة بتطبيق الشريعة .

وإذا تأملنا في الانتخابات التي تجرى في البلاد الإسلامية في الوقت الحاضر للمجالس النيابية لوجدنا أنه نادراً ما يخوض فرد أياً كان الانتخابات ويرشح نفسه إلا ويكون في أول عوده مناصرة الشريعة الإسلامية والعمل على تطبيقها .

=====

(١) المجتمع - عدد (٧٣٧) بتاريخ : ١/٢/١٤٠٦ ، (ص: ٢٢) .

(٢) صالح عشاوي - الدعوة ( عدد : ٥٣ ، ص: ١٤ ) .

سواء كان صادقا" في ذلك ، أم يتخذه دريعة" لكسب التأييد والفوز بالمناصب .  
فالحاصل : أن الشعوب المسلمة على اختلاف أقطارها وتباعد ديارها : تؤيد بشدة  
كل دعوة الى تطبيق الشريعة . والشواهد على ذلك أكثر من الحصر . ومن ذلك :-  
\* أنه حينما جرى استفتاء في أي دولة اسلامية حول تعديل الدستور أو بعض  
مواده ، فاننا نجد الكثرة الكاثرة مع التعديل لصالح الاسلام وتطبيق الشريعة . ومن  
أمثلة ذلك :

- ما حدث في باكستان ، والسودان ، ومصر ، والكويت .

ففي باكستان :- أيدت الجماهير الدعوة الى وضع دستور اسلامي لباكستان ، وفرضت  
على الجمعية التأسيسية اصدار قرار الأهداف الذي ينص على أن الحاكمية في باكستان  
لله - سبحانه وتعالى - ، وكان ذلك في الدورة التي عقدتها الجمعية سنة ( ١٣٦٩ هـ -  
(١)  
١٩٥٠ م ) .

وفي السودان :-

لاقت الدعوة الى وضع دستور اسلامي للبلاد تأييدا" واسع النطاق ، من قبل الجماهير  
المسلمة في سنة ( ١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩ م ) . وكادت الجمعية التأسيسية تستجيب لمطلب  
الجماهير ، لولا ما قدره الله من قيام الانقلاب العسكري بقيادة جعفر نميري في مايو  
( ١٩٦٩ م ، الموافق : لعام ١٣٨٩ هـ ٠٤ ) ولما اتجه الرئيس في أواخر فترة حكمه نحو  
تطبيق الشريعة نال كل التأييد والتشجيع من عموم الشعب السوداني ، يشهد له هذا  
الحشود البشرية الضخمة التي شاركت في مسيرة تأييد تطبيق الشريعة ، والتي قدرت بأكثر  
من مليون شخص ، وهي مسيرة شعبية بمناسبة المؤتمر العالمي الأول لتطبيق الشريعة  
(٢)  
في التاسع عشر من شهر رجب (عام : ١٤٠٥ هـ ) .

=====

(١) انظر : دستور الجماعة الاسلامية في باكستان ، تعريب : خليل الحامدي (ص : ٨٢ ) .

(٢) انظر : مجلة الأمة القطرية - عدد ( ٥٠ ) ، في : ١ / ٢ / ١٤٠٥ هـ (ص : ٣٧ ) .

كما خرجت الجموع الشعبية الهائلة مرة أخرى بعد سقوط ( حكومة جعفر -  
نميري ) ومطالبة " بعض المعارضين لتطبيق الشريعة بإلغاء القوانين الشرعية  
وتقديمهم طلباً بذلك إلى الحكومة الانتقالية ، فخرجت هذه الجموع مطالبة " بالابقاء  
(١)  
على القوانين الشرعية وعدم الغائها .

- وفي الكويت : =

طالب عدد كبير من نواب مجلس الأمة الكويتي بتعديل المادة الثانية من الدستور  
لتكون . . . ( الشريعة الإسلامية المصدر الرئيسي للتشريع ) ، بدلاً من النص السابق  
( مصدر رئيسي ) .

وحدثت هذه المطالبة أكثر من مرة ، كان آخرها في جمادى الأولى من عام  
( ١٤٠٤ هـ ، الموافق : فبراير ( ١٩٨٤ م ) ، حين تقدم ستة وأربعون نائباً من أصل  
خمسين نائباً يطالبون بتعديل المادة الثانية على ما سبق بيانه .

هذه نماذج تدل على غيرها ، فتنة صراع قوى في جل البلاد الإسلامية بين  
الاتجاهات المعادية لتطبيق الشريعة من علمانية وشيوعية وغيرها من الاتجاهات  
التي يمسك أصحابها بأزمة الحكم والسلطة ، وبين الشعوب المسلمة التي تصر على  
الرجوع إلى ربها والخضوع لحكمه ، وتطبيق شرعه . ولعل بوادر الخير ومشائر النصر  
بدأت تلوح في الأفق .

نسأل الله أن ينصر دينه ويعلي كلمته ويؤمئذ يفرح المؤمنون بنصر الله .

=====

(١) انظر: مجلة المجتمع - عدد (٧١٣) ، في: ١٦/٢/١٤٠٥ هـ ، (ص: ٣٥) .

(٢) المجتمع - عدد (٦٦٠) ، في: ٢٦/٥/١٤٠٤ هـ ، (ص: ٤ ، ٥) .

\* المبحث الثاني :-

( جهود التأصيل في المجال النظري ) :-

أولاً " : تهيئة البديل :-

أضحت مسألة تطبيق الشريعة الإسلامية هاجس الشعب المسلمة ، والتي خضعت ولا تزال للقوانين الوضعية على كره منها ، وذلك بفضل الله - تعالى - ، وتوفيقه ، ثم بجهود الدعاة المخلصين الذين دأبوا على بيان حقيقة الإسلام ووجوب الخضوع لله - تعالى - ، والسير على منهجه وطاعته في الشرائع كما يطاع في الشعائر .

ومع الحاح الجماهير المسلمة بقيادة علمائها ومفكريها الذين عرفوا الحق ودعوا إليه على الحكام وأولي الأمر بتطبيق الشريعة وإخضاع الحياة لمنهج الخالق - جل وعلا - : إلا أن أولئك الحكام ومن تبعهم غلب عليهم التأثر بالكفار ونظمهم والخوف منهم والانبهار بحضارتهم اضافة " إلى جهلهم التام بالشريعة وعدم إدراك حقيقتها وفضلها وتفوقها على كل نظام بشري قاصر .

فلذلك ( بذلوا المحاولات المتعددة لإقناع المسلمين بالإقلاع عن فكرة تنفيذ الشريعة في العصر الحديث ، عصر العلم والحضارة والنور ، وأرادوا الفرار من الشريعة وذلك : برميها بكل نقيصة حتى يشككوا الجمهور في صلاحيتها لتلبية حاجات الناس ومطالبهم في دولة عصرية جديدة ) (١) .

ومن أبرز ما أثاروه - مما نحن بصدد إزالته الآن - : أن أحكام الشريعة إذا سلموا بكونها تصلح نظام حياة ، موجودة في كتب الفقه الإسلامي لا سيما الأحكام الفرعية التفصيلية ، سواء في مجال نظم الحكم أو القضاء ، أو المعاملات المدنية ، أو التعامل الدولي . وكتب الفقه لا يمكن الاعتماد عليها لتنظيم الحياة ، إذ هي مختلفة متشعبة يصعب استخلاص النظم منها .

=====

(١) أبو الأعلى المودودي - نظرية الإسلام وهدى في السياسة والقانون (ص ١٣٢) .

بينما النظم والقوانين الغربية واضحة محددة مرتبة ، شاملة لكل نواحي الحياة  
فكل شعبة من شعبها وكل جانب من جوانبها يوجد له النظم الواضحة التي تنظمه  
وبهذا يمكن بسهولة الأخذ بالقوانين الوضعية بخلاف الشريعة الإسلامية وتلك حالها .  
ولم يقف أهل الحق ودعائه مكتوفي الأيدي ولم يكتفوا بالقول إن الشريعة  
موجودة ولا تحتاج إلى بيان واظهار ، وأن من أراد صادقا " تطبيقها لم يحل دونه  
حائل حقيقي . لكنهم ردوا ردا " عمليا " ، فألفوا الكتب العظيمة ، ودونوا المدونات  
الضخمة في بيان حقائق الشريعة ومحاسنها وشمولها وصلاحياتها لكل زمان ومكان  
وايضاح سموها وفضلها بالمقارنة مع قوانين البشر القاصرة .

ولم يكتفوا بذلك ، بل : سعوا إلى إخراج أحكام الشريعة في شكل يختلف  
عن مألوف الفقهاء الأقدمين ويناسب العصر الحديث ، وأسلوب يقرب من أساليب  
المعاصرين ، ويسهل فهمه وإدراكه عليهم ، وصاغوا بعض أحكام الشريعة صياغة جديدة "   
مرتبة في شكل مواد محددة منظمة .

كما سعوا إلى إخراج موسوعات الفقه الإسلامي وتكوين مجتمعات البحوث  
الإسلامية ، والمجتمعات الفقهية ، لتقوم بدورها في هذا المجال وتسد فراغا " لا بد من  
سده ، فكل هذه الأعمال والجهود كانت ردا " عمليا " على تشكيك المشككين وإرجاف  
المرجفين . وفيما يلي بيان مفصل بتلك الجهود :-

...

...

=====



## آ - الجهود المساعدة لتهيئة البديل :-

قبل عرض الجهود المباشرة في تهيئة البديل عن القوانين الوضعية ، لابد من التنويه عن الجهود والأعمال غير المباشرة والتي تُعتبر عاملاً "مساعداً" في تهيئة البديل ، بل إنها جهود ضرورية وملحة في العصر الحاضر ، فلا شك أن تقنين أحكام الشريعة ( لا يمكن أن يتم بالصورة المطلوبة في ظل غياب الجهد الذي يبذله المختصون في الشريعة لإبراز كنوزها الدفينة المكتنزة في طيات الكتب الفقهية ، التي لم تلق العناية الكافية من حيث الطباعة والفهرسة والترتيب لكي يسهل على الباحث الرجوع إليها ) (١)

كما أن الحاجة ماسة - أيضاً - إلى اجتماع علماء المسلمين للتدارس في القضايا المستجدة ، والمشكلات المطروحة والخروج من الدراسة الجماعية برأيٍ موحدٍ يأخذ به المسلمون . . . ولذا : دعا العلماء والدعاة إلى :-

١ - إيجاد موسوعات فقهية .

٢ - إنشاء المجمعات الفقهية .

وقد تم ذلك بحمد الله . فإلى الحديث عن الموسوعات والمجمعات الفقهية :-

### ١ - الموسوعات الفقهية :-

تعريف الموسوعة :- تطلق الموسوعة أو دائرة المعارف على : ( المؤلف الشامل لجميع معلومات علم أو أكثر معروضة من خلال عناوين متعارف عليها ، بترتيب معين لا يحتاج معه إلى خبرة وممارسة ، مكتوبة بأسلوب مبسط .

فخصائص الموسوعة التي توجب لها التسمية هي : الشمول ، الترتيب السهل

والأسلوب المبسط ، وموجبات الثقة في معلوماتها .

=====

وهذا : يتبين أن ( الموسوعة الفقهية : هي ماكانت فيها هذه الخصائص وأن أساس الترتيب فيها هو : المصطلحات المتداولة في الفقه ، وهى : الكلمات العنوانية لأبوابه ومسائله المشهورة . . . . . والتى ترتب ترتيباً " هجائياً " حسب حروف الهجاء ( أ ، ب ، ت ) ، لتمكين المطلع عليها من الوصول لمطابق البحث ، وموجب الثقة فيها : هو : بيان الأدلة ، والعزو للمراجع الأصيلة (١) .

وتختلف كتب الفقه المطولة ( الأمهات ) عن الموسوعة فى أن تلك المطولات : لم تراع تلك الخصائص المشار إليها ، إذ لم يقصد مؤلفوها أن تكون كذلك .

#### \* أهداف الموسوعة الفقهية :-

إن فكرة إصدار موسوعة فقهية : نشأت فى الأصل لتذليل الصعوبة التى يجدها الكثيرون فى الرجوع إلى الأحكام الشرعية ، واستخراجها من بطون أمهات الكتب الفقهية ، ويتفرع عن هذا الهدف الأسمى : عدة أهداف تتحقق بإصدار الموسوعة منها :-

- ١ - تسهيل العودة إلى أحكام الشريعة ، سواء كان ذلك لأجل التقنين أو غيره ، فالموسوعة : وسيلة هامة مساعدة لتهيئة القوانين الشرعية أو المستمدة من الشريعة البديلة عن القوانين الوضعية ، حيث إن الموسوعة مصدر ييسر تقنين الأحكام الشرعية نظراً لكونها تجمع الأحكام الشرعية بترتيب خاص يسهل على الباحث العثور عليها .
- ٢ - تيسير الإلمام بالأحكام الشرعية لغير الفقهاء للاطلاع على ما استنبطه الفقهاء من الكتاب والسنة لتنظيم شئون الحياة .

- ٣ - توفير الوقت على المختصين وغيرهم فى التعمق فى دراستهم الشرعية ، لاسيما فى التعليم العالى والقضاء والتشريع .

=====

(١) الموسوعة الفقهية - وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية - الكويت ( ١ / ٥٣ ) .

٤ - إحياء التراث الفقهي وترشيحه للدراسات الدولية الحقوقية المقارنة .<sup>(١)</sup>

\* الموسوعة الفقهية في الواقع :-

١ - مشروع موسوعة جامعة دمشق :-

في عام ( ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٦ م ) كانت بداية المحاولات لإبراز الموسوعة الفقهية إلى حيز الواقع وكان ذلك في دمشق عاصمة الشام ( سوريا ) ، من قبل لجنة ملحقة بكلية الشريعة في جامعة دمشق ، وكان للداعية الشيخ الدكتور : مصطفى السباعي جهود مشكورة في السعي لإخراجها ( مستعينا " برجال مختارين من هيئة التدريس في الكلية وغيرها ، وصدر مرسوم جمهوري بالعمل على إخراجها بتاريخ ٣ / ٥ / ١٩٥٦ م .<sup>(٢)</sup>

وقد تضمنت مواد هذا المرسوم الخطوط العامة للمشروع بالشكل التالي :-

( المادة الأولى : تصدر كلية الشريعة في الجامعة السورية موسوعة "دائرة المعارف " للفقه الإسلامي ، غايتها صياغة مباحث الفقه الإسلامي بمختلف مذاهبه وإغرائها في مصنف جامع مرتب على غرار الموسوعات القانونية الحديثة ، بحيث :-

آ - تعرض مواد الفقه الإسلامي عرضاً " علمياً " حديثاً " ، .

ب - ويسهل الرجوع إلى نصوصه في كل موضوع للاستفادة منها إلى أبعد حد ويرشد الباحثين إلى مصادر هذا الفقه وموطن كل بحث فيه .

وقد شكلت لجنة من العلماء والمختصين بالقوانين بموجب هذا المرسوم وأسند إليها الإشراف على إصدار الموسوعة وسميت " لجنة موسوعة الفقه الإسلامي " ، وأعضاؤها هم : الدكتور مصطفى السباعي - عميد كلية الشريعة بجامعة دمشق ، والأستاذ : مصطفى الزرقاء والدكتور : معروف الدواليبي ، والدكتور : يوسف العش .<sup>(٣)</sup>

=====

(١) انظر : جمال الدين عطية - مدى الحاجة إلى موسوعة الفقه الإسلامي (ص : ١١٦) ،

وانظر أيضاً : مناع القطان - التشريع والفقه (ص : ٢٦٣) .

(٢) انظر : د / جمال الدين عطية - تراث الفقه الإسلامي ومنهج الاستفادة منه (ص : ٢٧) .

(٣) مناع القطان - التشريع والفقه (ص : ٢٧١) .

( ولما حدثت الوحدة بين مصر وسوريا : شارك في لجنة الموسوعة أعضاء آخرون من مصر، وسميت : موسوعة " جمال عبد الناصر " في الفقه الإسلامي " ، ثم أُعيد إليها اسمها الأول بعد وفاته .

(١) وقد صدر من هذه الموسوعة حتى اليوم خمسة عشر جزءاً (١) .

#### \* مشروع موسوعة جماعة الدراسات الإسلامية :-

بعد توقف العمل في الموسوعة الفقهية السابقة، عرض لبعض أعضاء جماعة الدراسات الإسلامية بالقاهرة برئاسة الشيخ محمد أبو زهرة - رحمه الله - أن تقوم الجماعة بعمل موسوعة ( ولا مانع في نظر الذين اقترحوا ذلك من أن تتعدد أنواع الموسوعات كما تتعدد الكتب والمؤلفات في الموضوع الواحد ، فقد يكون في أحدها قصور يكمله الآخر ، وكما أن الآحاد يتعاونون ، يصح للجماعات أن تتعاون وأن يقسم العمل بينها فينجز في أول وقت من الزمان إن توافرت النيات وخلصت الضمائر ) .

وعارض أبو زهرة - رحمه الله - واقترح عمل مدونة لا يراعى فيها ما يراعى في الموسوعات . وأنشئت لجنة لعمل هذه المدونة ، ولما رأى الشيخ ومن معه أن الوقت يمضي دون إنتاج يوازي الجهد المبذول ، اقتنع بوضع موسوعة فقهية بدلاً من المدونة التي اقترحها ، ووضع لها منهج مدروس ، روعي فيه أن تكون الموسوعة جامعة للتراث الفقهي ونق ما في المذاهب الفقهية الأربعة ، ومذهب الزيدية والظاهرية والأباضية والشيعة الجعفرية الاثني عشرية ، مع مراعاة أن يكون أساليبها سهلاً " نيراً " لا يعلو على إدراك المثقفين ولا ينبو عنه ذوق المتخصصين ، وقد خرج من الموسوعة عددان فقط ثم توقفت .

=====

- (١) عمر الأشقر - تاريخ الفقه الإسلامي (ص: ٢٠٦) ، الطبعة الأولى (١٤٠٢) هـ .
- (٢) مقدمة موسوعة الفقه الإسلامي - جمعية الدراسات الإسلامية - تقديم : محمد أبو زهرة (ص: ١٠٦) .
- (٣) انظر : المصدر السابق (ص: ١٠٦ - ١١١) . وانظر : د / جمال الدين عطية - تراث الفقه الإسلامي (ص: ٧٢) وما بعدها .

### ٣ - مشروع الموسوعة الفقهية في الكويت :-

( نشطت وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية في الكويت في إحياء التراث الإسلامي ، وفي مقدمة ما قامت به من مشاريع : " مشروع موسوعة الفقه الإسلامي " ، وبدئ في الإعداد له سنة ( ١٣٨٦ هـ ) ، واستدعت الوزارة خبيراً لهذه الموسوعة من مؤسسي فكرة " موسوعة دمشق " هو الأستاذ : ( مصطفى الزرقاء ) ، وقد استكتب خبير الموسوعة عدداً من رجالات الفقه الإسلامي في بعض الموضوعات الفقهية ، على أن يكون البحث متناولاً لثمانية مذاهب هي : الحنفي ، والمالكي ، والشافعي ، والحنبلي ، والظاهرية ، والزيدية والشيعة الإمامية ، والأباضي<sup>(١)</sup> .

وتم نشر طبعة تمهيدية لبعض الموضوعات التي تم إنجازها ومنها :

١ - الأشرطة . ٢ - الأطعمة . ٣ - الحوالة .

وقد كتب على غلاف كل منها : ينشر بهذه الطبعة التمهيدية نماذج من الموضوعات الفقهية المكتوبة للموسوعة . . . والغرض من النشر التمهيدية لهذه النماذج تلقي ملاحظات الأساتذة ذوي الاختصاص ، للاستئارة بها في الطبعة النهائية للموسوعة ، بكاملها ، وترتيبها ألف بائي في صورتها الأخيرة بعد تمام تحريرها .

( وقد استمر العمل في مشروع الموسوعة الفقهية في دورته الأولى خمس سنوات تم فيها وضع الخطة وصنع معجم فقهي مستخلص من المغنى - لابن قدامة الحنبلي - ، وكتابة خمسين بحثاً متفاوتة في الكمية والنوعية ونشر منها الثلاثة المذكورة آنفاً وانتهت الدورة الأولى ، وأواخر عام ( ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م ) ، ثم تلتها فترة تراثية قطعتها المباشرة في عام ( ١٩٧٥ م ) ، ببعض الأعمال التحضيرية ، والاتصالات بالمختصين لمواصلة هذا المشروع ، وخلال عامين تم جمع الاقتراحات ودراستها بقصد الوصول للطريقة المثلى لاستئناف العمل .

=====

(١) مناع القطان - التشريع والفقه في الإسلام تاريخاً ومنهجاً ( ص : ٢٧٤ ) .

وصدر قرار باستئناف العمل مرة أخرى ، وشكلت لذلك " اللجنة العامة  
للموسوعة الفقهية " ، ولا تزال تواصل أعمالها في هذا السبيل ، وقد تم حتى الآن :  
طباعة عشرة أجزاء ويدئ في عرضها في الأسواق (٢) .

#### \* المجمععات الفقهية والاجتهاد الجماعي :-

من خصائص هذه الشريعة الآلهية : أنها شريعة حية نامية ، بأصولها وقواعدها  
وقد أثبت فقهاء الإسلام وعلماءه السابقون خصوصية هذه الشريعة عمليا ، باستنباط  
الأحكام الشرعية لكل القضايا التي استجدت في عصرهم ، إلى أن وصلت الأمة في  
عصر من عصور الجمود ، أغلقت فيه على نفسها باب الاجتهاد ، ولما كانت الحياة  
متطورة ، تتجدد قضاياها من عصر لعصر ، فلا بد لرجال الفقه الإسلامي من متابعة  
استنباط أحكام ما يجد من أحداث حتى لا ينحرف الناس عن الشريعة عن قصد  
وعن غير قصد .

( وقد تفتح العالم الإسلامي اليوم على مشكلات جديدة ، لم يكن كلها أوجلها  
معروفا " في العصور السابقة ، وهي في حاجة إلى أن يواجهها علماء الإسلام بالبحث  
والاجتهاد ، [ واستنباط الحكم الشرعي لها ] ولا يتأتى هذا بالأبحاث الفجائية  
التي يقدمها بعض الناس من حيث لا خسر ، تحمل طابع التجديد ، ولا يرى القارئ فيها  
سوى النظرة السطحية في الكتابة ، أو الاستسلام أمام هذه القضايا بتطويع الإسلام لها  
وتحميل نصوصه وقواعده ما لا يحتمل منها ، حتى يساير الإسلام أوضاع المدنية الحديثة  
بعجزها ويجبرها ) .

بل : يتأتى بالأبحاث العميقة التي تسبر غور القضايا وترد فروعها إلى أصولها  
لتزنها بميزان الفقه الإسلامي .

=====

(١) مقدمة " الموسوعة الفقهية " ، - وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - بالكويت - الجزء

الأول - ( ص : ٥٧ ) .

(٢) المجتمع = عدد ( ٨٠٢ ) ، في : ٢٧ / ٥ / ١٤٠٧ هـ - ( ص : ٥٣ ) .

وإذا تعذر الاجتهاد المطلق، أو اجتهاد المذهب، فإن الاجتهاد الجماعي ممكن، وهنا تأتي فكرة مجمع الفقه الإسلامي<sup>(١)</sup>، أو هيئة كبار العلماء، أو مجمع البحوث الإسلامية لتكون وسيلة لهذا الاجتهاد تحقق الغرض المنشود وتكون وسيلة فعالة لتسهيل تطبيق الشريعة والمسايرة فيه.<sup>(٢)</sup>

ولأجل هذا، دعا كثير من العلماء والدعاة إلى إنشاء مجمع فقهي يضم أشهر فقهاء العالم الإسلامي، ممن جمعوا بين العلم الشرعي والاستنارة الزهنية وصلاح السيرة والتقوى، ومن ذلك الاقتراح الذي قدمه الشيخ (مستفي الزرقاء) في مؤتمر رابطة العالم الإسلامي الذي عقد في مكة المكرمة سنة (١٣٨٤ هـ)، وجاء فيه قوله:-<sup>(٣)</sup>

(إذا أريد إعادة الحيوية لفقه الشريعة بالاجتهاد الواجب استمراره شرعاً والذي هو السبيل الوحيد لمواجهة المشكلات الزمنية الكثيرة بحلول شرعية حكيمة عميقة متينة الدليل، بعيدة عن الشبهات والريب والمطاعن، وتهزم آراء العقول الجامدة والجاحدة على السواء، فالوسيلة الوحيدة هي اللجوء لاجتهاد الجماعة بدلاً عن الاجتهاد الفردي، وطريقة ذلك: تأسيس مجمع للفقه يضم أشهر فقهاء العالم الإسلامي، ممن جمعوا بين العلم الشرعي والاستنارة الزهنية وصلاح السيرة والتقوى ويضم إلى هؤلاء: علماء موثوقين في دينهم من مختلف الاختصاصات الزمنية اللازمة في شؤون الاقتصاد والاجتماع والقانون، والطب، ونحو ذلك ليكونوا خبراء يعتمد الفقهاء رأيهم في الاختصاصات الفنية).

وقد لاقت تلك النداءات والاقتراحات صدى في أنحاء العالم الإسلامي، فأنشئت مجامع للفقه الإسلامي، وهيئات لكبار العلماء، ومجمعات للبحوث الإسلامية، وفيما يلي

=====

(١) مناع القطان - التشريع والفقه في الاسلام - تاريخاً ومنهجاً" (ص: ٢٧٦).

(٢) انظر: جمال الدين عطية- تراث الفقه الاسلامي (ص: ١٠٤).

(٣) نقلاً عن: مناع القطان- المصدر السابق (ص: ٢٦٠).

تعريف موجز ببعض تلك المجمعات :-

١ - مجمع البحوث الإسلامية في الأزهر :-

أنشئ مجمع البحوث الإسلامية في الأزهر سنة (١٩٦١ م)، وجعلت رئاسته إلى شيخ الأزهر ، ولديه الأمين العام للمجمع ويختار من علماء الأزهر .

\* وأهدافه هي :- بحث القضايا التي تهم العالم الإسلامي ، وإصدار البحوث

التي تتضمن رأى الإسلام في هذه القضايا ، وإحياء التراث الإسلامي<sup>(١)</sup>.

( كما قرر المجمع في جلسته السابعة والعشرين في ٨/٣/١٩٦٢ م أن من أهداف المجمع : العمل على إيجاد مشروع قانون شامل للأحوال المدنية والجنائية )<sup>(٢)</sup> وغيرها .

\* لجان المجمع :-

- لجنة القرآن والسنة .

- ولجنة البحوث الفقهية .

- ولجنة إحياء التراث الإسلامي .

- ولجنة الدراسات الاجتماعية .

\* دورات المجمع :-

يعقد المجمع مؤتمرا عاما يدعى إليه علماء العالم الإسلامي في كل عام لمناقشة البحوث المعدة والقضايا المطروحة ويخرج منها بالقرارات والتوصيات اللازمة .

وانعقد أول مؤتمر له سنة (١٩٦٤ م)<sup>(٣)</sup> .

٢ - المجمع الفقهي في رابطة العالم الإسلامي :-

قررت الأمانة العامة لرابطة العالم الإسلامي تأسيس مجمع فقهي يضم جماعة من العلماء والفقهاء يتولون دراسة واقع الأمة الإسلامية والمشكلات التي تواجهها ، وإيجاد الحلول الصحيحة على أساس كتاب الله العزيز والسنة المطهرة والاجماع ، وبقية المصادرات المعتمدة في الفقه الإسلامي .

=====

(١) مناع القطان - المصدر السابق (ص: ٢٦٠) .

(٢) د / جمال الدين عطية - تاريخ تقنين الشريعة الإسلامية - المسلم المعاصر

عدد (١١) ، (ص: ٥١) .



**\* وأهداف هذا المجمع هي :-**

إحياء التراث الفقهي ونشره، وإبراز تفوق الفقه الاسلامي على جميع القوانين الوضعية، ودراسة ما يواجهه العالم الاسلامي من مسائل مستجدة، وبيان حكم الشريعة فيها على هدى الكتاب والسنة والاجماع والقياس .

**\* دورات المجمع :-**

ويعقد المجمع دورة في السنة، كما يعقد الأعضاء المقيمون في المملكة دورات حسب الحاجة .

**\* لجان المجمع :-**

قسم عمل المجمع على عدة لجان :-

آ - لجنة المصطلحات الفقهية : وتتولى تحديد المعنى اللغوي والاصطلاحي للكلمات الفقهية في جميع المذاهب بغية إثراء الفقه الحقوقي بمصطلحات دقيقة المبني، رفيعة المعنى بدلا من تلك الدخيلة التي يتداولها رجال القانون .

ب - لجنة التراث الفقهي : وتتولى تحقيق ما لم ينشر من المؤلفات الفقهية ذات القيمة العلمية الكبيرة .

ج - لجنة البحث العلمي : وتقوم بدراسة فقه المعاملات دراسة علمية حديثة بتشجيع البحث العلمي .

د - لجنة الصياغة : وتتولى صياغة الأحكام الفقهية على شكل مبادئ ومواد لتسهيل تطبيقها في الحياة العملية .

هـ - لجنة الدراسات المعاصرة : وتقوم بدراسة التيارات الفكرية الدخيلة والمذاهب المنحرفة وما يواجهه العالم الاسلامي من مسائل ومشاكل وإيجاد الحل الاسلامي الصحيح لكل ذلك (١) .

=====

(١) رابطة العالم الاسلامي - عشرون عاما " على طريق الجهاد - إصدار: الأمانة العامة للرابطة (ص: ٢٢، ٢٣) .

بلغت عدد الدورات التي عقدها المجلس الى عام ( ١٤٠٥ هـ ) ثمانى دورات  
درس خلالها عدة مسائل ومشاكل واجهها العالم الاسلامي واتخذ حيالها القرارات ،  
والتوصيات المناسبة ومنها :-

مايتناول التيارات والمذاهب الوافدة والزائفة : كالماسونية والشيوعية  
والبهائية والقاديانية ، والوجودية ، ومنها مايتعلق ببعض المسائل المستجدة : كالتأمين  
بشئى صوره وأشكاله ، وحكم الشرع في تحديد النسل ، وحكم الشريعة في الفوائد  
الرموية ، وكيفية الإفادة من أموال الزكاة .

### \* ٣ - مجمع الفقه الاسلامي التابع لمنظمة المؤتمر الاسلامي :-

قرر المؤتمر الاسلامي الثاني عشر لوزراء الخارجية المنعقد في بغداد بالجمهورية  
العراقية من ( ١ - ٢ ) حزيران ( ١٩٨١ م ) ، إنشاء مجمع الفقه الاسلامي . وتم إنشاء  
المجمع وحددت أهدافه بما يلي :-

١ - تحقيق الوحدة الإسلامية نظريا وعمليا عن طريق السلوك الإنساني  
ذاتيا ، واجتماعيا ، ودوليا ، وفقا لأحكام الشريعة الإسلامية .

٢ - شد الأمة الإسلامية لعقيدتها ودراستها مشكلات الحياة المعاصرة ،  
والاجتهاد فيها اجتهادا أصيلا ، بغرض تقديم الحلول النابعة من الشريعة  
الاسلامية (١) .

ويمتاز هذا المجمع عن سابقه بكثرة الأعضاء ، إذ جُلُّ دول العالم الاسلامي  
المشاركة في منظمة المؤتمر لها ممثل في هذا المجمع .

=====

(١) عمر الأشقر - تاريخ الفقه الاسلامي (ص: ٢١٤) .

- العمل على تقنين أحكام الشريعة الإسلامية بدلا من القوانين الوضعية :-

قبل الشروع في بيان الجهود التي بذل في النصف الأخير من القرن الرابع عشر الهجري ، لتقنين أحكام الشريعة الإسلامية ، لابد من التعريف اللغوي والاصطلاحي لكلمة ( التقنين ) ، وإيراد نبذة تاريخية يسيرة عن نشأة فكرة التقنين من الشريعة الإسلامية ، وما تم من ذلك قبل التاريخ المشار إليه ، حتى يتبين الحقيقة وهي : كذب الادعاءات والمزاعم المذكورة آنفاً .

ويتضح صدق القول بأن تطبيق الشريعة : لا يتوقف على تقنين أو غيره ، بقدر ما يتوقف على صدق ولاية الأمر وعزمهم على ذلك<sup>(١)</sup>.

ثم أتناول بالبيان نماذج مختلفة من أعمال ومشروعات التقنين لأحكام الشريعة الإسلامية في الوقت الحاضر المشار إليه .

#### \* تعريف التقنين :-

- في اللغة : كلمة التقنين : مشتقة من كلمة ( قانون ) ، فلا بد من بيان معنى كلمة ( قانون ) في اللغة ، فيها يتضح معنى التقنين .

فالقانون : كلمة رومية ( يونانية ) الأصل ، دخلت إلى اللغة العربية عن طريق<sup>(٢)</sup> السريانية ، وكان استعمالها في الأصل بمعنى : المسطرة ، ثم صار بمعنى القاعدة<sup>(٣)</sup> . ومعنى كلمة ( القانون ) في لغة العرب : مقياس كل شيء<sup>(٤)</sup> .

فالتقنين إذن : وضع القانون .

- في الاصطلاح :- لم يستعمل الفقهاء المسلمون كلمة القانون والتقنين إلا نادرا

وانما استعملوا كلمات الشرع والشريعة والحكم الشرعي . أما في الوقت الحاضر فقد راجت هذه الكلمة واستعملت كثيرا ، فإذا أطلقت كلمة ( التقنين ) : فهي تعني : ( تجميع الأحكام القانونية المبعثرة بين مختلف القوانين والأحكام القضائية ، وإصدارها في مجموعة

=====

(١) يأتي بيان أوفى عن هذه الحقيقة أثناء عرض شبهة التقنين والرد عليها في الباب الثالث إن شاء الله .

(٢) الزبيدي - تاج العروس ( ٣١٥ / ٩ ) .

(٣) صبحي المحمصاني - فلسفة التشريع ( ص : ١٥ ) .

(٤) ابن منظور - لسان العرب ( ٢٢٩ / ٧ ) .

واحدة لكل فرع من فروع القانون - كالمدني والتجاري والجزائي . . . وهكذا .  
وترتب الأحكام في كل مجموعة ترتيباً "موضوعياً" وفق تصنيف واضح تقسم فيه الأبواب  
والفصول ، وتوضع المواد القانونية في مكانها من هذا التصنيف بعد صياغتها صياغة  
محكمة" ، توضح مقصود الشارع دون شرح أو تطويل (١) .

أما تقنين الأحكام الشرعية : فهو يعني : ( صياغة الأحكام الشرعية في عبارات  
الزامية لأجل تنفيذها والعمل بموجبها ) (٢) . والتقنين هنا : قاصر على أحكام المعاملات  
والمعاملات تشتمل : على جميع فروع القانون المعروفة من القانون العام بفروعه وأهمها :-  
القانون الدولي العام ، والقانون الدستوري ، والقانون الإداري ، والقانون المالي والقانون  
الدولي الخاص ، وهذه القوانين وغيرها هي المقصودة بعملية تقنين الفقه الاسلامي  
وليست الشريعة كلها (٣) .

ويرى بعض الباحثين : أن استعمال كلمة ( تدوين ) أصح من كلمة ( تقنين )  
وأولى ، وفي نظري : أن كلمة تدوين لا تفيد معنى التقنين ، ولذلك فاستعمالها لا يبين  
المقصود كما هو الحال في كلمة ( التقنين ) .

=====

- (١) جمال الدين عطية- تاريخ تقنين الشريعة الاسلامية - مجلة المسلم المعاصر  
عدد ( ١١ ) ، سنة ( ١٣٩٧ هـ ( ص : ٣٧ ) .
- (٢) صبحي المحمصاني - مقدمة في احياء علوم الشريعة ( ص : ٩٧ ) .
- (٣) محمد عبد الجواد محمد - توحيد القوانين عن طريق تقنين الشريعة الاسلامية  
مجلة النور الكويتية - عدد ( ١٥ ) ، في : صفر ( ١٤٠٥ هـ ) ( ص : ٥٤ ) .

ب - نشأة فكرة التقنين من الشريعة الإسلامية :-

يرى بعض الباحثين أن نشأة فكرة تقنين أحكام الشريعة الإسلامية كانت على يد "عبد الله بن المقفع"، الأديب المشهور في العصر العباسي<sup>(١)</sup>.

ذلك : أنه وجّه إلى الخليفة العباسي "أبي جعفر المنصور" اقتراحاً "يقترب

من فكرة التقنين وذلك في رسالته المعروفة باسم : "رسالة الصحابة"، قال فيها :-

( فلو رأى أمير المؤمنين أن يأمر بهذه الأفضية والسنن المختلفة فترفع إليه

في كتاب ، ويرفع معها ما يحتج به كل قوم من سنة أو قياس .

ثم نظر أمير المؤمنين في ذلك وأمضى في كل قضية أمره الذي يلهمه الله ويعزم

عليه وينهى عن القضاء بخلافه ، وكتب بذلك كتاباً "جامعاً" ، لرجونا أن يجعل الله

هذه الأحكام المختلفة الصواب بالخطأ حكماً "واحداً" وصواباً" ، ورجونا أن يكون

اجتماع السير قربةً لإجماع الأمر برأى أمير المؤمنين وعلى لسانه {٢} .

"فابن المقفع" يرى أن يختار الخليفة في كل مسألة تعرض عليه الحكم الذي يراه

صواباً" ، ثم يلزم القضاة والحكام به ، فلا يقضون بغيره ، وهكذا كل قضية يكون لها

نظير مما حكم فيه الخليفة برأى ، وتجمع هذه الأفضية والأحكام في كتاب جامع ويكون

العمل على ما فيه ، وهذا الاقتراح يقترب بصورة كبيرة من فكرة "التقنين" المعاصر .

وقد لاقتى هذا الاقتراح هوى" في نفس أبي جعفر المنصور ، ولكن بصورة أخرى ،

فقد رأى أن يجمع الناس على ما في موطأ الإمام "مالك بن أنس" ، كما روى ذلك ابن عبد

البر ، في جامع "بيان العلم وفضله" عن الإمام مالك قال :-

( لما حج أبو جعفر المنصور دعاني فدخلت عليه ، فقال : إني قد عزمـت

=====

(١) انظر: صحيحي المحمـصاني - الأوضاع التشريعية (ص: ١٥٨) ، وما بعدها .

(٢) محمد زكي صفوت - جبهة رسائل العرب (٣ / ٢٥) .

أن أمر بكتيبك التي وضعتها - يعني : الموطأ - ، فينسخ نسخا " ، ثم أبعث الى كل  
مصر من أمصار المسلمين منها نسخة ، وأمرهم أن يعملوا بما فيها لا يتعدوها وإلى  
غيرهما .

فقلت : يا أمير المؤمنين ، لا تفعل ، فإن الناس قد سبقت إليهم أقاويل وسمعوا  
أحاديث ، ورووا روايات ، وأخذ كل قوم بما سبق إليهم وعملوا به من اختلاف أصحاب  
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، وغيرهم ، وإن ردهم عما اعتقدوه : شديد ، فدع الناس  
وما اختار كل بلد لأنفسهم (١) .

فهذه الحادثة وأمثالها : تدل على أن فكرة تدوين الأحكام الشرعية وجمع  
الناس على رأى واحد كانت فكرة " قديمة " لم يتلقها علماء الأمة بالقبول ، لأنهم أرادوا  
الإبقاء على حرية النظر واستنباط الأحكام من المصادر الأصلية طبقا لما يعرض من  
النوازل . . . (٢) .

كما جرت محاولات أخرى تقترب من التقنين - في صورتها - ، وإن لم تكن تقنيناً  
في حقيقتها حيث حاول بعض الحكام الإلزام بقول واحد وجمع الناس عليه ، وأمسروا  
بعض العلماء بجمع كتب تخدم هذا الغرض ، ومن أهم هذه المحاولات :-

الأولى : كانت بأمر من السلطان العثماني - سليمان الأول القانوني - ، حيث  
أناط بالشيخ أحمد الحلبي - الإمام والخطيب بجامع السلطان محمد خان بالأسطانة -  
جمع كتاب في أحكام الفقه ، فصنف هذا كتاباً " وجيزاً " ، سهل المطالعة أسمائه :  
( ملتقى الأبحر ) ، وهو يحوى خلاصة المسائل الواردة في المتنون الحنفية المشهورة ،  
وهي : ( القدوري ، المختار ، الوقاية ، الكنز ) ، . وأصبح هذا الكتاب وشروحه من  
الكتب المعتمدة في المذهب ، لكنه لم يكن تقنيناً رسمياً " إلزامياً " ، بل : كان جمعاً

=====

- (١) جامع بيان العلم وفضله ( ١ / ١٣٢ ) .  
(٢) عبد المجيد محمود - مجازة الفقه الإسلامي والتطور الحضاري ( ص : ٢٥ ) ،  
- طبع على الاستنسل - .

علميا" لتسهيل تطبيق أحكام الشرع، بعد تبني الدولة العثمانية للمذهب

الحنفي (١).

\* أما المحاولة الثانية : فكانت في الهند ، بأمر من السلطان ( محمد أورنگ

زيب عالمكير) ، . ففي القرن الحادي عشر الهجري كلف السلطان المغولي (محمد أورنگ زيب عالمكير) لجنة من خمسة من مشاهير علماء الهند ، ليؤلفوا كتابا " جامعاً" لظاهر الروايات التي اتفق عليها وأفتى بها الفحول ، ويجمعوا فيه من النوادر ما تلقاها العلماء بالقبول ، فدونوا مجموعة من الفتاوى المأخوذة عن ظاهر الرواية في المذهب الحنفي في كتاب معروف بالفتاوى الهندية" ، أو: الفتاوى العالمية (٢).

\* بدء التقنين من الشريعة الإسلامية :-

لم تحبظ فكرة تقنين الأحكام الشرعية بالتنفيذ العملي حتى اتجهت إلى ذلك الدولة العثمانية في أواخر عهد ها إلى تنفيذها ، وذلك بإخراج قانون للمعاملات مقيّد بالمذهب الحنفي باسم " مجلة الأحكام العدلية " (٣).

ففي غرة محرم ( ١٢٦٨ هـ - ١٨٦٩ م ) صدر أمر من السلطان العثماني " عبد الحميد " بتشكيل لجنة مجلة الأحكام التشريعية - جمعية مجلتي - من سبعة أعضاء برئاسة ناظر ديوان العدلية ( وزير العدل ) : ( غايتها تأليف كتاب في المعاملات الفقهية يكون مضبوطاً ، سهل المأخذ ، عارياً من الاختلافات محاوياً للأقوال المختارة ، سهل المطالعة على كل واحد ) (٤).

وبينت مقدمة المجلة الغرض من تأليفه بالقول : إنه ( تحصل منه فائدة عظيمة

=====

- (١) صبحي المحمّصاني - الأوضاع التشريعية (ص ١٨٤) .
- (٢) صبحي المحمّصاني - فلسفة التشريع في الإسلام (ص : ٩٠ ، ٩١) .
- (٣) انظر: محمد سلام مدكور - القضاء في الإسلام - (ص : ١١١) .
- (٤) مقدمة المجلة (ص : ١١) .

لكل من نواب الشرع ومن أعضاء المحاكم النظامية ، ومأمورى الإدارة ، فيحصل لهم بمطالعة انتساب إلى الشرع وتصير لهم ملكة بحسب الوسع ، يقتدرون لها على التوفيق ما بين الدعاوى والشرع الشريف : فيصير هذا الكتاب معتبرا " مرعى الإجراء " في المحاكم الشرعية ، مغنيا " عن وضع قانون لدعاوى الحقوق التي ترى في المحاكم النظامية (١) .

فالمقصود الأول في الحقيقة من وضع تلك المجلة : هو التيسير على قضاة المحاكم النظامية الذين ليست لديهم القدرة على البحث في المسائل الفقهية من مظانها كما يقصد منه - أيضا - : توحيد الأحكام في القضايا المتشابهة ، وعدم الاختلاف فيها في حال ترك الأمر لاجتهاد قضاة الشرع في الأخذ بالأقوال المختلفة في المذهب (٢) .

وقد استغرق العمل لإصدارها سبع سنوات ، فانتهى العمل سنة ( ١٢٩٣ هـ - ١٨٧٦ م ) ، وكان الجزء الذى يتم إنهاؤه ينشر في حينه .

وتحتوى المجلة على ( ١٨٥١ ) مادة ، مقسمة إلى مقدمة وستة عشر كتابا " ، وقد جعلت المقدمة كمدخل ، فهي مائة مادة تبحث في تعريف علم الفقه ، وتقسيمه ، والقواعد الكلية للفقه .

أما الكتب الستة عشر : فهي بحث بعضها في العقود الخاصة : كالبيع والإجارة ، والكفالة والرهن ونحوها ، وبحث البعض الآخر في مسائل عامة ، تتعلق بالعقود كالجبر والاكراه ، أما الكتب الباقية : فتبحث في بعض مسائل البيئات وأصول

=====

- (١) مقدمة المجلة (ص: ١٢) .
- (٢) للاستزادة في دوافع إصدار المجلة . انظر: تقرير لجنة جمعية المجلة المرفوع إلى الصدر الأعظم ( عالي باشا ) ، والمنشور في مقدمة المجلة .



المحاكمة، وهي : كتاب الدعوى ، وكتاب القضاء ، والإقرار، والبيانات .  
والمجلة بوجه عام مأخوذة عن كتب ظاهر الرواية في المذهب الحنفي ،  
وعند تعدد الأقوال اختارت القول الذي رأته موافقا لحاجات العصر .  
ويرى الكثير من المفكرين والباحثين : أن تلك المجلة فتحٌ جديد في الفقه  
الإسلامي ، وبداية لعصر جديد .

## ٢ - مدونات ( محمد قدرى باشا ) :-

وبعد صدور مجلة الأحكام العدلية ، وتطبيقها في الأقطار التابعة للدولة العثمانية ،  
رفض العمل بها خديوى مصر ( إسماعيل ) ، واستعاض عنها بقانون مدني منقول  
بحذافيره عن قانون نابليون الفرنسي ، بدعى حب الاستقلال عن الدولة العثمانية  
كما يقول بعض الكتاب (١) .

والحقيقة : هي أن الاستغراب هو الذى أدى به إلى رفض المجلة ، لاسيما  
وقد اقترح عليه ذلك مستشاره الفرنسي ، وحتى يخفف وطأة عمله الشائن هذا :  
كلف الشيخ ( مخلوف العنباوى ) ، بتطبيق القانون الفرنسي ، على مذهب الإمام مالك  
، لإظهار عدم التعارض ، ولم يُجِدْ عمله هذا شيئا " ، بل : لقد استنكر الشعب  
ذلك وعارضه ، وإن لم يكن لهذه المعارضة أثر عملي . وكان من مظاهر ذلك الاستنكار  
قيام ( محمد قدرى باشا ) بصياغة قانون مدني مستمد من الشريعة الإسلامية ،  
(٢)

=====

- (١) صبحي المحمصاني - فلسفة التشريع في الاسلام (ص : ١٢٨ ) .
- (٢) محمد قدرى باشا : من رجال القضاء بمصر ولد بها سنة ( ١٢٣٧ هـ - ١٨٢١ م ) ،  
تعلم بالقاهرة ، ودخل مدرسة الألسن ونبع في معرفة اللغات ، شغل عدة مناصب ،  
إلى أن تولى نظارة الحقانية ( أى : وزارة العدل ) ، توفي بالقاهرة سنة : ١٣٠٦ هـ  
( ١٨٨٨ م ) . انظر : خير الدين الزركلي - الأعلام ( ٢٣١ / ٧ ) .
- (٣) صبحي المحمصاني - المصدر السابق - ( ص : ١٢٨ ) .

وسماه ( مرشد الحيران إلى معرفة أحوال الإنسان ) ، احتوى على ( ٩٤١ ) مادة . ولم يوضع هذا المشروع موضع التنفيذ ، بل : لم يرَ النور إلا بعد وفاة مؤلفه ، حيث قامت نظـارة المعارف - أى : وزارة المعارف - المصرية بطباعته بعد شرائها لمسودته سنة ( ١٣٠٧ هـ ) ، وتمت طباعته بعد إطلاع المفتي وموافقته على طبعه (١) !

كما أن لمحمد قدرى باشا مشروعات تقنين أخرى هي :-

٢ - تقنين أحكام الوقف ، باسم : ( العدل والإنصاف في حل مشكلات الأوقاف ) ، جعله في ( ٦٤٦ ) مادة .

٣ - تقنين الأحكام المتعلقة بالأسرة من : نكاح ، وفراق ، وميراث ، ونفقات ، وغيرها - وسماه : ( الأحكام الشرعية في الأحوال الشخصية ) ، واحتوى على ( ٤٧٦ ) مادة . (٢)

ومع تلك الجهود الطيبة ، إلا أنها تبقى دليلاً على أن تطبيق شرع الله ليس رهنًا " بتقنين أو غيره ، بل : هو رهن بصدق الحكام مع ربهم في العزم على تنفيذ حكم الله وتطبيق شرعه على عباده . إذ لم تؤد جهود ( محمد قدرى ) هذه إلى أن يطبق الحاكم شريعة الله ، ولو كان ذلك الحاكم مريدًا " لتطبيق شرع الله : لكان السبيل أمامه سهلاً " ميسراً " .

وبعد هذا العرض السريع لأهم مشروعات التقنين السابقة ، يأتي الحديث عن مشروعات التقنين المعاصرة ، ودور لجان التقنين في تهيئة البديل عن القوانين الوضعية .

=====

(١) انظر: مقدمة وخاتمة ( مرشد الحيران إلى معرفة أحوال الإنسان ) .

(٢) انظر: عمر الأشقر - تاريخ الفقه الإسلامي (ص: ١٩٧) ، وما بعدها . وانظر - أيضاً - : عباس حسني محمد - الفقه الإسلامي ، آفاقه وتطوره (ص: ٢٣٧) .

\* لجان تقنين الشريعة في الوقت الحاضر ودورها في تهيئة البديل :-

---

كان لقوة الدعوة الى تطبيق الشريعة في العصر الحاضر ، وانتشارها آثار عملية واسعة النطاق على الأمة الاسلامية . ومن أهم تلك الاثار :- إنشاء لجان لتقنين أحكام الشريعة الإسلامية ولمراجعة القوانين السارية لتحديثها وفق أحكام الشريعة ومبادئها .

ومن المهم أن نتعرف على هذه اللجان قبل البدء في عرض القوانين الإسلامية البديلة للقوانين الوضعية التي وضعتها تلك اللجان .

ومعلوم : أن هذه اللجان وما قامت به من أعمال لم تكن لتوجد لولا جهود الدعوة إلى تطبيق الشريعة الذين ما فتئوا يطالبون بقيامها حتى تحقق الغرض المطلوب (١)

ولا شك أن قيام هذه اللجان يعتبر مكسباً كبيراً للمسلمين ليقترحوا أكثر وأكثر ومصورة عملية نحو تطبيق الشريعة في نظمهم وقوانينهم ، ، كما أن إعداد البديل للقوانين الوضعية : تم بواسطة هذه اللجان .

إلا أن المؤسف أن جلّ أعمال هذه اللجان مع كونها رسمية وحكومية لم تر النور ، ولم تأخذ طريقها إلى التطبيق . واللجان التي أنشئت حتى الآن يمكن حصرها في الآتي - بحسب تاريخ قيامها - :-

١ - (اللجنة العليا لمراجعة التشريعات وتعديلها بما يتفق مع المبادئ الأساسية للشريعة الإسلامية) . والتي شكلها مجلس قيادة الثورة في ليبيا ، وذلك في تاريخ ١٣٩١/٩/٩ هـ ، الموافق : ٢٨ أكتوبر (١٩٧١ م) ، وأسندت رئاسة اللجنة للمستشار ( علي علي منصور ) (٢)

=====

(١) انظر: اقتراح أبي الأعلى المودودي بإنشاء مجمع لتقنين الشريعة فسي :

القانون الإسلامي وطرق تنفيذه (ص: ٦٥) .

(٢) علي علي منصور - خطوة رائدة نحو تطبيق أحكام الشريعة (ص: ٩) .

وأما أعمال هذه اللجنة فيقول عنها رئيسها :-

( وإلى أن غادرت ليبيا متنحيا " عن العمل آخر أكتوبر ( ١٩٧٤ م ) لم يكن هذا القانون [ - يقصد قانون حد شرب الخمر - ] قد صدر ، كما لم تصدر عشرات أخرى من مشروعات القوانين التي كنا أعدناها خلال ثلاثين شهرا " ، تطبيقا " لأحكام الشريعة الإسلامية ؛ منها : -

- الجنائي : الذي شمل بقية جرائم الحدود والقصاص والدية .

- ومنها المدني والمرافعات ، والضرائب ، والمعاملات المصرفية وغيرها .

وليس هذا محل ولا وقت ذكر المعوقات والتحديات التي حالت دون ذلك ( ١ ) .

ولم يذكر المستشار ( علي منصور ) شيئا " عن هذه المعوقات ، والصعوبات

واكتفى بالتلميح دون التصريح .

٢ - ( اللجنة العامة لمراجعة القوانين السارية في السودان لتوافق مبادئ

الشريعة الإسلامية ) .

أصدر نائب رئيس الجمهورية السوداني ورئيس الوزراء قرارا " بإنشاء هذه اللجنة

وذلك في : ١٣٩٧ / ٦ / ٥ هـ ، الموافق : ٢٣ / ٥ / ١٩٧٧ م ، بالقرار رقم ( ٢٣٦ ) لسنة

( ١٩٧٧ م ) .

وتضمن القرار تفصيلا " لمهام اللجنة ، وعلى رأس تلك المهام : إعداد مشروعات

قوانين مستمدة من الشريعة الإسلامية ( ٢ ) .

وقد أنجزت هذه اللجنة عددا " من مشروعات القوانين ، أخذ بعضها طريقة "

إلى التطبيق ، بينما لا تزال بقية أعمالها حبيسة الأدرج .

=====

( ١ ) نظام التجريم والعقاب في الإسلام مقارنا " بالقوانين الوصفية ( ص : ١٠١ ) .

( ٢ ) محمد سليم العوا - في أصول النظام الجنائي ( ص : ٢٨ ) .

أما ما أعلن من قوانين مستمدة من الشريعة : تم تطبيقها في السودان فقد أعدتها لجنة خاصة كلفها الرئيس السابق من ثلاثة من مستشاريه ، بصورة غير معلنة ، حيث لا يعلم تاريخ تكليفها ، وقد أعدت هذه اللجنة مجموعة من القوانين المستمدة من الشريعة الإسلامية ، والتي بدئ في تطبيقها منذ : ٣٠ / ١١ / ١٤٠٣ هـ (١)

\* ٣ - لجنة مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر :-

قرر مجمع البحوث العلمية بالأزهر في : ٢٧ / ١١ / ١٣٨٦ هـ ، الموافق : ٨ / ٣ / ١٩٦٧ م أن من مهام المجمع : العمل على إيجاد مشروعات قوانين مستمدة من الشريعة ، شاملة لكافة فروع القوانين .

ثم أوصى المؤتمر الرابع لعلماء المسلمين المنعقد بمجمع البحوث الإسلامية في : ١ / ٤ / ١٣٨٨ هـ ، الموافق : ٢٧ / ٦ / ١٩٦٨ م بتكليف لجنة من رجال الفقه الإسلامي ومن رجال القانون الوضعي بسهمة وضع الدراسات ومشروعات القوانين التي تيسر على المسئولين في مصر وسائر البلاد الإسلامية الأخذ بأحكام الشريعة الإسلامية في فروع القانون المختلفة ، كالعقوبات ، والمدني والتجاري والبحري وغيرها .

ثم وافق مجلس مجمع البحوث بجلسته : ٦٢ ، في : ١٧ / ١ / ١٩٧٠ م على الخطة المرحلية لأعمال اللجان التي أنيطت بها هذه المهمة ضمن خطة لجنة البحوث الفقهية التي أقرتها بجلستها رقم : ٢٠ / ، في : ١١ / ٩ / ١٩٦٩ م (٢)

ثم أصدر الشيخ " عبد الحليم محمود " - رحمه الله - لما كان شيخ الأزهر قراراً رقم ( ٣ ) لسنة ( ١٩٧٦ م ) بتشكيل لجنة عليا بالأزهر لتعديل القوانين الوضعية إلى ما يتطابق أحكام الشريعة الإسلامية .

=====

(١) انظر: بحث التطبيق العملي في السودان (ص: ٣٧٨ ، ٣٨٠) من هذه الرسالة .

(٢) جمال الدين عطية - تاريخ تقنين الشريعة الإسلامية - مجلة المسلم المعاصر

( عدد : ١١ ) ، في : رجب ( ١٣٩٢ هـ - ص : ٥١ ) .

ثم أصدر خلفه شيخ الأزهر ( محمد عبد الرحمن بيصار ) - رحمه الله -  
القرار رقم ( ٨٤ ) لسنة ( ١٩٨٠م - ١٤٠٠ هـ ) بإعادة تشكيل هذه اللجنة تدعيماً  
للقيام بالمهمة المنوطة بها .

وقد أعدت هذه اللجنة عدداً من القوانين المستمدة من الشريعة الإسلامية  
وقد متها إلى الجهات المعنية :-

رئاسة لوزراء ، ووزارة العدل ، ومجلس الشعب (١) . ولم يطبق أيها (٢) .

#### \* ٤ - اللجنة العليا لتطوير القوانين وفق الشريعة الإسلامية ( ) :-

وهي اللجنة المشكلة بقرار وزير العدل في جمهورية مصر العربية رقم ( ١٤٦٣ ) ،  
في : ١٣٩٥ / ١١ / ٢٧ هـ ، الموافق : ١٩٧٥ / ١١ / ٣٠ م (٣) وكان مبعث تشكيلها  
الضغوط التي بذلها عدد من الدعاة إلى تطبيق الشريعة في مجلس الشعب المصري ،  
وعلى رأسهم : إسماعيل معتوق ، وعدد من العلماء ، وعلى رأسهم : صلاح أبو إسماعيل ،  
وذلك قبل أن يصبح عضواً في مجلس الشعب (٤)

وقد أنجزت هذه اللجنة عدداً من القوانين المستمدة من الشريعة الإسلامية ،  
إلا أنه أيها (٥) منها لم يأخذ طريقه إلى التنفيذ .

#### \* ٥ - ( لجنة تقنين أحكام الشريعة الإسلامية في مجلس الشعب المصري ) :-

اتخذ مجلس الشعب المصري في : ١٧ ديسمبر سنة ( ١٩٧٧م ) قراراً بإنشاء لجنة  
عامة ، لتقنين الشريعة الإسلامية ، نظراً لتأخر اللجنة المشكلة من قبل وزارة العدل (٦)

=====

(١) انظر: تقرير لجنة الأزهر للرد على شهادة الشيخ صلاح أبو إسماعيل في كتاب:

" الشهادة (ص: ١٥٤) وما بعدها .

(٢) صلاح أبو إسماعيل - الشهادة (ص: ١٥٦) .

(٣) انظر: توفيق علي وهبة - التدابير الجزائية والوقائية في التشريع الإسلامي (ص: ١٤٥) .

(٤) انظر: صلاح أبو إسماعيل ( - الشهادة (ص: ١٢) ) .

(٥) المصدر السابق (ص: ١٦) .

(٦) مجلة الاعتصام - مضبطة مجلس الشعب وثيقة لاتخطئ . عدد ( ١٠ ، ١١ ) ،

في تقديم مشروعاتها ، وقد أنجزت هذه اللجنة عدداً من القوانين المستمدة من الشريعة الإسلامية إلا أنها كغيرها لم تأخذ طريقها إلى التطبيق ، بل : رفض مجلس الشعب عرضها على المجلس ، محتجاً بعدم وجود مثل هذه القوانين ، مما أدى إلى احتجاج العلماء والدعاة وأفراد الشعب على هذا التصريح (١) .

\* ٦ - ( اللجنة العليا لمراجعة القوانين في دولة الإمارات وتعديلها بما يتفق مع الشريعة الإسلامية ) :-

فقد أصدر رئيس دولة الإمارات العربية المتحدة قراراً في صفر : ١٣٩٨ هـ = الموافق : مارس ١٩٧٨ م ب تشكيل هذه اللجنة وتعيين المستشار (علي علي منصور) رئيساً لها (٢) .

وقد قامت هذه اللجنة بمهامها ، ولكن أعمالها لا تزال حبيسة الأدراج . ولم تأخذ طريقها إلى التطبيق . لكن بعض الإمارات فرضت بعض القوانين الموافقة للشريعة كإمارة الشارقة " ، التي أصدرت قانوناً بجلد شارب الخمر ، وبالإضافة إلى (٣) أن رئيس دولة الإمارات أصدر قراراً بإحالة جميع قضايا السرقة إلى المحاكم الشرعية بدلاً من المحاكم المدنية (٤) .

هذا بإيجاز عرض لما أنشئ حتى كتابة هذه الرسالة من لجان لتقنين أحكام الشريعة الإسلامية - فيما أعلم - .

وقد قامت هذه اللجان بتقنين أحكام الشريعة ، ووضع قوانين لا تخرج عن مبادئ الشريعة ونصوصها ، وذلك في مختلف المجالات ؛ الدستورية والجناية والاقتصادية والقضائية .

=====

- (١) انظر : الاعتصام - العدد السابق - (ص : ١١) .
- (٢) محمد سليم العوا - المصدر السابق - (ص : ٢٩) .
- (٣) تطبيق الشريعة الإسلامية هو الحل - مجلة الإصلاح ( كلمة المجلة ) ، عدد ( ٨٠ ) محرم ( ١٤٠٥ هـ ) ، (ص : ٥٠) .
- (٤) محمد سليم العوا - المصدر السابق - (ص : ٢٩) .

كما قام - أيضا - بعض الأفراد بعمل مشروعات تقنين فردية ، في بعض المجالات المشار إليها . وفيما يلي عرض لأهم ما أنجزته تلك اللجان من قوانين في المجالات المذكورة ، ويلحق ببعضها ما أنجزه بعض الأفراد من قوانين مشابهة .

وعلى هذا : فإن ما يذكر من القوانين ليس مقصورا " على ما وضعته تلك اللجان فحسب ، بل : قد يرد ذكر ما يقتضي البحث إيراد ، وإن لم يكن من أعمال تلك اللجان ، مع بيان جهته حتى لا يحدث خلط في تقدير الجهود .

#### (١) - في مجال " الدستور " ونظام الحكم :-

من المعروف أن القرآن الكريم والسنة النبوية - على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى التسليم - : جاء بنصوص تمثل العبادات العامة والقواعد الكلية لنظام الحكم في الإسلام من وجوب الإمرة وإيجاب طاعة ولي الأمر ، والشورى والتحاكم إلى الكتاب والسنة عند النزاع . . . . ونحو ذلك .

ومن هنا : استنبط علماء الأمة واجبات الحاكم والمحكوم وحقوق كل منهما ،

والأحكام المنظمة للعلاقات بينهما ، وبين الأمة المسلمة وغيرها من الأمم (٢) .

وقد عرف المسلمون هذه المبادئ وتلك الأحكام وطبقوها ، وإن لم يضعوا لها المصطلحات التي استجدت في العصر الحديث . ولكن ظهور المصطلحات السياسية الجديدة ، والتنظيم الحديث المدون لنظم الحكم فرض على المتحمسين من الدعاة إلى تطبيق الشريعة السعي إلى استخراج الأحكام الشرعية المنظمة لهذا المجال من كتاب الله وسنة رسوله ، وما استند إليهما من مؤلفات علماء الإسلام من فقهاء ومحدثين ومفسرين ، وصياغتها بأسلوب يناسب عقول الحكام المعاصرين وغيرهم من المتأثرين بنظم

=====

(١) الدستور : كلمة غير عربية الأصل ، وتعني : مجموعة القواعد الأساسية التي تبين شكل الدولة ونظام الحكم فيها ومدى سلطاتها إزاء الأفراد ، نقلا " عن د / اسماعيل

البدوي ، مبادئ القانون الدستوري دراسة مقارنة بالشريعة الإسلامية (ص ٢٤) .

(٢) منير البياتي - الدولة القانونية والنظام السياسي الإسلامي (ص : ٧٠) .



الغرب وقوانينه ، ( لاسيما وقد أصبح الدستور الإسلامي مسألة تهم المسلمين وتشغل بالهم ، فكثيرا " ما تراهم يتساءلون : هل في الإسلام دستورٌ للدولة أم لا ؟ . فإن كان ؟ فما هي مبادئه وتفاصيله ؟ وهل في مبادئه وتفاصيله التعليمية شيء يمكن الاتفاق عليه بين علماء المسلمين جميعا " على اختلاف مذاهبهم ؟ (١) .

ومع استقلال كثير من بلاد المسلمين وجلاء المحتل الأجنبي عنها : كان لابد أن تضع كل دولة مستقلة " دستورا " تقوم على أسسه وتعمل بموجبه ، وعلى أساسه يتم وضع سائر نظم الدولة وقوانينها .

لهذه الأسباب وغيرها : جرت محاولات متعددة من قبل دعاة الإسلام والمنادين بتطبيق شريعته ، سواء كانوا أفرارا " أو جماعات ، لتدوين الدستور الإسلامي ، . ومن أبرز تلك المحاولات :-

١ - المبادئ الأساسية للدولة الإسلامية التي أقرها مؤتمر العلماء في باكستان :-  
فقد قام الإمام العلامة " أبو الأعلى المودودي - رحمه الله - بجهود مشكورة لعقد مؤتمر لعلماء المسلمين في باكستان ، لأجل وضع دستور لدولة باكستان ، ردا " على مزاعم الحكام العلمانيين الذين ادعوا أنه لا يوجد مبادئ إسلامية لنظام الحكم يمكن أن يتفق عليها علماء المسلمين في باكستان ، لاختلاف مذاهبهم وتعدد اتجاهاتهم .  
فانعقد هذا المؤتمر في ( الفترة من ١٢ - ١٥ ربيع الآخر سنة ١٣٧٠ هـ ) ، واشترك فيه واحد وثلاثون عالما " ، واتفقوا على وضع المبادئ الأساسية للدولة الإسلامية ، وذلك في اثنتين وعشرين مادة ، تضمنت بيان : ( مَنْ له حق التشريع للدولة المسلمة وهو الله - عز وجل - ، والمصدر الذي تستمد منه نظم الدولة وقوانينها ، كما أجمل مقومات الدولة وواجباتها تجاه المواطنين ، وعلاقتها بالدولة الأخرى ، وأشار إلى

=====

(١) مقدمة المبادئ الأساسية للدولة الإسلامية التي قررها مؤتمر العلماء المنعقد في " كراتشي " عام ( ١٣٧٠ هـ - ١٩٥٠ م ) .

حقوق المواطنين مسلمين وغير مسلمين ، ويّسن من يصح اختياره لرئاسة الدولة المسلمة ومهمات الحاكم المسلم الرئيسية ؛ ، وطريقته في الحكم ومساواته لجمهور المسلمين في الحقوق المدنية وأمام القانون ، ومساواة أعضاء الحكومة بغيرهم أمام المحاكم ، كما جاء في هذه العبادئ بيان فصل السلطة القضائية عن التنفيذية ، وعدم السماح بنشر الأفكار المناقضة للعبادئ الأساسية للدولة ، وأنه لا يقبل شيء من الدستور يخالف الكتاب والسنة (١) .

٢ - كما جرت محاولة أخرى لإعداد دستور إسلامي في بلد إسلامي آخر

هو : ( السودان ) .

حيث أعدت نخبة من رجال القانون المنتمين لجبهة الدستور الإسلامي دستورا إسلاميا " لتقدمه إلى اللجنة التي شكلتها الحكومة السودانية بعد الاستقلال ، لوضع دستور دائم للسودان ، وكانت الجبهة تأمل أن توافق اللجنة على تبني هذا الدستور الإسلامي ليكون دستورا " دائما " للسودان ، إلا أن معارضة الكثير من ممثلي الأحزاب العلمانية والنصرانية للدستور الإسلامي : حالت دون ذلك .

وجددت المحاولة مرة أخرى بواسطة جبهة الميثاق الإسلامي سنة ( ١٣٨٦ هـ ) ، و ( ١٣٨٩ هـ ) ، وكان الجوالعام مهيبا " لقبول هذا الدستور ، وكان من المتوقع أن يجاز هذا الدستور ، إلا أن وقوع الانقلاب العسكري بقيادة "جعفر نميري" حال دون ذلك .

=====

(١) انظر نصوص العبادئ ملحقة بكتاب : نظرية الإسلام وهديه في السياسة والقانون والدستور - أبو الأعلى المودودي (ص: ٣٧١ - ٣٧٥) .

### ٣ - مشروع الدستور الإسلامي لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر :-

ظهرت فكرة هذا المشروع أثناء انعقاد المؤتمر الثامن لمجمع البحوث الذي انعقد في " القاهرة " ، في : ذى القعدة من عام ( ١٣٩٧ هـ ) ، والذي نص في إحدى توصياته على :-

أن يقوم الأزهر ومجمع البحوث بصفة خاصة بوضع دستور إسلامي ( ليكون تحت طلب أية دولة تريد أن تأخذ الشريعة الإسلامية منها ) لحياتها وبيوتها في الاعتبار عند وضع هذا الدستور أن يعتمد على المبادئ المتفق عليها بين المذاهب الإسلامية كلما أمكن ذلك .

وتنفيذاً لهذه التوصية : قرر مجلس المجمع بجلسته المنعقدة في : ١١/١/١٣٩٧ هـ ، اسناد وضع المشروع إلى لجنة الأبحاث الدستورية الإسلامية بالمجمع ، على أن يدعى لهذا الاجتماع الشخصيات التي يمكن أن تسهم في وضع هذا المشروع (١) .

وقد تم الانتهاء من صياغة هذا المشروع في : ١٦/٧/١٣٩٨ هـ ، وجاء في تسعة أبواب ، اشتملت على مائة واثنين وأربعين مادة . وكانت الأبواب بالشكل التالي :-

- الباب الأول : الأمة الإسلامية .

- الباب الثاني : أسس المجتمع الإسلامي .

- الباب الثالث : الاقتصاد الإسلامي .

- الباب الرابع : الحقوق والحريات الفردية .

- الباب الخامس : الإمام .

- الباب السادس : القضاء .

- الباب السابع : المجلس النيابي .

- الباب الثامن : الحكومة .

- الباب التاسع : أحكام عامة وانتقالية .

=====

وقد لاحظ عدد من الباحثين بعض الثغرات والأخطاء في صياغة هذا المشروع ، ونبهوا إليها ، ومنهم : الدكتور "مصطفى كمال وصفي" ، والدكتور : "علي جريشة" (١).

\* في باكستان :-

٤ - مشروع الدستور الإسلامي الذي أقره المجلس الإسلامي العالمي :-

عُقد في باكستان مؤتمر إسلامي ، ضمَّ عددًا من الشخصيات الإسلامية باسم ( المجلس الإسلامي العالمي ) ، وذلك في : ٦ / ٣ / ١٤٠٤ هـ ، وكان من أهم أعمال هذا المؤتمر : إقرار مشروع دستور إسلامي ، ويقع هذا المشروع في أربعة عشر بابًا احتوت على سبع وثمانين من المواد ، وقد رُتبت أبوابه كالتالي :-

- الباب الأول : أسس الحكم ومقومات المجتمع .

- الباب الثاني : الحقوق والواجبات العامة .

- الباب الثالث : مجلس الشورى .

- الباب الرابع : الإمام .

- الباب الخامس : القضاء .

- الباب السادس : الحسبة .

- الباب السابع : النظام الاقتصادي .

- الباب الثامن : ولاية الجهاد .

- الباب التاسع : المجلس الدستوري الأعلى .

- الباب العاشر : مجلس العلماء .

- الباب الحادي عشر : لجنة الانتخاب .

- الباب الثاني عشر : وحدة الأمة والعلاقات الدولية .

- الباب الثالث عشر : وسائل النشر والإعلام .

- الباب الرابع عشر : أحكام عامة وانتقالية . (٢)

=====

\* الجهود الفردية لوضع الدستور الإسلامي :-

قام عدد من العلماء والمفكرين بوضع مشروع دستور إسلامي، وعلى رأس هؤلاء :-

١ - أبو الأعلى المودودي :-

كما كان لأبي الأعلى المودودي - رحمه الله - الفضل في جمع العلماء في " باكستان " للاتفاق على العبادئ الأساسية للدولة الإسلامية ، فقد كان له فضل السبق في تحديد المسائل الأساسية التي ينبغي أن يحتويها الدستور الإسلامي ، فقد طرح هذه المسائل في شكل أسئلة على النحو الآتي ، ثم أجاب عنها :-

١ - المسألة الأولى : لمن الحكم ؟ الملك من الملوك ؟ أو لطبقة من الطبقات ؟ أو للأمة بأسرها ؟ .

٢ - والمسألة الثانية : ماهي حدود العمل للدولة ؟ وإلى أي حد يطيعها سكان البلاد ؟ ومتى يكونون في حل من طاعتها ؟ .

٣ - والمسألة الثالثة : ماهي الحدود التي تعمل مختلف سلطات الدولة في حيزها - كالسلطة لتنفيذية ، والقضائية والتشريعية - ، وما هي الوظائف التي يعهد بها إلى كل ركن من هذه الأركان ، وفي ضمن أي حدود يقوم بها ؟ وما هو نوع العلاقة التي تتصل بها هذه الأركان فيما بينها ؟ .

٤ - والمسألة الرابعة : ماهي الغاية التي تقوم لها الدولة ؟ ولأي غرض تعمل ؟ وما يكون لسياستها ؟

٥ - والمسألة الخامسة : كيف تتألف الحكومة لتسيير نظام الدولة ؟ .

٦ - والمسألة السادسة : ماهي الصفات والمؤهلات التي يجب أن يتحلى بها القائمون بأمر الحكومة ؟ ومن الذين يعدون أهلاً لتسيير شئونها ؟ .

٧ - والمسألة السابعة : ماذا يكون في الدستور من أسس المدنية ؟ وبأي طريق يصبح الفرد عضواً في كيان الدولة ؟ .

٨ - والمسألة الثامنة : ماهي الحقوق الأساسية لأهالي الدولة ؟

٩ - والمسألة التاسعة : ماهي حقوق الدولة على الأهالي<sup>(١)</sup> .

وبعد أن انتهى - رحمه الله - من سرد هذه التساؤلات ، قال : ( فهذه المسائل لها منزلة أساسية في كل دستور من دساتير العالم ، فلننظر الآن ماذا يجيب به الإسلام عن هذه الأسئلة الأساسية ) .

ثم فصل الاجابة تفصيلا " دقيقا " مستفيضا " .

٢ - الدكتور : مصطفى كمال وصفي :-

الذى وضع مشروعا " لدستور إسلامي ، نشره في كتاب بعنوان : ( أنموذج الدستور الإسلامي ) . وضعه في " تسعة أبواب " ، تضمنت ( أربعاً وسبعين مادة ) . تناول فيها شكل الدولة ، والذى يعنى النص على إسلاميتها ، وكون الشريعة الإسلامية هي المطبقة فيها .

وفي الباب الثاني : نص على أسس المجتمع الإسلامي .

وفي الباب الثالث : تناول الواجبات العامة ، والحقوق والحريات .

وفي الباب الرابع : حدد المبادئ التي يسير عليها اقتصاد الدولة .

وفي الباب الخامس : تناول الحاكم ، مبادئ واجباته وحقوقه ، وصلاحياته .

أما الباب السادس : فقد أفرد له للقضاء مبيناً " منزلته في الدولة الإسلامية ،

وخضوع القضاء للشريعة الإسلامية ، مع كفالة استقلال القضاء .

وفي الباب السابع : تناول الشورى ، والتشريع ، والرقابة .

أما الباب الثامن : فحدد فيه صلاحية أعضاء الحكومة والشروط المطلوبة في

الأعضاء .

أما الباب التاسع : فجعله بعنوان : ( أحكام عامة وانتقالية )<sup>(٢)</sup> .

=====

(١) المودودى - تدوين الدستور الإسلامي (ص : ٢٤٨) ، وما بعد ها ، ضمن مجموعة :

نظرية الاسلام وهديه في السياسة والقانون والدستور .

وبلاحظ : أن هذا الدستور يعتبر تصحيحاً لما رآه خطأً ، من مواد الدستور الذي وضعه ( مجمع البحوث الإسلامية - بالأزهر - ) .  
فإن الدكتور مصطفى - رحمه الله - قد استدرك على هذا الدستور عدة أخطاء وصوبها من وجهة نظره ، وذلك في ذيل كتابه ( مصنفه النظم الإسلامية )<sup>(١)</sup> .

\* ومن المشروعات الفردية - أيضاً - في مجال الدستور :-

مشروع وضعه الدكتور : المستشار " علي جريشة " ، بعنوان : ( إعلان دستوري إسلامي ) ، وضعه في خمسة أبواب ، تضمنت تسعاً وأربعين مادة ، ورتب الأبواب كالتالي :-

- الباب الأول : المقومات الأساسية .

- الباب الثاني : في الإطار السياسي .

- الباب الثالث : في الإطار الاقتصادي .

- الباب الرابع : في الإطار الاجتماعي .

- الباب الخامس : أحكام عامة وانتقالية<sup>(٢)</sup> .

ولا بد في ختام الحديث عن المحاولات الفردية لوضع دستور إسلامي من الإشارة إلى محاولة قريبة من وضع الدستور وهي : محاولة الشيخ أبو بكر الجزائري في كتابه : ( الدولة الإسلامية ) ، فقد احتوى هذا الكتاب في بعض أجزائه على مواد مقننة مرتبة في أسس الدولة الإسلامية ، وفي النظام العالي للدولة الإسلامية ، وفي نظام إدارة أقاليم الدولة ، وفي الولاية العامة .

لكن الشيخ - أثابه الله - لم يشأ أن يجعل كتابه مجرد تقنين دستوري ، فتحدث خلال الكتاب عن خصائص وملامح الدولة الإسلامية ومظاهر حياتها بأسلوب قصصي بارع مؤثر .

=====

(١) انظر : من ( ص : ٦٨١ ، إلى ص : ٧١٢ ) من الكتاب المذكور ، في طبعته الأولى عام ( ١٣٩٧ هـ ) ، الذي نشرته مكتبة وهبة .

(٢) نشر الدكتور ( علي جريشة ) هذا المشروع في كتيب أسماه : ( إعلان دستوري

### \* في المجال الاقتصادي والتجاري :-

يعتبر المجال التجاري والمعاملات المالية من أهم المجالات التي تحرض الدول المعاصرة على تنظيمها تنظيمًا دقيقًا "مواكبًا" للتطور الحاصل في هذا المجال، لهذا المجال من أهمية بالغة وتأثير واضح على مختلف أوجه الحياة الإنسانية، ولحاجة كل أحد من الناس للمعاملات المالية مع الآخرين .

وخلافًا لما يروجه المعوقون من : عدم شمول الشريعة لهذا المجال بالتنظيم والتشريع ، فإن الحقيقة تشهد بأن الشريعة الإسلامية قد جاءت لهذا الجانب بأكمل النظم وأعدلها وأنسبها للإنسان ، سواء كان ذلك في صورة مبادئ كلية وقواعد عامة من جنس قوله تعالى : \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ \* <sup>(١)</sup> . وقوله جل شأنه : \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً \* <sup>(٢)</sup> .

أو في صورة تنظيم دقيق مفصل من جنس قوله تعالى : \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدَيْنٍ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاكْتُبُوهُ \* <sup>(٣)</sup> . الآية .

وقد وفق الله = عز وجل - عددًا من المخلصين في العصر الحاضر سعوا إلى إبراز النظام الاقتصادي الإسلامي ، ودعوا إلى وضع قوانين اقتصادية وتجارية مستمدة من الشريعة الإسلامية ، وكان من نتائج دعوتهم وبمشاركتهم أن قامت هيئات متعددة بوضع القوانين التجارية وماله علاقة بها مستمدة من الشريعة الإسلامية وخاضعة لها .

ومن تلك القوانين :-

١ - ( قانون التجارة ) : الذي أعدته لجنة التقنين في مجلس الشعب المصري فسي

( ٧٧٦ ) مادة .

=====

(١) النساء - آية ( ٢٩ ) -

(٢) آل عمران - آية ( ١٣٠ ) .

(٣) البقرة - آية ( ٢٨٢ ) .



- ٢ - ( قانون التجارة البحري ) : في ( ٤٤٣ ) مادة ، والذي أعدته نفس اللجنة .
- ٣ - كما أن كل بنك من البنوك الإسلامية المعاصرة قد أنشئ بموجب قانون خاص ويمكن أن نعتبر هذه القوانين المنشأة داخلية في القوانين المالية والتجارية الخاضعة لأحكام الشريعة الإسلامية .

وقد قام الاتحاد الدولي للبنوك الإسلامية بوضع قانون نموذجي لتأسيس بنك إسلامي ، ليكون تحت يد من أراد من الدول أو الافراد العمل على تأسيس بنوك إسلامية تلتزم بأحكام الشريعة في معاملاتها .<sup>(١)</sup>

- ٤ - تقرير مجلس الفكر الإسلامي الباكستاني : بشأن إلغاء الفائدة من اقتصاد باكستان . فقد قدم المجلس هذا التقرير مبنيًا " فيه الطريقة التي ينبغي اتباعها لإلغاء الفائدة الربوية من الاقتصاد الباكستاني ، وقدم البدائل العملية لاستثمار الأموال بطريقة بعيدة عن الربا المحرم ، وكان ذلك في شعبان (١٤٠٠) هـ ، الموافق : يونيو ( ١٩٨٠ م ) .<sup>(٢)</sup>

...

...

=====

- (١) انظر: الجزء الثاني من : الموسوعة العلمية والعملية للبنوك الإسلامية ، اعداد : اتحاد البنوك الإسلامية .
- (٢) انظر مزيداً من التفصيل عن هذا التقرير وما جرى في تطبيقه في : مبحث باكستان (ص: ٣٥٧ ) من هذه الرسالة .

\* في مجال العقوبات والحدود الشرعية :-

يمكن القول : بأن تقنين الحدود الشرعية نال اهتماما "واسعا" بحيث قاربت مشروعات تقنيه الجماعية أو الرسمية : عشر مشروعات ، في عدد من دول العالم الإسلامي ، وكان مبعث الاهتمام بهذا المجال كونه يتعلق بأحكام شرعية قاطعة ثبتت بالقرآن الكريم والسنة النبوية المتواترة .

وقد شدد الله - عز وجل - في إقامتها بالأمر الجازم القاطع ، وكان فقدانها في حياة المسلمين مبعث أسى " وندم لدى عامة المسلمين ، حيث يعتقدون وجوب إقامتها . ومع ذلك يرون القوانين الوضعية المنقولة عن الكفار تحل محلها ، ولذا لا عجب أن تجد اهتماما "واسعا" أدى إلى لبس في قصور المفهوم الصحيح لتطبيق الشريعة حيث ظن الكثير أن تطبيقها لا يعني أكثر من إقامة الحدود الشرعية - كما سبق بيان ذلك - .

ومن المشروعات التي أعدت على مستوى رسمي ما يلي :-

#### ١ - في ليبيا :-

كان أول ما أنجزته لجنة تقنين ومراجعة التشريعات الليبية برئاسة المستشار "علي علي منصور" هو : ( القوانين الجنائية ) ، وكان أولها : مشروع حد الخمس في ثلاث وعشرين مادة ، ويعدده مشروعات القوانين التالية :-

- مشروع " حد الزاني " : في ست عشرة مادة .
- ثم مشروع " حد القذف " : في عشرين مادة .
- ومشروع " حد السرقة ، وحد الحراة " : في أربع وعشرين مادة .
- ومشروع " حد الردة " : في خمسة عشر مادة .

ولم تصدر هذه المشروعات وغيرها - كما يقول الاستاذ علي علي منصور - ولا يدري ما العقوبات

(١)

والمعوقات التي حالت دون ذلك .

=====

٢ - وفي مصر:- صدر أكثر من مشروع تقنين للحدود والعقوبات الشرعية

من عدد من الهيئات والأفراد .

فهنالك مشروع قوانين الحدود الذي أعدته اللجنة المشكلة من قبل وزارة العدل

في جمهورية مصر العربية . والمسماة ( اللجنة العليا لتطوير القوانين وفق الشريعة الإسلامية ) . وقد أعدت القوانين التالية :-

١ - قانون حد السرقة : في ( أربع وعشرين مادة ) .

٢ - قانون حد الحراية : في ( خمس وعشرين مادة ) .

٣ - قانون حد الزني : في ( عشرين مادة ) .

٤ - قانون حد القذف : في ( اثنتين وعشرين مادة ) .

٥ - قانون حد الشرب : في ( ثمان وعشرين مادة ) .

٦ - قانون حد الردة : في ( إحدى وعشرين مادة ) .<sup>(١)</sup>

٣ - وثمة مشروع آخر لقوانين الحدود : أعدته لجنة تقنين أحكام الشريعة في مجلس

الشعب المصري .

فقد وضعت تقنيناً للحدود وغيرها من العقوبات في ( ٦٣٥ ) مادة ، باسم

( قانون العقوبات والحدود والتعازير )<sup>(٢)</sup> .

٤ - كما صدرت تقنين آخر من قبل ( اللجنة العليا لمراجعة التشريعات الوضعية

وتعديليها بما يتفق مع المبادئ الأساسية للشريعة الإسلامية ) . التي شكلها شيخ

الأزهر " عبد الحليم محمود " - رحمه الله - في ٩ محرم ١٣٩٦ هـ ، الموافق : ٧ يناير

( ١٩٧٦ م . وقد بدأت اللجنة عملها بإعداد مشروع قانون الحدود الشرعية ومذكرته

الإيضاحية وقدم المشروع إلى لجنة الاقتراحات بمجلس الشعب المصري .<sup>(٣)</sup>

=====

(١) توفيق علي وهبة - المصدر السابق (ص: ١٤٧) ، وما بعدها .

(٢) مجلة الاعتصام = عدد ١١٠ ، ١١١ ، في ٦ / ١٤٠٥ هـ (ص: ٩) .

(٣) اللجنة العليا لتطوير القوانين الإسلامية (ص: ٢٦) .

٥ - وفي باكستان :-  
تم إعداد تقنين للحدود وأخذ طريقه إلى التطبيق

في " الثاني عشر من شهر ربيع الأول سنة : ١٣٩٩ هـ .

٦ - كما تم في دولة الإمارات العربية المتحدة : إعداد مشروع تقنين الحدود  
الشرعية من قبل اللجنة العليا لمراجعة قوانين الدولة وتعديلها بما يتفق مع الشريعة  
الإسلامية .

ولكن هذا المشروع وغيره لم تعلن تفاصيله ولم يأخذ طريقه إلى التطبيق تماماً  
كما حدث في ليبيا . والمتوقع أن يكون هذا المشروع مشابهاً للمشروع الليبي لكون  
رئيس اللجنة في البلدين هو : " علي علي منصور " ، ولأنه مذهب الإمام مالك السائد في  
ليبيا ، هو السائد في الإمارات (١) .

٧ - وفي السودان :-

أعدت لجنة خاصة لتقنين الشريعة الإسلامية ، كلفها الرئيس السوداني السابق  
( جعفر نميري ) من ثلاثة من مستشاريه ، أعدت قانوناً للعقوبات مستعداً من  
الشريعة الإسلامية ، وقد احتوى على ( ٤٥٨ ) مادة ، وتم العمل به فور صدوره في :  
(٣)  
١٤٠٣ / ١١ / ٣٠ هـ .

...

...

=====

(١) انظر: محمد سليم العوا - في أصول النظام الجنائي الإسلامي (ص: ٢٩) .

(٢) انظر: قانون العقوبات لسنة (١٩٨٣ م) ، السودان .

\* مشروعات تقنين الحدود الفردية :-

قام عدد غير قليل من العلماء والدعاة المتحمسين لتطبيق الشريعة الإسلامية بعمل مشروعات لتقنين الحدود الشرعية، وبعض هذه المشروعات : كان سابقاً لبعض اللجان في البلد الذي ينتمي إليه القائم بعمل التقنين . وبعض هذه المشروعات كان نتيجة لبطء لجان التقنين في أعمالها ، لأن بعض هذه اللجان مكث في مدة الإعداد ما يقارب خمس سنوات .

وربما كانت هناك أسباب أخرى وراء محاولات التقنين الفردية هذه ، إلا أنها على أية حال جهودٌ مشكورةٌ ، تدل على حماس طيب وعاطفة جياشة نحو خدمة المسلمين وتطبيق شرع الله .

وقبل ذكر مشروعات تقنين الحدود التي قامت بها أفراد ، لابد من إعطاء نبذة سريعة عن كتاب عظيم في التشريع الجنائي الإسلامي ، يعتبر مرجعاً أساسياً لمشروعات تقنين الحدود ، وهو : (التشريع الجنائي مقارناً بالقانون الوضعي) الذي وضعه : الأستاذ عبد القادر عودة - رحمه الله - وهو أقدم مؤلف في التشريع الجنائي الإسلامي بالصورة التي جاء بها .

كما أن دراسة الفقه الجنائي لم تنشط إلا بعد انتشار هذا المؤلف العظيم في شعوله ودقته ، وغزارة المعلومات التي احتواها ، وتوثيقها حيث استند إلى المصادر الأصلية في الفقه الإسلامي .

وقدم المؤلف - رحمه الله - لكتابه هذا بمقدمة وافية ، بيّن فيها سبب تأليف الكتاب ، والطريقة التي سلكها فيه ، وخصائص هذا المؤلف فقال :-

( . . . هذه دراسات في التشريع الجنائي ، الإسلامي ، مقارناً بالقوانين الوضعية ، وفقني الله فيها إلى إظهار محاسن الشريعة ، وتفوقها على القوانين الوضعية

وسبقها إلى تقرير كل المبادئ الإنسانية، والنظريات السلمية والاجتماعية، التي لم يعرفها العالم، ولم يهتد إليها إلا أخيراً، وسيرى القارئ مصداق هذا القول بين دفتي الكتاب، وأرجو أن لا ينتهي من قراءته إلا وقد أصبح يعتقد بما اعتقده : وهو : أن الشريعة الإسلامية هي شريعة كل زمان ومكان (١) .

\* أما مشروعات قوانين الحدود التي قام بإعدادها الأفراد ، فمن أهمها :-

١ - مشروع تعديل قانون العقوبات المصري :- الذي قام بإعداده الدكتور : إسماعيل معتوق ) ، وقد مه إلى مجلس الشعب المصري ، إذ كان عضواً فيه (٢) .

وليس هذا المشروع مجرد تعديل لقانون العقوبات فحسب ، بل : أضاف إليه ما دعت الحاجة إليه مما ليس موجوداً في القانون مثل عقوبة المرتد ، وجاء في المذكرة الإيضاحية لهذا المشروع :-

( . . . لم نهدم قانون العقوبات هداماً ، ولم نطح به إطاحة ، بل عمدنا إلى نصوصه المخالفة لأحكام الشريعة الإسلامية ، ولا يزيد عددها عن ست وخمسين مادة ، والتي تبعد به عن نصها وفحواها ، فأسللناها منه ، كما يستل المرض الخبيث من الجسم العليل ، وكررنا عليها بالأحكام الشرعية ، بما لا يزيد عن أربع وأربعين مادة لتكون القلب النابض والعقل الناضج الذي يعيد إليه الحياة بعد طول ممات . . ) (٣)

٢ - " مشروع قانون الحدود : الذي أعده الشيخ صلاح أبو إسماعيل ، عضو مجلس الشعب المصري (٤) ، وقد مه إلى المجلس ولكن لم يقر ، ولم يوضع موضع التنفيذ كغيره من المشروعات الأخرى التي يراد بها تطبيق شرع الله .

=====

(١) التشريع الجنائي ( ١ / ٣ ) .  
(٢) توفي الدكتور - إسماعيل رحمه الله - في : ١٣ / ٧ / ١٩٧٧ ، وسقط المشروع المشار إليه بوفاة مقدمه طبقاً للائحة مجلس الشعب المصري ، .

انظر : محمد سليم العوا - في أصول النظام الجنائي الإسلامي ( ص : ٢٦ ) .  
(٣) نقلاً عن المصدر نفسه ( ص : ٢٦ ) .

(٤) انظر : صلاح أبو إسماعيل - الشهادة ( ص : ١٤ ) .

\* في مجال المعاملات المدنية :-

يمكن القول أن مجال المعاملات المدنية كان أول مجال قننت فيه أحكام الشريعة الإسلامية ، حيث إن مجلة الأحكام العدلية كانت تقنيناً لهذا الجانب ، كما حظي باهتمام لا يقل عن الاهتمام بالعقوبات والحدود ، وأعدت معظم لجان التقنين في البلاد الإسلامية - الخاصة بالتقنين والمراجعة من الشريعة الإسلامية - قوانين مدنية مستمدة من الشريعة الإسلامية ، ومن هذه القوانين :-

(١)

١ - مشروع اللجنة العليا لمراجعة التشريعات في ليبيا .

٢ - مشروع قانون المعاملات المدنية الذي أعدته لجنة مجلس الشعب المصري

(٢)

ويقع في ( ١٠٤٤ ) مادة .

(٣)

٣ - كما أعدت لجنة الأزهر أربع مجموعات في المعاملات المدنية .

٤ - قانون المعاملات المدنية الذي أعدته اللجنة المكلفة من قبل الرئيس

السوداني السابق . وصدر هذا القانون سنة ( ١٤٠٤ - ١٩٨٤ ) م ، ويحتوي على

(٤)

( ٨١٩ ) مادة .

\* الجهود الفردية لتقنين أحكام المعاملات المدنية :-

يمكن القول : إنه لم يظهر بعد تقنين ( محمد قدير باشا ) المعروف باسم :

( مرشد الحيران إلى معرفة أحوال الإنسان ) ، تقنين فردي آخر للمعاملات ، سوى مجلة

الأحكام الشرعية على مذهب الإمام أحمد بن حنبل ، التي وضعها الشيخ

=====

(١) علي علي منصور - المصدر السابق ( ص : ١٠١ ) .

(٢) محمد عبد الجواد محمد - الإسلام والشريعة في دساتير البلاد العربية - مجلة النور ، عدد ( ١٥ ) ، في : ربيع الأول ( ١٤٠٥ هـ ، ( ص : ٥٦ ) .

(٣) المصدر نفسه ( ص : ٥٦ ) .

(٤) المكاشفي طه الكباشي - تطبيق الشريعة الإسلامية في السودان بين

الحقيقة والإثارة ( ص : ١٩ ) .

( أحمد القارى ) . فقد قام الشيخ القاضي : أحمد بن عبد الله

القارى المكي<sup>(١)</sup> بتقنين أحكام المعاملات من الشريعة الإسلامية على مذهب الإمام أحمد بن حنبل - رحمه الله - متأثراً "بمنهج مجلة الأحكام العدلية ( العثمانية ) ، على المذهب الحنفي ، وجعلها في واحدٍ وعشرين باباً" ، ضمت ( ٢٣٨٢ ) مادةً فقهيةً تنظم أحكام المعاملات في البيوع، وعقود المعاوضات والشركات والقضاء . . . وغيرها من أحكام المعاملات .

واعتمد في تأليفها على المصاير الأساسية للفقه الحنبلي : كالمغني والشرح الكبير، والفروع وشرح المنتهى ، وقواعد ابن رجب ، وقام بتحقيق المجلة ونشرها كل من الدكتور: عبد الوهاب أبو سليمان ، والدكتور: محمد إبراهيم علي ، وكانت الطبعة الأولى لها عام ( ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م ) .<sup>(٢)</sup>

وعد :-

فقد اتضح من خلال هذا العرض لمشروعات التقنين المستمدة من الشريعة الإسلامية أنه لم يبق عذر لمعتذر، ولا حجة لمعوق يتعلل بالتعللات الباطلة ، والمعوقات لكاذبة، فهذه القوانين المستمدة من الشريعة الإسلامية جاهزة مهيأة ، تنتظر من يضعها موضع التطبيق ويحلها محل التنفيذ .

=====

(١) هو/ العلامة أحمد بن عبد الله بن الشيخ محمد بشير، ولد في مكة المكرمة سنة ( ١٣٠٩ هـ ، نشأ وتربى فيها على يد والده شيخ القراء وحفظ القرآن على يده ، التحق بالمدسة الصولتية وتلقى علومه بها ، بالإضافة إلى حضوره حلقات علماء المسجد الحرام ، واشتهر بالنبوغ العلمي منذ صباه ، درس بالمدسة الصولتية من سنة ( ١٣٣٠ هـ - إلى ١٣٣٣ هـ ، وفي المسجد الحرام ، وشغل عدة مناصب تعليمية وقضائية في العهدين الهاشمي والسعودي ، كان آخرها رئاسة المحكمة الشرعية الكبرى بمكة المكرمة ، منذ ( ١٣٥٠ ) إلى سنة ١٣٥٧ هـ ، حيث عين عضواً في رئاسة القضاء إلى أن وافته المنية في شعبان ( ١٣٥٩ هـ .  
نقلاً عن : د / عبد الوهاب إبراهيم أبو سليمان - محقق مجلة الأحكام الشرعية (ص: ٦٤ ) وما بعدها .

(٢) للاطلاع على منهج المؤلف والاستزادة من المعلومات حول المجلة . :-  
انظر: مقدمة المحققين على مجلة الأحكام الشرعية من (ص: ٢٩ ) إلى (ص: ٥٤ )



فما هي حجة المقصرين ؟ وما هي علة المعتذرين ؟

إِنَّ الْحَقِيقَةَ قَدْ أَنْجَلَتْ لِكُلِّ ذِي عَيْنَيْنِ ، فَهَلْ يَظُنُّ مَنْ يَتَسَمَّوْنَ بِالإِسْلَامِ وَيَدْعَوْنَ  
إِلَى الْإِيمَانِ أَنْ تَطْبِيقُ الشَّرِيعَةِ لَيْسَ وَاجِبًا ، وَأَنْ الْخُضُوعُ لِحُكْمِ اللَّهِ وَتَنْفِيزُ شَرْعِهِ لَيْسَ  
مُلْزَمًا ؟ ۝

إلى هؤلاء أسوق الأدلة القاطعة ، والحجج الناطقة ، لعلهم يتذكرون - أن نسوا -  
ويتعلمون - إن جهلوا - ، فإلى تقرير وجوب تطبيق الشريعة . . .

\* تقرير وجوب تطبيق الشريعة :-

تبيين في مقدمة البحث ضرورة التشريع للحياة الإنسانية، ودلالة العقل السليم على وجوب اتباع شرع الله ، والسير على نهجه ، وتحكيمه في شئون الحياة .

حيث إن الإنسان لا يمكنه الاستقلال بالتشريع الملزم للبشر، نظرا " لما يتصف به من أوجه القصور اتصافا " ذاتيا " وعرضيا " ، ومن أظهر هذه الأوجه :-

( القصور الزمني ، والقصور المكاني ، والجهل بحقيقة الإنسان ، واستحالة تحقيق العدل المطلق ) .

وسبق تفصيل القول في هذه الأوجه .

ويعد هذه الإشارة السريعة إلى دلالة العقل على وجوب اتباع الشرع ، أنتقل إلى تفصيل القول في دلالة الشرع على وجوب تطبيق الشريعة ، وهو : تحكيمها والتحاكم إليها ، والخضوع لها ، وعلاقة الحكم بما أنزل الله بالإيمان وعدمه بالكفر . وذلك : بذكر النص وص النقلية من كتاب الله - عز وجل - ، وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - ، وكلام أهل العلم في ذلك .

[illegible]

أولاً : الأدلة على وجوب تطبيق الشريعة :-

ورد في القرآن الكريم أدلة صريحة على وجوب اتباع الشريعة وما أنزل الله . منها :-

١ - قوله تعالى : \* ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ \* إِنَّهُمْ لَن يَغْنَوْا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ \* (١)

فقوله تعالى : ( فَاتَّبِعْهَا ) : أمر ، والأمر للوجوب ، إذ لم يصرفه عنه صارف ، بل القرائن تؤكد ذلك . ( ثم إنه سبحانه وتعالى جعل الاتباع دائراً بين أمرين لاثالث لهما :-

- إما اتباع الشريعة التي جعله هو سبحانه عليها ، وأوحى إليه العمل بها ، وأمر الأمة بها .

- وبين اتباع أهواء الذين لا يعلمون ، .

فأمر بالاول ، ونهى عن الثاني ( ٢ )

٢ - ومنها : قوله تعالى : \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا \* (٣)

فأمر - سبحانه وتعالى - بطاعته وطاعة رسوله ، وجعل طاعة أولي الأمر تبعاً لهما والطاعة : واجبة فهي امتثال ما أمر به والانتهاز عن كل ما نهى عنه ، حيث لم يخصص الطاعة في شأن دون شأن ، وما الشريعة إلا أمر بما يصلح ونهى عما يفسد وتحليل وتحريم . فهي مما تجب طاعة الله وطاعة رسوله في تنفيذها والعمل بها .

=====

(١) سورة الجاثية - آية ( ١٨ ، ١٩ ) .

(٢) ابن القيم - إعلام الموقعين ( ١ / ٤٧ ) .

(٣) النساء - آية ( ٥٩ ) .

ولابن القيم كلامٌ نفيسٌ يبين فيه وجه دلالة الآية . يقول - رحمه الله - :-  
 ( . . . فأمر تعالى بطاعته وطاعة رسوله ، وأعاد الفعل إعلاما " بأن طاعة الرسول  
 تجب استقلالا " . . . ولم يأمر بطاعة أولي الأمر استقلالا " ، بل : حذف الفعل وجعل  
 طاعتهم في ضمن طاعة الرسول ، إيذانا " بأنهم إنما يطاعون تبعا " لطاعة الرسول . . .  
 فمن أمر منهم بخلاف ما جاء به الرسول : فلا سمع ولا طاعة ، كما صح عنه - صلى الله  
 عليه وسلم أنه قال : ( لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق )<sup>(١)</sup> .

وَيَنْتِ الْآيَةُ أَنَّ أَهْلَ الْإِيمَانِ قَدْ يَتَنَازَعُونَ فِي بَعْضِ الْأَحْكَامِ وَلَا يَخْرُجُونَ ذَلِكَ  
 عَنْ حَقِيقَةِ الْإِيمَانِ ، إِذَا رَدُّوا مَا تَنَازَعُوا فِيهِ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، كَمَا شَرَطَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ  
 بِقَوْلِهِ : \* فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ \* .

ولا ريب ، أن الحكم المعلق على شرط ينتفي عند انتفاء هذا الشرط .  
 وقوله : \* فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ \* نكرة في سياق الشرط ، : تعم كل ما تنازع فيه المؤمنون  
 . . . ولولم يكن في كتاب الله ورسوله بيان حكم ما تنازعوا فيه ولم يكن كافيا " : لم يأمر  
 بالرد إليه ، إذ من الممتنع أن يأمر تعالى بالرد عند النزاع إلى من لا يوجد عنده  
 فصل النزاع .

وقد أجمع الناس على أن الرد إلى الله - سبحانه - هو الرد إلى كتابه ، والرد  
 إلى الرسول - صلى الله عليه وسلم - هو الرد إليه نفسه في حياته وإلى سنته بعد  
 وفاته )<sup>(٢)</sup> .

وقال ابن كثير رحمه الله في تفسير هذه الآية :-<sup>(٣)</sup>

( هذا أمر من الله - عز وجل = بأن كل شيء يتنازع فيه الناس من أصول الدين -

=====

(١) رواه أبو داود والنسائي . حديث صحيح .

انظر : السيوطي - الجامع الصغير ( ٢ / ٧٤٩ ) .

(٢) اعلام الموقعين ( ١ / ٤٨ ، ٤٩ ) .

(٣) تفسير القرآن العظيم ( ١ / ٥١٨ ) .

وفروعه أن يرد التنازع في ذلك إلى الكتاب والسنة كما قال تعالى : ﴿ وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ﴾<sup>(١)</sup> . فما حكم به كتاب الله وسنة رسوله وشهدا له بالصحة فهو الحق ، وما ذا بعد الحق إلا الضلال ؟ .

ولهذا قال تعالى : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾<sup>(٢)</sup> . أَيْ : رُدُّوا الخصومات إلى كتاب الله ، وسنة رسوله ، فتحاكموا إليهما فيما شجر بينكم ﴿ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ . فدل على أن من يتحاكم في محل النزاع إلى الكتاب والسنة ، ولا يرجع إليهما في ذلك فليس مؤمناً " بالله واليوم الآخر " .

ومن الأدلة الدالة على وجوب تطبيق شرع الله بالتحاكم إلى ما أنزل :-  
٣ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَأَنْ كَثِيرًا مِنْ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ﴾ أفحكم الجاهلية يبغون ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون<sup>(٣)</sup> .

وإذا تدبرنا هذه الآية : وجدناها أكدت الأمر بالتحاكم إلى الله بعبارة مؤكدة منها :-

﴿ الأمر الحاسم الجازم في قوله : ﴿ وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾ ، وهو : أمر للوجوب ، ولم يقل أحد خلاف ذلك .

﴿ ومنها : التحذير من المعاذير والمبررات التي يلتمسها المعرضون عن شرع الله وحكمه ( فقد علم الله أن معاذير كثيرة يمكن أن تقوم وأن يبرر بها العدول عن شيء مما أنزل الله ، واتباع أهواء الحاكمين والمحكومين ، وأن هواجس قد تتسرب في

=====

(١) الشورى - آية ( ١٠ ) .

(٢) النساء - آية ( ٥٩ ) .

(٣) سورة المائدة - آية ( ٥٩ ، ٦٠ ) .

ضرورة الحكم بما أنزل الله كله ، بلا عدول عن شيء فيه ، في بعض الملابس والظروف . فحذر الله نبيه - صلى الله عليه وسلم - في هذه الآيات مرتين من اتباع أهواء المتحاكمين ، ومن فتنهم له عن بعض ما أنزل الله إليه .

ومن هذه المؤكدات - أيضا - : تأكيد التحذير من فتنة أصحاب الأهواء

مرتين : =

فيعود السياق ويؤكد هذه الحقيقة ويزيدها وضوحا .

فالنص الأول : \* فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ \* .

قد يعني النهي عن شرك شريعة الله كلها إلى أهوائهم ، فالآن يحذره من فتنهم عن بعض ما أنزل الله إليه \* وَأَحْذَرَهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ \* .

فالتحذير هنا : أشد وأدق ، وهو تصوير للأمر على حقيقته . فهي فتنة

يجب أن تحذر . . . . . والامر في هذا المجال لا يعدو أن يكون حكما " بما أنزل الله

(١)

كاملا " ، أو أن يكون اتباعا " للهوى وفتنة يحذر الله منها ) .

ومن الأدلة - أيضا - قوله تعالى :-

٤ - \* أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنزَلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا \* وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا \* (٢)

وقوله - عز وجل = : \* فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيَسْلَمُوا تَسْلِيمًا \* (٣) . ووجه دلالة الآيات :-

=====

(١) سيد قطب - في ظلال القرآن ( ٢ / ٩٠٤ ) .

(٢) النساء - آية ( ٦٠ - ٦١ ) .

(٣) النساء - آية ( ٦٥ ) .

\* أنها جاءت بعد الآية السابقة ، الآمرة برد التنازع إلى الله ورسوله ، واشتراط ذلك الرد لصحة الإيمان ، وهنا يكذبُ الله - عز وجل - مَنْ تحاكم إلى غير شرعه في دعوى الإيمان حيث خالفوا مقتضى الإيمان ، وهو: الكفر بالطاغوت .

( فقد أخبر سبحانه أنه من تحاكم أو حاكم إلى غير ما جاء به الرسول : فقد حَكَمَ الطاغوت وتحاكم إليه .

والطاغوت : كل ما تجاوز به العبد حده من : معبود أو متبوع أو مطاع ، فطاغوت كل قوم : مَنْ يتحاكمون إليه غير الله ورسوله ، أو يعبدونه من دون الله ، أو يتبعونه على غير بصيرة من الله .

ثم : أخبر - تعالى - عن هؤلاء بأنهم إذا قيل لهم : تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول أعرضوا عن ذلك ، ولم يستجيبوا للداعي ، ورضوا بحكم غيره . ثم توعدهم بأنهم إذا أصابتهم مصيبة بسبب إعراضهم عن شرع الله والتحاكم إلى غيره :<sup>(١)</sup>  
اعتذروا بأنهم إنما قصدوا الإحسان والتوفيق<sup>(٢)</sup> .

تماماً كما يدعيه في عصرنا الحاضر المعارضون لتطبيق شريعة الله ، والمحبذون للقوانين الوضعية ، إذا جوهوا بآثار القوانين السيئة على المسلمين وما أصاب المسلمين بسببها .

( ثم أقسم سبحانه بنفي الإيمان عن العباد حتى يحكموا رسوله في كل ما شجر بينهم من الدقيق والجليل ، ولم يكتف في إيمانهم بهذا التحكيم بمجرد حتى ينتفي عن صدورهم الحرج والضيق عن قضاءه وحكمه ، ولم يكتف منهم - أيضاً - بذلك حتى يسلموا تسليمًا وينقادوا انقيادًا )<sup>(٣)</sup> .

قال تعالى : \* وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ \*<sup>(٤)</sup> .

=====

(١) هكذا جاءت في كلام " ابن القيم " ، ولعل الصواب : ( ثم ذمهم ) .

(٢) ابن القيم - اعلام الموقعين ( ١ / ٥٠ ) .

(٣) المصدر نفسه ( ١ / ٥١ ) .

(٤) الأحزاب - آية ( ٣٦ ) .

ومن الأدلة كذلك :-

هـ - قوله تعالى : ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ (١)

وجه دلالتها :-

أن الله - تبارك وتعالى - ذم اليهود والنصارى لمجرد أنهم اتبعوهم في التشريع فأحلوا ما أحلوه لهم وحرموا ما حرموه عليهم من دون الله فجعل ذلك منهم إشراكاً في الألوهية ، وقد فسّر الرسول - صلى الله عليه وسلم - اتخاذهم أرباباً : بطاعتهم في تحليل ما حرم الله وتحريم ما أحل الله ، وذلك في الحديث الذي رواه الترمذى (٢) من طرق : ( عن عدى بن حاتم - رضي الله عنه - أنه قدم المدينة . . . ودخل على رسول - صلى الله عليه وسلم - وهو يقرأ هذه الآية : ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ . قال : فقلت : إنهم لم يعبدوهم ، فقال : بل إنهم حرموا عليهم الحلال وأحلوا لهم الحرام فاتبعوهم ، فذلك عبادتهم إياهم ) .

فهذا دليل على وجوب طاعة الله وحده واتباع شرعه دون شرع غيره ، إذ اليهود والنصارى لم يتخذوا الأحرار والرهبان أرباباً بمعنى الاعتقاد بألوهيتهم ، أو تقديم الشعائر التعبدية إليهم ، ولكن اتبعوا شرعهم وتركوا شريعة الله فسماهم الله عباداً لهم ، وسماهم مشركين (٣) .

( وهوؤلاء الذين اتخذوا أحرارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله يكونوا على

وجهين :-

=====

(١) التوبة - آية ( ٣١ ) .

(٢) الترمذى - السنن ( ٢٧٨ / ٥ ) ، وقال : حديث غريب .

(٣) سيد قطب - في ظلال القرآن ( ١٦٤٢ / ٣ ) ، ( ٩٢٧ / ٢ ) ، .

- أحدهما : أن يعلموا أنهم يدلوا دين الله فيتبعوهم على التبديـل فيعتقدوا تحليل ما حرم الله وتحريم ما أحل الله ، اتباعاً " لروءسائهم ، مع علمهم أنهم خالفوا دين الرسل ، فهذا كفر ، وقد جعله الله ورسوله شركاً " ، وإن لم يكونوا يصلون ويسجدون لهم ، فكأن من اتبع غيره في خلاف الدين مع علمه أنه خلاف الدين ، واعتقد ما قاله ذلك المتبوع دون ما قاله الله ورسوله : فإنه يكون مشركاً مثل هؤلاء .

- والثاني : أن يكون اعتقادهم وإيمانهم بتحريم الحلال وتحليل الحرام ثابتاً ، لكنهم أطاعوهم في معصية الله ، كما يفعل المسلم ما يفعله من المعاصي التي يعتقد أنها معاصي ، فهو هؤلاء لهم حكم أمثالهم من أهل الذنوب (١) .

فالحاصل : أن اتباع الشريعة واجب ومخالفتها : إما أن تكون شركاً ، أو معصية كبيرة ، في أقل درجاتها ، بحسب اعتقاد المخالف . ونظير هذه الآية : آية أخرى هي قوله تعالى :-

٦ - \*أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ\* (٢)

حيث ذمهم الله تعالى - لكونهم ( لا يتبعون ما شرع الله لنبيه من الدين القويم ، بل يتبعون ما شرع لهم شياطينهم من الجن والانس من تحريم ما حرموا عليهم من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام ، وتحليل أكل الميتة والدم والقمار .. إلى نحو ذلك من الضلالات والجهالة التي كانوا اخترعوها في جاهليتهم من التحليل والتحريم ) (٣) ، بغير هدى من الله .

=====

(١) ابن تيمية - الإيمان (ص : ٦٧) ، ط : ٣ ، بتصرف يسير .

(٢) الشورى - آية ( ٢١ ) .

(٣) ابن كثير - تفسير القرآن العظيم ( ٤ / ١١١ ) .



فتبين من هذا : وجوب اتباع الشريعة التي شرعها سبحانه ، وعظم الجرم بتركها واتباع غيرها .

كما تدل الآية على أنه ليس لأحد من خلق الله أن يشرع غير ما شرعه الله كائنًا من كان ، فالله وحده هو الذي يشرع لعباده .<sup>(١)</sup>

٧ - ومن الآيات القاطعة في دلالتها على وجوب الحكم بما أنزل الله : الآيات الثلاث من سورة المائدة وهي :-

(٢)  
قوله تعالى : \* وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ \* .

(٣)  
وقوله تعالى : \* وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ \* .

(٤)  
وقوله تعالى : \* وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ \* .

ودلالة الآيات الثلاث على وجوب الحكم بما أنزل الله ظاهرة جلية ، حيث حكم - جل وعلا - على من لا يحكم بما أنزل بالكفر ، والظلم ، والفسق . فدل ذلك على وجوب الحكم بما أنزل .

ولما كانت الآيات الثلاث لها علاقة ماسة بمسألة هامة من مسائل العقيدة - وهي الحكم بالكفر أو الفسق - على من يحكم بغير ما أنزل الله ، فقد رأيت أن أفصل القول في ذلك مستعينا " بأقوال أهل العلم وآرائهم .

=====

(١) سيد قطب - في ظلال القرآن ( ٥ / ٣١٥٢ ) .

(٢) المائدة - آية ( ٤٤ ) .

(٣) المائدة - آية ( ٤٥ ) .

(٤) المائدة - آية ( ٤٧ ) .

\* حكم من لم يحكم بما أنزل الله :-

بعد أن اتضح بالأدلة النقلية الثابتة القاطعة وجوب الحكم بما أنزل الله، لا بد من التعرض لمسألة هامة، كثر فيها الأخذ والرد ألا وهي : مسألة الحاكم بغير ما أنزل الله، هل يكفر بذلك ؟ أم لا يكفر ؟ . وكذلك المتحاكم إلى غير شرع الله ؟ .

فالأصل في وجوب الحكم بما أنزل الله : هو الآيات القرآنية الآمرة بالحكم بما أنزل الله والمحذرة من الحكم بغيره وتسميته شركاً " وكفراً " وفسقاً " وظلماً " . وتحاكماً " إلى الطاغوت ، ولا يشك مسلم في وجوب الحكم بما أنزل الله والتحاكم إليه ، وعظم جرم من تحاكم إلى غير شرعه سبحانه أو حكم به .

لكن لما انتشرت في العصر الحاضر هذه الظاهرة السيئة في بلدان العالم الإسلامي من خلال الحكم بالقوانين الوضعية المخالفة للشريعة، وأصر عليها معظم حكام المسلمين . . . ( حاول بعض أهل الريب والفتن من المتعالمين التماس المعذرة لهؤلاء الحكام في ترك الحكم بما أنزل الله، واتخاذ قانون الكفار شريعة " في بلاد الإسلام ) .<sup>(١)</sup> فقصروا الوعيد في قوله تعالى : \* وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ \*<sup>(٢)</sup> وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ \*<sup>(٣)</sup> وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ \*<sup>(٤)</sup> ، فقصروا الوعيد في هذه الآيات على أهل الكتاب ، استناداً إلى بعض الآثار الواردة عن بعض المفسرين من التابعين وغيرهم في تفسير الآيات التي هي نصوص في هذه المسألة . ومن ذلك :-

١ - ما جاء في تفسير القرطبي في قوله تعالى : \* وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ \* . والظالمون ، والفاسقون . حيث قال : كلها نزلت في الكفار

=====

(١) محمود محمد شاكر - تعليقا " على ( جامع البيان ) - للطبري ( ١٠ / ٣٤٩ ) .

(٢) المائدة ( - آية ٤٤ ) .

(٣) المائدة - آية ( ٤٥ ) .

(٤) المائدة - آية ( ٤٧ ) .

(٥) الجامع لأحكام القرآن ( ٦ / ١٩٠ ) .

ثبت ذلك في صحيح مسلم من حديث " البراء بن عازب " قال : مرّ على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، بيهودي ، قد جلد وحمم ، فقال : أهكذا حد الزاني عندكم ؟ فقالوا : نعم . فدعا رجلاً من علمائهم فقال : أنشدك بالله أهكذا تجدون حد الزاني في كتابكم ؟ فقال : لا ، ولولا أنك نشدتني بهذا لم أخبرك . ولكنه كثر في أشرافنا ، فكنا إذا أخذنا الشريف تركناه ، وإذا أخذنا الضعيف أقمنا عليه الحد ، فقلنا : تعالوا فلانجتمع على شيء نقيمه على الشريف والوضيع ، لجعلنا الجلد والتحميم مكان الرجم فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - اللهم إني أول من أحيا أمرك إذ أماتوه ، فأمر به فرجم ، فأنزل الله - عز وجل - : ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ ۖ ۝ ۝ ۝ ﴾ . إلى قوله : ﴿ إِنَّ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخَذُّوهُ وَإِنْ لَمْ يُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا ﴾ \* يقول : ائتوا محمداً فإن أمركم بالتحميم والجلد فخذوه ، وإن أفتاكم بالرجم فاحذروا ، فأنزل الله تعالى : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ \* . ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ \* ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ \* - في الكفار كلها (١) . قالوا : وهذا الحديث دليل أن الآيات نزلت في الكفار فهي خاصة بهم فلا يتناول هذا من حكم بغير ما أنزل الله من المسلمين . (٢)

٢ - كذلك : ما روى عن عكرمة - صاحب ابن عباس - رضي الله عنهما - في تفسير هذه الآيات : ( أنها لا تتناول إلا من أنكر بقلبه وجحد بلسانه ، فأما من عرف بقلبه أنه هذا حكم الله وأقر بلسانه أنه حكم الله ثم أتى بما يضاده فلا يلزمه دخوله تحت هذه الآية واعتباره كافراً ) (٣) .

=====

- (١) صحيح مسلم - بشرح النووي - باب " حد الزنا " ( ١١ / ٢١٠ ) .
- (٢) الرازي - مفاتيح الغيب ( ١٢ / ٦ ) .
- (٣) القرطبي - الجامع لأحكام القرآن ( ٦ / ١٩٠ ) .

٣ - واستدلوا أيضا "بقول الطبرى في تفسير هذه الآيات :-

(١)  
" إنما نزلت في كفار أهل الكتاب، فكونها خبراً عنهم أولى ) .

إضافة إلى بعض التأويلات الأخرى ( كقول عبد العزيز الكنانى : إنها تعني  
(٢)  
ترك الحكم بجميع ما أنزل الله ) .

هذه الآثار وما شاكلها هي ما يتعلل به هؤلاء قائلين : إن هذا الرأى ينفي  
حرجاً عن الأمة ، لا قبل لها به ، ويسقط حجة المتعلقين بعموم الآيات والذين يتهمون  
بالكفر الحكام المعاصرين الذين يستمدون القوانين واللوائح من قوانين عالمية ، لا صلة  
لها بالإسلام .

( . . . وزعموا أن المسلم ما دام يشهد أن الله خالق هذا الكون وأن القرآن  
كلام الله وأن محمداً رسول الله : فلا يخرج بعد ذلك من الإسلام شيء ، إلا إذا أنكر  
معلوماً من الدين بالضرورة ، فإذا لم يعمل المسلم ببعض التشريعات : فغاية ما يحكم  
به عليه هو : أنه مذنب ولا يجوز الحكم عليه بالكفر ) (٣)

#### \* مناقشة الأدلة وتحقيق القول في المسألة :-

إذا تأملنا استدلال القائلين بأن المسلم إذا حكم بغير الشريعة لا يدخل في الوعيد  
المترتب عليه في الآيات القرآنية \* وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ \* ،  
وقوله : \* وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ \* وقوله : \* وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ  
اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ \* نجد استدلالهم محصوراً في الآتي :-

=====

- (١) جامع البيان ( ٣٥٨ / ١٠ ) .
- (٢) ابن القيم - مدارج السالكين ( ٣٣٦ / ١ ) .
- (٣) أحمد جمال - وجوب تطبيق الشريعة ( ص : ٣٢٠ ) ، بتصرف يسير .

١ - قصر هذه الآيات على الكفار من أهل الكتاب بناءً " على بعض الآثار الواردة عن بعض السلف في ذلك .

٢ - الاستناد في هذا القصر على بعض الآثار الواردة عن بعض السلف ، وعلى سبب نزول الآية .

٣ - عدم تفريقهم بين مناط كلام علماء السلف ، في من لم يحكم بما أنزل الله وبين موقف الحكام المعاصرين الذين لا يحكمون بالشريعة .  
وللإجابة على استدلالهم أقول :-

آ - إن تخصيص الآيات بأهل الكتاب بناءً " على سبب النزول : تحكم بلا دليل يصح ، إذ القاعدة ( أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ) ، ولو قصرت كل آية على سبب نزولها لم يعمل إلا ببعض الكتاب .<sup>(١)</sup>

ب - أما الآثار المنقولة عن بعض الأصحاب والتابعين : فهي اجتهاد منهم ، لا يوافقهم عليه غيرهم : كابن مسعود والحسن ، فتد روى القرطبي عنهما في قوله تعالى : \* وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ \* : أنها ( عامة في كل من لم يحكم بما أنزل الله من المسلمين واليهود والكفار ، معتقداً " ذلك ، ومستحلاً " له . فأما من فعل ذلك وهو معتقد أنه ركب محرم : فهو من فساق المسلمين ، وأمره إلى الله إن شاء عذبه ، وإن شاء غفر له ) .<sup>(٢)</sup>

( كما أن كونها نزلت في أهل الكتاب : لا ينفي أن ينال هذا الوعيد كل من كان مثلهم ، وأعرض عن كتابه إعراضهم عن كتبهم ، فالقرآن عبرة يعبر به العقل عن فهم الشيء ، إلى مثله ) .<sup>(٣)</sup>

=====

- (١) انظر: سالم علي البهنساوي - الحكم وقضية تكفير المسلم (ص: ١٥٨) . وما بعد ها .
- (٢) الجامع لأحكام القرآن (٦ / ١٩٠) .
- (٣) محمد رشيد رضا - تفسير المنار (٦ / ٤٠٣) .

وقد ذكرت هذه الآيات عند حذيفة بن ايمان - رضي الله عنه - فقال رجل :  
 إن هذا في بني إسرائيل !! فقال حذيفة : نِعْمَ الأخوة لكم بنو إسرائيل ، أن كانت  
 لكم كل حلوة ، ولهم كل مرة ، كلا والله لتسلكن طريقهم قدر الشراك (١)

أما التأويلات التي تكلف بعضهم حمل الآية عليها : فقد رد عليها العلماء  
 بردود حاسمة ، فها هو الإمام الزاوي يورد بعضها ويرد عليه فيقول :- (٢)

( ... الأول :- من التأويلات - : أن هذه الآيات نزلت في اليهود ، فتكون مختصة  
 بهم ، وهو ضعيف ، لأن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، وكلمة ( مَنْ ) : للعموم  
 الثاني : أن المراد : ومن لم يحكم بكل ما أنزل الله ، وهو معنى قول "عبد العزيز  
 الكناي" .

والجواب عنه : أن المفسرين أجمعوا على أن هذا الوعيد يتناول اليهود بسبب  
 مخالفتهم حكم الله في واقعة الرجم [بعينها ، وهي واقعة واحدة] ، فيسقط هذا  
 (الجواب ) .

(٣)  
 كما ذكر ابن القيم تأويلا "ثالثا" ورد عليه فقال :-  
 ( ومنهم من تأول الآية - أي : قوله تعالى : \* وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ  
 الْكَافِرُونَ \* - : على ترك الحكم بما أنزل الله جاحدا " له ، وهو قول عكرمة ، وهذا تأويل  
 مرجوح ، فإن نفس جحوده : كفر ، سواء حكم أو لم يحكم .

٣ - وسعد هذا ، لا بد من التنبيه إلى الفرق بين مناط كلام علماء السلف ، ومناط كلام  
 المعاصرين ممن يسوغون لبعض الحكام الحكم بغير ما أنزل الله ، بدعوى أن الوعيد لا يشملهم .

=====

(١) رواه ابن أبي حاتم ، والحاكم ، وصححه . انظر : الدر المنثور ( ٢ / ٢٨٦ ) .

(٢) مفاتيح الغيب ( ١٢ / ٦ ) .

(٣) مدارج السالكين ( ١ / ٣٣٦ ) ، وما بعدها .

إذ مناط كلام علماء السلف في ( الحاكم الذي حكم في واقعة بعينها أو بعض

وقائع بغير ما أنزل الله ، فإنه : -

- إما أن يكون حكم بها وهو جاهل ، فهذا أمره أمر الجاهل بالشرعية .

- وإما أن يكون حكم بها هوى " ومعصية " ، فهذا ذنب تناله التوبة ، .

- وإما أن يكون حكم بها متأولا " حكما " يخالف به سائر العلماء ، فهذا حكمه

حكم كل متأول يستمد تأويله من الإقرار بنص الكتاب وسنة الرسول - صلى الله عليه

وسلم - ، فلم يكن في عهدهم حاكم مسلم حكم بقضاء في أمر جاحدا " لحكم من أحكام

الشرعية ، أو مؤثرا " لأحكام أهل الكفر على أحكام أهل الإسلام .

وإذن : ( فلم يكن مناط كلامهم ما احتج به مبتدعة زماننا من : القضاء في

الأموال والأعراض والدماء بقانون مخالف لشرعية أهل الإسلام . ولا في إصدار قانون

ملزم لأهل الإسلام بالاحتكام إلى حكم غير حكم الله في كتابه وعلى لسان نبيه - صلى الله

عليه وسلم - ، فهذا الفعل : إعراض عن حكم الله ورغبة عن دينه وإيثار لأحكام أهل الكفر

على حكم الله - سبحانه وتعالى - ، وهذا كفر لا يشك أحد من أهل القبلة - على

(١)

اختلافهم - في تكفير القائل به والداعي إليه ) .

( ومما يدل على أن علماء السلف لم يكن كلامهم عن مثل حكام العصر الحاضر

الذين فرضوا القوانين الوضعية المخالفة للشرعية على المسلمين : - أن ابن كثير - رحمه

الله - لما تحدث عن وضع مشابه للعصر الحاضر وسبقت الإشارة إليه في مبحث " الانحراف

(٢)

عن الشرعية " - وهو وضع التتار الذين جعلوا الياسق شرعية لهم بدل شرع الله

=====

(١) محمود شاكر - هامش " جامع البيان " ( ١٠ / ٣٤٩ ) .

(٢) الياسق أو الياسا : عبارة عن كتاب مجموع من أحكام قد اقتبسها جنكيزخان ملك

التتار في زمنه عن شرائع شتى كاليهودية والنصرانية والملة الإسلامية ، وفيها كثير من الأحكام وضعها بمجرد نظره وهواه . نقلا : عن ابن كثير - البداية والنهاية

( ١١٤ / ١٣ ) .

قال بكفرهم وكفر كل من أعرض عن شريعة الله ، وقدّم غيرها عليها .

فقال - رحمه الله - بعد أن ذكر بعض أحكام الياسق : (١) وفي ذلك كله مخالفة لشرائع الله المنزلة على عباده الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، فمن ترك الشرع المنزل على محمد بن عبد الله ، خاتم النبيين ، وتحاكم إلى غيره من الشرائع المنسوخة : كفر ، فكيف بمن تحاكم إلى " الياسا " وقدّمها عليه ، من فعل ذلك : فقد كفر بإجماع المسلمين (٢) .

وقال - أيضا - في تفسير قوله تعالى : \* أَفَحُكْمُ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ \* (٣) . ( ينكر تعالى على من خرج على حكم الله - تعالى - المشتمل على كل خير ، الناهي عن كل شر ، وعدل إلى ما سواه من الآراء والأهواء ، والاصطلاحات التي وضعها الرجال بلا مستند من شريعة الله ، كما كان أهل الجاهلية يحكمون به من الضلالات والجهالات مما يضعونها بأهوائهم ، وكما يحكم به التتار من السياسات الملكية المأخوذة عن ملكهم " جنكيزخان " الذي وضع لهم " الياسق " ) (٤) .

\* وما يدل على ذلك - أيضا - : أن ابن تيمية - رحمه الله - أفتى بقتال التتار مع تمسكهم بأصل الشهادتين ، وزعمهم أنهم متبعون لأصل الإسلام ، لما امتنعوا من التزام شرائع الإسلام الظاهرة المتواترة فقال : ( كل طائفة ممتنعة عن التزام شرائع الإسلام الظاهرة المتواترة من هؤلاء القوم وغيرهم . . . فإنه يجب قتالهم حتى يلتزموا شرائعه ، وإن كانوا ناطقين بالشهادتين وملتزمين ببعض شرائعه ، كما قاتل أبو بكر والصحابه - رضوان الله عليهم - مانعي الزكاة ، وعلى ذلك اتفق الفقهاء بعدهم ) (٥) .

=====

(١) من هذه الاحكام : من زنا : يقتل محصنا " أو غير محصن . ومن بال في الماء الواقف : قتل . ومن انعمس فيه : قتل ، ومن وجد هاربا " ولم يرده : قتل .

(٢) البداية والنهاية ( ١٣ / ١١٤ ) .

(٣) المائدة - آية ( ٥٠ ) .

(٤) تفسير القرآن العظيم ( ٢ / ٦٧ ) .

(٥) مجموع فتاوى شيخ الإسلام - جمع عبد الرحمن بن قاسم ( ٢٨ / ٥٠٢ ) .



وهذا : يتبين لنا أنه لا يصح لهؤلاء المتعالمين الاستناد إلى أقوال علماء  
السلف والآثار الواردة عنهم ، لتبرئة ساحة بعض حكام المسلمين ، الذين بلغ الحال  
ببعضهم أن اتَّهمَ شرع الله - سبحانه وتعالى - بالقصور والعجز والجمود ، وعدل عنه  
وحكم قوانين الكفار "مناقضة" لأمر الله ، وتحدياً "لشرعه" .  
فهل أمثال هؤلاء يقال إن الوعيد لا يشملهم ؟ فمن يشمل إذن إذا لم  
يشملهم وأضرابهم . ؟؟ .

...

...

## الفصل الثاني

( التطبيق في المجال العملي ) :-

- البحث الأول : المملكة العربية السعودية .
- البحث الثاني : باكستان .
- البحث الثالث : السودان .
- البحث الرابع : البنوك الإسلامية .

\* توطئة :-

تطرقت في الفصل السابق الى الدعوة النظرية الى تطبيق الشريعة ، والجهود التي بذلت في ذلك ، وبنيت وجوب تطبيق الشريعة بما أوردته من الأدلة القاطعة من كتاب الله وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - وكلام أهل العلم على ذلك .

وفي هذا الفصل سيكون الحديث - بإذن الله - عن النماذج العملية المعاصرة لتطبيق الشريعة باعتبار أغلبها ثمرة ناتجة عن تلك الجهود التي بذلت في هذا السبيل ، فقد أحدثت الحركة الاسلامية بقيادة روادها تيارا " شعبيا " قويا " يطالب بحكامه بتطبيق شرع الله والخضوع لحكمه جل وعلا .

فحدث نتيجة " لذلك استجابات عملية تراوحت بين ترضية الجماهير بالنص في الدستور على أن دين الدولة الرسمي هو : الاسلام ، - دون أن يتبع ذلك أى دليل عملي على مصداقية النص - ، وبين : تطبيق جزئي محدود لبعض أحكام الشريعة في بعض الجوانب كتطبيق بعض الحدود في دولة الامارات العربية المتحدة . وبين : تطبيق أوسع من ذلك وأشمل . وهذا النوع الأخير أو النمط من التطبيق سيكون مدار البحث ومحل الحديث .

وأبرز البلاد الاسلامية المعاصرة التي يمكن الحديث عنها كنماذج لهذا النمط من التطبيق المشار اليه هي :-

أولاً : المملكة العربية السعودية : باعتبارها التجربة الرائدة ، وبصفتها أقدم الدول الاسلامية المعاصرة التي بادرت الى تطبيق الشريعة بشكل أشمل من كل المحاولات التالية في هذا العصر ، من حين تأسست في القرن الماضي ، ولكون التطبيق فيها ارادة ذاتية نابعة من ايمان مؤسسها الحق بوجوب ذلك شرعا " وبصلاح الشريعة لحكم الحياة في كل زمان ومكان .

ثانياً : باكستان :-

حيث يعتبر اتجاه حكومتها الى التطبيق هو الاستجابة الأولى في العقد الأخير من القرن الماضي للجهود التي بذلها الدعاة والمصلحون في هذا السبيل .

ثالثاً : السودان :-

باعتبارها ثاني الاستجابات العملية للدعوة الى تطبيق الشريعة .  
ولم يحدث الى تاريخ تقديم موضوع الرسالة نموذج يمكن الحاقه بهذه النماذج .

ولا يغتني أن أنبه الى أمرين هامين هما :-

أولاً : اختلاف التطبيق في المملكة العربية السعودية عن كل من باكستان والسودان  
اختلافاً واضحاً جداً من كل النواحي : الشمول ، الجدوية في التطبيق ، الثبات  
الى غير ذلك . فليس المجال مجال مساواة بين هذه النماذج بقدر ما هو عرض  
لكل محاولة من هذه المحاولات وبيان خصائصها وتقويمها .

الأمثلة الثاني : ان اختلاف الأوضاع في هذه البلدان الثلاث من النواحي السياسية  
والاجتماعية يقتضي اختلاف خطة الحديث عن كل منها ، نظراً لاختلاف محاولات  
التطبيق في بدايتها ، وبواعثها ، ومدى شمولها . . . وغير ذلك من أوجه  
الاختلاف .

...

...

## \* المبحث الأول :-

### المملكة العربية السعودية :-

تعتبر دولة المملكة العربية السعودية المعاصرة امتداداً " لدولة السعودية الأولى التي نشأت على أساس دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، بالتعاون بين الشيخ وبين الامام محمد بن سعود - رحمهما الله - ، حيث اتفقا على القيام بالدعوة والجهاد في سبيل الله ، وذلك في الد رعية سنة ( ١١٥٧ هـ )<sup>(١)</sup> ، اذ كان الامام محمد أميراً " لد رعية قبل ذلك الوقت . فنمت تلك الامارة الصغيرة وترعرت وامتدت شرقاً " الى عمان وغرباً " الى البحر الأحمر ، وشمالاً الى حدود العراق ، والى تخوم الشام ، وجنوباً " الى الحديدة - في اليمن <sup>(٢)</sup> . فصارت دولة " مترامية الأطراف تحكم بكتاب الله وسنة رسوله ، وساد فيها الاسلام الصحيح واختفت مظاهر الجهل بالدين والشرك الذي كان سائداً " في هذه المناطق قبل دعوة الشيخ <sup>(٣)</sup> .

ومرت هذه الدولة بأطوار مختلفة ، مداً " وجزراً " ، وقوة " وضعفاً " ، الا أنها على اختلاف أحوالها ، لم تنزل " متمسكة " بالدين ، محكمة " للشريعة ، خاضعة لأمر الله - عز وجل - ، ونهيه ، فكانت مستمرة " على تحكيم شرع الله والاستمساك بدينه والارتباط الوثيق بكتاب الله وسنة رسوله .

وكانت بداية ماسماه المؤرخون بـ " الدولة السعودية الثالثة " هي : عودة الملك عبد العزيز الى الرياض . وباستعادته لها في الخامس من شهر شوال عام ( ١٣١٩ هـ ) أخذ يستعيد بقية أجزاء ملك آباءه وأجداده شيئاً " فشيئاً " ، الى أن وصلت الدولة السعودية الى حدودها الحالية ، وفي تاريخ : ١٢ / ٥ / ١٣٥١ أصدر <sup>(٥)</sup> - رحمه الله - أمراً " ملكياً " بتوحيد المملكة تحت أسم ( المملكة العربية السعودية ) .

=====

- (١) انظر : ابن بشر - عثمان بن عبد الله بن بشر - عنوان المجد في تاريخ نجد ( ٢٤ / ١ ) . وانظر : حسين بن غنام - روضة الأفكار والافهام ( ٨٠ / ١ ) .
- (٢) راجع : محمود شاكر - شبه جزيرة العرب ( نجد ) ( ص : ١٨٤ ) وما بعدها .
- (٣) راجع : ابن بشر - المصدر السابق ( ٢٤ / ١ ، ٢٥ ) .
- (٤) خير الدين الزركلي - شبه الجزيرة في عهد الملك عبد العزيز ( ٩٤ / ١ ) .
- (٥) أ. ق. ص. ١٣٥١ / ٥ / ٢٢ هـ ، وذلك بالامر الملكي رقم

\* - اعلان تطبيق الشريعة :-

كان الملك عبد العزيز - رحمه الله - في نجد ، وملحقاتها قبل أن يستعيد الحجاز ، يطبق الشريعة الاسلامية في كل جوانب الحياة ، وكانت الحياة في نجد وما حولها بسيطة لا تقتضي اصدار نظم معينة أو قوانين ، وليس هناك من مظاهر التطور المادي ما يستدعي اصدار قوانين للتنظيم ، وكان الأمر في جانب القضاء - بصفة خاصة - يعتمد على القضاة واجتهادهم المستند الى الكتاب والسنة . وليس ثمة ضرورة تستدعي الاعلان عن المنهج والطريق الذي تنتهجه الدولة ، فهو مفروغ منه .

أما في الحجاز : فالوضع مختلف جداً ، فقد كان سابقاً الى النظم والقوانين بحكم تبعيته السابقة للدولة العثمانية واتصاله بالعالم الخارجي ، لذلك : فإن الملك عبد العزيز لما تم له استعادة الحجاز بادى الى اعلان مصدر التشريع في البلاد ، وأنه كتاب الله وسنة رسوله ، وأنه لن يقر في هذه البلاد قانون مخالف للشرع . فقد أصدر الملك بلاغاً في : ١٢ / ٥ / ١٣٤٣ هـ جاء فيه :-

( ان مصدر التشريع والأحكام لا يكون الا من كتاب الله وسنة رسوله - عليه الصلاة والسلام - : أو ما أقره علماء الاسلام بالأعلام بطريق القياس ، أو أجمعوا عليه مما ليس في كتاب ولا سنة ، فلا يحل في هذا الديار يبرأ أحله الله ولا يحرم فيها غير ما حرمه ) (٢)

وصدر بلاغ آخر في الثامن والعشرين من ذي الحجة في عام (١٣٤٣ هـ) جاء فيه : ( ان الشريعة الاسلامية هي القانون العام الذي يجرى العمل على وفقه في البلاد المقدسة ) (٣)

=====

- (١) حسن آل شيخ - التنظيم القضائي (ص : ٣٠ ، ٣) .
- (٢) جريدة أم القرى - العدد الأول في : ١٥ / ٥ / ١٣٤٣ هـ ، وكان عنوان البلاغ : ( هذا بلاغ ) ، وذيل بتوقيع عبد العزيز بن عبد الرحمن الفيصل آل سعود (ص : ١) .
- (٣) المصدر نفسه - عدد ( ٣٠ ) ، في : ٢ / ١ / ١٣٤٤ هـ (ص : ١) ، بعنوان :- ( بلاغ عام ) .

وصدر - أيضا - بلاغ آخر بعنوان : ( بلاغ عن مستقبل الحجاز ) ، أجمعت

فيه الأسس التي يقوم عليها نظام الحكم في البلاد ، وكان أولها :-

( يجب أن يكون السلطان الأول والمرجع للناس كافة الشريعة الإسلامية

المطهرة )<sup>(١)</sup> .

أما بالنسبة للنظم والقوانين العثمانية التي كانت سارية المفعول التي

رقت استعادة الحجاز ، فقد أفتى العلماء في المؤتمر الذي عقد في مكة في الثامن من

شهر شعبان عام ( ١٣٤٥ هـ ) ( بأن تزول ولا يحكم الا بالشرع المطهر )<sup>(٢)</sup> .

ولقد كان الأولى بالعلماء أن يطالبوا بالنظر في تلك القوانين ، فان كان فيها

ما يخالف الشرع ، والا : بقيت على ما كانت عليه ، لأن الحجاز ، بالذات مكة والمدينة

كانت مستثناة من تطبيق النظم العثمانية المخالفة للشريعة في عهد الثمانيين<sup>(٣)</sup> .

لهذا ، فان الملك لم يأخذ بهذه الفتوى على إطلاقها ، بل أصدر قرارا في

١٣٤٥ / ١٢ / ٢٧ هـ ينص على : ( أن أحكام القانون العثماني مازالت جارية" التي

الآن ، لأننا لم نصدر ارادتنا بالغائها ووضع أحكام جديدة مكانها )<sup>(٤)</sup> .

وذلك جوابا" على استفسار من النائب العام في الحجاز .

=====

(١) المصدر نفسه - عدد ( ٤٥ ) في : ١٩ / ٤ / ١٣٤٤ هـ ( ص : ١ ) .

(٢) الموسوعة الحديثة للمملكة العربية السعودية - الدار العربية للموسوعات

( ٢٥٦ / ٣ ) .

(٣) راجع : التنظيم القضائي في المملكة العربية السعودية - سليمان سليم ( ص : ٦-٧ ) .

و " الجزيرة العربية في القرن العشرين - حافظ وهبة ( ص : ٢٨٠ ) .

(٤) مجموعة النظم - قسم القضاء الشرعي من سنة ( ١٣٤٥ هـ الى ١٣٥٧ هـ ) ( ص : ٥ ) .

\* ملامح تطبيق الشريعة في المملكة :-

إذا أردنا أن نتعرف في العصر الحاضر على النظام الذي تدير عليه أية دولة من الدول ، فلا بد لنا من معرفة :-

الدستور، أو المبادئ الأساسية المعلنة من قبل الدولة كمنهج للحكم فيها .  
اذ بها يحدد شكل الدولة ونظام حكمها ، واتجاهها العقائدي والمصدر الذي تستمد منه تشريعاتها ، لكن لا يحصل لنا التعرف الحقيقي على مصداقية التطبيق الا عبر القنوات التالية :-

أولاً : مدى التزام السلطة التنظيمية<sup>(١)</sup> - أو كما تسمى التشريعية - باستمداد النظم التي تسنها والقرارات التي تصدرها من المصدر المنصوص عليه في الدستور ، أو المبادئ الأساسية ، أو على الأقل : عدم تعارض هذه النظم والقرارات مع نصوص المصدر وقواعده العامة ومبادئه الكلية .

ثانياً : مصدر التشريع الذي تحكم بموجبه السلطة القضائية في البلاد ،  
ثالثاً : مدى التزام السلطة التنفيذية من خلال أجهزتها المختلفة بتنفيذ النظم الصادرة من قبل السلطة التنظيمية ، والأحكام الصادرة من السلطة القضائية  
فاذا تطلعنا الى موقف حكومة المملكة العربية السعودية ، لنرى ما هو النظام العام الذي تتبناه من خلال دستورها وسلطاتها ، فنجد أن الشريعة الإسلامية هي النظام العام للبلاد حيث ان الدستور الأساسي للمملكة المعلن على لسان قادتها هو :  
كتاب الله وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - . وإذا اعتبرنا التعليمات الأساسية للمملكة الحجازية بمثابة دستور فهي قد نصت على أن الشريعة الإسلامية هي مصدر التشريع وأنه لا يقر نظام يخالفها .

=====

(١) تطلق أنظمة المملكة كلمة " تنظيم ونظام وجهة تنظيمية " في الأمور الإدارية ، ونحوها بدلا من كلمة تشريع وجهة تشريعية ومشرع تأديبا " بأدب الاسلام ، لأن التشريع والشريعة صفة تطلق على ما جاء عن الله ورسوله . وان كان البعض لا يرى بأسا " باطلاق هذه الألفاظ على الأنظمة الوضعية ، الا أن الأولى والأحسن ما سارت عليه المملكة فيه مع التأدب مع من له حق التشريع استقلال وتميز عن الغير .  
انظر : عدد العزيز النعيم - أصول الأحكام ومبادئ علم الأنظمة (ص : ٩٤ ) .



\* وأما السلطة القضائية : فإن التزامها بالشرعية الإسلامية ليس بحاجة الى تأكيد ، فهذه البلاد تمتاز بكونها البلد الوحيد المعاصر الذى طبق - ولا زال - أحكام الشريعة في هذا المجال ، فلا أشر في محاكمها الشرعية لأى قانون وضعي والحمد لله .

\* أما الهيئات القضائية الأخرى : فقد وضعت لها أنظمة خاصة ، تأتي الإشارة اليها أثناء الحديث عن تعدد الهيئات القضائية في المملكة .

\* وأما السلطة التنفيذية : فهي مجلس الوزراء - إضافة الى سلطته التنظيمية - ، والوزارات والأجهزة والمؤسسات الحكومية ، كل فيه يخصه ، وهذه السلطة مقيّدة بالأنظمة والتشريعات التي تنظم أعمالها .

ولمعرفة أوسع عن مدى تطبيق الشريعة الإسلامية في هذا البلد : فمن اللازم بسط الحديث عن دستور المملكة ، وقضائها ، وأنظمتها في شتى المجالات ، فالى ذلك . . .

...

...

\* التعليمات الأساسية ( الدستور ) :-

صدرت التعليمات الأساسية للمملكة الحجازية قبل اعلان توحيد المملكة العربية السعودية ، وذلك بأمر ملكي بتاريخ : ١٣٤٥ / ٢ / ٢١ هـ ، وتعتبر بمثابة دستور مدون للبلاد على غرار الدساتير الصادرة في الدول الأخرى .<sup>(١)</sup>

وهذه التعليمات تتكون من تسعة أقسام<sup>(٢)</sup> ، تنظم أعمال الحكومة تنظيمًا "أوليا" ، وإن لم يكن شاملاً ، وفيها نص على ( أن إدارة المملكة جميعها بيد الملك : عبد العزيز بن عبد الرحمن آل سعود ، وهو مقيد بأحكام الشرع الشريف ) .  
والقسم الأول من التعليمات : يحدد شكل الدولة ، وعاصمتها ، ولغتها الرسمية ، وذلك بالمواد التالية :-

١ - المملكة الحجازية بحدودها المعلومة : مرتبطة ببعضها ببعض لا تقبل التجزئة ولا الانفصال بوجه من الوجوه .

٢ - الدولة العربية الحجازية : دولة ملكية شورية اسلامية مستقلة في داخليتها وخارجيتها .

٣ - مكة المكرمة : هي عاصمة الدولة الحجازية .

٤ - اللغة العربية هي اللغة الرسمية للدولة .

وأما القسم الثاني : فكان يبحث في إدارة المملكة ، ومصادرها الأحكام ، وأمور النيابة ، العامة ، فنصت المادة الخامسة على ما سبق ذكره من ( أن تكون جميع إدارة المملكة الحجازية بيد صاحب الجلالة الملك عبد العزيز بن عبد الرحمن آل سعود ، وجلالته مقيد بأحكام الشرع الشريف ) .

=====

(١) انظر : صبحي المحمصاني - الأوضاع التشريعية (ص : ٣٨٧) .

(٢) نشرت هذه التعليمات باسم : التعليمات الأساسية للمملكة الحجازية ، في جريدة أم القرى عدد ( ٩٠ ) وعدد ( ٩١ ) بتاريخ : ١٣٤٥ / ٢ / ٢٥ هـ ، ويلاحظ أنها

وتقول المادة السادسة : ( الأحكام تكون دأما " في المملكة الحجازية ،  
منطبقة على كتاب الله وسنة رسوله - عليه الصلاة والسلام - ، وما كان عليه السلف  
الصالح )

وبقية أقسام التعليمات وموادها : تضع القواعد العامة لتنظيم أمور المعارف ،  
والأوقاف ، والداخلية والخارجية ، والعسكرية ، والمالية ، وموظفي الدولة ، ومجالس  
إدارة البلاد ، كمجلس الشورى ، ومجلس الوكلاء ، والمجالس البلدية وما الى ذلك . وبقيت  
هذه التعليمات هي القانون الدستوري الوحيد للبلاد الى أن أكملها نظام مجلس  
الوزراء الصادر بالمرسوم الملكي رقم ( ٣٨ ) في : ٢٢ / ١٠ / ١٣٧٧ هـ ، حيث بين شكل  
الدولة ونظام الحكم فيها وسلطاتها وطريقة توزيع هذه السلطات ، ويرى بعض الباحثين  
أن هذا النظام هو : القانون الأساسي للمملكة .<sup>(١)</sup>

الا أن الصواب في نظري : أن القانون الأساسي هو التعليمات الأساسية .  
ونظام المجلس مكمل لها . وهذا يتضح أن دستور المملكة السعودية يجعل الشريعة  
الاسلامية هي الحاكمة لكل الأنظمة ، لأن الملك مقيد بأحكامها وهو الحاكم والمرجع  
للبلاد .

ولأن الأحكام القضائية لا بد أن تكون خاضعة " لكتاب الله وسنة رسوله  
- صلى الله عليه وسلم - .

ثانياً : القضاء :-

خصصت القضاء بالحديث عنه بصفته المظهر الثاني من مظاهر تطبيق الشريعة .  
( لأن القضاء هو المجال التطبيقي البارز لسلطان الأحكام الشرعية ) .<sup>(٢)</sup>

=====

(١) هو الدكتور محمد الهوشان في كتابه : " مقدمة دراسة علم الأنظمة " ( ص : ١٣٤ )

(٢) عبد الرحمن القاسم - النظام القضائي الاسلامي ( ص : ٤ ) .

ولكونه السلطة الثانية في ترتيب سلطات الدولة الحديثة ، بعد السلطة التنظيمية وقبل السلطة التنفيذية <sup>(١)</sup> ، ولأنه مصدر العدالة .

( فهو مقام علي ، ومنصب نبوي ، به تعصم الدماء وتسفح ، والابضاع تحرم وتنكح ، والأموال يثبت ملكها ويسلب ، والمعاملات يعلم منها مايجوز ويحرم ويكره ويندب ) <sup>(٢)</sup> .

ولهذا : فان النظام والتشريع الذي ينتهجه ويسير عليه القضاء في أى مكان : يستدل به على منهج الحياة السائد فيه . ومن هنا : كان القضاء ونظمة الدليل الواضح على مدى تطبيق الشريعة أو عدمه في أى بلد . وعلى هذا فيمكننا القول : بأن القضاء في المملكة العربية السعودية أبرز مظاهر تطبيق الشريعة الإسلامية . حيث نصت التعليمات الأساسية - وما تلاها من نظم عامة أو خاصة بالقضاء - على وجوب الحكم بالشريعة الإسلامية ويطلان ما يخالفها .

وبذلك تعتبر المملكة الدولة الرائدة بين الدول المعاصرة في تطبيق أحكام الشريعة في كافة القضايا المدنية والجنائية والأحوال الشخصية .

وسيكون الحديث عن القضاء في المملكة هنا ولا " الأمور التالية :-

أ - تنظيم القضاء .

ب : المذهب الفقهي الذي يسير عليه القضاء في المملكة .

ج - تعدد الهيئات القضائية وأثره على تطبيق الشريعة .

...

...

=====

(١) انظر: في تقسيم السلطات : د / شروت بدوى - النظم السياسية (ص: ٤٠٥) .

(٢) ابن فرحون - تبصرة الحكام (١/ ٦) .

## ١ - تنظيم القضاء في المملكة :-

سبقت الإشارة الى أن وضع القضاء في المملكة قبل اعلان توحيدها كان مختلفا" في نجد وما يتبعها عنه في الحجاز وما جاورها ، فبينما كان في نجد بسيطا" ففي اجراءاته وكيفيته ، كان في الحجاز قد ناله شسيع من التنظيم فيما يتعلق بترتيب المحاكم وسير الاجراءات فيها ، بحكم تبعيته للقضاء في المدولة العثمانية .

وبعد استتباب الأمر للملك عبد العزيز في الحجاز ، أولى اهتماما" كبيرا" للقضاء ، فأناط بمجلس الشورى وجمعية العلماء أمر النظر في تنظيم المحكمة الشرعية وذلك في خطابه الافتتاحي للجمعية العمومية<sup>(١)</sup> حيث قال عن شئون المحكمة :-

( النظر في شئون المحكمة الشرعية وترتيبها على الوجه المطابق للشرع ، على شرط أن يكون من وراء ذلك انجاز الأمور ومحافظة حقوق الناس )<sup>(٢)</sup> .

ومن ذلك الوقت بدأ صدور القرارات والأنظمة التي تكفل سير أعمال القضاء ، بما يحقق العدل ويحفظ الحقوق ، دون ابطاء أو تأخير . وقد صدرت هذه الأنظمة تباعا" كما يلي :-

- ١ - نظام تشكيلات المحاكم في : ١٣٤٦ / ٢ / ٤ هـ .
- ٢ - نظام سير المحاكمات الشرعية لسنة ( ١٣٥٠ هـ ) .
- ٣ - نظام المرافعات الشرعية لسنة ( ١٣٥٥ هـ ) .
- ٤ - نظام تركيز مسعوليات القضاء الشرعي لسنة ( ١٣٥٧ هـ )<sup>(٣)</sup> .

=====

(١) عقدت هذه الجمعية العمومية في الديوان الملكي بأجيات في مكة ، وشارك فيها فريق من العلماء وأعضاء مجلس الشورى ، ولجنة التفتيش والاصلاح وذلك في أول صفر سنة ( ١٣٤٦ هـ ) .

انظر : جريدة أم القرى عدد ( ١٣٨ ) في : ١٣٤٦ / ٢ / ٧ هـ ( ص : ١ ) .

(٢) المصدر السابق ( ص : ١ ) .

(٣) انظر تفصيلات كل نظام وما تناوله هذه الأنظمة في مجموعة النظم من سنة : ١٣٤٥ هـ - الى ١٣٥٧ هـ ، قسم القضاء الشرعي - معهد الادارة العامة ( ص : ٢١ ) وما بعدها .

- وجرى تعديله بنظام تركيز مسغوليات القضاء الشرعي لسنة (١٣٧٢ هـ) .
- ٥ - تنظيم الأعمال الادارية في الدوائر الشرعية لسنة (١٣٧٢ هـ) ، وقد ألغى هذا النظام نظام المرافعات الشرعية لسنة (١٣٥٥ هـ) .
- ٦ - نظام القضاء الصادر بالمرسوم الملكي رقم (٦٤) في : ١٤ / ٧ / ١٣٩٥ هـ .
- وهذا النظام الأخير شامل لكثير من الأحكام والقواعد المقررة في النظم السابقة . الا أن معظم أحكامه جديدة على المحاكم الشرعية في المملكة من الناحية الشكلية في الأمور الادارية ، والفنية ، والا : فكثير من تلك الأحكام معروفة ومقرر بداهة" . وعلى سبيل المثال : فقد نصت المادة الأولى من هذا النظام على : أن القضاة مستقلون لاسلطان عليهم في قضائهم لغير أحكام الشريعة الاسلامية والأنظمة المرعية ، وليس لأحد التدخل في القضاء<sup>(١)</sup> .

كما جعل مرجع القضاة في التعيين والترقية والنقل والتأديب وغيرها الى مجلس القضاء الأعلى<sup>(٢)</sup> .

=====

- (١) تثار أحيانا" مسألة رفع الأحكام القضائية خاصة بجرائم الحدود والقصاص الى الملك لتصديقها ، وما يفهم من ذلك من عدم استقلال القضاء .
- وقد أجاب على هذا التساؤل عضو مجلس القضاء الأعلى الشيخ صالح اللحيدان بقوله : ( فيما يتعلق برفع الأحكام القضائية الى الملك لتصديقها عليها لايعني ذلك أن من حق الملك أن يلغي بعض الأحكام أو يخففها ، انما ترفع اليه لابلأغه لاصدار أمره بانفاذ ما تقرر شرعا" الى الجهة التنفيذية المختصة ، فليس من حق كائنا" من كان اذا اكتسب الحكم صيغته الشرعية في القصاص والحد أن يخففه أو يلغي مفعوله ، انما مهمة ولي الأمر انفاذه ) .
- نقلا" عن الندوة العلمية لدراسة تطبيق التشريع الجنائي الاسلامي وأثره في مكافحة الجريمة في المملكة العربية السعودية . نشر : وزارة الداخلية مركز أبحاث مكافحة الجريمة ( ١ / ١٦١ ) .
- (٢) انظر : نظام القضاء لعام (١٣٩٥ هـ) ، إصدار : وزارة العدل .

## ٢ - المذهب الفقهي الذي يسير عليه القضاء في المملكة :-

اعلن الملك عبد العزيز - رحمه الله - في خطابه الافتتاحي للجمعية العمومية لعلماء المملكة أن المحاكم الشرعية في المملكة ليست مقيدة بمذهب بعينه ، فيما ظهر فيه الدليل فقال :-

( وأما المذهب الذي تقضي به فليس مقيدا " بمذهب مخصوص ، بل تقضي على حسب ما يظهر لها من أي المذاهب كان ، لافرق بين مذهب وآخر )<sup>(١)</sup> .

ولم ينص نظام تشكيلات المحاكم الشرعية - الذي هو أول النظم القضائية - على التقيد بمذهب بعينه ، ولكن قرار الهيئة القضائية رقم ٣ في ١٧ / ١٣٤٧ قيد ذلك بأن جعل القضاء على المفتي به من مذهب الامام أحمد ، حيث جاء في القرار :-  
( أن يكون مجرى القضاء في جميع المحاكم منطبقا " على المفتي به من مذهب الامام أحمد ابن حنبل ، نظرا " لسهولة مراجعة كتبه ، والتزام المؤلفين على مذهبه ذكر الأدلة اثـر مسائله )<sup>(٢)</sup> .

ومع ذلك فقد فتح القرار نفسه باب الرجوع الى المذاهب الأخرى وأتاح للقضاة الاجتهاد في هذا ، اذا وجد في الالتزام بالمذهب مشقة " على العموم ، فجاء فـي فقرة تالية من القرار :-

( اذا صار جريان المحاكم على التطبيق على المفتي به من المذهب المذكور ووجد القضاة في تطبيقها على مسألة من مسائله مشقة ومخالفة لمصلحة العموم ، يجرى النظر والبحث فيها من باقي المذاهب بما تقتضيه المصلحة ، ويقرر السير على ذلك المذهب مراعا " لما ذكر )<sup>(٣)</sup> .

=====

(١) أم القرى - عدد ( ١٣٨ ) ، في : ٢ / ٧ / ١٣٤٦ هـ ( ص : ١ ) .

(٢) مجموعة النظم - قسم القضاء الشرعي ( ص : ١١ ) .

(٣) المصدر السابق ( ص : ١١ ) .

لكن القرار اشترط في هذه الحالة اجماع رأى قضاة المحكمة . ( واستثنى من تطبيق المذهب الحنبلي الأحكام المتعلقة بالمساقاة واجارة الدخيل ومساكن الارث والاقاف فيحكم فيها على مذهب أهل البلد التي فيها الدعوى ، وذلك بالارادة السنية الصادرة في : ١٣ / ٧ / ١٣٥٣ هـ .<sup>(١)</sup>

وبذلك يتبين أن القضاء في المملكة لم يمنع الرجوع الى المذاهب الأخرى وأن المبدأ الذي أعلنه الملك عبد العزيز لم يلغ تطبيقه .

#### \* تعدد الهيئات القضائية :-

يثار في مجال القضاء تساؤل ملح حول تعدد الهيئات القضائية في المملكة العربية السعودية ، ويدور في أذهان بعض الكتاب : أن هذا التعدد يتعارض مع تطبيق الشريعة فيها ، لذا كان لابد من الحديث عن هذا التعدد وبيان وجه الحقيقة فيه . فقد بدأ تعدد الهيئات القضائية في المملكة منذ صدور نظام المحكمة التجارية في : ١٥ / ١ / ١٣٥٠ هـ . حيث أوكل الى المجلس التجارى مهمة تطبيق النظام والفصل في المنازعات التجارية على ضوءه ، فكان هذا المجلس أول محكمة تقوم الى جانب المحاكم الشرعية<sup>(٢)</sup> ، وقد تغير مسماه أكثر من مرة ويقوم مقامه الآن هيئة حسم المنازعات التجارية .

ثم توالى احداث الهيئات القضائية لأسباب دفعت اليها - يأتي بيانها لاحقاً - ، والإشكال الوارد في تعدد الهيئات ليس راجعاً لكونها تحكم بما يخالف نصاً " شرعياً " ، بل : في كونها تقليصاً لاختصاص القضاء العام ، وهو المحاكم الشرعية .

=====

(١) د / سعود الدريب - التنظيم القضائي في المملكة العربية السعودية (ص : ٣١٤) .

(٢) انظر : سعود الدريب - المصدر السابق (ص : ٤٦٢) .



(اذ لا يكاد يصدر نظام الا ونسب فيه على تشكيل لجنة أو هيئة لتتولى الحكم وتطبيق عقوبات مخالفته، وهذا شيء ألفته النظر، حيث خرجت كثير من القضايا والمنازعات عن ولاية المحاكم العامة وهذا مما يقلل سلطة القضاء ويفقده وظيفته في حل جميع الخلافات والمنازعات (١).

وقد أدرك ولاية الأمر في هذا البلد خطورة هذا الأمر وتفاقمه ، فصدر قرار من مجلس الوزراء ينص على ما من شأنه توحيد الهيئات القضائية ، وأن تكون جميع أنظمتها لاتعارض نصا " ولا اجماعا " ، وتشكيل لجنة تحت رئاسة وزير العدل تدرس كيفية تحقيق ذلك .

ويأتي تفصيل هذا القرار اثر الحديث عن الهيئات القضائية سوى المحاكم الشرعية . فمن أهم هذه الهيئات القضائية :-

...

...

=====

(١) سعود الزريب - التنظيم القضائي (ص: ٤٦١) .

### أ. ديوان المظالم :-

أنشئ ديوان المظالم بصفة هيئة قضائية إدارية مستقلة ، بصدور أول نظام مستقل له في : ١٣٧٤ / ٩ / ١٧ هـ . وتم تعديل هذا النظام بأنظمة لاحقة ، كان آخرها : النظام الصادر بالمرسوم الملكي رقم م / ٥١ في : ١٣٧٤ / ٧ / ١٤ هـ .

وقد نص النظام الأخير على صفة الديوان وصلاحيات والشروط المطلوب توفرها في أعضائه . فقد نصت المادة الأولى من هذا النظام على أن :-

( ديوان المظالم : هيئة قضاء إدارية مستقلة ، ترتبط مباشرة بالملك ، ويكون مقره الرياض ، ويمكن بقرار من رئيسه إنشاء فروع أخرى حسب الحاجة ) .

أما صلاحيات هذا الديوان : فتحددتها المادة الثامنة بما يلي :-

( أ - الدعاوى المتعلقة بالحقوق المقررة في نظم الخدمات المدنية والتقاعد لموظفي ومستخدسي الحكومة .

ب - الدعاوى المقدمة من ذوي الشأن بالطعن في القرارات الإدارية .

ج - دعاوى التعويض الموجهة من ذوي الشأن إلى الحكومة والأشخاص ذوي الشخصية العامة المستقلة بسبب أعمالها .

د - الدعاوى المقدمة من ذوي الشأن في المنازعات المتعلقة بالعقود التي تكون الحكومة أو أحد الأشخاص المعنوية طرفاً فيها .

هـ - الدعاوى التأديبية التي ترفع من هيئة الرقابة والتحقيق .

و - الدعاوى الجزائية الموجهة ضد المتهمين بارتكاب جرائم التزوير المنصوص عليها نظاماً ، والجرائم المنصوص عليها في نظام مكافحة الرشوة ، والجرائم المنصوص عليها في نظام مباشرة الأموال العامة الصادر بالمرسوم الملكي رقم ( ٧٧ ) ، وتاريخ : ١٣٩٥ / ١٠ / ١٣ هـ ، وكذلك الدعاوى الجزائية الموجهة ضد المتهمين بارتكاب الجرائم والمخالفات المنصوص عليها في الأنظمة إذا صدر أمر من رئيس مجلس الوزراء إلى الديوان بنظرها .

ز - طلبات تنفيذ الأحكام الأجنبية .

ح - الدعاوى التي من اختصاص الديوان بموجب نصوص نظامية خاصة (١) .

ولا شك أن الحاجة لإنشاء الديوان ماسة وتقتضيه المصلحة ، وقد يدخل في قضاء المظالم المعروف في تاريخ المسلمين ، وقد أحسن واضح . نظام الديوان في مراعاة كون من يعين من القضاة في الديوان على درجة من العلم الشرعي حيث اشترط في المادة الحادية عشرة أن يكون حاصلًا " على شهادة من إحدى كليات الشريعة في المملكة العربية السعودية أو شهادة جامعية أخرى معادلة (٢) .

وعليه . فليس في وجود الديوان بصفة هيئة قضائية مستقلة محذور باعتبار

قضاء " إداريًا " يضبط بالضوابط الشرعية .

٢ - المجلس التجاري : أهم هيئة قضائية مستقلة تنزع المحاكم الشرعية اختصاصها

هي ( المجلس التجاري ) الذي غير مسماه الى ( المحكمة التجارية ) ، ثم الى ( هيئة فض المنازعات التجارية ) (٣) .

ثم صدر قرار مجلس الوزراء رقم ( ١٨٦ ) في ١٣٨٧/٢/٥ هـ ، بدمج هيئة فض المنازعات التجارية وهيئة حسم منازعات الشركات في هيئة واحدة تسمى ( هيئة حسم المنازعات التجارية ) .

وهذه الهيئة تطبق نظام المحكمة التجارية الذي سبقت الإشارة إليه . ونظرًا لعدم سلامة هذا الوضع : فقد اهتم المسئولون بتصحيحه لضمان عدم تطبيق أنظمة تخالف الشريعة ولضمان عدم ازدواجية أنظمة القضاء في المملكة ، وكانت الخطوة الأولى والعملية المشكورة هي تخصيص قضاة من المحاكم الشرعية ليكونوا قضاة " في هذه الهيئات

=====

(١) نظام ديوان المظالم - اصدار الأمانة العامة لمجلس الوزراء (ص: ١ ، ٢) .

(٢) نظام ديوان المظالم (ص: ٦) .

(٣) سعود الدريب - المصدر السابق (ص: ٤٦٤) .

( حيث أصبحت كل هيئة من هيئات جسم المنازعات التجارية تتكون في الوقت الحاضر من عضوين من القضاة العاملين في المحاكم الشرعية ، ومستشار قانوني وتعقد جلساتها في المساء . . . . )<sup>(١)</sup>

٣ - اللجان المركزية لقضايا الغش التجاري : التي نص على انشائها نظام مكافحة الغش التجاري الصادر بقرار مجلس الوزراء رقم ( ٦٠١ ) ، في : ٦ / ٨ / ١٣٨١ هـ ، وصدق بالمرسوم الملكي رقم ( ٤٥ ) في : ١٤ / ٨ / ١٣٨١ هـ ، وجعل هذا النظام من صلاحيات اللجنة التحقيق في قضايا الغش التجاري ، وفرض الغرامات والمصادرة<sup>(٢)</sup>.

وهذه اللجان في الحقيقة يمكن اعتبارها من سلطة المحتسب في الفقه الاسلامي ولا ضير من استقلالها عن القضاء في نظري ، الا أنه ينبغي اعادة النظر في تكوينها .

٤ - اللجنة المختصة بنظر مخالفات نظام المعايير والمقاييس واللجنة القضائية للتموين ، وقد أنشئت هذه اللجان طبقاً لقرار مجلس الوزراء رقم ( ٦٠ ) ، في :  
(٣)  
١٣٩٣ / ١ / ٢٥ هـ .

وهذه اللجان تنظر في المخالفات التموينية التي تعتبر كل منها من قبيل الجرائم التعزيبية ، وقد تضمنت قائمة المخالفات التموينية عدة صور منها :-

مخالفة البيع بأكثر من التسعيرة ، أو نسبة الربح المحددة ومخالفة تخزين المواد التموينية أو منعها من البيع بالأسواق بقصد رفع السعر ومخالفة عدم وضع بطاقات الأسعار  
(٤)  
على البضائع ) .

ومهمة اللجان تطبيق العقوبات الواردة في النظام على المخالفين .

=====

- (١) سعود الدريب - المصدر السابق (ص : ٤٦٤ ) .
- (٢) نظام مكافحة الغش التجاري - وزارة التجارة والصناعة - مطبعة الحكومة ( ١٣٨٣ هـ ) .  
(ص : ١١٠ ، ١١١ ) .
- (٣) انظر : القرار ضمن وثائق معهد الإدارة .
- (٤) سعود الدريب - المصدر السابق (ص : ٤٦٦ ) .

هـ - لجان تسوية خلافات العمل ، التي نص على انشائها نظام العمل ،  
والعمال ، الصادر سنة ( ١٣٦٦ هـ ) ، والذي عدل بالنظام الصادر بالمرسوم الملكي  
رقم ( م ٢١ ) ، في : ٦ / ٩ / ١٣٨٩ هـ .

وقد حدد النظام درجات هذه اللجان ، كالتالي :-

١ - اللجان الابتدائية لتسوية الخلافات .

(١)

ب - اللجان العليا لتسوية الخلافات .

كما اشترط النظام أن يكون على رأس اللجنة من يحمل اجازة في الشريعة ، اذ جاء  
في المادة ( ١٧٣ ) ما يلي :-

( تولى بقرار من مجلس الوزراء في كل مكتب من مكاتب العمل الرئيسية  
والفرعية في المملكة اللجان الابتدائية لتسوية الخلافات بناء " على ترشيح وزير  
العمل بتشكيل كل لجنة من ثلاثة أعضاء من أصحاب الخبرة في القضايا الحقوقية ، ويجب  
أن يكون الرئيس من حملة الاجازة في الشريعة ، كما يجب أن يكون واحد على الأقل  
من العضوية الآخرين من حملة الاجازة في الشريعة أو الحقوق ) .  
(٢)

وبعد هذا العرض الموجز لظاهرة تعدد الهيئات القضائية ، لا بد من التنبيه  
الى بعض الحقائق الهامة ، وأولى هذه الحقائق :-

أن احداث الأنظمة وتأليف الهيئات المنفذة لأحكامها : هو ضرورة اقتضاها  
التعجيل بقضاء مصالح الناس وتنظيم أعمالهم وضبط تصرفاتهم في تلك المجالات المستحدثة  
ولا شك في دخول هذه الأنظمة في ما يسمى بالسياسة الشرعية ، التي أشار اليها العلماء<sup>(٣)</sup>  
بشرط ألا تخالف ما نطق به الشرع .

=====

(١) نظام العمل والعمال - وزارة المالية والاقتصاد الوطني ( ط : ٣ ) ، ( ١٤٠١ هـ ) .

(٢) المصدر نفسه ( ص : ٤٨ ) .

(٣) عرف الفقيه الحنبلي ( أبو الوفاء بن عقيل ) السياسة بأنها : ما كان من الأفعال  
بحيث يكون الناس معه أقرب الى الصلاح وأبعد عن الفساد وان لم يشرعه الرسول  
ولا نزل به الوحي ، بشرط ألا تخالف ما نطق به الشرع .

والحقيقة الثانية : هي أن العلماء والفقهاء في المملكة - لاسيما من من هم في مجال القضاء والافتاء - كانوا - ولا يزال كثير منهم يرفضون هذه الأنظمة رفضا "باتيا" ، دون دراستها والنظر فيها ، فهم لا يرون جواز التقنين والزام القضاة به <sup>(١)</sup> . ولذلك رفضوا العمل بهذه الأنظمة الجديدة في المحاكم الشرعية . ولما كانت الحاجة ماسة جدا " لاسيما في هذا العصر الى اللزام بكثير من الأنظمة - كأنظمة التعامل التجاري والصناعي وغيره - فقد رأى ولاية الأمر تشكيل مثل هذه الهيئات لتؤدي الغرض المطلوب .

\* والحقيقة الثالثة : هي أن الأنظمة التي أنشئت بموجبها هذه الهيئات لم يكن القصد من وضعها أصلا " الخروج عن أحكام الشريعة اعتقادا " بعدم صلاحيتها أو غير ذلك ، إنما كان الهدف من وضعها تيسير أمور التعامل بين الناس وضبط تصرفاتهم بالضوابط المدققة للمصلحة ، دون افتئات على نص شرعي .

فقد احتاجت السلطة التنظيمية في البلاد الى وضع مثل هذه الأنظمة نظرا " للتغيرات الحادثة في مختلف المجالات التجارية والصناعية والزراعية وغيرها ، مما استدعى وضع الضوابط ، وتحديد الاختصاصات وبيان الأعمال والواجبات ، والحقوق وذلك : بسن التنظيمات لكافة الأجهزة . يدلنا على ذلك : تلك المذكرات التفسيرية التي يصدر بها كل نظام جديد ، لاسيما الأنظمة الأساسية . ومن أمثلة ذلك : نظام الشركات الصادر بموجب قرار مجلس الوزراء رقم ( ١٨٥ ) في : ١٣٨٥/٣/١٧ هـ ، الصادر عليه بالمرسوم الملكي رقم ( ٦٤ ) في : ١٣٨٥/٣/٢٢ هـ ، فقد جاء فسيحي مذكرته التفسيرية ما يلي :-

=====

(١) انظر: عبد الرحمن القاسم - الاسلام وتقنين الأحكام - مقدمة الكتاب .  
وانظر أيضا : بكر أبو زيد - التقنين والالزام . ففيه رفض لفكرة الزام القضاة بالأنظمة .

وانظر : محمد عبد الجواد محمد - التطور التشريعي (ص: ١١٧) .

( لقد كان للنهضة الحديثة التي أخذت المملكة بأسبابها ، وشملت كافة نواحي الحياة منذ عهد الملك عبد العزيز - رحمه الله - أثرها الكبير في ازدهار التجارة وازدياد المشروعات العمرانية الكبيرة ، مثل : شق الطرق وإنشاء المطارات ، والمنشآت ، ومع كثرة هذه الأعمال وجسامة تبعاتها : بدت حاجة الأفراد ملحة إلى تضافر جهودهم بإنشاء الشركات . . . بالرغم من أن الشركات التي أسست في تلك الفترة القصيرة من الزمن قد شملت في أغراضها كافة أوجه النشاط المالي والتجاري والصناعي . . . فان نصوص الأنظمة التي تحكمها لا تزيد على بضع مواد وردت في نظام المحكمة التجارية ، لم تكمن كافية لمواجهة كافة المسائل المتعلقة بالشركات من هنا بدت الحاجة ملحة إلى وضع نظام شامل للشركات ، يوضح الأحكام الواجبة الاتباع في تأسيسها وفي مزاومتها لنشاطها وعند انقضاءها وتصفياتها ويبين مدى صلاحيات الوزارة في مراقبتها والإشراف عليها حفظاً " للمصالح العام ومحافظة " على ماتحت يد تلك الشركات من أموال لأفراد ، ويفرض الجزاءات على مخالفة تلك الأحكام .

والنظام المعروف : يتناول في عمومته تنظيم الشركات التي تنشأ بطريق العقد ويتفق فيها اثنان أو أكثر على العمل لكسب ، ليكون الغرض والغرم بينها حسب الاتفاق .

وهذا النوع من الشركات مشروع بالسنة والاجماع ، .

أما السنة : فما ورد في الحديث القدسي : ( أنا ثالث الشريكين ما لم يخن أحدهما صاحبه ، فان خانه خرجت من بينهما ) .

وقد بعث النبي - صلى الله عليه وسلم - والناس يتعاملون بهذه الشركة فأقرهم

عليها . والتقريب أحد وجوه السنة .

=====

وأما الاجماع : فما نراه من اشتراك المسلمين في التجارة من صدر الاسلام

حتى الآن بدون نكير.

ولم يكن بد عند وضع النظام من الاعتماد أساساً فيه على الاستقرار في العمل من القواعد التي أثبتت التجربة صلاحيتها وجرت بين الأفراد مجرى العرف، مع الأخذ بالصالح من أحكام أنظمة الدول الأخرى، وتحقيقاً للتقارب الذي تفرضه الصفة الدولية للتجارة، وذلك : بعد استبعاد ما يمكن أن يتعارض من هذه الأحكام وتلك القواعد مع الشرع الحنيف، ودون المساس بالصور المختلفة للشركات التي جرى المسلمون في الماضي على انشائها، وتحقيقاً لذلك : نص النظام في المادة (٢) منه بعد أن بين أشكال الشركات التي يسرى عليها على ما يأتي :-

( مع عدم المساس بالشركات المعترف بها في الشريعة الاسلامية تكون باطلية

كل شركة لاتتخذ أحد الأشكال المذكورة )<sup>(١)</sup>

ومن هذا المثال الذي عرضته من المذكرة التفسيرية لنظام الشركات : يتضح

مراعاة السلطة التنظيمية فيما تضعه من أنظمة لأحكام الشريعة الاسلامية ، وأنها تحاول

دوماً أن لا يخالف نظام من أنظمتها أحكام الشريعة الاسلامية .

...

...

=====

(١) نظام الشركات الصادر بقرار مجلس الوزراء رقم ( ١٨٥ ) ، في : ١٧ / ٣ / ١٣٨٥ هـ ، ط : السادسة ، مطابع الحكومة الأمنية ( ١٤٠١ هـ ) ، ( ص : ٧ ) وما بعدها .



\* الحقيقة الرابعة :-

من المؤكد أن تعدد الهيئات القضائية هو : خلاف الأولى ، (وهي بادرة خطيرة في تعدد جهات القضاء والاخلال بوحدة القضاء ، ولهذا فقد ناشد السؤولون عن القضاء العام ( الشرعي ) ناشدوا أولى الأمر وضع حد للتوسع في هذا المجال ومعالجة الوضع القائم بما يلزم شمل القضاء ويعيد له وحدته التامة ) (١) .

فصدر أخيراً ( قرار مجلس الوزراء رقم ( ١٦٧ ) في : ١٤ / ٩ / ١٤٠١ هـ بتوحيد

مهام هذه الهيئات في جهة واحدة ، ونص القرار على ما يلي :-

١ - إنشاء محاكم متخصصة تفصل في المنازعات التجارية والعمالية والمرورية طبقاً للأنظمة والتعليمات التي أصدرها ولي الأمر ، وبما لا يتعارض مع نص من الكتاب أو السنة أو الاجماع .

٢ - أن يتم اختيار القضاة الذين يكلفون بالعمل في المحاكم التجارية والعمالية والمرورية خلال ساعات الدوام الرسمي من بين القضاة العاملين في المحاكم .

٣ - أن يخصص في محكمتي التمييز بالرياض ومكة دائرتان لتمييز الأحكام الصادرة من المحاكم التجارية، والعمالية، والمرورية .

٤ - تدرس الأنظمة السعودية في المعهد العالي للقضاء، وفي كليات الشريعة في جامعة الامام محمد بن سعود، وجامعة الملك عبد العزيز .

٥ - تشكل لجنة من وزارة الداخلية، ووزارة العدل ، ووزارة التخطيط ، ووزارة العمل والشؤون الاجتماعية، ووزارة المالية والاقتصاد الوطني، والديوان العام للخدمة المدنية، وشعبة الخبراء، لتكون تحت اشراف وزير العدل باقتراح ما يلزم لتنفيذ ما ورد في هذا

القرار من قواعد تنظيمية واجراءات قضائية . . . وعلى هذه اللجنة أن تنهي مهمتها خلال سنة من تاريخ هذا القرار، وأن تكون توصياتها ومقترحاتها متضمنة لبرنامج زمني

يتم خلاله تحقيق ما ورد في هذا القرار ) (٢)

=====

(١) سعود الدريغ - المصدر السابق (ص : ٥٣٦) .

(٢) آل الشيخ - التنظيم القضائي في المملكة العربية السعودية (ص : ٢٣) .

وفي نظري أن قرار مجلس الوزراء هذا حل عملي مقبول لمشكلة تعدد الهيئات القضائية ، لاسيما لو تضمن هذا القرار تشكيل لجنة دائمة للنظر في الانظمة السعودية سابقا ، ولا حقا ، ومدى موافقتها للشريعة أو مخالفتها لتلغى أو تعدل أو تقرّ حسب المطلوب ، مع أنه لم يتحقق حتى الآن بشكل منظور تنفيذ ماورد في القرار .

✽ الأنظمة في المملكة العربية السعودية ومدى مطابقتها للشريعة :-

---

ظهر لنا فيما سبق أن التعليمات الأساسية للمملكة الحجازية قد نصت على أن الشريعة الاسلامية هي أساس التشريع في البلاد ، وأنه لا يقرأى نظام أو قانون يخالف شيئا من أحكام الشريعة المطهرة .

ولما كانت حاجة البلاد ماسة الى ( تنظيم كثير من المجالات والمصالح الحكومية وغيرها بالنظم الملائمة لها حيث لاغنى للدولة المعاصرة عن التنظيم لمواجهة متطلبات وحاجات الناس المتجددة : أخذت الدولة السعودية في اصدار النظم واللوائح بحسب الحاجة والأهمية وذلك في مختلف المجالات حتى تجاوزت الأنظمة الصادرة ثلاثمائة نظام من عام ( ١٣٤٦ هـ - حتى عام ١٣٩٢ هـ ) (١) حيث يعتبر ما صدر بعد هذا التاريخ غالبا " اما تعديل لما سبق بزيادة أو الغاء أو تنظيم جديد في ظل تلك الأنظمة .

وكانت بداية التنظيم بعد استتباب الأمر للملك عبد العزيز في الحجاز . والجهة المختصة بسن الأنظمة واصدارها كانت أول الأمر مجلس الشورى ، ثم نقل الاختصاص الى مجلس الوزراء . (٢) ولا يزال حتى الآن هو السلطة التنظيمية في المملكة .

وأما طبيعة هذه النظم : فهي متعددة ومتنوعة ، فمنها :-

=====

(١) عبد العزيز الغنيم - أصول الأحكام الشرعية ومبادئ علم القضاء (ص: ٩٢) .

(٢) محمد عبد الجواد محمد - التطور التشريعي (ص: ١٠٣) .

- ما هو ادارى ينظم ادارة المصالح والأجهزة . .

- ومنها ما هو فني .

- ومنها ما هو قضائي .

- ومنها ما هو متعلق بالمال والاقتصاد .

وأغلب هذه النظم مستقاة من قوانين دول أخرى ، أو مستفيدة منها . لكن بعضها عدل ليتلاءم مع دستور البلاد ومبادئها ، إذ لعلماء الشريعة في المملكة جهد طيب ودور ملحوظ في إعانة السلطة التنظيمية على الالتزام بشرع الله ، فإذا اطلعوا على نظام فيه مخالفة لأحكام الشريعة - فانت على واضعه - بادروا بالكتابة والاتصال بذوى العلاقة من المسؤولين . وهؤلاء بدورهم يستجيرون غالباً لما يلاحظه العلماء ويصدرون أوامره إلى الجهات التنفيذية لتلافي الخطأ وتعديل النظام .

وليس ذلك بالأمر المستغرب ، فدستور البلاد ونظمها الأساسية وأقوال قادتها تؤكد بشكل حاسم عدم نظامية أى مادة تخالف حكماً من أحكام الشريعة .

وتأكيداً لهذه الحقائق : نلقي نظرة عاجلة على بعض الأنظمة في المملكة مع التمثيل لما تضمنه شيئاً من المخالفات وما تم عمله لتلافي المخالفة .

### \* أولاً : في المجال الادارى :-

أصدرت الدولة كثيراً من الأنظمة المتعلقة بالادارة بمعناها الواسع ، فنظمت بهــا الوزارات - وعلى رأسها مجلس الوزراء - والمصالح الحكومية المختلفة <sup>(١)</sup> ، ومؤسسات القطاع الخاص . . . وغير ذلك ، وهذا المجال أوسع مجالات التنظيم .

ومعلوم أن سلطة التنظيم تستمدّها الدولة المسلمة من أصل مستقر من أصول الشريعة ، يمنحها حق التدخل لتنظيم المصالح ، التي لم يرد من الشارع نص ، باعتبارها أو الغائبة ، . . . كذلك تستمد الدولة المسلمة سلطاتها في التنظيم من ولايتين ، منحتهما الشريعة الإسلامية لولي الأمر وهما : ( ولاية المظالم ) ، و ( ولاية الحسبة ) .

ويتولى هذه الصلاحيات في المملكة ملك البلاد ، يعاونه في ذلك مجلس

(٢)

(١)

الوزراء . الذي نص نظامه : على أنه يملك السلطة التنظيمية والتنفيذية .

وبناءً على ذلك : فقد أصدرت الدولة أنظمة إدارية متعددة :-

- منها : ما هو قديم قبل إنشاء المجلس .

- ومنها : ما صدر بعد إنشائه .

ومن هذه الأنظمة الإدارية :-

١ - نظام مجلس الوزراء نفسه ، فباعتباره يمثل ركيزة للنظم الأخرى ، وقد صدر للمجلس

نظامان أساسيان ، أولهما في : ١٣٧٣ / ٢ / ١ هـ ، والثاني وهو الأخير والغنى النظام

السابق صدر في : ١٣٧٧ / ١٠ / ٢٢ هـ .

٢ - نظام الموظفين العام ( وهو نظام الموظفين ) ، في : ١٣٥٠ / ٣ / ٢٢ هـ ، والذي

عدل أكثر من مرة ، وصدر آخر تنظيم للتوظيف والموظفين باسم : " نظام الخدمة المدنية "

وحول مسمى ديوان " الموظفين العام " إلى : " ديوان الخدمة المدنية " ، وذلك بقرار

مجلس الوزراء ، رقم ( ٩٥٠ ) ، في : ١٣٩٧ / ٦ / ٢٧ هـ ، ومن هذه الأنظمة : أنظمة

الوزارات المختلفة : كالمالية والتجارة والدفاع ونحوها ، وكذلك أنظمة المؤسسات

الحكومية مثل الخطوط الجوية السعودية ، وهذا يلاحظ أن أغلب النظم الإدارية التي

صدرت دعت إليها الحاجات المتجددة للدولة الناشئة ، وهي من قبيل المصالح التي

لم ترد النصوص بإيجابها أو الغائها .

=====

(١) عبد العزيز النعيم - المصدر السابق ( ص : ٩٣ ) .

(٢) انظر : المادة الثانية من مجلس الوزراء الصادر بالمرسوم الملكي رقم ( ٣٨ ) ، في :

١٣٧٧ / ١٠ / ٢٢ هـ .

### \* في المجال الاجتماعي :-

( لا شك أن رعاية الدولة لمواطنيها وتأمينها اياهم ضد العوز والحاجة هو من أولى الواجبات على الدولة ، ولذلك حرصت الدول الحديثة على أن تحقق تلك الرعاية وذلك التأمين بأفضل الأساليب وأكثرها جدوى وأعمها نفعا ، ودرجت هذه الدول على تسمية تلك الرعاية بالضمان الاجتماعي .

والحق أن الضمان الاجتماعي ليس مظهرا من مظاهر الحضارة المعاصرة فحسب ، بل : هو أيضا " مبدأ من مبادئ الدين الاسلامي الحنيف ، عرفته الدولة الاسلامية منذ قيامها ، فقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ( أنا عائل من لا عائل له ) . ولذلك فإن أمر المسلمين هو عائل من لا عائل له .

وغني عن البيان ما تضمنه القرآن الكريم من آيات متعددة تحض على أن في المال حق للسائل والمحروم .

ولذلك : حرصت حكومة المملكة العربية السعودية على أن تقوم بواجبها الديني والحضاري في هذا المجال ، فأقامت دور الرعاية لليتامي والمساكين ، وعملت دوماً على اغاثة المنكوبين ومد يد المساعدة للمعوزين ، ولكنها رأت أخيراً أن تجعل من هذا الواجب خدمة منتظمة أخذاً " بأحدث الأساليب التي أثبتت التجربة العملية أنها تحقق (١) النفع الأكبر عدد ممكن من المواطنين ) .

فأصدرت بناءً على ذلك عدداً " من الأنظمة المحققة لهذا الغرض ، وأهم تلك الأنظمة :-

#### ١ - نظام العمل والعمال :-

الذي صدر لأول مرة عام ( ١٣٦١ هـ ) ، ثم عدل بنظام آخر صدر في عام ( ١٣٦٦ هـ ) ،

=====

(١) المذكرة التفسيرية لنظام مؤسسة الضمان الاجتماعي - اصدار وزارة العمل والشئون الاجتماعية .

(١) ثم عدل مرة أخرى عام (١٣٨٩ هـ) . فهذا النظام يقصد به حفظ حقوق العامل وتنظيم العلاقة بينه وبين رب العمل على نحو يحفظ لكل من الطرفين حقوقه ، ويلزمه بأداء واجباته ، ونظرا " لكون النظام منقولا " عن قانون وضعي غربي الأصل<sup>(٢)</sup> ، فقد وقعت فيه بعض المخالفات التي رأى بعض العلماء أنها مخالفة للآراء السائدة في الفقه الاسلامي . ومن أمثلة ذلك :-

- ١ - أنه فرض على رب العمل تعويضات محددة للعامل في حال الاصابة أثناء العمل ، وذلك في المادتين (٢٤) ، و (٢٥) . ولا يلزمه ذلك عند الفقهاء<sup>(٣)</sup> .<sup>(٤)</sup>
- ٢ - وألزم رب العمل بعلاج العامل على نفقته وذلك بالمادتين (٢٦) ، (٢٧) وهو عند الفقهاء الأقدمين ليس ملزما<sup>(٥)</sup> بذلك<sup>(٦)</sup> .

٣ - التفرقة بين تعويض العمال اشروفاتهم على رأس العمل حسب درجاتهم وان لم تسم في النظام " دية " ، لكنها نصت على دفع مبلغ مالي للورثة في حال الوفاة بسبب اصابة في العمل . ففي ( المادة ٢٨ من نظام العمل والعمال : ) كل عامل جرت وفاته على اثر اصابة لحقته أثناء عمله يدفع أجره لورثته عن طريق الحكومة بنفس المبالغ المدرجة في المادة ٢٥ الخاصة بالاقاعد الكلي ودرجاته ) .

والعادة (٢٥) هي :-

( يدفع الأجر - يعني : صاحب العمل - الى العامل درجة أولى في حالة الاقعاد الكلي ٢٧٠٠٠ سبعة وعشرين ألف ريال . وللعامل درجة ثانية ١٨٠٠٠ ثمانية عشر ألف ريال . وللعامل درجة ثالثة ١٢٠٠٠ اثنا عشر ألف ريال .

=====

- (١) انظر: نزار الكيالي - الوسيط في شرح قانون العمل السعودي (ص: ٢٤) .
- (٢) ذلك أنه منقول عن قانون عقد العمل الفردي المصري رقم (٤١) في (١٩٤٤ م) ، انظر: المصدر السابق (ص: ٢٤) .
- (٣) انظر: أحمد عبد الغفور عطار - الشريعة لا القانون (ص: ٣١) .
- (٤) انظر: ابن قدامة - المغني (٧/ ٨٢٧) .
- (٥) أحمد العطار - المصدر السابق (ص: ٣٤) .

وفي هذا التمييز مخالفة لعبادئ الشريعة الإسلامية التي لم تفرق بين

(١)

ديات المسلمين ، ولم تميز بعضهم على بعض فيها .

وفي نظري : أن هذا ليس موضوع الاعتراض الصحيح ، فهذا التعويض ليس دية

لأن العامل لا يستحقها شرعا ، ولكن الاعتراض وارد على فرض هذا التعويض على صاحب العمل ، مع كونه ليس ملزما في الشريعة بذلك .

( وقد واجهت أنظمة العمل والعمال ، والتأمينات الاجتماعية اعتراضات شديدة

من قبل العلماء ، . وأعد الدكتور معروف الدواليبي - المستشار في مجلس الوزراء

آنذاك - مذكرة بالرد على اعتراضاتهم وكونت لجنة كان على رأسها صاحب السماحة

نائب رئيس الجامعة الإسلامية آنذاك الشيخ عبدالعزيز بن باز ناقشت الدكتور

معروف في رده على الاعتراضات ، ويقول الدكتور محمد عبد الجواد ان الشيخ ومن معه

اقتنعوا بردود الدكتور معروف الدواليبي وآرائه ومدلوا عن آرائهم ، كما أن المسئولين

اقتنعوا بدورهم برأي العلماء في بعض المواد . فتم تعديل بعضها لتوافق أحكام

الشريعة . ( حيث قام مجلس الوزراء بمراجعة نصوص النظام وتنقيح مواد مستعينة

في ذلك بآراء كبار مستشاري الدولة الشرعيين والقانونيين ، ثم انتهى المجلس المذكور

الى الموافقة على المشروع المعدل بقرار رقم ( ٧٤٥ ) في : ١٣٨٩/٨/٢٤ هـ فأصبح

معمولا به اعتبارا من : ١٣٨٩/٩/١٩ هـ ، ولا ينزال نافذ المفعول . وهو الثالث

(٣)

من نوعه بالنسبة لأنظمة العمل التي جرى تطبيقها في المملكة ) .

٢ - نظام مؤسسة الضمان الاجتماعي : صدر هذا النظام بقرار مجلس الوزراء

رقم ( ١٦٥ ) في : ١٣٨٢/٣/١٥ هـ ، وصدق عليه بالمرسوم الملكي رقم ( ١٨ ) ، في

( ١٣٨٢ هـ ) .

=====

(١) أحمد عبد الغفور عطار - المصدر السابق (ص: ٣٦ - ٣٧) .

(٢) التطور التشريعي في المملكة (ص: ١٩٢ - ١٩٣) .

(٣) نزار الكيالي - الوسيط في شرح نظام العمل السعودي (ص: ٢٦) .

وهذا النظام يتضمن بيان أهداف المؤسسة ، ومصادر تمويلها وشروط من يستحق معاشاً من بيت المال الممثل في المؤسسة وتقدير هذا المعاش ، وبيان أنواع المساعدات الأخرى التي تقدمها المؤسسة ، ويجدر التنبيه الى أن أموال الزكاة التي تقوم بجبايتها مصلحة الزكاة والدخل : تدفع الى مؤسسة الضمان الاجتماعي لتكون مورداً من الموارد المالية للمؤسسة<sup>(١)</sup> ، ولا تصرف الا في مصارفها الشرعية للفقراء والمساكين ، ومن يكون من أهل الزكاة .

#### \* في مجال الاعلام :-

يعتبر مجال الاعلام بمختلف قنواته من أهم المجالات في الدولة الحديثة ، فهو الذي يوجه الرأي العام وهو الذي تظهر فيه سياسة الدولة واتجاهاتها لذا أولت الدولة السعودية اهتماماً بهذا الجانب وأصدرت له الأنظمة والضوابط الخاصة به ومنها :-

نظام المطابع والمطبوعات الصادر بقرار مجلس الوزراء رقم ( ١٠٥ ) في : ١٣٢٨/٨/٨ هـ وتنص المادة ( ١٦ ) من هذا النظام على أنه ( يجب أن تكون أهداف الصحافة بمختلف أنواعها الدعوة الى الدين الصحيح ومكارم الأخلاق وارشاد الجمهور الى ما فيه الخير والتقدم والاصلاح .

كما نصت المادة ( ٢٨ ) على أنه لا يجوز للصحف نشر ما يدعو الى الضلال أو الالحاد أو المبادئ الهدامة أو يخالف العرف والتقاليد لهذه البلاد ) .<sup>(٢)</sup>

=====

- (١) انظر: نظام المؤسسة - اصدار وزارة العمل والشؤون الاجتماعية .
- (٢) انظر: ضوابط الاعلام في الشريعة الاسلامية وأنظمة المملكة العربية السعودية د / يوسف محمد قاسم (ص: ٨٣ ، ٩٤ ) ن . جامعة الرياض ( ١٣٩٩ ، ١٩٧٩ ) .



وأكد نظام المطبوعات والنشر الجديد الصادر في : ١٣ / ٤ / ١٤٠٢ هـ هذه المبادئ ، اذ نص في المادة السابعة على أنه ( يحظر نشر أو تداول المطبوعات التي تحتوي على كل ما يخالف أصلاً " أو شرعاً " ، أو يمس قداسة الاسلام وشريعته السمحاء أو يخذل الآداب العامة )<sup>(١)</sup> .

ونظم الاعلام كلها بشكل عام مضبوطة بالضوابط الشرعية بتجعل أهداف وسائل الاعلام بث الفضيلة والدعوة الى مكارم الأخلاق ، وتمنعها من الوقوع في المخالفات الشرعية . كما أن نظام المجلس الأعلى للاعلام الصادر في : ١٢ / ٩ / ١٤٠١ هـ ، قد نص على أن من مهام المجلس اختصاصه ( بوضع سياسة اعلامية تحقق الأهداف العامة للمملكة العربية السعودية ، تنبثق من الشريعة الاسلامية )<sup>(٢)</sup> .

فهذه الأنظمة كلها ولا شك تخدم تطبيق الشريعة في المملكة ، ونصوصها واضحة في ايجابها لالتزام بعدم مخالفة أحكام الشريعة ، الا أن الناظر الى ماتقدمه بعض وسائل الاعلام خصوصاً ( التلفاز ) والناظر كذلك الى مايسمح بدخوله من خارج المملكة : يلحظ مخالفات واضحة " لأحكام الشريعة ، ولنظام الاعلام فيما تقدمه هذا لوسائل ، فهذا المجال الحساس يبرز تبايناً ظاهراً بين الأنظمة واللوائح وبين الواقع المشاهد الملموس ، ويعتبر من أظهر الثغرات في تطبيق أحكام الشريعة<sup>(٣)</sup> ويحمل الكثيرين على اتهام المسؤولين العاشرين عن هذه الوسائل بمختلف الاتهامات<sup>(٤)</sup> .

=====

- (١) نظام المطبوعات والنشر ( ١٤٠٢ هـ ) .  
وزارة الاعلام ( ص : ٢ ) .
- (٢) نظام المجلس الأعلى للاعلام الصادر بمرسوم الملكي رقم ( ٨ / ٢٠٢٢ ) ، في :  
١٢ / ٦ / ١٤٠١ هـ ، المادة الأولى .
- (٣) انظر : مجلة الدعوة السعودية - عدد ( ٦٧٢ ) ، في : ١٤ / ١١ / ١٣٩٨ ، ( ص ٤ - ٦ ) .  
فقد استنكرت الانحدار المسف في برامج التلفاز وضربت على ذلك أمثلة صارخة " للخروج على مبادئ الشريعة ونظم الاعلام .
- (٤) انظر : د / سعيد الدين ابراهيم - النظام الاجتماعي العربي الجديد ( ص : ١٧٤ ) .

### \* في المجال المالي والتجاري :-

في المجال الاقتصادي :-  
لاحظ المسؤولون ما للجوانب الاقتصادية من أهمية للدولة وللمجتمع، مما يوجب العناية بها وتنظيم العلاقات التجارية بين أفراد المجتمع وتحديد الأعباء المالية التي يجب على الدولة أو الأفراد تأديتها ، فأصدرت الدولة لذلك - وما يتعلق به - نظاماً متعدد ، وقوانين مختلفة ، سواء منها ما يتعلق بالزكاة ، أو بالمعاملات التجارية ، وتحديد الطرق والأساليب الواجب اتباعها في مزاولة مهنة التجارة ، أو ما يتعلق بإيرادات الدولة المالية ، أو شئون الاستيراد والتصدير وغير ذلك من المسائل الاقتصادية والتجارية والمالية التي أخذت في التطور من وقت لآخر ، فأوجب ذلك الاشراف عليها بسن التشريعات المختلفة ومن ذلك :-

١ - نظام الزكاة والدخل :- الذي صدر كأول تنظيم شامل ودقيق لجباية الزكاة ، وبيان مصارفها في : ١٤ / ٣ / ١٣٧٦ هـ ، وهذا النظام تنفيذ عملي لأحكام الشريعة في هذا المجال ، حيث تقوم الدولة بجباية الزكاة ممن تجب عليهم ، وتدفع الى مستحقيها بواسطة مؤسسة الضمان الاجتماعي ، التي تحول اليها أموال الزكاة بموجب النظام ، كما صدرت عدة لوائح تفسيرية للنظام وقرارات وتعميمات لبيان طرق وأساليب استيفاء الزكاة بصورة أكثر تفصيلاً " وتجيب على الاستفسارات الموجهة من قبل المختصين بالتنفيذ .

٢ - نظام المحكمة التجارية : صدر هذا النظام في : ١٥ / ١ / ١٣٥٠ هـ ، وهو أطول نظام يصدر في المملكة حيث بلغ عدد مواد ( ٦٣٣ ) مادة ، قسمت على أربعة أبواب ، :-

=====

- (١) انظر: نص النظام مطبوعاً ضمن مطبوعات مصلحة الزكاة والدخل .  
(٢) د / محمود عاطف البنا - نظام الزكاة والضرائب في المملكة العربية السعودية  
(ص: ٣٨) .

- الأول : في التجارة البرية .

- الثاني : في التجارة البحرية .

- الثالث : في أصول المحاكمات التجارية .

- الرابع : في تعرفه الخراج .

ونظرا " لكن النظام منقولا " عن نظام وضعي ، فقد نظر مجلس الشورى في هذا النظام وأجرى تعديلا " لبعض ما فيه ، <sup>(١)</sup> الا أنه أبقى بعض المواد التي كان ينبغي ازلتها أو تعدلها وهي المواد المتعلقة بالتأمين <sup>(٢)</sup> ، والتي تفرض التأمين على أصحاب السفن وتنظيم كيفية عمل التأمين ، . ومعلوم : أن التأمين ليس جائزا " باطلاق .

وهناك أنظمة كثيرة في المجال المالي والتجاري ليس هذا مجال حصرها ، وغالبها لا تخرج عن نص شرعي ، وكثيرا " ما يجري تعديل ما قد يلاحظ فيه ذلك ، وعلى سبيل المثال : فان نظام الأوراق المالية قد ألغى اشتراط الفائدة في الكمبيالة والسند لأمر واعتبره غير صحيح ، علما " أن القانون الذي نقل عنه هذا النظام قد اشتـرط <sup>(٣)</sup> الفائدة .

هذا عرض موجز لبعض الأنظمة في المملكة العربية السعودية في مختلف المجالات ، قصدت به ابراز اهتمام حكومة المملكة بالتنظيم ، الدقيق لكافة المجالات ، تحقيقا " للمصلحة العامة واهتماما " بأن تكون أنظمتها موافقة " لأحكام الشريعة غير خارجة عليها . وبعد هذا انتقل الى الحديث عن الآثار الناتجة عن تطبيق الشريعة الاسلامية في المملكة العربية السعودية .

=====

(١) محمد عبد الجواد محمد - المصدر السابق (ص: ٦٨) .

(٢) انظر: المواد من ( ٣٢٤ ) الى ( ٣٨٩ ) من نظام الحكمة التجارية - مطبعة الحكومة ( ١٣٨٨ هـ ) .

(٣) انظر: سعود الدين - التنظيم القضائي (ص: ٤٦٨) .

### \* آثـار تطـبـيق الشـريـعة في المـملـكة :-

ظهرت لتطبيق الشريعة في المملكة العربية السعودية آثار عظيمة ، شهد بها العدو قبل الصديق ، وهذه الآثار والنتائج يمكن اعتبارها مصداقا " لقوله تعالى :  
\* وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا " يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا " (١) .

وقوله سبحانه : \* وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ \* (٢)

وهذه الآثار ظاهرة للعيان يلسها كل من عرف أو اطلع على تاريخ هذه البلاد قبل انشاء الدولة السعودية وتطبيق الشريعة فيها وما حدث بعد ذلك .  
وسوف أقتصر في الحديث عن تلك الآثار على عنصرين مهمين هما :-

١ - الاستقرار السياسي .

٢ - الأمن الداخلي .

### \* الاستقرار السياسي :-

تتميز المملكة العربية السعودية من بين دول العالم المعاصر بالاستقرار السياسي ، ولهذا الاستقرار مظاهر كثيرة ، أبرزها : ظاهرة التلاقي والتعاون بين الحكام والمحكومين فهم يلتقون في عقيدة واحدة ، ويطبّقون على أنفسهم تشريعا " إلهيا " فرضه خالقهم جميع وإلههم ، فليس مصدره بشرا " يختلفون في نظرتهم وفلسفتهم ، وهذا الأمر

=====

(١) سورة النور - آية ( ٥٥ ) .

(٢) الأعراف - آية ( ٩٦ ) .

أدى الى حسم نقطة خلاف كبيرة بين جل حكام الدول الاسلامية وشعوبها في الوقت الحاضر، حيث تتلief الشعوب على تطبيق شرع الله والخضوع لحكمه، ويقف كثير من حكامهم حجر عثرة أمام هذا الهدف السامي والغاية النبيلة، مما يوءى الى الخلاف والشقاق وكثرة الحزازات بين هؤلاء المحكومين وحكامهم، ويتولد عن ذلك الفوضى وكثرة الاضطرابات وتكاثر المشكلات التي لا يحلها بذل الأموال ولا الالهة بالمغريات، وانما حلها الوحيد هو: الاستجابة لمطالب هذه الشعوب، وأهمها: التمسك بدين الله، وتطبيق شرعه - جل وعلا -، ارضا لله أولا"، وكسبا للشعوب المحكومة ثانيا".

وقد تحقق هذا الأمر بحمد الله في هذه المملكة الى حد بعيد، فحقق التآلف والتآزر بين الحاكم والمحكوم، وأحدث استقرارا سياسيا لا يضاهاى .

#### \* الأمن الداخلي :-

لا شك أنه كلما قوى الايمان وعم تطبيق الشريعة في المجتمع : قابل ذلك الهدوء والأمن من الجرائم . قال عز وجل : \* وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا " يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْعًا " \* (١)

وواقع دولة المملكة العربية السعودية المعاصر: برهان على هذه الحقيقة، حيث ضربت الرقم القياسي فى العالم المعاصر من حيث الأمن والاستقرار الداخلي وقلعة الجرائم ومظاهر العنف، مع العلم أن امكانات هذه الدولة الأمنية لا تزيد عن غيرها ان لم تقل عن مثيلاتها إذا نظرنا إلى تباعد أطرافها وتناهي جهاتها، ومع هذا فلم تصل دولة أخرى إلى ما وصلت إليه من الأمن والاستقرار.

=====

ويتضح لنا صدق هذه الحقيقة بمقارنتين هامتين :-

أولاهما: المقارنة بين الوضع الأمني في المملكة وغيرها :-

ان نظرة فاحصة الى الاحصائيات التي تخرجها وزارة الداخلية ووزارة العدل عن الجرائم وقضاياها في هذه البلاد : توضح بجلال مدى ماحققته الشريعة الاسلامية من مكاسب أمنية ينعم بها كل مقيم في هذه البلاد ، ولو قارنا هذه الاحصائيات بتلك الاحصائيات التي تقدمها الأجهزة المعنية عن الأمن في البلاد الأخرى لأدركنا ذلك الفرق الهائل والكثير في عدد وحجم ونوعية الجرائم التي تحدث هنا والتي تحدث هناك .

وليس مرد الفرق الى ردع العقوبة وحدها ، فهناك الكثير من الدول تطبق عقوبة لاعداد على بعض الجرائم ولم تحدث الأثر المطلوب .

لكن مرده أولاً : الى ارتباط الشعب هنا بالشريعة واقتناعه بها ، فهو يرتبط بها كقانون ارتباطاً " روحياً " ، ينبع من ايمانه الكامل بها ، وأنها من عند الله - سبحانه وتعالى - .

لذا فان المحكوم عليه شرعاً في هذه البلاد سواءً بحد أو تعزير أو بأية عقوبة شرعية تمتنع بالحكم ، وان طلب تمييزه فانه في النهاية يقنع به نفسياً " ووجدانياً " على أساس أنه الحكم الذي شرعه خالقه وموجده جل وعلا . وما القاضي الا وسيلة تطبيق هذا الحكم والسبب : أن نفس المحكوم أشرت بهذه الشريعة ايماناً " (١) وتصوراً " وسلوكياً " .

=====  
(١) محمد الهويش - الندوة العلمية لدراسة تطبيق التشريع الجنائي الاسلامي وأثره في مكافحة الجريمة في المملكة العربية السعودية ( ١٤٣ / ٢ ) .

ولذا : فانه لما زادت أعداد غير المسلمين من العمال وغيرهم في هذه البلاد ممن لا يرون قدسية لهذا النظام المطبق في البلاد زادت بالتالي نسبة الجرائم ، وان كانت مع هذا لا تزال أقل نسبة من غيرها ، علما " أن بعضا " مما يعتبر جريمة " في المملكة - كشرب الخمر والزنا بالتراضي ، ويسجل ضمن الاحصائيات - لا يعتبر جريمة " في البلاد الأخرى ، التي تحكم بالقوانين الوضعية ، ولا يسجل في احصائياتها . ويمكننا التأكد من قلة نسبة الجرائم في هذا البلد بالقياس الى غيره بواسطة الاطلاع على هذه الاحصائية التي تضم عددا " من دول العالم ، وتتضمن عدد السكان في كل بلد وعدد الجرائم فيها ، ومعدلات حدوث الجرائم المبلغة الى الشرطة بالنسبة للألف من عدد السكان .

فإذا علمنا أن معدل الجريمة في المملكة في عام ( ١٣٩٢ ) وهي السنة التي أعيدت فيها الاحصائية هو : ٠.٢٢ ر . فسوف تتضح لنا حقيقة الوضع الأمني الفريد الذي تتمتع به المملكة .

وهذه صورة الاحصائية عن بعض الدول كما وردت في البحث الذي أعده مركز أبحاث الجريمة بوزارة الداخلية بالمملكة العربية السعودية .

...

...

معدلات وقوع الجرائم في الألف من السكان لعدد  
من الدول في مختلف انحاء العالم

اسم الدولة	عدد السكان	عدد الجرائم	نسبة حدوث الجرائم في الألف من السكان	سنة الاحصاء
اسبانيا	١٥٥١٩٨٩٩	٠١١٢٧٠٠	٠٠٧٢٦	١٩٧٢
استراليا	١٢٧٢٨٤٦١	٠٣٠٧٣٦٠	٠٠٧٥٠٠	١٩٧١
المانيا الاتحادية	٠٠٦١٦٧٣٥٠	٢٥٧٢٥٣٠	٠٤١٧١	١٩٧٢
أندونيسيا	١٢٣٠٠٠٠٠٠	٠١٨١٤٠٧	٠٠١٤٧	١٩٧٢
ايطاليا	٠٥٤٦٤٢٣١٨	١١٣٦٨٠٨	٠٢٠٠٨	١٩٧٢
البحرين	٠٠٢٠٠٠٠٠	٠٠٠٧٤٧٩	٣٧٣٩٣	١٩٧٢
تونس	٠٠٥٢٠٠٠٠	٠٠٤١٦٣٣	٠٠٨٠٠	١٩٧٢
الدنمارك	٠٤٩٧٥٦٥٣	٠٣٠١١٤٢	٠٦٠٥٢	١٩٧٢
رومانيا	٢١٠٠٠٠٠٠	٠٠١٦٨٥٨	٠٠٥٠٨	١٩٧٢
السودان	١٧٠٠٠٠٠	٠٠٤٢٤٤٤	٠٠٢٥٠	١٩٧٢
غانا	٠٩٠٠٠٠٠٠	٠٠٩٦٥٠٥	٠١٠٧٢	١٩٧٢
فرنسا	٥١٩١٤٦٠٠	١٦٧٥٥٠٧	٣٢٢٢٧	١٩٧٢
فيترويل	١١٣٠٠٠٠٠	٠٠٧٧١٢٨	٠٦٨٦	١٩٧٢
فنلندا	٠٤٥٩٨٠٠٠	٠٢٩٢٠٨٤	٦٣٥٢	١٩٧٢
كندا	٢١٩٨٤٠٠٠	١٦٤٨٨١٧	٧٥٠٠	١٩٧٢
كوريا	٣٣١٦٧٠٠٠	٠٤١٢١٣٧	١٢٤٢	١٩٧٢
الكويت	٠٠٨٠٠٠٠٠	٠٠٠٩٩٨٣	١٢٤٨	١٩٧٢
كينيا	١٢٠٦٧٠٠٠	٠٠٥٧٢٢٩	٠٤٧٤	١٩٧٢
لبنان	٢٥٠٠٠٠٠٠	١١٢١١٧٢	٤٤٨٧٧	١٩٧٢
ليبيا	٢٢٥٧٠٣٧	٠٠٠٦٧٨٠	٠٠٣٠٠	١٩٧٢
مالي	٠٥٠٠٠٠٠٠	٠٠٠١٦٦١	٠٠٠٣٣	١٩٧٢
مراكش	١٧١٠٩١٣٣	٠٠٧٠٠١٣	٠٤٩٠	١٩٧٢
اليابان	١٠٧٣٣٢٠٠٠	١٣٩٦٠٣٢	١٣٠٠	١٩٧٢



✽ والثانية : المقارنة بين أحوال المملكة سابقا " ولاحقا " :-

ان الباحث حين ينظر في الأحوال الأمنية في المملكة العربية السعودية : يجسد البون شاسعا" بين الأوضاع التي كانت سائدة" في ربوع البلاد قبل تأسيس الدولة على يد الملك عبد العزيز ، والأوضاع التي سادت بعد ذلك (١) . وهذا الأمر يجعل الباحث يتساءل عن أسباب هذا التحول العظيم فـ في حقبة جد قصيرة ، انتقلت فيها البلاد من حالة من الفوضى الشاملة التي تهدد حياة الناس المقيمين في بوادي المملكة وحواضرها والوافدين اليها بقصد الحج وغيره ويجد الاجابة التي أجمع عليها المفكرون . وهي : أن العامل الرئيسي في استقرار الحياة الاجتماعية واستتباب الأمن في ربوع المملكة هو : التطبيق الحازم لأحكام الشريعة الاسلامية . وهذه نماذج من أقوال بعض العلماء والمفكرين في المقارنة :-

✽ يقول العلامة ( عبد القادر عودة ) - رحمه الله - مقارنا" بين أثر الشريعة

وغيرها من القوانين الوضعية في مكافحة الجريمة وضبط الأمن :-

( . . . ان علماء القوانين الوضعية قرروا أن أحسن نظام جنائي هو الذي يؤدي الى نتائج أكيدة في مكافحة الجريمة ، وأن التجارب هي وحدها الكفيلة بإبراز هذا النظام المنشود ، ولقد أبرزت التجارب الحديثة أحسن نظام جنائي . ويتبين أن هذا النظام المنشود هو : الشريعة الاسلامية . وكانت التجارب التي امتحنت فيها عقوبات الشريعة الاسلامية على نوعين : كلية وجزئية .

فأما التجربة الكلية : فقد بدئ بها في مملكة الحجاز من حوالي عشرين عاما

حيث طبقت الشريعة الاسلامية تطبيقا" تاما" ، ونجحت نجاحا" منقطع النظير فـ في القضاء على الاجرام وحفظ الأمن والنظام . ولا يزال الناس يذكرون كيف كان الأمن مختلا" في الحجاز ، بل كيف كان الحجاز مضرب الأمثال وفي كثرة الجرائم وشناعة الاجرام . فقد كان المسافر كالمقيم لا يأمن على ماله ولا على نفسه في بدو أو حضر

=====

(١) أجرى مركز أبحاث الجريمة التابع لوزارة الداخلية في المملكة دراسة" حول الأوضاع الأمنية في المملكة قبل تطبيق الشريعة الإسلامية ، واستكتب طائفة من الرجال الذين

في ليل أو نهار، وكانت الدول ترسل مع رعاياها الحجاج قوات مسلحة لتأمين سلامتهم ورد الاعتداء عنهم، وما كانت هذه القوات الخاصة ولا القوات الحجازية بقادرة على إعادة الأمن وكبح جماح العصابات، ومنعها من سلب الحجاج أو الرعايا الحجازيين وخطفهم والتعشير بهم. وظل حماية الأمن في الحجاز عاجزين عن حماية الجمهور حتى طبقت الشريعة الإسلامية، فانقلب الحال بين يوم وليلة، وساد الأمن بلاد الحجاز وانتشرت الطمأنينة بين المقيمين والمسافرين وانتهى عهد الخطف والنهب وقطع الطريق، وأصبحت الجرائم القديمة أخباراً تروى فلا يكاد يصدقها من لم يعاصرها أو يشهد لها.

وبعد أن كان الناس يسمعون أشنع أخبار الاجرام عن الحجاز أصبحوا يسمعون أعجب الأخبار عن استتباب الأمن والنظام... وبعد أن كان الأمن يعجز عن حفظه قوات عسكرية من الداخل وقوات عسكرية كبيرة من الخارج: أصبح الأمن محفوظاً بحفنة من الشرطة المحليين. تلك هي التجربة الكلية وكفى بها دليلاً على أن النظام الجنائي في الشريعة الإسلامية يؤدي عملياً إلى قطع دابر الجريمة... (١)

ثم تطرق - رحمه الله - إلى شبهة تثار بهذا الصدد، ولا بد من إيرادها هنا لعلاقتها الماسة بالموضوع وهو: القول: بأن الجرائم تكثر وتقل تبعاً للحالة الاقتصادية، فإذا كانت الحالة حسنة قلت الجريمة والعكس... ؟

فرد على ذلك بقوله: ( الحالة الاقتصادية مهما قيل فيها لا تكون سبباً في ازدياد الجرائم مادامت العقوبة رادعة، وليس أدل على صحة هذا القول من الحالة في المملكة الحجازية، فلا شك أن الحالة الاقتصادية والاجتماعية في مصر أفضل منها في الحجاز ومع ذلك فقد قلت الجرائم في الحجاز وازدادت في مصر، وانتشر الأمن هناك واختل هنا... فمن الخطأ إذن بعد قيام هذا المثل العملي أن نحتج لزيادة الجرائم بالحالة الاجتماعية والاقتصادية أو غير ذلك... (٢)

ويقول أبو الحسن الندوى - حفظه الله - <sup>(١)</sup> فسدت الأوضاع في أوائل هذا القرن الميلادى ، واختلت الأمور في مركز الاسلام في الحجاز والحرمين . . . واضطرب الأمن ، وأطبق الجهل وعم الفقر ، وانتشرت الفوضى ، وصعبت ممارسة فريضة الحج لاختلال الأمن والغارة على قوافل الحجاج ، وعجزت الحكومة وضعفت الادارة حتى كان الحجاج يشعرون - اذا خرجوا من بلادهم للحج - بأنهم يخوضون معركة حربية ، فيوصون أولادهم بما يهتمهم كما يوصي الخارج الى ساحة القتال . . . فكان من خفي تدبير الله ودقيق صنعه أن قيض آل سعود لاصلاح الأوضاع واقامة الأمن وانشاء الطرق واقامة حكومة قوية ، وادارة حازمة ساهرة ، وتأمين الطرق وحراسية الحجاج القاصدين لبيت الله . . . فقد توجه الملك عبد العزيز آل سعود الى الحجاز وملك الحجاز ، وضبط الأمور ، وأقام الأمن ، وأخذ على يد الظالم ونفذ الحدود الشرعية ، وأخرج للناس نموذجاً من البساطة والمساواة والتكشف في الحياة ، وكان ذلك بارقة أمل انتعشت بها قلوب المسلمين في العالم الاسلامي بصفة عامة ) .

ويقول شيخ الأزهر السابق - عبد الحليم محمود رحمه الله - متحدثاً عن آثار

اقامة الحدود : -

( الملك عبد العزيز - رحمه الله - لم ينتظر تهيئة الأوضاع على غرار ماينادى به البعض ، بل قرر تطبيق الشريعة الاسلامية على الفور ، فعاشت السعودية فـي أمن وطمأنينة ، وعاش ملايين المسلمين من حجاج بيت الله في أمن وسلام لاخوف ولا رهبة في ظل شريعة الاسلام ) <sup>(٢)</sup> .

ويتحدث الدكتور يوسف القرضاوى عن أثر اقامة حد السرقة بقوله :-

=====

- (١) كيف ينظر المسلمون الى الحجاز وجزيرة العرب (ص: ١٤ - ١٥) .  
(٢) مجلة الدعوة المصرية - عدد ( ٢ ) سنة ( ٢٥ ) ، في غرة شعبان سنة ( ١٣٩٦ هـ ) (ص: ٣٦) .

( الواقع يرينا رأى العين كيف أقام بلد مسلم - المملكة العربية -  
السعودية - هذا الخد ، فحقق للمجتمع أمناً " لانظيره ، حتى ان الرجل  
ليدع متجره مفتوح الأبواب ويذهب الى صلاته أو عمل له ، بلا حارس ولا يسرق منه  
شيء ، ورغم ما كان يعاني هذا البلد نفسه - قبل إقامة الحدود - من الرعب واختلال  
الأمن ، نظراً لكثرة اللصوص وقطاع الطريق .

ورغم الأمية التي لاتزال فاشية " ورغم الزحام الهائل الذى يشهده هذا  
البلد في موسم الحج والعمرة ، ورغم التقصير في كثير من تعاليم الاسلام الأخرى ،  
وما ثمن هذا الأمن الرائع وهذه الطمأنينة المنقطعة النظير ؟ .

ان هذا الثمن ليس أكثر من بضعة أيدٍ قطعت ، تنفيذاً " لأمر الله  
جزاءً " بما كسبت بعد أن تحققت الشروط وانتفت الموانع فصينت بقطعها أموال  
وحرمات ودماء وأرواح . . . (١)

...

...

=====

\* قيمة تجربة المملكة في تطبيق الشريعة ودلالاتها :-

---

لاشك أن تطبيق المملكة العربية السعودية للشريعة الإسلامية في هذا العصر له دلالات عديدة ، منها :-

آ - نجاح التطبيق ودلالته على امكان تطبيق الشريعة في هذا العصر

الحاضر :-

فقد واجهت الدولة السعودية في فترتها الثالثة وفي عهد الملك عبد العزيز بالذات مرحلة من أصعب المراحل وأدقها في حياة الأمة الإسلامية ، حيث كان الاحتلال الأجنبي يجثم بكل ثقله على أغلب ديار الاسلام ، ويحكمها برجاله ويتحكم فيها بنظمه وقوانينه الجائرة ، والتي أحلها محل أحكام الشريعة ، وفيها أيضا " ألغيت الخلافة الاسمية في تركيا ، وتبع ذلك القضاء على الكثير من النظم والتشريعات الإسلامية ، وأحلت محلها القوانين الوضعية - كما سبق تفصيل ذلك - ففي هذه الفترة الحرجة التي فقد فيها جل المسلمين الأمل بعودة شريعة الخالق تبارك وتعالى لتحكم بين عباده ، أعلن مؤسس هذه الدولة أن الحكم فيها لن يكون بغير الشريعة ، وأنه لا مكان للقوانين الوضعية والنظم الغربية المخالفة للشريعة ففي مهد الاسلام ومبعث الرسالة الخاتمة .

وأتبع القول بالعمل ، فكانت محاولة " ناجحة " لتطبيق

الشريعة في هذا العصر ، عصر العلم والتقنية المادية كما يسمى .

وأثبتت هذه التجربة العملية امكان تطبيق الشريعة وأنه سهل يسير مهما كانت الظروف اذا صدقت النيات وتوفرت العزائم القوية ، وأن الشريعة الإسلامية ليست خاصة بزمان معين ، أو مقصورة على جيل بعينه ، بل : هي شريعة صالحة للتطبيق في كل زمان ومكان .

ب - نجاح التطبيق دليل عملي على أن الشريعة لا تعوق التقدم المادى :-

---

يصاب الكثير من قليلي العلم بالشريعة المطهرة ، ممن بهرتهم الأضواء الزائفة للحضارة المادية بالهلع والغزع حينما تهز آذانهم النداءات الطيبة الملحة بتطبيق شرع الله ، لما وقروا في قلوبهم العريضة من الاعتقاد بأن : كل شريعة دينية هي عائق عن التقدم المادى والتطور التقني . وبما أن الشريعة الإسلامية هي شريعة دينية أصلاً : فهم يعتقدون أنها ضد العلم والتقدم والتطور التي اتخذوها آلهة لهم من دون الله ، ويخشون أن تحرمهم الشريعة من ثمار ذلك العلم المادى لذا تراهم يستميتون في الدفاع عن القوانين الوضعية ، ويرمون الشريعة بكل نقیصة وتهمة .

فنجاح تطبيق ما طبق من الشريعة في المملكة وما شهدته المملكة من تطور وتقدم في كافة المجالات يدحض شبه أولئك الجاهلين ، ويعطي البرهان العملي والدليل الواقعي على أن شرع الحق - تبارك وتعالى - لا يمنع العباد من الاستفادة من العلم المادى ولا يحول دون التقدم في شتى مجالات الحياة .

...

...

\* تقويم تطبيق المملكة العربية السعودية للشرعية :-

إذا نظرنا بتمعن الى واقع حكومات العالم الاسلامي ، والى ماسبق عرضه عن المملكة العربية السعودية ، فاننا نجد المملكة العربية السعودية حكومة " وشعبا " أقرب البلاد الاسلامية المعاصرة الى تطبيق الشريعة ، وأشدّها حرصاً على الالتزام بالاسلام عقيدة " وشرعية " ، وحكامها دوماً يعلنون تمسكهم بالاسلام ، وولاءهم له ، فلم يؤثر عنهم - ولله الحمد - دعوة الى قومية أو علمانية أو سواها من الدعوات الباطلة التي شاعت في العالم الاسلامي ، بل انهم دعاة التضامن الاسلامي ووحدة المسلمين . وفي سبيل الدعوة الى الاسلام ونشر مبادئه : أنشأوا الهيئات العديدة

في هذا السبيل ، ومنها :

رابطة العالم الاسلامي ، ومنظمة المؤتمر الاسلامي ، التي كان لهم فضل الدعوة الى انشائها ، والنصيب الأوفر من القيام بأعبائها ، ومنها أيضاً : الجامعة الاسلامية في المدينة المنورة ، والندوة العالمية للشباب الاسلامي ، وجامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية وإدارات البحوث العلمية والافتاء والدعوة الارشاد .

كما انفردت المملكة بمواقف فذة نتيجة التزامها بتطبيق الشريعة ، ومن تلك المواقف : عدم توقيعها على ميثاق الاعلان العالمي لحقوق الانسان لتضمنه أحكاماً " مخالفة " لنصوص الشريعة . ومن تلك الأحكام :-

\* المادة السادسة عشرة عن الاعلان التي تعطي ( للرجل والمرأة متى بلغا سن الزواج الحق بالتزوج بدون قيد بسبب الدين ) . ذلك أن الشريعة الاسلامية تحرم زواج المسلم بالوثنية وتحرم زواج المسلمة من غير المسلم .

\* كما أن المادة الثامنة عشرة من هذا الاعلان : قد أعطت لكل شخص الحق في حرية تغيير دينه ) ، مما يتعارض مع نص من نصوص الشريعة وحكم من أحكامها ، وهو : قتل المرتد . وقد بينت المملكة العربية السعودية للهيئات الدولية المختصة

=====

موقفها هذا ، ودعته ببيان حقوق الانسان في الاسلام .<sup>(١)</sup>

أما في داخل المملكة : فقد انفردت المملكة العربية السعودية بخصائص وميزات تميزها عن بقية الدول الإسلامية الأخرى ، وكل ذلك بسبب تطبيقها للشريعة ومن هذه الميزات :-

- انفرادها بتطبيق الحدود الشرعية على الوجه الذي حددته نصوص الشريعة

- انفرادها بكون القضايا المدنية وقضايا الأسرة لا تزال محكومة بأحكام

الشريعة ، مستقاة من كتب الفقهاء المسلمين دون تعديل أو تغيير .

- انفرادها بوجود هيئة للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، تؤدي دورا "اجتماعيا"

عظيما" في حث الناس على الالتزام بتعاليم الدين وتمنع ظهور المنكرات والمجاهرة

بها .

- تتضح مظاهر الحياة الإسلامية في المملكة أكثر من غيرها ، اذ في أوقات

الصلوات تغلق جميع المحلات ليتوجه الجميع الى الصلاة كما تلزم كافة الدوائر

الرسمية باقامة الصلاة جماعة في مكان العمل .

- كما تغلق المحلات المطاعم التي تقدم الوجبات الغذائية في نهار رمضان

ولا يسمح لأي شخص بالمجاهرة بالافطار ، ويعزر من اقترف هذه المجاهرة .

فكل هذه المظاهر الإسلامية تنفرد بها المملكة العربية السعودية ، نظرا

لالتزامها بتطبيق الشريعة في جل شؤونها . الا أنه مع هذه المظاهر الطيبة

والخصائص الظاهرة ، فان طبيعة الجنس الانساني في النقص لا الكمال ، فطبيعة

البشر : أن يشوبهم النقص ويصيبهم الضعف ، ومن ثم : فإنه مع إدراكنا لحرص المسؤولين

في هذا البلد على الالتزام بالشريعة وعدم تجاوز نصوصها إلا أننا لانغفل وجود

بعض أوجه النقص والتجاوزات وتهاون بعض المنفذين في تطبيقها وغير ذلك من

الأسباب .

=====

(١) مذكرة حكومة المملكة العربية السعودية حول حقوق الانسان في الاسلام وتطبيقها



وعلى هذا ، فيمكن عرض أوجه النقص هذه أو التجاوز في التطبيق ومما أقترحه من حل لذلك فيما يلي :-

- ١ - في مجال سن الأنظمة .
- ٢ - في مجال الالتزام بالأنظمة .
- ٣ - في مجال تعدد الهيئات القضائية .

#### ١ - في مجال الأنظمة :

استناداً الى التعليمات الأساسية التي اعتبرت بمثابة دستور للبلاد ، فانه يفترض أن تكون جميع الأنظمة واللوائح أمّا مستمدة من الشريعة الاسلامية ، أو لاتخالف نصّها وروحها .

ولكن الحاجة الى التنظيم الدقيق لشتى المجالات في ظل التقدم المادي الحاصل على مستوى محلي ودولي ، دعا السلطة التنظيمية في المملكة الى الاستفادة من ما هو موجود لدى الدول الأخرى من أنظمة ادارية وفنية وقضائية .

ولما كانت هذه الأنظمة لم يراع واضعها الأصلي مسألة موافقتها للشريعة من عدمها في اعتباره ، لذا : فان تضمن بعضها أحكاماً " تخالف نصوص الشريعة أو مبادئها العامة وقواعدها الكلية يعد أمراً " محتملاً " ، مع تسليمنا بحرص المسئولين على مراعاة أحكام الشريعة الاسلامية في كل مايسن من أنظمة .

الا أنه قد يخفى على غير المتخصصين في الشريعة بعض أوجه المخالفات التي تتضمنها الأنظمة الموضوعة ، لذا فان الاقتراح العملي لازالة هذا الخلل في الأنظمة مما يوضح مستقبلاً " هو :-

=====

١ - تكوين هيئة متخصصة ، مكونة من عدد من علماء الشريعة المتحمسين وعدد من الخبراء المتخصصين في مجالات التنظيم المختلفة ، لتتظرف في جميع الأنظمة السعودية لتصحيح ما يحتاج الى التصحيح وتعديل ما يحتاج الى تعديل لتكون جميع الأنظمة مطابقة للشريعة وموافقة لها . وتكون صلاحية هذه الهيئة شاملة ومقترحاتها نافذة ، على غرار ما كان عليه مجلس الشورى سابقا<sup>(١)</sup> .

٢ - أن يؤخذ في الاعتبار مستقبلا : أن توضع جميع الأنظمة محليا من قبل الهيئة المذكورة حتى لا يحدث شيء من المخالفات للشريعة في هذه الأنظمة .

## ٢ - في الالتزام بتطبيق الأنظمة :-

وعلى خلاف المشكلة المشار اليها سابقا من وجود مخالفة لأحكام الشريعة في بعض الأنظمة ، فثمة أنظمة أخرى وضعت من قبل المتخصصين في هذا البلد ، ولم تحتو على ما يخالف حكما شرعيا ، بل : نصت على وجوب التزام الجهاز المطبق للنظام بأحكام الشريعة وعدم الخروج عليها ، الا أنه يحصل من بعض القائمين على بعض الأجهزة تهاون وتفريط في تطبيق النظام لمبرر له . وأضرب لذلك مثالين ظاهرين :-

=====

- (١) يلاحظ وجود شعبة استشارية في مجلس الوزراء باسم (شعبة الخبراء) فقد نص قرار مجلس الوزراء رقم (١٦٨) وتاريخ ١٢/٢/١٣٩٤ هـ على تشكيل هذه الشعبة وحد اختصاصها بما يلي :-
- آ - بحث ورأسه المعاملات المحالة اليها من قبل رئيس المجلس ونائيه ولجان المجلس . .
- ب - مراجعة مشروعات الأنظمة واللوائح المقدمة من الجهات الادارية .
- ج - اعادة مراجعة الأنظمة السارية واقتراح تعديلها .
- د - اقتراح الصياغة المناسبة لقرارات مجلس الوزراء التي تتضمن وضع قواعد عامة .

انظر: نص القرار في قسم الوثائق بمعهد الادارة العامة - بالرياض .  
ولو أن قرار المجلس نص على أن تكون المراجعة والتعديلات لأجل ضمان مطابقة الأنظمة لأحكام الشريعة لكأنت خطوة موفقة ، لاسيما وكثير من أعضاء الشعبة ممن تخرج من كليات الشريعة بالملكة ، وحيدا لسوء تدارك المجلس ذلك مع تزويد

### أولهما : في مجال الاعلام :-

فان نظام المطبوعات بوزارة الاعلام قد نص على ( منع نشر أو تداول كل ما يخالف أصلاً " أو شرعاً " ) .

ومع هذا فان الأسواق مملوءة بما يخالف هذه المادة مخالفة " صريحة " ، مما يدل على تهاون الرقابة الاعلامية في تطبيق النظام وقد سبقت الاشارة مفصلة الى ذلك .

وعلاج هذا الخلل ممكن بما يلي :-

١ - التدقيق في اختيار المسؤولين عن هذه الأجهزة الحساسة هي وأمثالها من أدوات التوجيه ، حتى تقوم بواجبها على الوجه الأكمل وتؤدي الرسالة التي لأجلها أنشئت وهي : الدعوة الى الخير والتحذير من الشر ونشر مبادئ الدين . ولا يمكن أن تقوم بهذه الرسالة الا اذا كان القائمون عليها على درجة عالية من العلم والوعي بالمسؤولية وادراك دور المملكة ومنزلتها في نفوس المسلمين ومسئوليتها تجاه هذا الدين .

٢ - التأكيد المستمر على وجوب الالتزام بالمبادئ الاسلامية والنصوص الشرعية وعدم الخروج عليها ، والتشديد في ذلك بمساءلة المخالفين ، ولفت نظرهم الى عدم تكرار المخالفات ، ومعاقبة المتجاوز .

والمثال الثاني لعدم الالتزام بالأنظمة :-

في مجال المال والاقتصاد :-

فان جل الأنظمة قد نصت على وجوب الالتزام بأحكام الشريعة وعدم الخروج عنها ، وهذا مما يشكر ويحمد لحكومة المملكة العربية السعودية ، ويدل على حرصها الأكيد على التزام تطبيق شرع الله في كل المجالات .

ولكن يحدث أحيانا" علي صعيد التطبيق العملي : أن يتهاون العباثرون

للتنفيذ في تطبيق النظام فتحدث المخالفة . ومن ذلك :-

- أن جل أنظمة التعامل المالي قد نصت صراحة" علي عدم جواز التعامل

بالفائدة - التي هي : الربا - ، أخذاً" وعطاء" ، فقد نصت المادة الثانية من نظام

مؤسسة النقد العربي السعودي الصادر بالمرسوم الملكي رقم ( ٢٣ ) وتاريخ : -

١٣٧٧ / ٥ / ٢٣ هـ : علي أنه لا يجوز لمؤسسة النقد العربي السعودي دفع أو قبض

فائدة ، وإنما يجوز لها فقط فرض رسوم لقاء الخدمات التي تؤدى بها للجمهور وللحكومة

وذلك لسد نفقات المؤسسة (١) .

كما نصت المادة السادسة من النظام علي أنه : لا يجوز لمؤسسة النقد العربي

السعودي القيام بأى عمل من الأعمال التالية :-

١ - مباشرة أى عمل يتعارض مع قواعد الشريعة الاسلامية السعفاة فلا يجوز

(٢)

لها دفع أو قبض فائدة علي الأعمال ( ) .

كما نصت الأنظمة المتعلقة بالبنوك المتخصصة علي عدم قبض فائدة . كما أن نظام

الأوراق التجارية الصادر بالمرسوم الملكي رقم ( ٣٧ ) في : ١١ / ١٠ / ١٣٨٣ م قد نص

علي أن : ( اشتراط فائدة الكمبيالة والسند لأمر كأن لم يكن ) . (٣)

فهذه الأنظمة كلها صريحة في عدم جواز العمل بالفائدة في معاملات الأفراد

والمصالح . اضافة الى أن ذلك من المعلوم من الدين بالضرورة .

الا أنه قد جرى تهاون في تطبيق النصوص الشرعية والأنظمة المرعية ، فنجد

في أنظمة البنوك التجارية نصوصا" تبيح لهذه البنوك اعطاء الفوائد الربوية ، بل

وتنص علي تحديد نسبتها .

=====

(١) نظام مؤسسة النقد العربي لسعودي - نشر وزارة المالية والاقتصاد الوطني (ص : ٤ ) .

(٢) المصدر السابق (ص : ٦) .

(٣) الكمبيالة : نوع من السندات الاذنية التي تستخدم في التجارة الخارجية ، يتعهد

فمثلاً : في نظام البنك العربي الوطني : ورد تحديد نسبة الفائدة التي

يعطيها البنك ، حيث جاء في ذلك :-

( سعر نسبة الفائدة الدائنة ٥ ٪ وذلك على أقل رصيد شهري ، وتقيّد في آخر شهر يونيو وآخر ديسمبر من كل عام ، ويتوجب على صاحب حساب التوفير احضار دفتر الحساب في الموعدين المذكورين لقيد الفوائد المستحقة ) .<sup>(١)</sup>

ولئن نص نظام هذا البنك صراحة على الفائدة ، فقد جاءت في نظام بنك آخر

باسم آخر ، حيث جاء في نظام دفتر التوفير بالبنك السعودي الهولندي مانصه :-

( سعر العمولة الخاصة على حساب التوفير هو ٥ ٪ في السنة ، وللبنك في كل الأوقات أن يعدل هذا السعر بالزيادة أو التخفيض كلما برزت مثل هذه التعديلات أحوال السوق المالية الداخلية أو العالمية ) .<sup>(٢)</sup>

ففي الحياة العملية يجري التعامل بالفائدة الربوية مع كونها محرمة تحريماً

صريحاً ، ومع كون الأنظمة السعودية العامة والخاصة تمنع من ذلك .

وحل هذا التباين بين النظرية والتطبيق : يكمن في الالتزام الحقيقي

بالأنظمة والبحث الجاد عن سبيل الاستثمار الحلال ، التي لا حدود لها بحمد الله ،

لاسيما وقد ظهرت ملامح النظام المصرفي الاسلامي نظرياً من خلال دراسة علمية

في الأقسام الجامعية ، وظهوره واقعاً في قيام بعض المؤسسات الملتزمة بهذا النظام .

=====

(١) د / عبد المجيد عبودة - النظام البنكي في المملكة العربية السعودية (ص ١٧٧)

إصدار : معهد الإدارة العامة (١٤٠٦ هـ) .

(٢) المصدر السابق - (ص : ١١٦) .

### ٣ - في مجال القضاء :-

ان تعدد الهيئات القضائية على هذا النحو القائم الآن غير محمود من عدة نواح :-  
أهمها :-

١ - أنه تقليص لاختصاص المحاكم الشرعية التي لها هذا الاختصاص، أصلاً بموجب التعليمات الأساسية وبموجب نظام القضاء الذي نص في مادته السادسة والعشرين على : أن المحاكم الشرعية ( تختص بالفصل في كافة المنازعات والجرائم ، إلا بما يستثنى بنظام<sup>(١)</sup> .

فالأصل : أن يبقى لها هذا الاختصاص ويمنع الاستثناء .

٢ - أن هذه الهيئات تحكم بموجب أنظمة لم تكن في الأصل مستمدة من الشريعة الإسلامية .

٣ - أنه كثيراً ما يؤدي الى ارباك الأجهزة القضائية والهيئات التنفيذية ، بل والتنظيمية ، حيث ان بعض من تحكم عليه احدى هذه الهيئات قد لا يقنع بالحكم ، فمن ثم يذهب الى المحاكم الشرعية التي لها الحق أصلاً في نظر أي دعوى أو خصومة بحكم ولايتها العامة ، فيحدث أن يحكم قاضي المحكمة الشرعية بحكم يغير حكم الهيئة القضائية السابق ، امثالاً للنصوص الشرعية ، ولتعميم رئيس القضاة رقم ( ٢٩٩١ ) وتاريخ : ١٣٨٠ / ٥ / ٢٦ هـ الذي نص على أنه : ( اذا أحييت معاملة الى القاضي فعليه النظر فيها وان كان سبق أن نظرت قبله من قاض آخر ، ما لم يكن قد صدر فيها حكم شرعي<sup>(٢)</sup> ) .  
وحل هذا الاشكال وتلافي هذا التضارب وتوحيد القضاء وعدم تضيق نطاق صلاحية قضاة الشرع يكمن في :-

=====

(١) الأنظمة واللوائح الصادرة عن وزارة العدل السعودية (ص: ١٣١) .

(٢) المصدر نفسه (ص: ١٣١) .

التنفيذ الفعلي لقرار مجلس الوزراء رقم (١٦٧) ، الصادر في : ١٤ / ٩ / ١٤٠١ هـ  
والذى نص على تعليمات محددة ، يتم بتدليقها توحيد نظام القضاء وجهاته فـي  
جهة واحدة ، مع الأخذ بالاعتبار : المقترحات السابقة .

وعد . فان هذه الملاحظات وتلك التنبيهات لاتغض من قيمة التطبيق في

الجوانب الأخرى ، ولا تنقص من الجهود المشكورة المبذولة في هذا السبيل ، انما هي  
محاولة للرقى الى مزيد من الالتزام بالشرعية والشمول فى تطبيقها لتؤدى هـذه  
الدولة رسالتها ، فان المملكة العربية السعودية ليست بلدا "عاديا" ، أو رقعة "جغرافية"  
من الأرض تحسب بالأميال ، كلا ، فهي أرض الاسلام منطلقا " وتاريخا " ، ومقدسات ،  
فيها هبط الوحي ، ومنها بعث النبي العربى محمد - صلى الله عليه وسلم - خاتم  
الأنبياء والمرسلين ، ومنها خرجت جيوش الاسلام وقوافل الدعاة الى الله ، تعلن  
توحيد الله عز وجل ، وتعلي كلمته .

وفي هذه البلاد بيت الله الحرام الذى جعله الله مثابة للناس وأمنا " ، فالكعبة  
المشرفة هي العاصمة الدينية لجميع المسلمين ، وهي قبلتهم في كل صلاة ، ووجهتهم  
في كل حج وعمره .

والمدينة المنورة : هي مهاجر النبي - صلى الله عليه وسلم - وعاصمة أول دولة  
اسلامية ومشوى خاتم الأنبياء والمرسلين وصحبه الكرام (٢) . وهي التي يأرز اليها الايمان  
كما تأرز الحية الى حجرها (٣) .

فهذه الرسالة العظيمة والأماكن المقدسة والتاريخ المجيد ، هذه المقومات

=====

- (١) سبقت الاشارة مفصلة الى نص هذا القرار .
- (٢) مجلة المجتمع - عدد ( ٢٤٣ ) ، في : ١٩ / ٣ / ١٣٩٥ هـ ( ص : ٩ ) .
- (٣) ورد بذلك الحديث الشريف الذى رواه مسلم في صحيحه ( ٨٤ / ١ ) ، كتاب الايمان  
ونصه : ( ان الايمان ليأرز الى المدينة كما تأرز الحية الى حجرها ) .

تعطي المملكة العربية السعودية وزناً خاصاً ، وميزة خاصة ووجوداً متميزاً .  
كما توجب عليها واجبات خاصة ، وتلتزمها بالتزامات خاصة ، تتمثل في الواجبات  
والالتزامات في وجوب حمل الأمانة وأداء الرسالة ، بالالتزام بهذا الدين قولاً وعملاً  
نظاماً وواقعاً .

( فان مما يقتضيه الدين والشعور بالأمانة والمروءة والشرف والاعتراف بالواقع  
التاريخي والعملي ، ومراعاة عواطف المسلمين المنتشرين في مشارق الأرض ومغاربها :  
أن يكون تطبيق الشريعة في هذه البلاد شاملاً وحازماً ، في كل ما يقرر ويسن من نظم  
في كل مصلحة من مصالح هذا البلد وفي كل ناحية من نواحيه ، وأن يتجنب كل  
التجنب كل ما ينافي عقيدتها ومبادئها وكل ما يخالف هذه الشريعة الربانية مهما  
جرّ ذلك على هذه البلاد وأهلها من الترفية والتسلية والخصب ، وان هذه البلاد  
وقادتها أولى بهذه التضحية في سبيل المبدأ من الشيوعيين في روسيا وغيرها ،  
الذين لا يسمحون أبداً بما ينافي مبادئهم وسياسة بلادهم مهما صغر ومهما تضخم  
نفعه المادي وريحه المالي ) (١)

وهذا يتضح لنا : أن تطبيق الشريعة في هذا البلد هو قدره ، وهو  
الركن الذي تقوم عليه دعائمه في الماضي والمستقبل ، وأنه لو جاز أن يعذر أحد من  
المسلمين بالتهاون في تطبيق الشريعة لسبب من الأسباب أو ضغط من الضغوط  
فان أهل هذا البلد لا يعذرون بأي حال من الأحوال بالتهاون والتساهل في أي حكم  
من أحكام الشريعة .

=====

(١) أبو الحسن الندوي - كيف ينظر المسلمون الى الحجاز وجزيرة العرب (ص: ٣٥) .



ولهذا : فان اذراك قادة هذا البلد لمسئوليتهم وقد ربلادهم يجعلهم  
يوءكدون دائما " وأبدا " في خطاباتهم وموتمراتهم على التزام هذا البلد بعقيدته  
وشريعته . مع تأكيدهم المستمر على وجوب استكمال جوانب النقص، وسد  
مواضع الخلل .

...

...

\* المبحث الثاني : باكستان :-

تمهيد :- سبق أن أشرت الى أن اختلاف أساليب كل بلد من البلدان الثلاثة التي هي محل البحث اختلاف ظروفها يستدعي اختلاف خطة البحث فيها ، ولذا فلا بد من أن أبين الخطة التي سأسير عليها في الكلام عن باكستان .  
وأشير مسبقاً الى طريقة الحصول على المعلومات عن تطبيق الشريعة في باكستان .

هناك وسيلتان حصلت عن طريقهما على المعلومات الواردة في هذا البحث :-

أولاً :- المعلومات المكتوبة في كتب ودوريات ( صحف - مجلات ) عربية ومترجمة وهذه وإن كانت تتضمن بعض المعلومات إلا أنها عبارة عن إشارات متناثرة لا تعطي تصويراً صحيحاً للواقع ، وأغلبها يتحدث في نواح تاريخية وأحداث حدثت في السابق .

ثانياً :- المعلومات الحية الجديدة ، والتي لا يمكن الحصول عليها إلا من خلال الاطلاع الفعلي على الواقع في باكستان نفسها ، والحديث مع المعنيين بهذه القضية من رجال السلطة التشريعية والقضائية .<sup>(١)</sup>

وقد تم ذلك - بحمد الله - بعد السفر الى باكستان والالتقاء ببعض هؤلاء الرجال والحديث معهم عن تطبيق الشريعة ومظاهره وعواقبه ، واستطعت بصعوبة إقناع بعضهم بالإجابة التحريرية على مجموعة من الأسئلة ، والاستفسارات بعد ترجمتها الى اللغة الاردية . ومن هؤلاء الذين تكرموا باستلام الأسئلة وتفضلوا بالإجابة عليها<sup>(٢)</sup> .<sup>(٣)</sup>  
عليها<sup>(٤)</sup> :-

- =====
- (١) وهاتان السلطتان هما المعنيتان بإصدار النظم والحكم بها والسلطة التنفيذية تابعة لهما .
  - (٢) نظراً لانشغال الكثير منهم واعتذار البعض بشتى الأعذار وقضيت أياماً عديدة في التنقل بينا لعاصمة اسلام آباد ومدينة لاهور لاحقاً " بعضهم وياحاً " عن آخر مع ملاحقة المترجمين وما الى ذلك .
  - (٣) قام بعملية الترجمة مشكوراً : الأستاذ محمد أبو الوفا ، المترجم بدار العروسة للدعوة الاسلامية .
  - (٤) منهم من تفضل بالإجابة التحريرية ومنهم من تفضل بالإجابة الشفهية وتم تسجيل إجابته بآلة التسجيل سواء كانت باللغة الانجليزية أو الأردية أو العربية ، مما

١ - أنيس أحمد : نائب رئيس الجامعة الإسلامية بإسلام آباد ، وعضو مجلس

الفكر الإسلامي .

٢ - الشيخ جواهر الرحمن : عضو البرلمان الباكستاني .

٣ - قاضي حسين أحمد : عضو مجلس الشيخ الباكستاني .

٤ - الشيخ خليل الحامدي : مدير دار الدعوة الإسلامية ، وعضو

مجلس شورى الجماعة الإسلامية في باكستان .

٥ - القاضي غلام علي : المحكمة الشرعية - لاهور .

٦ - د . شير زمان - مدير معهد الدراسات الإسلامية بالجامعة الإسلامية

في اسلام آباد .

٧ - الشيخ محمد مالك : رئيس الجامعة الأشرفية في لاهور ، ومن كبار علماء

باكستان .

٨ - محمود أحمد غازي : مستشار المحكمة الشرعية الاتحادية العليا ، وعضو

مجلس الفكر الإسلامي .

كما حرصت على لقاء الكثيرين غير من ذكرت ، ولم يتسن لي ذلك لسفر بعضهم

وانشغال البعض الآخر ومن هؤلاء :-

الشيخ معين الدين الكنوي : رئيس جمعية أهل الحديث .

الشيخ القاضي كل محمد : رئيس المحكمة الشرعية الاتحادية بإسلام آباد .

الأستاذ محمد مصلح الدين : مستشار الرئيس للشؤون الدينية .

ولا شك أن اختلاف اللغة كان له أثر في عدم فهم الأسئلة والاستفسارات على وجهها

الصحيح - بعد ترجمتها إلى اللغة الأردية - مما أدى إلى أن يكرر بعض من أعطيت

لهم المعلومات نفسها في أكثر من سؤال ، وكنت قد أعددت مجموعة من الأسئلة لتوجيهها

إليهم منها :-

=====

كيف كانت بداية الاتجاه إلى تطبيق الشريعة ؟ ومتى ؟ وما هي الخطوات التي سارت عليها دولة باكستان وهل هي السبيل الأصوب في هذا المجال ؟ .  
ما العوامل والأسباب التي دفعت الحكومة الباكستانية إلى تطبيق الشريعة .  
ما هي المجالات والقوانين التي أخضعت لمبادئ الشريعة ؟ وما مدى الاستمرار لاختصاص بقية المجالات والقوانين للشريعة ؟ .

يوجد في باكستان في الوقت الحاضر محاكم شرعية إلى جانب المحاكم الأخرى فما هي القضايا التي تحكم فيها كل منهما .

هل حدث فعلاً " ما أعلن عنه رئيس الدولة من انتهاء النظام الربوي من باكستان بنهاية شهر يوليو ( ١٩٨٥ م ) ، وإذا لم يحدث فما هو السبب في نظركم ؟ .  
هل ثمة عوائق داخلية واجهت تطبيق الشريعة في باكستان ؟ وما هي تلك العوائق ان كانت ؟ .

هل واجهت الحكومة الباكستانية ضغوطاً خارجية بعد اتجاهها للتطبيق ؟  
وما هي مظاهر هذه الضغوط ان وجدت ؟ .

ما هو موقفكم من تطبيق الشريعة في باكستان وما الاعتراضات الموجهة اليه ؟ .  
وقد حرصت على أن تتنوع مجالات عمل الأشخاص واتجاهاتهم بقدر الامكان حتى أخرج بصورة صحيحة عن مدى تطبيق الشريعة في هذا البلد .

وأبرز الصعوبات التي حالت دون الاستفادة الكاملة من الجهود المبذولة للتعرف على الاتجاهات والآراء ، هي : اختلاف اللغة مع ندرة المترجمين . وعدم التجاوب المطلوب ممن توكل منهم الاستفادة عنهم تؤخذ المعلومات . لاسيما في الدوائر الحكومية التي حاولت أن تحصل منها على أنظمة أو قوانين دون جدوى ، كما أنني حرصت على الحصول على المعلومات المطبوعة والتي يمكن اعتبارها بمثابة الوثائق

=====

كمشروع تطبيق الشريعة الإسلامية الذي طرحه الشيخ جواهر الرحمن ،عضو مجلس النواب المركزى ، والبيانات التي تصدرها بعض الجماعات في باكستان حول الأوضاع السائدة فيها .

أما الحديث عن محاولة باكستان في تطبيق الشريعة ، فسيكون حسب العناصر التالية :-

- ١ - نشأة باكستان وسبب قيامها .
- ٢ - موقف الأنظمة الحاكمة في باكستان من تطبيق الشريعة ، باعتباره السبب الرئيسي لتأسيس باكستان .
- ٣ - بداية الاتجاه إلى تطبيق الشريعة والخطوات التي تحققت في هذا المجال .
- ٤ - تقويم المحاولة سلبيًا وإيجابيًا من خلال الواقع العلموس وكتابات المفكرين والعلماء وذوى العلاقة والله الموفق .

...

...

\* ١ - نشأة باكستان وعوامل قيامها :-

لا شك أنه كانت هناك أسباب قوية فرضت على المسلمين العمل على الاستقلال عن الهند في بقعة من الأرض يحكمها المسلمون ويعيشون فيها وفق نظام الإسلام . وقد بين زعماء المسلمين في الهند كمحمد اقبال ومحمد علي جناح هذه الأسباب ، وتضمنها نص القرار التاريخي الذي اتخذته المؤتمر الإسلامي في جلسته التشريعية المنعقدة في " دهلي " في ٨ ابريل نيسان سنة (١٩٤٦ م ، فقد جاء فيه ذكر القرارات والدوافع التي حدثت بالمسلمين إلى العمل على الاستقلال بجزء من الهند ، يكون خاصا بالمسلمين ، وهذا جزء مختصر من نص القرار :-<sup>(١)</sup>

( بما أنه يوجد في شبه القارة الهندية الواسعة مئتا مليون مسلم ، ينتمون إلى عقيدة تنتظم كل ناحية من نواحي حياتهم - الثقافية والاجتماعية والاقتصادية والسياسية - ولا تقف عند حدود الأمور الروحية والعقدية والطقوس مما يختلف اختلافا "كليا" وجذريا مع تعاليم الديانة الهندوكية وفلسفتها التي مازالت منذ آلاف السنين تغذي وتدعم نظاما "طبقيا" قاسيا ، أدى إلى إنزال ستين مليون إنسان إلى منزلة المنبوذين وخلق حواجز غير طبيعية بين إنسان وآخر ، كما أدى إلى حرمان فريق كبير من أبناء هذه البلاد من العدالة . وهو نظام يهدد المسلمين وغيرهم من الأقليات بتسرد اجتماعي واقتصادي لا يمكن النهوض منه . ولما كان نظام الطبقة الهندوكية يتنافى مع العدالة ومع جميع النظم النبيلة التي يقوم عليها الإسلام . وبما أن الماضي التاريخي لكل من الفريقين : الهنادة والمسلمين وما لكل منهما من عادات وثقافات ونظم اجتماعية واقتصادية قد جعل من المستحيل دمجهما في قومية واحدة مستوحاة من آمال ومثل مشتركة .

=====

(١) أوردت هنا هذا الجزء من القرار لكونه يبين في وضوح وجلاء الأسباب التي دفعت المسلمين إلى الاستقلال عن الهند ، حيث يعتبر هذا القرار وثيقة تاريخية .

وبما أنهما مازالا بعد مرور قرون عدة على وجودهما معا " قومين مختلفين،  
وبما أنه بعد أن أدخل البريطانيون الى الهند نظام الأكثرية السياسي - على غرار  
الديمقراطية الغربية القائمة على حكم الأكثرية - بمعنى أن الأكثرية في قوم ما أو في  
جماعة ما تستطيع أن تفرض إرادتها على أكثرية أقل منها . على الرغم من معارضة  
هذه الفئة، كما حدث خلال سنتين ونصف السنة من حكم حكومات المؤتمر الهندوكي  
التي تشكلت في العهد البريطاني في الولايات التي أكثرية أهلها هندوكية  
حيث أخضع المسلمون فيها إلى ما لا يوصف من مضايقات وضغوط مما أدى إلى قناعة  
المسلمين ببطلان هذا النظام وعدم جدوى ماسمي بالحماية الدستورية، وما جاء  
في التعليمات المعطاة إلى الحكام، وانتهى بهم - أي بالمسلمين - الأمر  
إلى النتيجة الحتمية ، وهي : أنه إذا أقيم اتحاد فيدرالي في الهند ، فإن المسلمين  
حتى ولو كانوا أكثرية في بعض الولايات ، لن يكونوا أحسن حظا من الهنادكة  
وأن حقوقهم لن تصان قط مع وجود أكثرية هندوكية دائمة في الحكومة المركزية .<sup>(١)</sup>

وبما أن المسلمين مقتنعون بأن انقاذ مسلمي الهند من السيطرة الهندوكية  
واعطاءهم الامكانية الكاملة لتطوير أنفسهم لا يتم إلا بإنشاء دولة مستقلة ذات سيادة  
تضم البنغال وآسام في الشمال الشرقي ، وتضم البنجاب وولاية الحدود الشمالية  
والسند وبلوچستان في الشمال الغربي .

لذا يصرح المؤتمر الإسلامي لجميع الهند في جلسته التشريعية بعد أن أخذ  
بعين الاعتبار كل الأمور : بأن الأمة الإسلامية لن تخضع قط لأي دستور يقضي  
بوحدة هندية ، ولن تشترك بأية هيئة دستورية ترمي إلى هذه الغاية

=====

(١) وهذا المبرر المذكور لم يأت ادعاء " لا دليل عليه ، فتاريخ الهند حافل بالوقائع  
والحوادث الدائمة المتكررة المتجددة التي تؤكد هذه الحقيقة ، وهي : أن حقوق  
المسلمين لن تصان في ظل حكومة بيد الهنادكة ، ولا تزال أخيار المذابح التي  
تذهب فيها نفوس المسلمين تتجدد كل وقت وحين إلى يومنا هذا .

وأن أى حل تفرضه الحكومة البريطانية لتحويل السلطة من الادارة البريطانية الى الشعب الهندي لا يتفق مع المبادئ التالية، فهولن يساهم في حل القضية الهندية .

والمبادئ المقصودة هي :-

١ - أن تتشكل في المناطق المشتملة على البنغال وآسام - في الشمال الشرقي - ومن البنجاب ومنطقة الحدود الشمالية الغربية وولايتي السند وبلوچستان - في الشمال الغربي من الهند حيث يشكل المسلمون الأكثرية الساحقة : دولة مستقلة ذات سيادة وأن تتخذ التدابير الحاسمة لإقامة هذه الدولة بلا تأخير .

٢ - أن يسنّ كل من شعبي باكستان وهندوستان دستوراً لنفسه منفصلاً عن الآخر يتفق مع مبادئه .

٣ - أن تتمتع الأقليات في باكستان وهندوستان بالحماية التي نص عليها قرار المؤتمر الإسلامي لجميع الهند ، الصادر في : ٢٣ / آذار ١٩٤٠ م في لاهور (١) .

وبعد أن نص المؤتمر على هذه المبادئ الثلاثة ، ذليلاً قرارهم هذا بالتهديد الصريح بأن المسلمين سيقاومون مقاومة فعلية أى عمل تقوم به الإدارة البريطانية خلافاً لهذه المبادئ ، وبعد هذا الإعلان بأربعة أشهر أعلن استقلال باكستان ( وبرزت إلى الوجود دولة مستقلة للمسلمين ، مؤلفة من خمس مقاطعات وأقاليم هي :-

مقاطعة البنغال : وهي ماكانت تعرف بباكستان الشرقية سابقاً - ، ثم انفصلت وصارت تعرف ببנגلاديش ، وهي الآن دولة مستقلة .

والمقاطعات الأخرى هي : البنجاب ، بلوچستان ، السند - سرحند . وهذه

المقاطعات الأربع تكوّن باكستان الغربية سابقاً ، قبل انفصال بنگلاديش ، ثم أصبح

=====



(١)

يطلق عليها ( باكستان ) فقط، وهي محل البحث .

وهذه العجالة السريعة : يتضح لنا أن قيام باكستان في الأساس كان لإقامة دولة إسلامية تحكم بنظام الإسلام ، أى : تطبيق الشريعة الإسلامية ، ولكن هل تحقق ذلك فعلاً ؟ وما هو واقع باكستان اليوم تجاه ذلك ؟. هذا ما سيتبين لنا في المباحث القادمة إن شاء الله .  
\* الشريعة في الهند قبل تأسيس باكستان :-

كان شبه الجزيرة الهندية قطراً " إسلامياً " ، منذ تكامل الفتح الإسلامي لها بعد دخول محمد بن القاسم - رحمه الله - بجيشه سنة ( ٩٣ هـ ) ، واستمرت الشريعة فيه نظاماً " عاماً " وقانوناً " نافذاً " تختلف درجة تنفيذها بين وقت وآخر، إلا أنها لم تستبدل بغيرها من القوانين إلى أن تمكن الانجليز من احتلال الهند وتحكموا فيها ، فأخذوا يلغون أحكام الشريعة آناء بعد آن ، ويستبدلون بها القوانين الوضعية ، بحيث لم يبق نافذاً منها سوى ما يتعلق بمسائل النكاح والطلاق وغيرها مما يتعلق بالأحوال الشخصية للمسلمين .

ولم يقع هذا التغيير في الأقطار الواقعة تحت الاحتلال الفعلي فحسب، بل إن تلك الإمارات الإسلامية التي يحكمها أمراء مسلمون في بعض الولايات الهندية قد جارت الاحتلال البريطاني ونسجت على منواله ، فأخذت تحل القوانين الوضعية محل أحكام الشريعة الإسلامية ، وأصبحت القوانين البريطانية هي السائدة في جميع شبه الجزيرة الهندية . ولما طالب المسلمون باستقلال الأقاليم التي يغلب فيها عدد المسلمين : كان من أبرز أهدافهم - كما رأينا - : التخلص من القوانين والنظم الانجليزية وإقامة النظام الإسلامي .

=====

- (١) محمود شاکر - باكستان - (ص: ٨٣) .
- (٢) انظر: السيوطي - تاريخ الخلفاء (ص: ٢٠٩) .
- (٣) أبو الأعلى المودودي - القانون الإسلامي وطرق تنفيذه (ص: ٩) ، بتصرف . وانظر - أيضاً - : في تاريخ التشريع الإسلامي - ن ج . كولسون (ص: ٣١١) .

ولكن ، هل تم للمسلمين ذلك ؟ وما هو موقف قياداتهم من هذه الغاية النبيلة والهدف السامي ؟ .

هذا ماسوف نراه في موقف الحكومات الباكستانية من قضية تطبيق الشريعة .

## ٢ - موقف الحكومات الباكستانية المتتالية من تطبيق الشريعة :-

أجمع جل من أجابوا على ( الاستبانة ) : أن دولة الباكستان تسلم زمامها طبقاً من المثقفين بالثقافة الغربية ، الذين يجهلون حقيقة الاسلام وكونه عقيدة وشريعة ، ( فهم لا يعرفون عن الاسلام الا أنه ايمان وصوم وصلاة وحج ، ولا يعرفون ما وراء ذلك . انهم لا يعرفون أن الاسلام شريعة كاملة ، وأنه أتى بنصوص في الحكم والإدارة والسياسة والاقتصاد والمعاملات ، ولكل مايتعلق بشئون الدنيا ، وأنه يوجب تطبيق نصوصه وأحكامه وجعلها أساساً للحكم ومنهاجاً للحكام ) (١) .

ولهذا فإن ( الزعماء الذين مانوا في الهند المتحدة أصوات المسلمين ولا كسبوا ثقتهم وتأيدهم إلا باسم الاسلام والوعد بتنفيذ أحكام شريعته ، لما تسلّموا زمام الأمر وتبوّثوا مناصب الحكم في باكستان بعد قيامها ، أرادوا أن يقنعوا الجمهور بالإقلاع عن فكرة تنفيذ الشريعة في العصر الحديث ، عصر العلم والحضارة والنور ، وبصحة أن يبقى النظام القانوني لدولتهم الجديدة قائماً " على نفس الأسس التي كان يقوم عليها في العهد البريطاني وهم لهذا الغرض بذلوا المحاولات تلو المحاولات للفرار من الشريعة الإسلامية . . . . " (٢) .

لذا : فإن الحكومات الباكستانية المتتالية عدا الحكومة الأخيرة - حكومة الرئيس ضياء الحق - لم تقم بعمل حقيقي لأجل تطبيق الشريعة ، ولم تسرف في هذا الطريق خطوات عملية ملموسة .

=====

- (١) عبد القادر عودة - الإسلام وأوضاعنا القانونية (ص : ١٤٨) .
- (٢) محمد عاصم الحداد - مقدمة القانون الإسلامي وطرق تنفيذه (ص : ٤) .

وكان الجدير بتلك الحكومات وأولئك القادة أن يبادروا إلى تحقيق الغرض الذى قامت لأجله باكستان ، ولأجله بذل المسلمون التضحيات الجسام ، فيطبقوا الشريعة تطبيقاً جاداً " متكاملًا " ، لكن الذى حدث هو : الاستمرار على الوضع الذى كان قائماً " إبان الإحتلال الإنجليزى ، فبقيت القوانين الوضعية تتحكم في كثير من جوانب الحياة الاجتماعية والسياسية والاقتصادية .

وكل الذى تحقق للمسلمين من قيام دولة مستقلة خاصة بهم : هو أنهم سلموا من مضايقات الهندوس ، فأصبحوا أحراراً " في إقامة شعائرهم ، ونجوا بأنفسهم من ملاحقات الهندوس لهم بالقتل والتعذيب والتشريد الذى كان يحدث ولا يزال حتى الآن قائماً " للمسلمين في داخل الهند .

ومن الانصاف أن نسجل لبعض الحكومات الباكستانية أنها اتخذت خطوات يمكن أن نصفها أو نصفها بالخطوات النظرية في الاتجاه إلى تطبيق الشريعة ، وإن كانت هذه الخطوات لم تحصل إلا بعد ضغوط جماهيرية كثيفة ألحّت على القادة والمسئولين فاستجابوا لها . ومن ذلك على سبيل المثال :-

\* أن الجمعية التأسيسية التي كانت تجمع القيادات الباكستانية ، اتخذت قراراً " في إجتماع لها عام ( ١٩٤٩ م بعد سنتين من تأسيس باكستان - سمي بقراراً لإهداف

نص في بعض فقراته على : ( أن الحاكمية في باكستان لله - سبحانه وتعالى - ،

(١)

وأن الحكومة ملزمة بتحقيق ما يريد الحاكم الأعلى وهو الله - سبحانه وتعالى - ) .

=====

(١) خليل أحمد الحامدي - أبا الأعلى المودودي - حياته وفكره (ص : ٥٧) .

كما أقرت الجمعية إنشاء مجلس يُسمى ( مجلس التعاليم الإسلامية ) ، ليقدم التوصيات والمشورات إلى الهيئة الدستورية لوضع دستور إسلامي ، وقد أنشئ هذا المجلس فور صدور القرار وعُين له رئيسٌ هو علامة باكستان ( سليمان الندوي ) وكان يضم في عضويته كلاً من : الدكتور محمد حميد الله ، والمفتي محمد شفيع ، والشيخ ظفر أحمد الأنصاري . . . ولكن الحكام لم يضعوا موضع التنفيذ أياً من من القرارات التي نص عليها قرار الأهداف في مسألة إقامة نظام الإسلام وتطبيق الشريعة ولم توضع أي من توصيات ( مجلس التعاليم الإسلامية ) كذلك موضع التنفيذ ، لأنه كما يقول الأستاذ محمود أحمد غازی - مستشار المحكمة الشرعية الاتحادية وعضو المجلس في الوقت الحاضر (١) :

قد ابتليت باكستان كما ابتلي غيرها من البلاد الإسلامية بطبقة حاكمة مثقفة بالثقافة الإنجليزية لم تكن مستعدة عقلياً وذهنياً وثقافياً وتعليمياً للسير في هذا الاتجاه - أي : تطبيق الشريعة - فبالتالي : بقي الدستور وقرار الأهداف وتوصيات مجلس التعليمات الإسلامية حبراً على ورق (٢) .

وأما الخطوات العملية : فلم تتخذ أي من الحكومات المركزية المتعاقبة خطوات عملية لتطبيق الشريعة الإسلامية . ولكن حدثت محاولات تطبيق من قبل بعض الحكومات المحلية الاقليمية الخاضعة للحكومة المركزية ، فلم تلق ترحيباً ولا تشجيعاً " لدى الأخيرة ، بل : وجدت مقاومةً ومناهضةً " أدت إلى إغشال تلك المحاولات وإسقاط من قاموا بها من مركز المسئولية .

=====

- (١) وذلك من إجابة مسجلة على سؤال حول بداية الاتجاه إلى تطبيق الشريعة  
(٢) انظر مقابلة مجلة المجتمع مع الأمين العام لجمعية العلماء في باكستان ورئيس التحالف الوطني في عدد ها ( ٤٤٥ ) في : ١٨ / ٦ / ١٣٩٩ هـ ، حيث تحدث عن تجميد الرئيس السابق لباكستان للدستور الدائم الذي ينص على أنه لا يوضع قانون يخالف مبادئ الشريعة (ص : ١٤ ) .

وفيما يأتي إشارة إلى تلك المحاولات ، وما جُهِت به من قبل الحاكم المركزي من مواجهة وضغط .

وأما الاتجاه العملي إلى تطبيق بعض أحكام الشريعة : فقد حدث بعد استيلاء الجنرال ضياء الحق على الحكم ، إثر الاضطرابات التي حدثت بين حكومة الرئيس السابق ( علي بوتو ) والشعب الباكستاني ، وسيأتي تفصيل ذلك بعد الإشارة إلى محاولات التطبيق الإقليمية .

\* من محاولات تطبيق بعض أحكام الشريعة في بعض الأقاليم :-

#### آ - المحاولة الأولى :-

فقد جرت انتخابات لاختيار حكام الأقاليم ، ففاز فيها حزب جمعية علماء الإسلام برئاسة ( مفتي محمود ) وحزب عوامي الوطني برئاسة ( خان عبدالولي خان ) ، بأغلبية المقاعد في الجمعية الإقليمية لمقاطعة الحدود الشمالية الغربية ، وشكّلت حكومة ائتلافية برئاسة ( مفتي محمود ) ، وسرعان ما بدأت تلك الحكومة بإدخال الإصلاحات في مقاطعتها فجعلت يوم الجمعة هو يوم العطلة الرسمي في المقاطعة ، بدلا من يوم الأحد ، وأصدرت قرارا " بتحريم الخمر تحريما باتا " ، وقرارا " آخر ضد الربا " ، وأغلقت المطاعم إغلاقا تاما " في نهار رمضان ، فشعر الشعب الباكستاني في المقاطعات الأخرى بما حدث ، وشعر بإمكانية تطبيق أحكام الإسلام ، فخرجت المظاهرات الشعبية تطالب بتطبيق أحكام الإسلام في بقية باكستان ، فشعر رئيس الوزراء آنذاك ( بوتو ) ، بالخطر ، وحاول عبثا " أن يثنى تلك الحكومة ويجعلها ترجع عن قرارها فلما لم ترضخ له أخذ يضع كل العراقيل في طريقها حتى اضطرت إلى الاستقالة بعد خمسة أشهر من تشكيلها ، وشكلت بدلا منها حكومة موالية له قامت بفسخ جميع القرارات السابقة (١) .

=====

## ب - المحاولة الثانية :-

كما جرت انتخابات في إقليم ( جامو وكشمير الحرة ) ، وهو مستقل ذاتياً ، يتبع باكستان في شئون الدفاع والخارجية فقط ، ففاز فيها السيد سردار عبدالقيوم خان بالانتخابات العامة ، وأصبح رئيساً للإقليم ، فأخذ يطبق مبادئ الإسلام تطبيقاً جيداً ، فأعطى الأوقات لأداء الصلوات أثناء الدوام الرسمي ، وخصص وقتاً لتدريس الموظفين الإسلام في دوائره ، ومنع الربا ، وبدأ بإدخال العمل بنظام الزكاة ، فحاول رئيس الوزراء ( بوتو ) استمالة للدخول في حزب الشعب وتغيير اتجاهه الإسلامي فلم يقبل ، ولم يجد منه إلا الإصرار والثبات على المبدأ فوضعه تحت الإقامة الجبرية في منزله ، وقام بشراء من لادمة لهم من أعضاء الجمعية الوطنية في كشمير فسحبوا الثقة من حكومة السردار ، وأقيمت انتخابات مزورة أوصلت أنصار بوتو إلى الحكم ، فهدموا ما بناه هذا الرجل من معالم الإسلام الظاهرة ، وأحكامه المطبقة . وعمل بوتو هذا ليس بالغريب من رئيس علماني يتبنى الاشتراكية ويجاهر بذلك ، ويصف الشريعة بالقصور وعدم الصلاحية لهذا العصر .<sup>(٢)</sup>

## ٣ - بداية الاتجاه العملي إلى تطبيق الشريعة في باكستان :-

بدأ الاتجاه إلى تطبيق الشريعة : بإعلان الرئيس الحالي لدولة باكستان الجنرال ( ضياء الحق ) عزمه على البدء في تطبيق الشريعة في باكستان ، ولأجل ذلك أعاد تشكيل مجلس الفكر الإسلامي من جديد وأسند إليه مهمة صياغة القوانين الباكستانية لكي توافق الشريعة الإسلامية ، وأعلن أن الخطوة الأولى في سبيل تطبيق الشريعة ستتم بإصدار طائفة من القوانين الإسلامية في اليوم الثاني عشر من شهر ربيع الأول من عام ( ١٣٩٩ هـ ) ، ولأجل ذلك : قررت الحكومة الاحتفال بذلك اليوم الذي يتم فيه

=====

(١) انظر: المجتمع - عدد ( ٣٤٨ ) ، في : ١٥ / ٥ / ١٣٩٧ هـ ( ص : ١٩ ) .  
(٢) أحمد عبد الغفور عطار - انصار تطبيق الشريعة الإسلامية ( ص : ٢٤ ) .

إصدار هذه القوانين ، باعتباره بداية عهد جديد لباكستان ، حيث تقتن بالغاية التي أقيمت من أجلها ، وهي : تنفيذ نظام الإسلام .

وقد أعلن الرئيس في ذلك اليوم عن إصدار القوانين التالية :-

١ - قانون تنفيذ الحدود الشرعية ( حد السرقة ، حد الحراة ، حد الزنا ، حد القذف ، حد شرب الخمر ، حد الردة ) .

٢ - قانون الزكاة والعشور .

٣ - قانون إقامة المحاكم الإسلامية التي تخول لها صلاحيات إلغاء كل قانون يخالف الشريعة .

٤ - كما صدر قرار بإلغاء الربا على القروض التي تعطيها الدولة لصغار الموظفين لبناء البيوت .<sup>(١)</sup>

كما أعلن وزير الإعلام في حكومة الجنرال ضياء الحق - قبل هذا التاريخ - عن تغييرات جذرية لتطهير وسائل الإعلام الحكومية من مظاهر الخلاعة والمجون وما ينافي الاخلاق الإسلامية ، وعزم الوزارة على استخدام هذه الوسائل فسي ترويج القيم الإسلامية وتثبيتها في نفوس الشعب .

ومن الإجراءات التي اتخذت في هذا الصدد :-

منع الاغاني المنافية للأخلاق ، ومنع ظهور المرأة في لباس غير محتشم ، وزيادة البرامج التوجيهية والدينية ، وتعديل البرامج الأخرى لتتوافق مع المبادئ الإسلامية .<sup>(٢)</sup>

كما صدر قرار بإنشاء جامعتين للبنات ، للقضاء على التعليم المختلط في كل من " لاهور " و " كراتشي " .<sup>(٣)</sup>

=====

(١) خليل الحامدي - مجلة الدعوة ، عدد ( ٦٨٢ ) ، في : ١٥ / ٣ / ١٣٩٩ هـ ( ص ٧ ) .  
وانظر : المجتمع عدد ( ٤٣١ ) ، في : ٩ / ٣ / ١٣٩٩ هـ ، ( ص : ١١ ) ، كما ذكر ذلك كل من أجاب على سؤال : كيف كانت بداية الاتجاه الفعلي لتطبيق الشريعة في باكستان .  
وانظر : إجابة أبي الأعلى المودودي على أسئلة مجلة ( الأمان ) - اللبنانية في عدد ها ( ١٥ ) ، الصادر في : ١٤ / ٦ / ١٣٩٩ هـ ( ص : ١٥ ) .  
عدد ها ( ١٥ ) ، الصادر في : ١٤ / ٦ / ١٣٩٩ هـ ( ص : ١٥ ) .

كما أعلن الرئيس ( ضياء الحق ) عن عزم حكومته على تخليص باكستان من النظام الربوى في معاملات البنوك بصفة خاصة وفي الاقتصاد الباكستاني بصفة عامة ، وأن خطوات ستتخذ للقضاء على الربا في البنوك ، ووعد بانتهاء النظام الربوى من باكستان ،  
بنهاية شهر يوليو ( ١٩٨٥ م ) ، .

هذا ماتم إعلانه من قوانين ونظم لأجل تطبيق الشريعة الإسلامية . كما أن الرئيس لا يفتأ بين حين وآخر يصرح باستمرار حكومته على السير في اتجاه تطبيق الشريعة ، مع تجديد الإعلان عن بعض الخطوات التنفيذية ، وحتى يتسنى لنا معرفة مدى التطبيق العملي وما يلاحظ عليه : لا بد من متابعة هذه الخطوات التي أعلن عنها الرئيس ضياء الحق ، ومدى تحقيقها ، بدءاً من إعطاء مجلس الفكر الإسلامى صلاحية إعادة صياغة القوانين الباكستانية ومروراً بالمحاكم الشرعية ، وتطبيق الحدود الشرعية . وانتهاءً بتطبيق نظام اقتصادى غير ربوى .

#### \* مجلس الفكر الإسلامى :-

بعد اعلان قيام باكستان شكلت اللجنة الدستورية مجلساً سمي : " مجلس التعاليم الإسلامية ، وكان الهدف من انشائه : مساعدة الحكومة الباكستانية على اقامة النظام الإسلامى في باكستان ، وعين علامة باكستان ( سليمان الذوى ) رئيساً له ، وكان يضم في عضويته كلٌّ من : الدكتور محمد حميد الله ، والمفتى محمد شفيع .

وقد بدأ المجلس فى تقديم التوصيات والاقتراحات للحكومة الباكستانية في هذا السبيل إلى أن توقف إثر حل الجمعية التأسيسية وذلك عام ( ١٩٥٤ م ) .  
وفي عهد المشير ( أيوب خان ) وضع دستور جديد ، نص على تشكيل مجلس يسمى ( مجلس الفكر الإسلامى ) على غرار مجلس التعليمات ، لتقديم التوصيات والمشورات



في سبيل تطبيق الشريعة، فشكل "محمد أيوب خان" هذا المجلس الذي ضم كبار العلماء ورجال الشريعة والقانون وبعض القضاة، ولكن لم يظهر لتوصيات المجلس واقتراحاته أثر عملي، وإن كان استمر المجلس قائماً<sup>(١)</sup>.

ثم، لما جاء الرئيس محمد ضياء الحق أعاد تشكيل المجلس وجعل أولى مهماته إعادة صياغة القوانين الوضعية في ضوء الشريعة الإسلامية، وتقديمها للحكومة للبدء على الفور في تطبيقها.

وطلب من المجلس البدء في دراسة نظام اقتصادي لاريوى، لأجل تطبيقه في باكستان.

ومنذ شكل الرئيس المجلس وأعطاه هذه الصلاحيات بدأت أعماله تظهر للوجود فعلاً. فبناءً على توصيات المجلس أصدر الرئيس ضياء الحق تعديلاً لقانون الجنايات ليطابق نصوص القرآن والسنة، وبهذا حلت أحكام الحدود الإسلامية محل قانون العقوبات الوضعي.

كما أن المجلس قام بإعداد تقرير متكامل لتطبيق نظام اقتصادي لاريوى، وبدء في تطبيق كثير من المقترحات والتوصيات الواردة في ذلك التقرير - كما سيأتي بيان ذلك - . ولا يزال المجلس يتابع أعماله بجهد واهتمام، وقد انتهت من صياغة عدد كبير من القوانين السارية في باكستان لتوافق أحكام الشريعة الإسلامية. ولا شك أن اهتمام الرئيس بالمجلس وإعطائه صلاحية النظر في القوانين الباكستانية : ظاهرة محمودة تبشر بالخير وتدل على العزم نحو المضي قدماً في تطبيق أشمل وأوفى للشريعة الإسلامية.

=====

(١) قدم لي هذه النسخة التاريخية باللغة العربية : الأستاذ : محمود غازي، عضو المجلس، ترجمها عن اللغة العربية .

(٢) نقلاً عن القاضي : تنزيل الرحمن - رئيس مجلس الفكر الإسلامي .  
عن نشرة باللغة الأردية .

### \* المحاكم الشرعية وصلاحياتها :-

تم فعلاً " تكوين بعض المحاكم الشرعية في العاصمة وبعض المدن الرئيسية - عواصم الأقاليم : لاهور، بيشاور، كراتشي .

كما تم إرسال طائفة من القضاة القانونيين لدراسة الشريعة في المملكة العربية السعودية .

وأما عن صلاحيات هذه المحاكم :-

فإن الرئيس ( ضياء الحق ) قد أعلن أول الأمر عن تشكيل محكمة اتحادية عليها لها صلاحية مطلقة للنظر في جميع القوانين والنظم المخالفة للشريعة ، فتلغيها وتستبدلها بقوانين متفقة مع الشريعة .

ولكن صدر قرار استثنى الجوانب التالية من صلاحيات هذه المحكمة :-

وهي : الدستور، والقوانين المالية، والإجراءات المدنية ، .

ولا شك أن استثناء مثل هذا لجوانب أساء إلى موقف الحكومة وجعلها تبدو في نظر الناس غير صادقة في مسألة التطبيق .

ولما تكاثرت الأصوات المعارضة على هذا الاستثناء وعدت الحكومة برفع الاستثناء بعد مضي ثلاث سنوات ، ولما مضت هذه المدة وعدت مرة أخرى برفع الاستثناء بعد خمس سنوات ، وقد مضت هذه الخمس وطولبت الحكومة من قبل كثير من أعضاء مجلس الشيخ المركزي ومجلس النواب (البرلمان) برفع هذا الاستثناء، والتخلي عن سياسة التسويف والتأجيل . لكنها اعتذرت بعدم ملائمة الظروف ، وقررت أنها سترفع الاستثناء بعد عشر سنوات <sup>(١)</sup> . ولكن هؤلاء المطالبين لم يرضهم هذا التأجيل المستمر واحتجوا عليه بشدة وطالبوا الحكومة بالإسراع بتنفيذ وعد ها .

=====

(١) ذكر ذلك مستشار المحكمة الشرعية الاتحادية سابقاً "عضو مجلس الفكر الإسلامي : محمود غازي، كما ذكره أيضاً "عضو مجلس الشيخ قاضي حسين أثناء مقابلي لهما في باكستان وذلك في : ١٨ / ٨ / ١٤٠٦ هـ .

هذا بخصوص صلاحية المحكمة الشرعية الاتحادية العليا . وأما المحاكم الشرعية الفرعية - التي تباشر الفصل في القضايا - فهي محدودة العدد ، وتقتصر صلاحيتها على ما يُحال إليها من الجنايات التي تدخل في نطاق (الحدود الشرعية) وكذلك القضايا المتصلة بالأسرة من : نكاح وطلاق ونفقات ونحوها<sup>(١)</sup> .

( وقد وعدت الحكومة منذ أربع سنوات أنها سوف تقضي على جميع المحاكم القائمة غير الشرعية ، - أي : المحاكم التابعة للمحكمة الاتحادية العليا - وتحل محلها محاكم القضاء الشرعي ، وأن هذه المحاكم سوف تبدأ عملها في أول يناير من عام ١٩٨٣ م ) ،

ثم لما جاء أول يناير ( ١٩٨٣ م ) قالوا بعد أربعة أشهر يتحقق ذلك ، ثم مضت أربعة أشهر فقالوا : بعد ستة أشهر . . . وهكذا إلى الآن لم يتحقق وعهد الحكومة بالرغم من تكرار الرئيس ضياء الحق لهذا الوعد بين الحين والآخر<sup>(٢)</sup> .

#### \* ٢ - تطبيق الحدود الشرعية :-

من ناحية " الحدود الشرعية " التي تم إعلان تطبيقها منذ عام ( ١٣٩٩ هـ ) فقد وكل تطبيقها إلى المحاكم الشرعية التي أنشئ عدد منها في بعض المدن التي أشرت إليها سابقا .

ولكن وقفت أمام انتشار هذه المحاكم وتأثيرها وممارستها لصلاحيتها : عقبة رئيسية لم تسرع الحكومة بتلافيها وإزالتها ، وإن كانت بدأت في تخفيفها بعض الشيء . وهذه العقبة هي : عدم وجود عدد كاف من القضاة المؤهلين للعمل في هذه المحاكم . مما أدى إلى الاستعانة بالقضاة السابقين ، بعد إعطائهم دورات يدرون

=====

(١) أفادني بذلك عدد من لقيتهم ومنهم بعض قضاة المحاكم الشرعية مثل : الشيخ

غلام علي والشيخ محمد مالك رئيس الجامعة الأشرفية وعضو مجلس الفكر الإسلامي .

(٢) محمود غازي - مستشار المحكمة الاتحادية العليا - في مقابلة في "إسلام آباد"

فسي : ١٤٠٦ / ٨ / ١٨ هـ .

فيها شيئاً" من العلوم الشرعية . وهذا غير كافٍ في تأهيلهم<sup>(١)</sup>، لذا فقد وقعت أخطاءٌ ظاهرةٌ في تطبيق الأحكام الشرعية .

يقول الشيخ خليل الحامدي :- " (من المؤسف أن القوانين موجودة، ولكنها بين أيدي القضاة الذين لا يحسنون التطبيق . فمثلاً: أي سارق يقيض عليه تحويل قضيته الى قوانين الحدود، وطبعاً" البوليس لا يعرف أحكام الإسلام، ولا يعرف متى تتحقق شروط الحكم الذي جاء به الإسلام . والقاضي كذلك لا يعرف شيئاً"، وهكذا أصبحت هذه القوانين مهزلةً بيد القضاة والبوليس، فالقاضي يحكم بقطع يد السارق ظناً" منه أن القانون في صفه، ويوافقه ويؤيده، ولكن لم يعمل الشروط، ويبحث الدافع وينظر في القضية برمتها، فتكون النتيجة : تنفيذاً" للقانون بطريقة غير شرعية )<sup>(٢)</sup> .  
وبالرغم من مرور زمنٍ كافٍ لتأهيل العدد الكافي من القضاة المتخصصين في علوم الشريعة، إلا أن خطوات الحكومة في هذا المجال لا تزال بطيئةً"، فهي قد ابتعثت بالفعل عدداً" من القضاة ليدرسوا الشريعة في الجامعة الإسلامية في المدينة المنورة وغيرها من الجامعات، كما قامت بإنشاء جامعة إسلامية في "إسلام آباد"، وكل هذه الخطوات محمودة ولا شك، لكنها ليست بالدرجة الكافية لسد الفراغ الذي يعاني منه الجهاز القضائي الشرعي .

=====

(١) ولذا فإنهم يستعينون ببعض العلماء ويستشيرونهم، وهذا من أحسن ما يعملون ذكر ذلك : عضو جمعية علماء باكستان ورئيس الجامعة الأشرفية : محمد مالك .

(٢) الإصلاح - عدد (٧٦)، رمضان (١٤٠٤ هـ) .

### \* إلغاء الفائدة ( الربا ) من اقتصاد باكستان :-

بدأ اهتمام الرئيس " ضياء الحق " بتخليص باكستان من النظام الربوي ، السائد في باكستان مبكراً ، حيث طلب من مجلس الفكر الإسلامي في : ١٦ / ١٠ / ١٣٩٧ هـ التاسع والعشرين من شهر أيلول سبتمبر عام ( ١٩٧٧ م ) القيام باعداد تصور أولي لنظام اقتصادي لاربوي ، ولما أعلن عن توجهه نحو التطبيق الشريعة وأعلن عن تطبيق الحدود الشرعية في الثاني عشر من ربيع الأول عام ( ١٣٩٩ هـ ) ، أعلن عن عزمه على تخليص باكستان من نظام الفائدة الربوية ، وحدد لذلك مدة ثلاث سنوات .

وبدأ المجلس أعماله في هذا المجال ، فكان أول أعماله : اصدار تقرير حول ادخال نظام الزكاة والعشر الى باكستان ، ثم أصدر تقريراً حول إلغاء الفائدة الربوية من عمليات ( اتحاد الاستثمار الوطني ) ، و ( شركة الاستثمار الباكستانية ) ، و ( شركة تمويل بناء المساكن ) .

ثم قام المجلس بتعيين هيئة من الاقتصاديين والمصرفيين في : ذى الحجة ١٣٩٧ هـ ، الموافق : نوفمبر عام ( ١٩٧٧ م ) ، لكي تساعد في مهمته الدقيقة المتعلقة بإيجاد الطرق والوسائل لإلغاء الفائدة ( الربا ) من اقتصاد الدولة وإعادة تشكيل النظام الاقتصادي والمالي للدولة طبقاً لتعاليم الشريعة .

(٢) وفي : ١ / ٤ / ١٤٠٠ هـ فبراير عام ( ١٩٨٠ م ) رفعت الهيئة تقريرها إلى المجلس الذي عقد بعد ذلك عدة اجتماعات لبحث التقرير ، قام المجلس خلالها بتعديل

=====

(١) عبد العليم السيد منسي ( مترجم ) ، تقرير مجلس الفكر الإسلامي بشأن إلغاء

الفائدة من اقتصاد باكستان ( ص : ١٠ ، ١١ ) .

(٢) حاولت الحصول على صورة من التقرير باللغة الإنجليزية التي كتب بها التقرير أثناء زيارتي لباكستان ، فلم يتسن لي ذلك ، لكن تفضل أحد المختصين في هذا المجال من الإخوة الباكستانيين مشكوراً بإرشادي إلى ترجمة كاملة للتقرير باللغة العربية ، قام بها المركز العالمي لأبحاث الاقتصاد الإسلامي التابع لجامعة الملك عبد العزيز في جدة ، فبحشت عن هذه الترجمة ويسر الله لي الحصول عليها .

أواستبدال بعض التوصيات لتوافق أحكام الشريعة الغراء، ثم أقر في النهاية تقريراً "موحداً" في جلسة عقدها في كراتشي في ٢/٨/١٤٠٠ هـ، الموافق : ١٥/يونيو ١٩٨٠ م .

(١)  
وهذا التقرير عبارة عن اقتراحات مفصلة للخطوات العملية التي ينبغي أن تتخذ في سبيل تطبيق نظام اقتصادي إسلامي في باكستان .  
وقد قُدمَ هذا التقرير إلى الحكومة الباكستانية التي قامت بتنفيذ بعض ما جاء فيه . كما سنرى بعد هذا العرض الموجز لمحتويات هذا التقرير :-

جاء هذا التقرير في شكل فصول تناول الفصل الأول : الاعتبارات العملية لتطبيق نظام المشاركة في الربح والخسارة ، والتدابير الممكنة من أجل الاستعاضة عن الفائدة ، والضمانات اللازمة لنجاح النظام الجديد .

- أما الفصل الثاني : فيناقش التدابير الرامية إلى إلغاء الفائدة من عمليات المصارف التجارية ، والإرشادات التفصيلية لاعادة توجيه عمليات التحويل التي تقوم بها المصارف التجارية وتتعلق بالمساعدات الواجب توفرها لقطاعات الصناعة والزراعة والتجارة ، والتشييد والنقل وغيرها من القطاعات بهدف إلغاء الفائدة .

- ويتناول الفصل الثالث : طرق ووسائل إلغاء الفائدة من عمليات المؤسسات المالية المتخصصة .

- وأما الفصل الرابع : فيتناول عمليات المصرف المركزي والسياسة النقدية في الاقتصاد غير الريوي .

- ويتناول الفصل الختامي من التقرير : موضوع إلغاء الفائدة من المعاملات الحكومية .

=====

(١) أثنى مجلس الفكر الإسلامي على هذا التقرير ووصفه بأنه يشكل "تاريخية" لباكستان فحسب بل للعالم الإسلامي أجمع ، نظراً لسعة نطاقه والأسلوب الفني الدقيق في إعدادهِ وأنه ربما كان أول أطروحة شاملة تكتب في العالم الإسلامي المعاصر باشتراك خبراء الاقتصاد والصيرفة ، الذين يتمتعون بالخبرة العملية في المجال

وقد أحال المجلس هذا التقرير الى الحكومة مشفوعاً بملاحظات المجلس

ومرئياته . ومما جاء في تقديم المجلس للتقرير :-

( ... ) وما أن العمل الأساسي قد أنجز فإن الخطوة التالية التي

يجب أن تتخذها الحكومة فوراً هي : تكوين فرق عمل مختلفة ، تسند إليها مهمة وضع التفاصيل الكاملة للنظام الجديد ، واقتراح التعديلات الضرورية في القوانين ذات العلاقة ، وإعداد مشروعات القوانين الجديدة اللازمة لتحقيق الفعال للتغيرات المرغوبة والنهوض كذلك بوضع خطة عمل شاملة وممكنة عملياً ، ولا بد لفرق العمل هذه أن تقوم على عملها بشعور حقيقي بالضرورة الملحة والواجب الوطني ، ولا بد كذلك من التأكيد على ضرورة بذل العناية الفائقة خلال هذه العملية بأكملها من أجل ضمان الالتزام المخلص بالشروط الأساسية للنظام الجديد . )

لا شك أن تكليف مجلس الفكر بإعداد التصور الأولي والنظام الشامل لبناء اقتصاد إسلامي في باكستان هو خطوة مشكورة ، تدل على حصافة الرأي ، وعلى أن الحاكم يريد تطبيق أحكام الشريعة في هذا المجال بالتدرج والخطوات المدروسة ، ومما يحمد أيضاً : بدء الحكومة في تنفيذ الأنظمة والقرارات الأولى للمجلس في هذا المجال ، والتي تهدف إلى إلغاء تدريجي لنظام الفائدة الربوية المحرمة شرعاً . فكانت أولى الخطوات في شهر شعبان من عام ( ١٣٩٩ هـ ) ، الموافق : يوليو ١٩٧٩ م حينما صدر قرار بإلغاء الفائدة من أعمال ( اتحاد الاستثمار القومي ) و ( هيئة باكستان للاستثمار ) ، ومن قروض ( هيئة تمويل بناء المساكن ) . وكلها هيئات حكومية .

وفي ١٤ / ٩ / ١٤٠٠ هـ الموافق : ٢٦ / ٧ / ١٩٨٠ م : تمّ تبديل الهيكل القانوني للنظام المالي ونظام الشركات المتضامنة لكي يسمح بإصدار شهادات مشاركة لأجل . وهي وسيلة قصد بها أن تحل هذه الشهادات محل الصكوك ذات الفوائد .

=====

كما صدر قانون يسمح بإنشاء شركات المضاربة ، وأبلغت الشركات المصرفية بأن عليها اتباع الأساليب التمويلية المبلغة إليها من بنك الدولة الباكستاني وأعطيت هذه الشركات فترة سماح لا تتعدى ستة شهور، يسمح فيها للمصارف أن تقدم قروضا " بالفائدة مع مراعاة ألا تعطى أو تجدد قروضا " مالية " على أساس الفائدة لفترة تزيد عن ستة أشهر .

و بدءاً من رمضان ( ١٤٠٥ هـ ) الموافق : يونيو ١٩٨٥ م لا يجوز لأي شركة مصرفية قبول ودائع ذات فائدة ، ويمكن قبولها على أساس المشاركة في الربح والخسارة .

(١)  
أما القروض الأجنبية : فسوف يتم معاملتها حسب النظام القديم ) .

...

...

=====

(١) اختر شريف - باكستان تتحول إلى النظام المصرفي الإسلامي - مجلة البنوك الإسلامية - عدد ( ٤١ ) ، رجب ( ١٤٠٥ هـ ) ، ( ص : ٥٦ ، ٥٧ ) .



أما الأساليب التي حددها بنك الدولة الباكستانية ، وأبلغها للشركات والمصارف المالية ، فكان أولها :-

١ - ( تعطى القروض خالية من الفائدة ، ولكن من حق البنك أن يحصل على مصروفات إدارية مصرفية بما لا يتعدى التكاليف المناسبة للعملية التي يقوم بها . وسوف يحدد بنك الدولة الباكستاني من آن لآخر أقصى حد لهذه المصروفات الإدارية المصرفية .

٢ - سوف تُعطى القروض الحسنة على أساس من التعاطف بحيث تخلو من الفائدة أو المصروفات الإدارية وتُرد إذا كان المقترض يستطيع ردها ووقتها يتيسر له ذلك (١) .

ويلاحظ على الأسلوب الأول أنه سمح بأخذ زيادة على القرض بصورة أخرى ، واسم آخر ————— بدون أن ينص على المشاركة أو المضاربة أو المرابحة أو غيرها من الأساليب الشرعية في هذا الأسلوب ، وإن كان نص عليه في مواضع أخرى . ولكن سماحه للمصارف بأخذ مصروفات إدارية بنسبة معينة هو في حقيقته سماح بالفائدة الربوية باسم آخر ، ذلك : لأن تغير مقدار هذه الزيادة من آن لآخر حسب تحديد بنك الدولة هو ما تعمله البنوك المركزية في النظام الربوي ، من تحديد سعر الفائدة ، المسموح بأخذها من آن لآخر .

ومما يدل على ذلك : التفريق بين هذا الأسلوب والأسلوب الثاني ، الذي نص على إعطاء القروض دون فائدة أو مصروفات إدارية مما يتضح به أن هذه المصروفات لا تعدو أن تكون زيادة مفروضة على القرض باسم غير الفائدة .

كما يدل عليه : أن البنك حدد أساليب أخرى تنص على المشاركة أو المضاربة . مما يوضح الفرق بين هذا الأسلوب الذي هو الربا ، بصورة أخرى ، وبين أسلوب المشاركة الذي أباحته الشريعة .

=====

وسماح بنك الدولة الباكستاني للبنوك أو المصارف بهذا الأسلوب من أساليب التحويل : جعل هذه البنوك تأخذ به ، دون توجيه الاهتمام الكافي للأساليب الأخرى . مما حمل بعض العلماء على استنكار هذا العمل واعتباره عودة للرأسمالية بصورة أخرى .<sup>(١)</sup>

وحقيقة الأمر : أنه مع حرص الحكومة على تنفيذ وعدّها بالغاء الربا من النظام الاقتصادي في باكستان ، فثمة عقبات أدت إلى التباطؤ في السير وعدم تحقيق بعض الأساليب بالصورة المطلوبة في النظام غير الربوي . ومن هذه العقبات :-

- سيطرة عدد من الفعاليات الاقتصادية على أزمة التوجيه في المصارف والمؤسسات المالية ، وقد لا تكون هذه الفعاليات على قناعة تامة بوجوب التحول عن النظام الربوي إلى النظام الإسلامي .

كما أن تقرير مجلس الفكر الإسلامي قد أشار إلى بعض العقبات الأخرى ومنها : نظام الضرائب الذي يؤثر تأثيراً سلبياً على نظام المشاركة . فقد جاء في التقرير بهذا الخصوص ما يلي :-

( . . . من أجل ضمان نجاح النظام الجديد للعمل المصرفي : يؤكد المجلس على أن من الأهمية بمكان قيام الحكومة بإعادة تقويم شامل لنظام الضرائب ، لأن الإصلاح الشامل لنظام ضريبة الدخل يعتبر أمراً ضرورياً لنجاح نظام مصرفي لا ربوي ، وذلك أن دخل المصارف في ظل النظام الجديد إنما يتوقف جوهرياً على أرباح المشروعات التي تتلقى العون المالي منها ، فإذا ظل النظام الحالي لضريبة الدخل على ما هو عليه فإن هذه المشروعات ربما تستمر في إخفاء أرباحها والاحتفاظ بعدة مجموعات من

=====

(١) فقد بين لي كثير ممن لقيت من العلماء والمفكرين : أن هذا الأسلوب هو سبب جوهري لمعارضتهم لهذا التنظيم الجديد ، وقالوا : إنه نظام ربوي ألبس ملابس شرعية .

الدفاتر المحاسبية، مما قد يحرم المصارف من نصيبها المشروع في أرباح هذه  
المؤسسات، ومن ثم : يؤثر على إيراد المصارف (١).

كما أشار التقرير عقبة أخرى تنف في طريق نظام التمويل بالمشاركة، وهي :  
الضعف الأخلاقي السائد، مما يضعف الثقة في المقترضين وممدى استعدادهم  
لإشراك المصارف فعلا في الأرباح التي يحصلون عليها في القروض الاستثمارية  
وفي هذا يقول التقرير :-

( ويرى المجلس أن هناك في الآونة الأخيرة عاملين يمنعان التطبيق الواسع  
لمبدأ المشاركة في الربح والخسارة، وهما :-

١ - شيوع الممارسات غير الأخلاقية في المجتمع .

٢ - الأمية .

ولهذا من الضروري القضاء على هذين العاملين إذا كان الهدف إقامة نظام  
إسلامي مثالي . فإن القرآن الكريم والحديث قد أكدا كثيرا " على الأمانة والعدل  
في المعاملات ، كما أكد على تحصيل العلم .

فالقرآن الكريم : يحض المؤمنين على وجه التحديد على تدوين المعاملات  
الخاصة بالقروض ، لأن ذلك يساعد كثيرا " على ضمان العدالة في المعاملات (٢) .  
ومع كل هذه العقوبات التي بيد و لأول وهلة أنها عقبة حقيقية ، فإن الحقيقة أنها عقبات  
متوهمة ، سرعان ما تزول إذا نفذت الاقتراحات الواردة في تقرير مجلس الفكر بشكل  
متكامل ، لا بشكل جزئي . والحكومة الباكستانية سائرة في هذا السبيل إن شاء  
الله .

=====

(١) تقرير مجلس الفكر الإسلامي لالغاء الفائدة من اقتصاد باكستان (ص : ١٩ ) .

(٢) المصدر نفسه (ص : ٢٠ ) .

\* تقويم المحاولة :-

قبل أن أبدأ في ابداء ملاحظاتي حول محاولة تطبيق الشريعة في باكستان ، أحب أن أشير الى أمرين مهمين :-

أولهما : أن قيام باكستان كدولة مستقلة كان في الأصل لغاية واحدة ، هي إقامة دولة اسلامية تطبق فيها الشريعة الاسلامية ، وأن انحرافها عن هذه الغاية هو سبب مشاكلها وأزماتها .

الثاني : أن الاتجاه الحاضر الى تطبيق الشريعة من قبل الحاكم : لم يكن رغبة " ذاتية " خاصة بالحاكم أو فئة معينة من الشعب ، بل : هو مطلب شعبي ملح لأهل باكستان ، ولم تتل حكومة ( ضياء الحق ) العسكرية تأييد التحالف الوطني (١) الذي ضم كافة الاتجاهات السياسية في باكستان الا بموافقة الجنرال ضياء الحق شخصيا " على مطالب التحالف التي بينها رئيس التحالف الشيخ ( مفتي محمود ) أثناء حديثه عن سبب اشتراك التحالف في الحكم مع ( ضياء الحق ) بقوله :-

( إن الضرورة السياسية تدعونا لمساعدة الحكومة العسكرية ودعمها خصوصا " وأنها حققت الهدف الذي نسعى اليه - وهو : اسقام نظام بوتو - لذلك قررنا الاشتراك في الحكومة دعما " للجنرال ضياء الحق بشرطين :-

١ - أن يتم تنفيذ أحكام الشريعة الإسلامية .

٢ - أن تعقد الانتخابات هذه السنة ، وألا تطول مدة الحكومة لعسكرية .

=====

(١) التحالف الوطني : هو اجتماع كوّنته الأحزاب السياسية والفكرية القائمة في باكستان ضد الرئيس السابق ( علي بوتو ) ، إثر تزويره للانتخابات التي أجريت قبيل سقوطه . وكان لهذا التحالف الدور الفعال في قيام الجيش باسقاط ( حكومة بوتو ) في : ١٩ / ٧ / ١٣٩٧ هـ ، الموافق : ٥ يوليو ١٩٧٧ م ، وكان للجماعة الإسلامية الدور الأكبر في إنشائه متعاونة " مع جمعية علماء باكستان ، وعلى رأسهم الشيخ ( مفتي محمود ) - رحمه الله - ، والذي انتُخب رئيسا " للتحالف .  
انظر : المجتمع - عدد ( ٣٤٩ ) ، في : ٢٢ / ٥ / ١٣٩٧ هـ ( ص : ٢٧ ) .

وقد قبل الجنرال ضياء الحق هذه الشروط بعد مفاوضات استمرت خمسة أشهر ، فأعلن عزمه على تطبيق الشريعة وعين تاريخ الانتخابات <sup>(١)</sup> .

وإذا أدركنا هذه الحقائق : لم يبعد عن أذهاننا تصور الدافع الأساسي والخير وراء اتجاه حكومة الرئيس " ضياء الحق " لتطبيق الشريعة وهو : الاستجابة لمطالب الشعب المسلم في باكستان . ولا بد لنا بعد هذه المعرفة من نظرة تقييمية على ماتم اتخاذه من خطوات في هذا السبيل .

فمما لا شك فيه : أن اقدام الحكومة الباكستانية - برئاسة : ضياء الحق - إلى الاستجابة لمطالب الشعب الباكستاني المسلم ، وذلك بالاتجاه العملي نحو التطبيق أحكام الشريعة : لهو أمر محمود من كل وجه ، دال على تفهم لعدالة تلك المطالب وجدارتها ، بأن تلبى . وأن الخطوات التي خطتها الحكومة في هذا السبيل - من تطبيق الحدود الشرعية ، والاتجاه العملي إلى أسلمة الاقتصاد الباكستاني وإنشاء المحاكم الشرعية ، ووضع بعض الضوابط لوسائل الاعلام : كل ذلك بدايات خيرة وخطوات طيبة ، ينبغي أن يثبت عليها ويزداد الحماس لها .

كما لا ينقص من قدر هذا الاتجاه أن نلاحظ عليه بعض أوجه النقص أو الخطأ التي تحدث مع تطاول أمد الابتعاد عن الشريعة الإسلامية والخضوع طويلاً للقوانين الوضعية التي تركها الاحتلال الأجنبي .

فمن أوجه النقص الملاحظة ، والتي ظهرت لي من خلال معايشتي للوضع ولقائي بأهل الاختصاص في باكستان مايلي :-

- استثناء بعض القوانين من استبدالها بالقوانين الإسلامية ، وعدم خصومها حتى الآن للمحكمة الشرعية الاتحادية العليا ، التي من حقها الطعن بعدم دستورية القوانين لمخالفتها للشريعة الإسلامية . ومن هذه القوانين :-

=====

(١) المجتمع - عدد ( ٤٤٥ ) ، في : ١٨ / ٦ / ١٣٩٩ هـ ( ص : ١٣ ) .  
مقابلة مع الشيخ ( مفتي محمود ) .

١ - الدستور : إذ لا يزال الدستور الذي وضع عام ( ١٣٩٣ هـ ) هو السارى مع تعديله تعديلا " لا يتفق مع المبادئ التي جاء بها الإسلام ، حيث أجرى الرئيس استفتاء " بصيغة سوءال ربط فيه الموافقة علم ، تطبيق الشريعة ببقائه فى الحكم لمدة خمس سنوات أخرى . وقد أجرى هذا الاستفتاء فى : ٢٧ ربيع الأول ( ١٤٠٥ هـ ) ، الموافق : ١٩ ديسمبر ( ١٩٨٤ م ) ، وسيأتي مزيد بيان عنه فى معرض الحديث عن الأخطاء التي واكبت تطبيق الشريعة فى باكستان .

٢ - المعاملات المدنية أو القانون المدنى : فلا يزال محكوما " بالقانونون

الوضعي المستمد من قوانين الغرب ، فلم يبدأ العمل بالقانون المستمد من الشريعة الإسلامية حتى رمضان ( ١٤٠٦ هـ ) .

٣ - كما يوجد عدد من القوانين التجارية والبحرية والصناعية لم تعدل أو تلغى وتبدل بقوانين خاضعة للشريعة الإسلامية .

وحل هذا النقص واضح وممكن ، وذلك : بوضع القوانين التي انتهى مجلس الفكر الإسلامى من صياغتها موضع التنفيذ ، دون تسويق أو معاملة .

٤ - القوانين المالية عموما : لا تزال غير خاضعة لصلاحيات المحكمة الشرعية الاتحادية العليا .

أما من ناحية الأخطاء التي واكبت الاتجاه إلى تطبيق الشريعة وأثرت عليه آثارا " سلبية " وقلصت من حدود تأثير الاتجاه . فمن أهمها :-

١ - الاعتماد الرئيسي فى الحكم وإدارة دفة البلاد على عناصر لا يرجى منها إقامة نظام إسلامي ، نظرا " لكونها لاتوء من بأهمية تطبيق الشريعة ، ولا تعتقد بوجوده . ولا ترى صلاحه فى العصر الحاضر .

=====

وسبب موقفهم هذا من تطبيق الشريعة : هو تأثرهم الشديد بنمط الحياة الغربية واعجابهم بالقوانين الوضعية، بل : وجد من أعضاء الحكومة - أى : الوزراء - في وقت من الأوقات من يهزأ بالقوانين الإسلامية - كالحدود - ويسخر من تطبيقها (١). وكما يوجد هذا الصنف في رجال الحكم ، فانه يوجد - أيضا - على مستوى القضاة والمحامين ورجال القانون ، وأثر هو "لا" على الاتجاه لتطبيق الشريعة لا ينكر .

\* وعلى سبيل المثال :-

فإن الضوابط الأخلاقية لوسائل الإعلام ، والمستمدة من الشريعة الإسلامية التي وضعها وزير سابق من المتحمسين لتطبيق الشريعة وهو : (محمود أعظم فاروقي) قد ضعف الالتزام بها كثيرا ، بعد تركه للوزارة (٢).

وفي مجال القضاء : فإن وجود عدد من غير المتحمسين لتطبيق الشريعة في السلطة القضائية : كان ولا يزال سببا " في بطء السير في إنشاء المحاكم الشرعية وتوسيع نطاقها وصلاحياتها .

ولاشك أن حل هذه المشكلة وتصحيح الخطأ الذي أعاق مسيرة التطبيق يمكن تلافيه ببدء التغيير التدريجي للمسؤولين لاسيما في المناصب ذات العلاقة العامة بتطبيق الشريعة . فيمكن اختيار الأمثل فالأفضل من الشخصيات السياسية المعتدلة التي لا تعادى تطبيق الشريعة للمناصب الوزارية ، .

أما في مجال القضاء والأجهزة ذات العلاقة بسن الأنظمة : فلا يظن أن باكستان قد خلت من الأكفاء الصالحين الذين يمكن إحلالهم محل من ثبتت عليه تهمة تعطيل أو تنعويق نفاذ شيء من القوانين الشرعية .

ولا ريب أنه لا يمكن تحقيق تطبيق الشريعة مادام أن أكثر الأجهزة الحكومية يقوم على رأسها أشخاص ليست لديهم الرغبة في تطبيق الشريعة الإسلامية .

=====

(١) أكد لي ذلك عدد من العلماء الباكستانيين وكذلك عضو مجلس البرلمان الباكستاني جوهو الرحمن . كما ذكر ذلك أمير الجماعة الإسلامية في باكستان في مقابلة مع مجلة المجتمع في عددها ( ٦٨٠ ) الصادر في : ٢٥ / ١٠ / ١٤٠٤ هـ ، ( ص : ٣١ ) ،

٢ - اتخاذ تطبيق الشريعة ذريعة "للبقاء في الحكم والاستمرار فيه .

حيث إن وصول الرئيس ضياء الحق للحكم لم يكن عن الطريق الصحيح ، طريق الانتخابات أو الشورى ، بل : كان عن طريق الانقلاب العسكى على الحكم المدني السابق ، حكومة ( ذو الفقار علي بوتو ) ، وذلك في : رجب من عام ( ١٣٩٧ هـ ) ، وفور إعلان الانقلاب أعلن الرئيس ضياء الحق في الوقت نفسه أنه إنما جاء للقضاء على مفاسد العهد السابق ، وأهمها : تزوير الانتخابات والاستبداد .

كما أعلن ضياء الحق أنه سوف يجرى الانتخابات البرلمانية في أقرب فرصة وكذلك انتخابات الرئاسة . إلا أنه لم يحدد وقتاً معيناً لذلك ، واستمر في إعلان الوعد تلو الوعد حتى لم يبق في القوس منزع ، وقويت الضغوط الشعبية واشتدت الأحزاب في المطالبة بالانتخابات ، فأجريت الانتخابات للبرلمان وبقيت انتخابات الرئاسة ، وطالب النواب والأحزاب بإجراء انتخابات الرئاسة ، فقام الرئيس بخطوة فريضة في هذا المجال ، لم يعرف لها سابقة في تاريخ الانتخابات في باكستان . حيث أعلن عن طرح استفتاء ، ربط فيه الموافقة على تطبيق الشريعة بالموافقة على انتخابه شخصياً لرئاسة باكستان مدة خمس سنوات قادمة من تاريخ إعلان هذا الاستفتاء في : ١٩ / ديسمبر ١٩٨٤ م . حيث طرح الاستفتاء بهذه الصيغة :-

( إن هذا الاستفتاء يتضمن أسئلة " لا يمكن الرد عليها إلا بنعم أو لا ، هل

تؤيد الممارسات التي بدأ بها الجنرال محمد ضياء الحق رئيس جمهورية باكستان لجعل قوانين دولة باكستان مطابقة لكتاب الله وسنة رسوله ومنسجمة مع التعاليم الإسلامية ؟ والمحافظة على فكرة باكستان الإسلامية ؟ .

هل تؤيد مواصلة هذه الممارسات والمزيد من تمثيلها [تقويتها] ، وكذلك

نقل الحكم إلى الذين ينتخبهم الشعب بطريقة سليمة . ؟ .

=====



ومن ثمَّ ، فإن الجنرال محمد ضياء الحق إذا تمكن من الحصول على ثقة الشعب ونجح بأغلبية الأصوات القائلة بـ " نعم " فهذا يعني : أن الشعب انتخبه رئيساً لجمهورية باكستان لخمس سنوات قادمة (١) .

وقبل بيان محل الاعتراض على هذا الاستفتاء ، لابد من بيان الحال السابقة له وهو : أن الشعب الباكستاني ( ولا سيما القوى الإسلامية كانت تطالب الرئيس منذ السنوات الخمس السابقة للاستفتاء بتنفيذ أحكام الشريعة الإسلامية في كل شُعب الحياة ، وحفظ الحقوق الأساسية وإجراء الانتخاب العام لينتقل الحكم إلى حكومة مدنية تمثل الشعب . ولكن الحكومة ظلت تتجنب هذا الطريق القويم ، وترجل الوعد بإجراء الانتخابات كل حين ، ولما بقي على الموعد الذي ضربته لإجراء الانتخابات ثلاثة أشهر ونصف تقريباً بموجب الإعلان الحكومي الصادر في ١٢ أغسطس ١٩٨٣ م : فاجأ الرئيس الشعب الباكستاني بإجراء هذا الاستفتاء (٢) ، والذي يُعد سابقة فريدة من نوعها ، وذلك للأسباب التالية :-

آ - ان الرئيس جعل الاجراءات التي اتخذها لجعل قوانين الدولة موافقة للكتاب والسنة قضية يستفتي فيها الناس ، مع أن هذه القضية لا ينبغي أن تكون محل استفتاء بالنسبة للمسلمين .

ب - ان هذا الاستفتاء ، إخلاف للوعد السابق من قبل الرئيس بإجراء انتخابات للرئاسة ، وقبل حلول زمن الوعد أخلفه بهذا الاستفتاء .

ج - ان الرئيس اتخذ من موافقة الناس على القوانين الإسلامية ذريعة لاستمراره في سدة الحكم ، مما أدى إلى استغلال المعارضة لهذه المسألة ، وشوهوا بها تطبيق

=====

(١) الاستفتاء في باكستان حكم الشعب - إصدار : إدارة المطبوعات ، وزارة الإعلام

(١)

الشرعية ، زاعمين أن تطبيق الشريعة ما هو إلا تكأة اتخذتها الحكومة للتثبيت في الحكم والبقاء فيه .  
٣ - ومن الأخطاء التي وقعت فيها الحكومة الباكستانية برئاسة محمد ضياء الحق :  
التأجيل والتسويف والتباطؤ في تنفيذ كثير من الوعود التي أعلن عنها احتجاجاً بالظروف غير الملائمة والضغط الدولي ونحو ذلك . ومن الأمثلة على ذلك :-

آ - التأجيل المستمر للوعد السابق برفع الاستثنائات عن صلاحيات المحكمة

الشرعية الاتحادية العليا ، والتي سبقت الإشارة إليها .

ب - التأجيل المستمر لوضع خطة شاملة لتعميم المحاكم الشرعية في كافة أنحاء

باكستان ، بدلاً من الاقتصار على بعض المدن فحسب ، ولا شك أن الخطوة الأولى التي اتخذتها الحكومة بابتعاث بعض القضاة لدراسة الشريعة الإسلامية إلى عدد من البلاد الإسلامية وافتتاح كلية للشريعة في الجامعة الإسلامية في " إسلام آباد " : خطوة عملية مشكورة ، ويبقى أن تبادر إلى مزيد من الاعتناء بتخريج أكبر عدد ممكن من القضاة المتخصصين في علم الشريعة الإسلامية ، ليتمكن افتتاح العدد المطلوب من المحاكم الشرعية .<sup>(٢)</sup>

=====

(١) يقول التقرير الذي أصدرته الحكومة بعنوان : ( الاستفتاء في باكستان حكم الشعب ) ( ص : ١٠ ، ١١ ) مانصه :

( أثار بعض الفئات شكوكاً حول السؤال المطروح للاستفتاء مدعية أنه وضع بطريقة لاستغلال الشعور الإسلامي للناس من أجل الحصول على دعم للفريق أول محمد ضياء الحق ، ولكن هذا الادعاء لم يصمد أمام النقد والتحليل ، لقد سمع الاستفتاء العام إلى الحصول على حكم الشعب الباكستاني عملية تطبيق الإسلام ، التي بدأتها الحكومة الحالية والبرنامج السياسي لـ ١٣ أغسطس ( ١٩٨٣ م ) ، وليس إصدار الحكم على الإسلام . فقد سئل أفراد الشعب فيما إذا كانوا يؤيدون سياسة الحكم الحالية ، وفيما إذا كانوا يوافقون على انجاز وتنفيذ الفكر الباكستاني ؟؟ .

إن السؤال يتعلق بما قام به رئيس الجمهورية ، فلم يطرح الإسلام للاستفتاء ، ومع التأكيد على عقد الانتخابات بصورة نزيهة ، كان بوسع المنتخب الإدلاء بصوته دون أن يتناقض ذلك مع إيمانه بالإسلام ) .

والحقيقة في نظري : أن هذا التبرير غير مقنع ، فنص الاستفتاء يربط بين الموافقة على الإجراءات الإسلامية ، وبين انتخاب الرئيس محمد ضياء الحق .

(٢) بيان الجماعة الإسلامية بشأن الاستفتاء - ( ص : ١ ) .

وفي رأيي : أن مدة ثماني سنوات منذ اعلان التوجه نحو الشريعة عام ( ١٣٩٩ هـ ) كافية لتحقيق هذا الهدف ، إذا صدقت النيات ، وصح العزم على انتهاج الشريعة الإسلامية منهاجا " للحكم والقضاء " .

ومع كل هذه الملاحظات ، سواء المتعلقة بأوجه النقص ، أو الخاصة بالأخطاء فإنه لا يفتونني أن أشير مرة أخرى إلى الإيجابيات الكثيرة التي حققتها الحكومة الباكستانية في توجيهها نحو تطبيق الشريعة ، كما أشير إلى مزيد من الإيجابيات أوجزها في إعادة باكستان إلى وجهها الإسلامي المشرق ، وتأکید هويتها التي لأجلها قامت ، حيث اختفت كثير من المنكرات التي كانت سائدة قبل الاتجاه العملي الفعلي لتطبيق الشريعة ، ومنها :-

\* الخمر ، التي كانت رائجـة في الفنادق والطائرات ، بل والمحلات الخاصة بها ، ومنذ إعلان إقامة الحدود منعت الخمر منعاً باتاً ، على كافة الأصعدة .

\* ومن ذلك أيضاً : اختفاء مظاهر الخلاعة والمجون ، وعري النساء ، لاسيما في جهاز التلفاز والمطبوعات الحكومية .

.....

.....

### \* المبحث الثالث : السودان :-

#### تقديم :-

بعد الانتهاء من الحديث عن محاولة دولة باكستان في تطبيق الشريعة الإسلامية ، يأتي الحديث عن محاولة أخرى أحدث زمانا " ، ألا وهي : محاولة " جمهورية السودان الديمقراطية " .

فبالرغم من تشابه المحاولتين في بعض ظروفهما ، حيث وقعتا من نظامين عسكريين يعيشان ظروفًا متقاربة ، إلا أن هناك فرقا " واضحا " بينهما ، يأتي الحديث عنه في ختام هذه المحاولة .

وقبل الشروع في بيان مسار الحديث عن المحاولة السودانية ، لابد من الإشارة إلى طريقة الحصول على المعلومات المتعلقة بها .

من المعلوم أن تجربة السودان حظيت بتغطية إعلامية واسعة النطاق ، من وسائل الإعلام المختلفة ، لاسيما المقروءة منها ، محايدة " كانت أو مؤيدة ، أو معارضة ، كما نالت اهتماما " خاصا " من المجلات الإسلامية المتخصصة ، سواء بشكل اختلري أم تحليلي ، وقد استفدت بحمد الله من خلال تتبعي لهذه الدوريات .

إلا أن الباحث لا يحسن منه الاكتفاء بهذه التغطية الإعلامية ، لذا فقد عازمت على الوقوف على الحقائق من مصادرها المباشرة ، واخذت المعلومات مشافهة مع عايش المحاولة وذلك بواسطة السفر إلى مكان التجربة ومقر أصحابها . فعزمت على السفر إلى السودان بتشجيع من المشرف ، إلا أن الأحداث التي جددت في السودان ، وتغير الحاكم الذي كان يقوم على تطبيق الشريعة ألزمني بالتريث ، إلى أن لاحظت استقرار الأوضاع مع بداية استقرار الحكم بيد الحكومة المدنية المنبثقة عن الهيئة البرلمانية المنتخبة ، وكان مرادى من السفر أمورا " كثيرة " ، على رأسها :-

الالتقاء بالرجال الذين قامت على أيديهم هذه المحاولة من مسئولين وقضاة

وقانونيين لمعرفة خطوات التطبيق والمشكلات التي واجهته ، إضافة الى التعرف على وجهة النظر المعارضة للتطبيق ، والحصول على مشروعات القوانين التي كانت موضع التطبيق والأبحاث التي طرحت في المؤتمر العالمي الأول لتطبيق الشريعة الاسلامية ، المنعقد في الفترة ما بين ٢٧ - ٣٠ / ١٢ / ١٤٠٤ هـ ، وغير ذلك ممن البحوث والدراسات التي يحتاجها البحث وتقتضيها الدراسة . وقد تيسر لي السفر في ذي القعدة عام ١٤٠٦ هـ وتم لي بحمد الله تحقيق الكثير مما كنت آمله ، من الالتقاء بعدد من المسؤولين من علماء وقضاة ووزراء سابقين ، وأهل الخبرة بالقانون من محامين ومستشارين ونحوهم .<sup>(١)</sup>

كما حصلت على نسخ من بعض القوانين التي صاغتها اللجنة التي شكلها الرئيس السابق جعفر نميري ، ونسخ من بعض القوانين التي صاغتها اللجنة العامة المشكلة عام : ١٩٧٧ م .<sup>(٢)</sup> وكذلك بعض الأبحاث والمحاضرات التي أقيمت في المؤتمر الأول لتطبيق الشريعة .

إضافة إلى الحصول على الكتب والنشرات والصحف الصادرة عن المعارضين لتطبيق الشريعة ومعرفة وجهة نظرهم من خلالها .

=====

- (١) من هؤلاء - على سبيل المثال : (حاج ماجد حاج موسى) الأمين العام للمجلس الأعلى للشئون الدينية . و (د . يوسف الخليفة أبوبكر) رئيس المجلس الأعلى للشئون الدينية سابقا ، ورئيس المؤتمر العالمي الأول لتطبيق الشريعة ، و (د . دفع الله الحاج يوسف) رئيس الهيئة القضائية سابقا . و (عوض الجيد محمد أحمد) مستشار الرئيس السابق للشئون القانونية وأحد الثلاثة الذين صاغوا القوانين المستمدة من الشريعة . و (د . أحمد ادريس) القاضي الحالي بالمحكمة العليا بالخرطوم) . و (رئيس إدارة الفتوى والتشريع بديوان النائب العام حاليا) . و (أحمد حاج نور) القاضي بمحكمة الاستئناف الجنائية سابقا ، و (حافظ الشيخ الزاكي) رئيس إدارة البحوث بديوان النائب العام سابقا ، وعضو الجمعية التأسيسية حاليا ، وعدد من أساتذة جامعتي الخرطوم وأم درمان ، مابين مؤيد ومعارض .
- (٢) يأتي بيان مهامها لاحقاً .

أما المنهج الذى سأسلكه فى الحديث عن تجربة السودان فى تطبيق الشريعة  
فسيكون حسب العناصر التالية :-

- ١ - نبذة موجزة جدا " عن الإسلام فى السودان ودخول الاستعمار ودوره فى  
تنحية الشريعة .
- ٢ - جهود العودة إلى تطبيق الشريعة بعد الاستقلال .
- ٣ - بداية التوجه الرسمى ( الحكومى ) إلى تطبيق الشريعة .
- ٤ - إعلان تطبيق الشريعة والقوانين الإسلامية التى وضعت موضع التطبيق
- ٥ - رد الفعل المحلى تجاه التطبيق .
- ٦ - التحولات السياسية وأثرها على التطبيق :-
- آ - بداية تراجع النظام ؛ مظاهر التراجع ، وأسبابه أو عوامله .
- ب - موقف الحكومة العسكرية بعد الانقلاب من القوانين الإسلامية .
- ج - قيام الحكومة الحاضرة وموقفها من القوانين الإسلامية .
- ٧ - آثار تطبيق الشريعة فى السودان :-
- آثار تطبيق الحدود ، آثار تطبيق النظام الاقتصادى .
- ٨ - تقويم المحاولة .

.....

...

### ✽ الإسلام في السودان :-

دخل الإسلام السودان مبكراً عن طريق هجرات بعض المسلمين إليه واستقرارهم فيه،<sup>(١)</sup> وانتشر الإسلام شيئاً فشيئاً حتى أصبح للمسلمين فيه شوكة وقامت لهم ممالك إسلامية في " دار فور " و " كردفان " ، وقد أسست تلك الممالك إلى الشريعة الإسلامية . ولكن قلة معرفة القبائل - آنذاك - بالشريعة الإسلامية : أدى إلى اختلاط أحكام الشريعة بأعراف القبائل وعاداتها . ولكن انتشار العلم ووفود العلماء على تلك الممالك أزال الجهل بالشريعة وبسط سلطانها على جوانب الحياة المختلفة ، واستمر حكم الشريعة نافذاً في بلاد السودان أثناء الحكم العثماني ، وأثناء قيام الدولة المهدية<sup>(٢)</sup> إلى دخول الاحتلال البريطاني للسودان في أوائل القرن الرابع عشر الهجري . وبدخوله بدأ تطبيق الشريعة يتقلص في السودان ، إذ أخذ المحتلون في إصدار النظم والقوانين الوضعية المناقضة للشريعة في كثير من أحكامها . ومن تلك القوانين التي تضمنت مواداً " مناقضة " لأحكام الشريعة : قانون العقوبات وقانون " القضاء المدني " وجميعها مستمدة من قوانين الهند وبريطانيا .

=====

- (١) حيث تشير بعض الوثائق التاريخية أن البعض من قبيلة " البجة " قد أسلموا وحسن إسلامهم منذ خلافة عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - ، وكان عمال أمير المؤمنين يدخلون بلادهم لجمع أموال الزكاة .  
انظر: الإسلام في السودان - دراسة للبروفيسور : عون الشريف . قاسم وآخرين (ص: ٥) .
- (٢) بدأ الحكم العثماني بواسطة : محمد علي باشا ( والي مصر منذ سنة ١٢٣٩ هـ ) تقريباً ، حيث عين أول وال من قبله ، وهو ( عثمان بك ) .  
انظر: السودان عبر الزمن - مكي شيبة (ص: ٢٤٩) .
- (٣) تم لمحمد أحمد المهدي الاستيلاء على الخرطوم سنة ( ١٨٨٥ م ) ، وتمكن الانجليز من القضاء على الحركة المهدية في : ٢٠ / ٤ / ٣١٧ هـ ، الموافق : ١٨٩٩ / ٨ / ٢٧ م باستسلام آخر زعماء الحركة الخليفة : محمد شريف وقتله ، وقد تم لهم قبل هذا التاريخ الاستيلاء على الخرطوم في ربيع الأول ( ١٣١٦ هـ ) ، .  
انظر: المهدية في السودان - ت . م . هولت . ترجمة : جميل عبيد (ص: ١١٨ ، ٢٧٤) .

ولما نالت السودان استقلالها في عام (١٣٧٥ هـ ، الموافق : ١٩٥٦ م ) ، كان المأمول أن تعود تلقائياً "إلى الشريعة الإسلامية ، وتنبد القوانين الوضعية ( التي هي : قوانين المحتلين الأجانب ) ، لكن الحكام والقضاة ومن هم في مركز المسؤولية كانوا قد تشبعوا بالقرانين الوضعيين وألفوها مع قلة علمهم بالشريعة في احسن أحوالهم ، وإلا : فمنهم الذى يعتقد أن الشريعة التي جاءت منذ أربعة عشر قرناً لاتصلح لهذا العصر عصر الحضارة والتقنية والتقدم المادى . لكن هذه النظرة القاصرة اقتضرت بحمد الله على فئة قليلة - وان كانت في موقع المسؤولية - ولم تمتد إلى جماهير المسلمين في هذا البلد .

#### \* جهود العودة إلى تطبيق الشريعة بعد الاستقلال :-

ما إن أعلنت حكومة ما بعد الاستقلال في أواخر الخمسينات الميلادية عن عزمها على وضع دستور دائم للبلاد حتى قامت دعوة واسعة النطاق ، قام بها الإسلاميون<sup>(١)</sup> الذين تأثروا بدعوة الإمام الشهيد حسن البنا - رحمه الله - ، وتبناها الشعب المسلم في السودان ، وهذه الدعوة هي دعوة إلى الدستور الاسلامي الذى أعده نخبة من رجال القانون الإسلاميين المنتمين لجبهة الدستور الإسلامي ، وشاركت الجبهة في اللجنة التي شكلتها الحكومة ، على أمل تتبنى اللجنة الدستور الإسلامي المطروح للمناقشة من قبل الجبهة . لكن معارضة ممثلي الأحزاب ورفضهم إجازة الدستور أدى إلى فشل المحاولة .

=====

(١) وذلك في عام (١٣٧٦ هـ ) ، الموافق : عام ١٩٥٧ م ، فقد قامت جبهة الدستور الإسلامي التي كان يقودها الإخوان المسلمون بزعامة ( عمر بخيت العشوز ) ولم تنجح الحملة بسبب معارضة زعماء الأحزاب التقليدية ذوى الاتجاه العلماني لإجازة هذا القانون ، ثم قيام الانقلاب العسكرى الذى تم بقيادة الفريق : إبراهيم عبود ، سنة (١٩٥٨ م) .



ثم جرت محاولة أخرى لعمل دستور إسلامي للسودان ، امتدت من سنة ( ١٣٨٦ هـ - ١٣٨٩ هـ ) الموافق : ١٩٦٦ - ١٩٦٩ م ، وكانت المحاولة بقيادة جبهة الميثاق الإسلامي ، وقد وضعت مسودة " للدستور " (١) . وقبل عرضها على الجمعية التأسيسية التي كان متوقعا أن تقرها وتجعلها دستورا للسودان ، استجابة للمطالب الشعبية ، وقع الانقلاب العسكري وذلك في مايو ( ١٩٦٩ م ) ، بقيادة ( جعفر نميري ) وأعوانه .، في ذلك الوقت .

وكان الشعب السوداني متحمسا " للدستور الإسلامي ، حتى إنه فرض على الأحزاب التقليدية تبني الدستور الإسلامي (٢) .

#### \* بدء التوجه الرسمي لتطبيق الشريعة :-

يمكن القول : إن بداية ظهور الاتجاه الرسمي لحكومة السودان نحو الشريعة الإسلامية جاءت إثر المصالحة التي حدثت بين الرئيس جعفر نميري ومعارضيه من الإسلاميين (٣) حيث شاركت بعض القيادات الإسلامية في الحكومة السودانية . فتولى أحد كبار قادة الحركة الإسلامية في السودان (وهو : الدكتور حسن الترابي ) منصب النائب العام وهو منصب مهم له تأثير كبير في مجال النظم والقضاء . فقد صدر بعد هذه الأحداث وبالتحديد في ( ٥ ) جمادى الثانية ١٣٩٧ هـ ، الموافق : ٢٣ مايو ( ١٩٧٧ م ) القرار

=====

- (١) وكان مشروع هذا الدستور : يتضمن نصا " على أن الشريعة الإسلامية هي المصدر الأساسي لقوانين الدولة ( مادة : ١١٣ ) ، وعلى بطلان كل نص مخالف لأي حكم من أحكام الكتاب والسنة ، في أي قانون يصدر بعد إجازة الدستور ( مادة : ١١٤ ) وعلى أن تصدر رادة القوانين التي تنفذ بها أحكام الشريعة تدريجيا " ، والتي تلغي بها القوانين التي تعارض أحكام الكتاب والسنة أو تعدلها .
- (٢) انظر : محمد سليم العوا - في أصول النظام الجنائي الإسلامي ( ص : ٢٢ ) .
- (٣) محمد حسن طنون - قصدة الدستور الإسلامي منذ بداية عهد الاستقلال إلى اليوم . مجلة المجتمع - عدد ( ٦٨٧ ) في : ١١ / ١٠ / ١٤٠٤ هـ ( ص : ٢٩ ) .
- (٣) كما اتضح لي ذلك من إجابات الكثيرين ومنهم : رئيس القضاء السابق ، ورئيس المجلس الأعلى للشئون الدينية ، كالقاضي : أحمد مجبوب حاج نور ، ود . يوسف الخليفة أبو بكر ، وغيرهم . انظر : مجلة الإصلاح ( عدد ٨٦ ، في : ١ / ٧ / ١٤٠٥ هـ ( ص ٢٨ ) .

رقم ( ٢٣٦ ) لسنة ( ١٩٧٢ م ) ، من نائب رئيس الجمهورية ورئيس الوزراء - في ذلك الوقت - ، السيد : الرشيد الطاهر بكر - ، والخاص بتشكيل لجنة لمراجعة القوانين السارية في البلاد لتوافق مبادئ الشريعة الإسلامية .

وجاء في مقدمة القرار : أنه صدر تنفيذاً لتوجيهات رئيس الجمهورية ، والواقع أن القرار نصّ على تشكيل لجنتين : لجنة عامة ، ولجنة فنية .  
فاللجنة العامة : ( حصر اختصاصها في مناقشة ما تتوصل إليه اللجنة الفنية من بحوث ودراسات ومشروعات قوانين ، وفي إقرار ما تراه مناسباً من آراء ومقترحات ، ومشروعات قوانين ، تحقيقاً لمهمة اللجنة الأساسية ، وهي : تعديل القوانين السارية لتنتمشى مع قواعد الشريعة الإسلامية .

أما اللجنة الفنية : فقد نص القرار على تشكيلها من أعضاء سودانيين وغير سودانيين ، وحددت اختصاصاتها بما يلي :-

١ - إعداد الدراسات المستمدة من قواعد الشريعة الإسلامية وآراء الفقهاء حول تنظيم المعاملات بين الأفراد والمؤسسات وغيرها مما يتناول الحقوق والواجبات وقواعد الإثبات في جميع فروع القانون .

٢ - إعادة النظر في جميع القوانين السارية في السودان لمعرفة ما يتعارض منها مع أحكام الشريعة الإسلامية وقواعد (١) .

وباشرت تلك اللجان أعمالها فأنجزت عدة من مشروعات القوانين المستمدة من الشريعة الإسلامية ، شملت جوانب متعددة :-

=====

(١) د . محمد سليم العوا - في أصول النظام الجنائي الإسلامي (ص : ٢٨-٢٩) .

\* ( ففي جانب الحياة الاجتماعية : قانون حظر الخمر، قانون حظر القمار والميسر ، قانون الآداب العامة ، قانون صندوق الزكاة ، .

\* وفي جانب الحياة الاقتصادية : قانون حظر الربا في القرون الاستهلاكية والتعاونية ، قانون حظر الربا في معاملات الأفراد ، قانون السرقة الحديثة .

كما قامت بدراسة تدابير إلغاء الفوائد الربوية من معاملات البنوك المتخصصة ( الزراعي ، والصناعي ، والعقارى ) ، قانون مكافحة الشراء الحرام ، .

\* وفي جانب الحياة السياسية : دراسة قانون أمن الدولة .

\* وفي جانب النظم والقضاء : دراسة تكيف التأهيل القانوني نحو الشريعة توحيد النظام القضائي ، قانون النائب العام ، قانون أصول الأحكام القضائية ، قانون الإثبات .

(١) وبقي أمام اللجنة دراسة القوانين المدنية والتجارية والأحوال الشخصية ) .

وفي هذه الاثناء : أبدى النظام الحاكم توجهها " ظاهرا " نحو الإسلام ، ( و وعد الرئيس آنذاك - جعفر نميري - في بدء ولايته الثانية التي تبدأ بأول ابريل ١٩٧٧م بدفع أطر النظام نحو الإسلام ) . وبدت بعض مظاهر تحقيق هذا الوعد بإعطاء المجالس الشعبية الحق في منع الخمر وإغلاق البارات، ثم فيما بعد : سمح بإنشاء البنوك الإسلامية كبداية لأسلمة الاقتصاد ، فأنشئ لأول مرة في البلاد بنك فيصل الإسلامي ثم تبع ذلك إنشاء أربعة بنوك إسلامية .

=====

- (١) د . حافظ الشيخ الزاكي - تطبيق الشريعة الإسلامية في السودان ومشكلات التطبيق . بحث مخطوط (ص: ٣) .
- (٢) محمد حسن طنون - قصة الدستور الإسلامي منذ بداية عهد الاستقلال إلى اليوم المجتمع - عدد ( ٦٧٨ ) في : ١١ / ١٠ / ١٤٠٤ هـ .

وكان ذلك في يوم الخميس : ١٠ / ١٢ / ١٤٠٣ هـ ، الموافق : ٨ سبتمبر ١٩٨٣ م . ويعلل البعض أن الرئيس السابق قصد من المفاجأة بالإعلان دون سابق تمهيد : قطع الطريق على المعوقين من الداخل - الذين يتمثلون في غير المسلمين المرتبطين بالغرب - ، والمنتسبين للإسلام من العلمانيين وكذلك الشيوعيين والبعثيين وأضرابهم . . . وعلى المعوقين من الخارج من الدول ذات النفوذ في السودان ، كالولايات المتحدة وبريطانية بوجه خاص ، حيث أدرك الرئيس أنه في حالة علمهم سيحولون دون تحقيق التطبيق بشتى الوسائل .

كما أن هناك رأى آخر يرى أن الرئيس أراد سحب البساط تحت أرجل الحركة الإسلامية التي تقود الجماهير للمطالبة بتطبيق الشريعة . فإعلانه - هــو - للتطبيق بهذا الشكل المفاجئ : يجعله وحده صاحب الفضل في ذلك ويعطى نظامه جرعة من القوة يستمر بها وقتاً أطول .

وعلى أية حال : فإن رد فعل الحركة الإسلامية كان الترحيب بهذه الخطوة إذ لا يسع المسلم إلا الابتهاج بأى تقدم نحو الشريعة وتطبيقها مهما كانت الدوافع مع الإدراك التام لوجوب الالتزام بالضوابط الشرعية .

وقبل أن نتوسع في الحديث عن رد الفعل المحلي تجاه هذه الخطوة الجريئة وما أعقبها من خطوات ونتج عنها من آثار ، لابد من إلقاء نظرة سريعة على ما صدر الأمر بتطبيقه من القوانين الإسلامية الجديدة .

=====

\* مشروعات التقنين في السودان :-

لقد سبق إعلان تطبيق الشريعة في السودان إعداد بعض القوانين المستمدة من الفقه الإسلامي ، لم يلتزم فيها المقنن بمذهب واحد بحينه ، فأخذ من فقه الأئمة الأربعة وأخذ بفقه السلف من الصحابة والتابعين (١) . وقد علل ذلك بقوله : إن المذهب الواحد مهما اتسع لا يفي بجميع الحاجات الزمنية والمصالح المتطورة ، فقد يقصر علاجها التشريعي في ذلك المذهب ويوجد في غيره من الاجتهادات ما يفي به ويلبي حاجات العصر ، خصوصا في بلد كالسودان ، الذي فيه كثير من القبائل تختلف عاداتها وأعرافها عن بعضها البعض .

أما المجالات التي صدرت فيها القوانين المستمدة من الشريعة الإسلامية فهي كالآتي :-

١ - قانون العقوبات . لسنة ( ١٩٨٣ م ) (٢) ، وقد تناول هذا القانون جرائم الحدود وجرائم القصاص وجرائم التعزير . أما الحدود التي تناولها هذا القانون فهي : الحدود التي جاء بها القرآن الكريم والسنة النبوية ، وهي : حد الزنا والقذف ، والسرقه ، والحراية ، والسكر ، والردة ، والبغي (٣) .

وقد تميز هذا القانون باجتهادات ، أخذها بعض المعارضين حجة للقول بعدم شرعية هذا القانون ، وأبرزها :-

( أنه في جريمة الزنا : أضيفت عقوبة السجن لمدة عام مع التغريب للزاني البكر ، الذكر . كما أنسه في جريمة السرقة : توسع في تعريفها ، حيث لم يشترط

=====

(١) كما أفادني ذلك عدد ممن تمت مقابلتهم في السودان وخارجه : كالقاضي المكاشفي

طه الكباشي ، والقاضي : أحمد محجوب حاج نور ، ود . يوسف الخليفة أبوبكر .

(٢) صدر بالأمراء المؤقت رقم : ٣٠ ، في : ٣٠ / ١٢ / ١٤٠٣ هـ . الموافق : ٨ سبتمبر

١٩٨٣ م .

(٣) قانون العقوبات - لسنة ( ١٩٨٣ م ) .

الخفية والستر، فاعتبر كلا من : المنتهسب والغاصب ، والمختلس سارقاً ، عملاً " بقول بعض فقهاء المسلمين . كما لم يشترط الحرز في السرقة ، عملاً " بقول بعض الفقهاء - كالظاهرية - ( ١ ) .

(٢) كما أنه جمع في كثير من العقوبات بين : الجلد والغرامة والسجن .

٢ - قانون المعاملات المدنية لسنة ( ١٩٨٤ م ) ، ( ١٤٠٤ هـ ) : وهو قانون صدر لتنظيم الحياة المدنية ويفصل بين الناس فيما يشجر بينهم من خصومات ويقع في ( ٨١٩ ) مادة ، تم توزيعها على اثنين وعشرين باباً ، تغطي أربعين نوعاً من أنواع التعامل بين المواطنين في حياتهم اليومية ، ومن ذلك : عقد البيع وأنواعه من : بيع السلم والمخارجة . . . ونحو ذلك ، وعقد الإجارة وأنواع الإجازات ، وأحكام الهبة والقرض والشركات ، وعقود الزراعة والمساقاة والمغارسة ، . . . وتناول القانون أيضاً : الملكية بصفة عامة ، وطرق اكتسابها ، وفقدانها والحقوق المتفرعة منها .

كما تناول هذا القانون : عقود الغرر عموماً ، كعقود المقامرة ، والرهان وعقود التأمين ، فبيّن الغرر والتدليس الموجود في هذه العقود ، ولم يجز من عقود التأمين إلا عقد التأمين التعاوني ، لأنه - كما يقول المقتن - الناحية التبرعية فيه واضحة لا غرر فيها ، . هذه باختصار أبرز الجوانب التي تناولها هذا القانون ( ٣ ) .

٣ - قانون الإثبات ، أو : ( قانون المرافعات ) ، لسنة : ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٣ م وهو قانون صدر لبيان أدلة الإثبات في المعاملات والمسائل الجنائية ، معتمداً على

=====

- (١) المصدر السابق نفسه (ص: ١٠٦ ، ١٠٧) .  
وانظر : تطبيق الشريعة بين الحقيقة والإثارة - المكاشفي طه الكباشي (ص: ١٥) .
- (٢) قانون العقوبات لسنة ( ١٩٨٣ م ) ، فقد جمع ذلك في جرائم التزوير (ص: ١٣٣ ، ١٣٣) ، وغيرهما .
- (٣) انظر : قانون المعاملات المدنية لسنة ( ١٩٨٤ م ) ، الصادر بالأمر المؤقت رقم ( ٦ ) لسنة ( ١٩٨٤ م ) ، مطابع الجيش - الخرطوم .

الأصول الشرعية في كتاب الله ، وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - ، كما استنار بأقوال السلف الصالح ، لاسيما رسالة أمير المؤمنين - عمر بن الخطاب رضي الله عنه - ، إلى قضائته .

وقد حدد هذا القانون المبادئ الأساسية والقواعد والأحكام العامة التي تستهدى بها المحاكم في إثبات الجريمة وتوجيه الاتهام وإثبات الحق المدني ، ومن هذه المبادئ والقواعد :-

- ١ - الأصل براءة المتهم حتى تثبت إدانته .
- ٢ - الأصل في المعاملات : براءة الذمة ، والبيّنة على من يدعي خلاف ذلك .
- ٣ - الأصل جريان ما هو على حاله ، والأصل في الأمور العارضة العدم ، والبيّنة على من يدعي خلاف ذلك .

كما تناول هذا القانون طرق الإثبات الجائزة وحصرها في مايلي :-

- ١ - الإقرار .
- ٢ - شهادة الشهود .
- ٣ - المستندات .
- ٤ - القرائن .
- ٥ - حجّة الأحكام .
- ٦ - اليمين .
- ٧ - المعايينة .
- ٨ - الخبرة .

ولم يأخذ القانون بعلم القاضي كطريق من طرق الإثبات ، عملاً " بقول جمهور الفقهاء (١) .

- (٢)
- ٤ - قانون الزكاة والضرائب لسنة (١٩٨٤ م) ٠ :-

تناول هذا القانون تحديد المقصود بالزكاة والأموال التي تجب فيها الزكاة ،

=====

- (١) انظر : قانون الإثبات ( المرافعات ) الصادر بالأمر ٢٧ ، في : (١٩٨٣ م) .
- (٢) صدر بالأمر المؤقت رقم ( ٣ ) وصدر في : ١ / ٦ / ١٤٠٤ هـ ، الموافق : ٤ مارس ( ١٩٨٤ م ) .

وتفسير الاصناف المستحقة للزكاة ، وقرر إنشاء مجلس للإفتاء الشرعي ، يختص بما يتعلق بتطبيق هذا القانون ، وتكون فتواه ملزمة لديوان الزكاة والضرائب .  
كما حدد الأشخاص الذين تجب عليهم الزكاة ، والذين تجب عليهم الضريبة فجعل وجوب الزكاة على كل مسلم يقيم بالسودان ، وتنطبق عليه شروط الزكاة الأخرى .  
ووجوب الضريبة على كل مقيم بالسودان من غير المسلمين ، وفصل الشروط العامة لوجوب الزكاة والضريبة .

ومما يلاحظ على هذا القانون : أنه توسع في زكاة الزروع والفواكه والخضر فأوجب الزكاة في كل أصناف المزروعات حتى في الفواكه والخضر ، عملاً بقول بعض فقهاء المسلمين<sup>(١)</sup> .

#### \* قانون المرور - لعام (١٩٨٤م) :-

تناول هذا القانون حالات القتل والجرح والإصابة التي تحدث بسبب الأخطاء المرورية من الأشخاص وحالات الضرر والالتلاف الناتجة عن حوادث المرور ، وبين أحكام الديات الكاملة والناقصة وأحكام التعويض عن الأضرار الناتجة عن حوادث السيارات وغيرها معتمداً في هذا كله على الفقه الإسلامي .

وقد أجاز هذا القانون للقاضي النظر في كل المسائل الجنائية والمدنية المتعلقة بحوادث المرور ، فوفر للمتقاضين الكثير من الوقت والزمن .  
كما حفظ لكل المتضررين حقوقهم وتعويضاتهم التي كانت تضيع بين محاكم المرور والمحاكم المدنية في الوضع الذي كان سائداً قبل العمل بهذا القانون<sup>(٢)</sup> .

=====

- (١) انظر: المادة رقم (٣١) من القانون المذكور .
- (٢) د . المكاشفي طه الكباشي - المصدر السابق (ص: ٣١) ، ولم يتيسر لي الاطلاع على نفس القانون ، فاكتفيت بما ذكره الدكتور المكاشفي في كتابه .



هـ - قانون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر :-

ويقصد بهذا القانون : تنظيم ولاية الحسبة ، فقد جعل الحسبة أمراً لازماً لا بد منه في المجتمع السوداني ، وجعلها فرض عين لمن التزم بها ، كما بيّن هذا القانون أنواع المعروف وأنواع المنكر ، كما حدّد وظيفة المحتسب أو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، بكونها وظيفة " توجيهية " وإرشادية ، ولم يمنحه سلطة " تعزيرية " لإزالة المنكر بل جعل ذلك للقضاء .

فللمحتسب أن يبلغ القضاء بالمنكر الذي وقع ، إلا أنه منح المحتسب حصانة قانونية . فكل من اعترضه أو استهزأ به ، أو استخفّ به : يعاقب كما يعاقب من عمل ذلك تجاه القاضي .

كما أن القانون جعل عمل المحتسب تطوعاً وتبرعاً ، فلا يُعطى أي راتب أو مكافأة ، إنما يكون عمله احتساباً لوجه الله - تعالى - .

وتكوّن بموجب هذا القانون عدة جمعيات للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في أنحاء السودان ، ووُضعت لها اللوائح المنظمة لعملها ، وكان لها أبلغ الأثر في الحد من ظهور المنكرات ، وإظهار الوجه الإسلامي المشرق للسودان . إلا أن المعارضين للتوجهات الإسلامية ضجوا من هذا القانون والهيئات المنفذة له فصدر أمر جمهوري بأن تُضمّ هذه الهيئات إلى حكام الأقاليم ، فحدّ ذلك من صلاحياتها بل أوقفت عن العمل .<sup>(٢)</sup>

=====

(١) المصدر السابق (ص: ٣١) .  
(٢) حسب إجابة د . يوسف الخليفة أبو بكر والقاضي أحمد محبوب حاج نور .

موقف القيادة من المعارضين للتطبيق داخل النظام :-

بعد الإعلان عن تطبيق أحكام الشريعة بالقوانين المشار إليها آنفاً ، وتنفيذ ذلك في الواقع : بقيت خطوة هامة ومؤثرة ، وهي : موقف القيادة من كبار المسؤولين والوزراء الذين استكروا على هذه التشريعات ، وهم غير راضين عنها ، هل ستبقى هذه العناصر في مواقع المسؤولية ؟ أم تستبدل بغيرها ممن يؤمن على هذه الخطوات ، ويسعى في تحقيق أهدافها وغاياتها ؟ .

وقد تهامس الناس كثيراً حول ذلك ، حتى أضحت هذه القضية النقطة الوحيدة التي تؤكد جدية القيادة في التوجه نحو الإسلام أو عدم ذلك .

وقد طرق هذا الهمس آذان القيادة التي أعطت هؤلاء المعنيين الفرصة الكاملة لمواكبة التوجهات الإسلامية ولكن دون جدوى ، بل : تحولوا إلى مجموعة معطلة ومتهاونة ومشبطة ، سعت وخططت وعملت لتشويه هذا التوجه ، فصدرت الأوامر بإقالة أربعة منهم وتحويل بعضهم إلى مناصب أخرى . واعتبرت هذه التغييرات - بالرغم من قصورها - خطوة " إيجابية " لتتجه هذه الأجهزة الوجهة الإسلامية مع دلالتها على جدية توجه القيادة نحو الإسلام .<sup>(١)</sup>

ولكن الذين بقوا من أركان النظام الكارهيين للشريعة أضعاف أضعاف هذا العدد البسيط ، لذا فقد كانوا أكبر عقبة واجهت التطبيق ، لاسيما في جانب القضاء حيث حاولوا الحيلولة دون محاكمة الكثير من المفسدين ، بل كان لهم الدور الكبير في إقناع الرئيس بالتراجع عن التطبيق والزج بالإسلاميين في السجن .<sup>(٢)</sup>

=====

- (١) انظر: خالد إدريس ، قصة إعلان قانون الطوارئ وسط قوس الأزمات السوداني المجتمع - عدد ( ٦٧٢ ) ، ( ص : ٤٩ ) ، في : ١٤٠٤ / ٨ / ٢١ هـ .
- (٢) كما أفادني بذلك مستشار الرئيس السابق للشئون القانونية " عوض الجيد محمد أحمد " . ويمكن الرجوع إلى أمثلة لأعمال هؤلاء في كتاب : تطبيق الشريعة في السودان بين الحقيقة والإشارة - د . المكاشفي طه الكباشي ( ص : ٣٩ ، ٤٠ ، ٤٢ ) . وانظر : المجتمع - عدد : ٦٧ ، في : ١٤٠٤ / ٨ / ٧ هـ .

(١)

\* ردود الفعل المحلية :-

إن اتجاه القيادة السودانية إلى تطبيق الشريعة إنما كان استجابةً للرجبة الشعبية العارمة ، حيث إن معظم الشعب السوداني مسلمون ، يغلب عليهم التمسك بالدين ويتسمون بالحماس المندفع تجاه الدين ، - لذا فلا غرابة أن يجد الاتجاه إلى تطبيق أحكام الشريعة تأييداً واسع النطاق ، ظهر بوضوح في تلك المسيرة التي خرج فيها ما يارب الملايون نسمة ، وانطلقت فيها الحناجر تهتف بـ " لا اله الا الله ، وأن لا ولاء لغير الله ، ولا بديل لشرع الله . "

(٢)

كما أنه بعد الانقلاب الذي قام به " سوار الذهب " وتقديم مجموعة ( التجمع ) طلاباً للفريق سوار الذهب لإلغاء الشريعة ( خرجت جموع الشعب السوداني في موكب حاشد ومظاهرة هادرة تهتف باسم الإسلام ، وتطالب بالإبقاء على قوانين الشريعة ، وعدم الارتداد عن النهج الإسلامي . )<sup>(٣)</sup> وقدّرت هذه الحشود بعشرات الآلاف ، مما حدا بالسفير السعودي في الخرطوم أن يصرح بأنه لا يعتقد أن القادة الجدد يتجهون نحو إلغاء تلك القوانين ، بل سيتمسكون بها ، ويعملون بموجبها في فترة حكمهم الانتقالي ( )<sup>(٤)</sup> .

وهذا ما حدث فعلاً ، فلم يبق هوّلاء القادة بإلغاء القوانين الشريعة ، وتركوا الأوضاع على ما هي عليه ، إلى أن سلّموا الحكم للمدنيين .

=====

(١) خصصت ردود الفعل المحلية بالحديث للصوقها التام بالمحاولة ، ولأن فصلها يعطي حديثاً قاصراً عن التجربة ، أما ردود الفعل الأخرى فيأتي الحديث عنها في الباب الثالث ضمن الحديث عن المعوقين .

(٢) انطلقت تلك المسيرة بمناسبة مرور عام على تطبيق الشريعة بالسودان ، أبان عقد المؤتمر العالمي الأول لتطبيق الشريعة الإسلامية في السودان ، والذي بدأ انعقاده في : ٢٧ / ١٢ / ١٤٠٤ هـ .

انظر : مجلة الدعوة السعودية - عدد ( ٩٦٠ ) في : ١٣ / ١ / ١٤٠٥ ، ( ص ١٤ ) .

ومجلة المجتمع - عدد ( ٦٨٥ ) في : ١٧ / ١ / ١٤٠٥ هـ ( ص : ١٦ ) .

ومجلة الأمة القطرية - عدد ( ٥٤ ) ، في : ١ / ٢ / ١٤٠٥ ، ( ص : ٣٧ ) .

(٣) وذلك في : يوم الثلاثاء ١٩ / ٧ / ١٤٠٥ هـ .

هذا هو رد الفعل النابع من الأغلبية السودانية، تجاه تطبيق الشريعة .  
لكنه لا يعني عدم وجود معارض للتطبيق ، فهناك أفراد وفئات معارضة ، بعضها  
أبدى معارضته صراحة" ، وبعضها بشكلٍ مستتر، ومن أهم هذه الفئات :-

#### ١ - الحزب الشيوعي السوداني :-

إن معارضة الحزب الشيوعي لتطبيق الشريعة كانت معارضة " صريحة" واضحة" وذلك  
قبل وأثناء حكم الرئيس السابق ( جعفر نميري ) ، وبعد سقوطه ، وفي عهد الحكومة  
الانتقالية ، وبالتحديد في وقت التحضير لانتخابات الحكومة المدنية ، فقد حاول  
الحزب الالتفاف على مطالب الجماهير بسداجة متناهية ، ( حيث صرح سكرتير الحزب  
الأحمد إبراهيم" فسي لقاء له مع جريدة الأيام السودانية : أن الحزب الشيوعي  
لا يعارض تطبيق الشريعة ، ويبدو أنه في غمرة الحديث نسي ما صرح به من مطالبتهم  
بدستور علماني في نفس المقابلة (٢) .

وقد أطلق الشيوعيون على أحكام الشريعة المطبقة في عهد نميري اسم : ( قوانين  
سبتمبر ) ، ( ١٩٨٣ م ) . وأرادوا بذلك التحايل على البسطاء والسذج حين يطالبون  
بالغاء قوانين سبتمبر ، حيث لا يقبل جمهور الشعب المطالبة بالغاء أحكام الشريعة  
وحال استقرار الوضع للحكومة الانتقالية : قدم الحزب الشيوعي- مشاركا" بعض الأحزاب  
الأخرى- طلبا" إلى الفريق " سوار الذهب " بالغاء القوانين الإسلامية ، والرجوع إلى  
دستور ( ١٩٥٦ م ) الذي وضعه الانجليز عند الاستقلال .

=====

(١) حيث كان مسئولو الحزب ومفكروه يعارضون الدستور الإسلامي إبان حملته  
التي سبقت الإشارة إليها ، بل كانوا - أي الشيوعيون - سندا" للثورة التي  
أجهضت حملة الدستور ، فقد اعتمد عليهم نميري اعتمادا" كليا" حين قام بالانقلاب  
في مايو سنة ( ١٩٦٩ م ) ، .

(٢) مجلة ( الإرشاد ) ، اليمنية ، عدد ( ٨ ، ٩ ) ، السنة ( ٧ ) ، في ١٠ / ١٤٠٥ هـ ،  
( ص : ١٢ ) .

أما وسيلة الحزب في معارضته : فقد كان في عهد النميري لا يستطيع المعارضة الصريحة في وسائل النشر والإعلام .  
وبعد زوال حكم نميري تمكن الحزب من إظهار موقفه الصريح تجاه الشريعة وذلك في عدة وسائل إعلامية كالصحف والإذاعة ، وكانت الصحيفة الناطقة باسم الحزب هي صحيفة " الميدان " .

## ٢ - حزب الأمة :-

حزب يقوده الآن رئيس مجلس الوزراء الحالي ( الصادق المهدي ) ، وقد ( تكونت جذور هذا الحزب منذ أيام الإمام المهدي في أوائل القرن الرابع عشر الهجري ، ولم يشكل الإمام حزبا " ذا برامج معينة ، وجعله يقتصر على جماهير ذات خصائص نوعية متميزة . وإنما قام بحركة سياسية جهادية عبأت الشعب السوداني كله خلف المهدي لمحاربة الاستعمار .

ولكن هذه الحركة الجماهيرية تحولت في الأربعينات من القرن العشرين الميلادي إلى حزب ، يحدد مواقف معينة من الاستقلال ، ترفض الاتحاد مع مصر في مواجهة الأحزاب الاتحادية ، وقد توارث أبناء المهدي وأحفاده الزعامة السياسية والدينية (١)  
لهذا الحزب ) .

وقد شارك هذا الحزب بفعالية في الحياة السياسية في السودان ، وكانت قياداته تحكم السودان في فترات متفاوتة . أما موقف هذا الحزب - أوبالاصح : زعامة هذا الحزب - من تطبيق الشريعة : فقد كانت معارضة " للتطبيق معارضة " جذرية حاسمة .

=====

(١) المسلمي البشير الكاشي - القوى السياسية السودانية الراهنة - الإصلاح - عدد (٨٨) ، رمضان (١٤٠٥ هـ) ، (ص: ٤٢) .

وقد أعلن زعيمه ( الصادق المهدي ) معارضته الصريحة لتطبيق الشريعة بصورتها التي تمت بها ، ويُعتبرُ أهم شخصية سودانية معارضة لتطبيق الشريعة في السودان .

ولا شك أنَّ معه شيئاً " من الحق في معارضته للطريقة التي تم بها تطبيق الشريعة في السودان ، فهو يستند في معارضته الى بعض الأخطاء التي ارتكبت أثناء التطبيق . كما يستند إلى عدم شمولية التطبيق للجانب السياسي حيث إن نظام الحكم القائم لم يأت عن طريق الشورى الشرعية ، إلا أن معارضته لجميع القوانين التي طبقت ، ونفوره من تطبيق الحدود : أظهر عدم موضوعيته ، بل وانهزاميته أمام الشبهات والافتراءات الموجهة نحو نظام العقوبات الشرعية ، حيث أعلن صراحة "أنه يعارض القوانين الإسلامية ، لاسيما بعد سقوط الرئيس السابق ، وتحالف حزب الأمة مع بعض الأحزاب المعارضة جملة" وتفصيلاً" . فجارى حليفه الجديد ( الحزب الشيوعي ) في تسمية أحكام الشريعة ( قوانين سبتمبر ) ، وطالب بإلغائها جملة" وتفصيلاً" . (١)

ويرى بعض المحللين لردود الفعل المحلية تجاه التطبيق : أن مردّ معارضة زعيم حزب الأمة ونظيره زعيم الحزب الاتحادي والتي يطلق عليها " القوى التقليدية " : ( يعود إلى أن هذه القوى سلبت إرثاً " كانت تراه حقاً " مشروعاً " لها ، لا تتنازع فيه ) . (٢)

ذلك أن الحزب إنما هو في الأعلى حزبٌ دينيٌ ، أو بالأصح: يمثل طائفةً كبيرة من المتصوفة هي طائفة الأنصار ، فتبنّى الإخوان المسلمين تطبيق الشريعة وتعاونهم مع الحاكم في هذا العمل : يُعدُّ سحياً " للبساط من تحت الزعامة الدينية

=====

(١) انظر: مقابلته الصحفية مع مجلة " المصور " المصرية ( عدد : ٣١٦٠ ) ، في :

١٣ / ٨ / ١٤٠٥ هـ ، ( ص : ٢٠ ) .

(٢) وهو : د . اسماعيل الحاج موسى . وزير الثقافة الأسبق ، ومدير معهد الدراسات الاستراتيجية في السودان .

(٣) انظر: الدراسة التي أعدها اسماعيل الحاج موسى ، بعنوان : ردود الفعل المحلية والإقليمية والعالمية تجاه تطبيق الشريعة = ( ص : ٢٠ ) .

التقليدية التي يمثلها زعيم حزب الأمة ( الأنصار ) ، والحزب الاتحادي ( الختمية )  
وقد ألف زعيم حزب الأمة الحالي الصادق المهدي كتابا " بعنوان : ( العقوبات  
الشرعية وموقعها من النظام الاجتماعي ) ، ضمنه آراءه التي تكلف في الاستدلال لها  
فحينما تحدث عن " الجريمة والحالة الاجتماعية " : حاول فيه تأصيل فكرته التي تدور  
حول عدم ملائمة الظروف الحاضرة للسودان لتطبيق الحدود الشرعية بوجه خاص  
وبقية القوانين التي طبقت في العهد السابق بوجه عام .

(٢) كما أصدر كتيباً " آخر حدد فيه وجه معارضته للتجربة السودانية ، كما يسميها

فقال :-

(٣) ( سوف أتطرق هنا بالتفصيل لهذه التجربة ، موضحاً " عنها أربعة حقائق هي :-  
١ - أنها جاءت مخالفة لكل أقوال وآراء الدعاة التي تحدثت عن :-

- أن تطبيق الشريعة يبدأ "متدرجاً" من الإعداد ، ثم إقامة النظام الإسلامي  
ثم ينتهي إلى الحدود حماية للنظام وآخر أشواطه .  
(٥)  
- أن الحدود علاج تسبقه إجراءات وقائية لكيلا يكون لمن وقع فيها عذرٌ من  
ضرورة خلافها .

- أن الحدود مقترنة بوسائل إثبات متشددة مما يوجد شبهات تحول دون إنزالها

وهذا يجعل أثرها الوعدي والتهديدي أكبر وأبلغ في النفوس .

=====

- (١) انظر: (ص: ١٥٢) من الكتاب المذكور .
- (٢) الكتيب بعنوان : ( الإسلام والتجربة السودانية ) ، يقع في ( ٢٤ ) صفحة مئة القطع الصغير ، وهو من منشورات حزب الأمة .
- (٣) هكذا جاءت في الكتيب ، والأصل : أربع .
- (٤) ساق قبل هذه النقاط وفي مقدمة الكتاب نقولاً " من كتب بعض كبار الدعاة في العصر الحديث : كأبي الأعلى المودودي ، وحسن البنا وسيد قطب .
- (٥) سيأتي باذن الله الرد على الشبهة القائلة بضرورة تهيئة المجتمع قبل تطبيق الشريعة في معرض الرد على شبه المعوقين .

أما التجربة السودانية ، فقد :-

- بدأت بتطبيق الحدود وأهملت الحلقات الأولى والوسطى .
- لم تسبق الحدود أى إجراءات وقائية لإزالة الحاجة والضرورة .
- تخلت عن وسائل الإثبات الشرعية المتشددة ، وأوجبت إنزال الحدود بوسائل مخففة ، مما أكثر منها إكثاراً "بالغاً" ، ومبالغا" فيه - قطعت أيدى أكثر من مائة شخص في ظرف عام واحد ، وقُطع أكثر من ٢٠ شخصاً من خلاف في ذلك العام الواحد .

## ٢ - النقطة الثانية :-

في أنها جاءت مهددة للضمانات ضد العثرات والتشويهات التي وضعها فـكـر الصحوۃ الإسلامية ، . . . وأهم هذه الضمانات هي :-

أن يكون التطبيق الإسلامي المعاصر وفق اجتهاد ملم بالأصول الشرعية وظروف العصر، فيكون فيه حل لمشكلات المجتمع المعاصر على أساس إسلامي .  
وقد ردَّ عليه العلماء المؤيدون لتطبيق الشريعة في السودان وغيرها ردوداً علمية، دحضت ما بثه من شبهات لا تثبت أمام النظر الصحيح ، . أما ما يمكن حدوثة من أخطاء في التطبيق : فلا يبرر معارضة تطبيق الحدود ، بل : تعارض الصورة الخاطئة إن وجدت ، ويلج في تصحيح الأخطاء دون مطالبة بإلغاء القوانين الإسلامية كلها ، كما فعل المعارضون لتطبيق الشريعة وعلى رأسهم رئيس حزب الأمة .

=====

(١) يحل للصادق دائماً ترديد هذه العبارة في كتبه وأحاديثه ، ويبدو أنه يقصد فكراً "معيناً" كما حدده فيما بعد ، حيث قال : ( وفق اجتهاد ملم بالأصول الشرعية وظروف العصر . . . ) . وقال في مكان آخر : ( لذلك فاننا مطالبون بأن تكون أولى خطواتنا لبعث الإسلام وتطبيق الشريعة ثورة فكرية ثقافية تؤكّد أمرين تأكيداً واضحاً :-

١ - احترام اجتهادات الفقهاء الأقدمين والاعتراف بقيمتها التاريخية وتجاوزها في ظروفنا الحاضرة .

٢ - استعدادنا للاستفادة من كل الفكر الإنساني استفادة" تقوم على أصالتنا الفكرية والثقافية .

فانظر كيف يطالب بتجاوز الفقه الإسلامي ، وفي نفس الوقت الأخذ من كل الفكر الإنساني ؟ . . . فماذا لا ننسى ؟ . . . فماذا لا ننسى ؟ . . . فماذا لا ننسى ؟ . . .



### ٣ - الحزب الجمهورى الاشتراكي :-

ومن المعارضين أيضا " : حركة الجمهوريين المسماة ( الحزب الجمهورى الاشتراكي ) .  
وهي حركة نشأت بصفقتها حزبا " سياسيا " ، في آخر اكتوبر عام ( ١٩٤٥ م ) ،  
وهو العام الذى شهد مولد معظم الأحزاب السودانية . وقد تسمى الحزب  
باسم : " الحزب الجمهورى الاشتراكي " ، وتزعم الحزب " محمود محمد طه " .  
(١) (٢)

فقد قام هذا الحزب بقيادة زعيمه بمحاربة تطبيق الشريعة حريا " لاهوادة فيها  
فسيروا مواكب من أعضاء الحزب رجالا " ونساء " ، ظلت تطوف العاصمة السودانية  
لأكثر من أسبوع ، توزع المنشورات ضد التوجه إلى تطبيق الشريعة ، وتتهم القضاة  
الجدد بعدم الكفاءة ، وبالضعف الأخلاقي ، وأن الشريعة قد أذلت الشعب السودانى .  
(٣)

=====

(١) محمد وقيع الله أحمد ، من هم الجمهوريون بالسودان ؟ . دراسة نشرتها  
مجلة " الإصلاح " ، دبي ، العدد ( ٩٦ ) جمادى الأولى ١٤٠٦ هـ ، الحلقة  
الأولى ( ص : ٣٨ ) .

(٢) محمود محمد طه - : سليل أسرة متصوفة ، موهبة في التصوف ، فجده الشيخ الهميم  
الذى ادعى الوصول وسقوط التكليف عنه ، درس محمود الهندسة ، وعمل بعد تخرجه  
في رئاسة سكة الحديد في ( عطبرة ) - شمال السودان - ، ناهض الاحتلال  
البريطاني لأسباب معينة ، منها : منع الاحتلال ختسان البنات المنتشر في  
السودان ، وبعد سجنه عدة مرات تحول إلى الفكر الباطن ، وبدأ يدعو إلى أفكاره  
الغريبة ومنها : ( أن الإسلام برسائله الأولى لا يصلح لإنسانية القرن العشرين ) .  
وسقوط الصلاة ونحوها . وقد حكمت عليه محكمة شرعية في الخرطوم بالردة عن  
الإسلام ، وذلك في : ٢٢ / ٨ / ١٣٨٨ هـ ، ولكن فقدان القضاء الشرعي لصلاحيته  
الأمري بالتنفيذ حال دون تنفيذ الحكم ، كما أن المجلس التأسيسي لرابطة العالم  
الإسلامي أصدر رسالة في ردة محمود طه ، وكان محمود طه " مؤيدا " للنظام  
السابق ، مما مكنه من نشر أفكاره الضالة إلى أن أعلن رئيس النظام السابق عن  
اتجاهه لتطبيق الشريعة ، فعارض هذا الاتجاه معارضة " عنيفة " ، فأحيل إلى  
المحكمة التي حكمت بإقامة حد الردة عليه واستتابته ، فإن لم يتب فيقام عليه  
الحد . وتمت إقامة حد الردة .

انظر : المصدر السابق ( ص : ٣٩ ) .

وانظر أيضا " : المكاشفي طه الكباشي - تطبيق الشريعة الإسلامية في السودان  
بين الحقيقة والإثارة ، ( ص : ٨٥ ) وما بعدها .

(٣) محمد وقيع الله - الإصلاح ، العدد ( ١٠١ ) ، شوال ( ١٤٠٦ هـ ) ، الحلقة

وهذه المعارضة ليست بمستغربة من حزب لا يؤمن بصلاحيّة الشريعة الإسلامية لهذا العصر، وزعيمه شخصٌ مرتدٌ عن الإسلام .

٤ - زعماء الأقلية النصرانية :-

عارض مجلس الكنائس في السودان تطبيق الشريعة الإسلامية معارضة " صريحة " ، بحجة واهية هي : أن تطبيق الشريعة افتئات على النصارى وهضم لحقوقهم ، وإكراه لهم على ما ليس في دينهم . . . . إلى غير ذلك من الحجج غير الموضوعية .

ويأتي - بإذن الله - مزيد بيان عن دورهم في التعويق أثناء الحديث عن

الأقليات غير المسلمة باعتبارها من فئة المدعوقين بالداخل .

...

...

\* التحولات السياسية وتأثيرها على التطبيق :-

تعرضت السودان لمتغيرات وتحولات في الحياة السياسية ، تتصل اتصالاً وثيقاً " بمسألة تطبيق الشريعة ، ولا يكمل البحث إلا بالحدوث عن هذه المتغيرات ويمكننا استعراضها في ضوء العناصر التالية :-

آ - بداية تراجع النظام عن التطبيق ، ومظاهر ذلك التراجع وعوامله .

ب - موقف الحكومة العسكرية الانتقالية من تطبيق الشريعة .

ج - قيام الحكومة المدنية ، وموقفها من القوانين الإسلامية .

\* بداية التراجع ، مظاهره وعوامله :-

استمر تطبيق القوانين الإسلامية طوال فترة حكم الرئيس السابق " جعفر نميري " ، التي تلت الإعلان عن التطبيق . إلا أنه في أواخر فترات حكمه بدأت تُشم من خطابه وأعماله رائحة التراجع عن التطبيق الجاد ، لما أصدر من قوانين .

وعلى سبيل المثال :-

فقد أصدر الرئيس السابق عدة قرارات جمهورية بإطلاق سراح عدد من المحكوم عليهم من كبار التجار ، والمتعاملين بالربا ، ومن حكم عليهم في قضايا أخلاقية . كما بدأ يهاجم بعض القضاة الذين عينهم باختياره ، . وحين يدقق الباحث في سبب الهجوم لا يجد له مبرراً سوى كونهم لم يخضعوا لأهواء حاشيته كالنائب العام وغيره .

ومن مظاهر تراجعها أيضاً : سماحه باستيراد الخمر للبعثات الدبلوماسية

والجاليات الأجنبية .

=====

(١) انظر: تفاصيل ذلك في : تطبيق الشريعة الإسلامية بين الحقيقة والإشارة .

للدكتور: المكاشفي طه الكباشي (ص: ٥٧ - ٥٨) .

(٢) كما جاء ذلك في إجابة د . يوسف الخليفة أبو بكر ، عن سؤال حول مظاهر تراجع رئيس النظام السابق عن التطبيق .

كما برز التراجع في : إعادة العمل بنظام الفوائد في معاملات البنوك والمصارف ، حيث أصدر البنك المركزي قراراً في جمادى الأولى (١٤٠٥ هـ) ، وطالب فيه بإعادة جدولة الفوائد القائمة بعد ( ١٤ ) فبراير من عام ( ١٩٨٤ م ) ، وهو تاريخ إلغاء العمل بالفوائد في المصارف والبنوك (١) .

كما أنه حاول كثيراً " التأثير على مجرى العدالة في القضايا التي تناولت بعض المسؤولين ، بل طلب من رئيس القضاة إقالة أحد القضاة لأنه حقق مع النائب العام وبعض المسؤولين ، فتمنع رئيس القضاة ( دفع الله الحاج يوسف ) ، فأصدر قراراً " جمهورياً " بإعفائه من منصبه . (٢)

كما أعلن عن تبعية جهاز الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لحكام الأقاليم ، ومعظمهم معروف بالفساد الذي يتنافى مع هذه المهمة السامية . (٣)

كما أنه أعاد عدداً من الوزراء الذين جرى إبعادهم من مناصبهم في التعديل الوزاري الذي شمل بعض المعادين للإسلام كمنهج حياة ، ومن يعادون الإسلاميين . بل رفع بعضهم إلى مناصب أعلى من التي كانوا يشغلونها .

وكان آخر مظاهر التراجع التي سبقت الانقلاب العسكري المسمى " انتفاضة رجب " هو : حملات الرئيس المركزة على الإسلاميين واتهامهم بالعمل على انقلاب ضد نظام حكمه ، كما تطرق إلى البنوك الإسلامية العاملة في السودان واتهمها بالتسبب في الأزمات الاقتصادية التي يعانيها السودان . (٤)

=====

- (١) المجتمع - عدد ( ٧٠٩ ) ، في : ١٤٠٥ / ٥ / ٢٧ هـ ، ( ص : ٣٤ ) .
- (٢) من إجابة للقاضي أحمد مجبوب حاج نور ، حول مظاهر التراجع . وانظر : د . المكاشفي - المصدر السابق ( ص : ٤٤ ) .
- (٣) الإصلاح - عدد ( ٨٦ ) ، في : ١٤٠٥ / ٧ / ١ هـ ( ص : ٢٨ ) .
- (٤) الإصلاح - عدد ( ٨٦ ) ، في : ١٤٠٥ / ٧ / ١ هـ .

(١)  
ثم قامت أجهزة أمنه باعتقال القضاة والمسؤولين والمحامين ، الذين اتهمهم  
بما سبق ذكره ، إثر زيارة نائب الرئيس الأمريكي ( جورج بوش ) للسودان ، واجتماعه  
بالمسؤولين السودانيين ، وعلى رأسهم الرئيس جعفر نميري ، ونائبه : عمر الطيب .

وسياتي مزيد إيضاح لهذا في الحديث عن عوامل التراجع .

وقد شملت حملة الاعتقالات الواسعة ( ١٤٠ ) شخصا ، خلال يومين (٣) .  
 في : ١٩ - ٢٠ من شهر جمادى الأولى ١٤٠٥ ، كما أعلن عن غزمه على مراجعة  
 الأحكام التي أصدرها القضاة الذين تم اعتقادهم لتخفيفها أو إلغائها . (٣)

\* هذه بعضُ مظاهرٍ يمكن أن يُشتَم منها رائحةُ تراجع الرئيس عن تطبيق الشريعة الإسلامية . إلا أن الرئيس لم يصدر قراراً "بإلغاء شيءٍ من القوانين التسيبي سبق إعلانها وتم تطبيقها ، بل : إنه بعد حملة الاعتقالات هذه صرح للصحف أنه (٤)

ولكن ما العوامل والأسباب التي دفعت بالرئيس إلى ما سبق بيانه من مظاهر التراجع ؟ . هناك عوامل وأسباب متعددة <sup>(٥)</sup> .

1999	2000	2001	2002	2003	2004	2005	2006	2007	2008	2009	2010	2011	2012	2013	2014	2015	2016	2017	2018	2019	2020	2021	2022	2023	2024	2025	2026	2027	2028	2029	2030	2031	2032	2033	2034	2035	2036	2037	2038	2039	2040	2041	2042	2043	2044	2045	2046	2047	2048	2049	2050	2051	2052	2053	2054	2055	2056	2057	2058	2059	2060	2061	2062	2063	2064	2065	2066	2067	2068	2069	2070	2071	2072	2073	2074	2075	2076	2077	2078	2079	2080	2081	2082	2083	2084	2085	2086	2087	2088	2089	2090	2091	2092	2093	2094	2095	2096	2097	2098	2099	2100	2101	2102	2103	2104	2105	2106	2107	2108	2109	2110	2111	2112	2113	2114	2115	2116	2117	2118	2119	2120	2121	2122	2123	2124	2125	2126	2127	2128	2129	2130	2131	2132	2133	2134	2135	2136	2137	2138	2139	2140	2141	2142	2143	2144	2145	2146	2147	2148	2149	2150	2151	2152	2153	2154	2155	2156	2157	2158	2159	2160	2161	2162	2163	2164	2165	2166	2167	2168	2169	2170	2171	2172	2173	2174	2175	2176	2177	2178	2179	2180	2181	2182	2183	2184	2185	2186	2187	2188	2189	2190	2191	2192	2193	2194	2195	2196	2197	2198	2199	2200	2201	2202	2203	2204	2205	2206	2207	2208	2209	2210	2211	2212	2213	2214	2215	2216	2217	2218	2219	2220	2221	2222	2223	2224	2225	2226	2227	2228	2229	2230	2231	2232	2233	2234	2235	2236	2237	2238	2239	2240	2241	2242	2243	2244	2245	2246	2247	2248	2249	2250	2251	2252	2253	2254	2255	2256	2257	2258	2259	2260	2261	2262	2263	2264	2265	2266	2267	2268	2269	2270	2271	2272	2273	2274	2275	2276	2277	2278	2279	2280	2281	2282	2283	2284	2285	2286	2287	2288	2289	2290	2291	2292	2293	2294	2295	2296	2297	2298	2299	2300	2301	2302	2303	2304	2305	2306	2307	2308	2309	2310	2311	2312	2313	2314	2315	2316	2317	2318	2319	2320	2321	2322	2323	2324	2325	2326	2327	2328	2329	2330	2331	2332	2333	2334	2335	2336	2337	2338	2339	2340	2341	2342	2343	2344	2345	2346	2347	2348	2349	2350	2351	2352	2353	2354	2355	2356	2357	2358	2359	2360	2361	2362	2363	2364	2365	2366	2367	2368	2369	2370	2371	2372	2373	2374	2375	2376	2377	2378	2379	2380	2381	2382	2383	2384	2385	2386	2387	2388	2389	2390	2391	2392	2393	2394	2395	2396	2397	2398	2399	2400	2401	2402	2403	2404	2405	2406	2407</
------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	--------

- (١) من هؤلاء الذين تم اعتقالهم :-
- ١ - حسن الترابي : مستشار الرئيس للشئون السياسية .
  - ٢ - ياسين عمر الإمام : رئيس هيئة مجلس الشعب .
  - ٣ - أحمد عبد الرحمن : وزير الداخلية .
  - ٤ - المكاشفي طه الكباشي : رئيس محكمة الاستئناف العليا - بالخرطوم .
  - ٥ - أحمد حاج نور : القاضي بالمحكمة المذكورة .
- (٢) الشرق الأوسط - عدد ( ٢٢٩٦ ) ، في : ٢١ / ٥ / ١٤٠٥ هـ ( ص : ١ ) .
- (٣) من إجابة المحامي : حافظ الشيخ الزاكي - الأمين العام للإفتاء الشرعي بديوان النائب العام ، سابقاً " ، لسوء الِ عن مظاهر التراجع .
- (٤) الشرق الأوسط - عدد ( ٢٣١٠ ) ، في : ٥ / ٧ / ١٤٠٥ هـ ، ( ص : ١ ) .
- (٥) ليس مقصوداً " ببيان العوامل تبرير موقف الرئيس بقدر ما هو إيضاح لحقائق هامة من الضروري بيانها .

### أول هذه العوامل في نظري :-

الأخطاء والتجاوزات التي وقع فيها الرئيس السابق ، في بداية عزمه على التطبيق وفي أثنائه ، والتي اتخذها المعارضون من داخل النظام وخارجه حجة "ودليلاً" على عدم ملائمة الظروف الحاضرة للتطبيق ، واقناع الرئيس بوجوب التراجع عنه .

### ومن أبرز هذه الأخطاء :-

آ - تشكيل لجنة خاصة لتضع له القوانين المستمدة من الشريعة الإسلامية ، والتي يزمع تطبيقها ، والتي كونها من ثلاثة من مستشاريه القانونيين في القصر الجمهوري بشكل سري وفي عجلة من الوقت - كما سبق أن أشرت - ، أدى إلى وقوع هذه اللجنة في بعض من الأخطاء ، كان يمكن تلافيها بعدم الاستعجال وتوسيع تشكيل اللجنة لتضم عدداً من المشهود لهم بالكفاءة داخل السودان وخارجه ، ورغم أن ما وقعت فيه اللجنة هو من قبيل الأمور الاجتهادية ، إلا أن المعادين للتطبيق ضخموه ، وأعطوه حجماً أكبر من حقيقته مما شكك الكثير من الناس فيها .<sup>(١)</sup>

وكان يسع الرئيس الأخذ بأعمال اللجنة العامة التي شكلها عام (١٩٧٧م) ، والتي سبقت الإشارة إليها ، لكنه لأمر ما لم يفعل ذلك .

وبعلل البعض عمله هذا بأنه خاف أن ينسب هذا الاتجاه للحركة الإسلامية وجهودها ، فلأجل تلافي ذلك : كلف هذه اللجنة الخاصة من مستشاريه فكان هذا التقنين والإعلان عنه مفاجأة" للحركة الإسلامية ، كما كان مفاجأة" للعالم أجمع .<sup>(٢)</sup>

ولم يقف الأمر عند هذا الحد ، (بل أصرّ هو ومستشاروه الذين صاغوا له هذه القوانين على عدم قبول رأي العلماء فيما لاحظوه على بعض بنودها من مثالب لا تتفق مع مبادئ الشريعة .

=====

(١) انظر: الإسلام والتجربة السودانية - الصادق المهدي (ص: ١٦ - ١٩) .

(٢) حسب ما ذكره لي القاضي : أحمد حاج نور ، ود . يوسف الخليفة أبو بكر .

(١)

مثاله : رفضهم لمبدأ درء الحدود بالشبهات .

ب - قيامه بإطلاق سراح عدد كبير جداً " من المجرمين المسجونين بموجب القوانين السابقة ، بلغ عددهم ( ١٣٠٠٠ ) شخص ، وكلهم من معتادى الإجرام ، وذلك بعد الإعلان عن تطبيق قانون العقوبات الإسلامي .<sup>(٢)</sup>

ومهما تكن مبررات هذه الخطوة ، فإنها في نظري كانت خطوة " مستعجلة غير مدروسة ، أدت إلى فوضى أمنية ، لأن كثيراً من هؤلاء المجرمين ما إن خرجوا من السجن حتى عاشوا في الأرض فساداً " بالسلب والنهب والقتل أحياناً ، لاسيما وقد مرت فترة تقارب الثلاثة أشهر لم تطبق فيها القوانين الجديدة ، حيث لم يتم طبعها وتوزيعها على دوائر القضاء إلا بعد فترة شهرين ، كما أن القضاة ، وذوى الاختصاص لم يبدأوا في تطبيقها الفعلي إلا بعد أربعة أشهر تقريباً .  
فنتيجة " لذلك : أعلنت بعد ستة أشهر حالة الطوارئ وأقيمته ( محاكم العدالة

الناجزة ) .

(٣)

( وخلال مدة تقارب السنة قطعت أيدي أكثر من مائة شخص ) .

ولئن سلمنا بعدالة الأحكام التي صدرت بحقهم ونزاهة القضاء واستحقاق هؤلاء للقطع بحكم سوابقهم وجرائمهم التي حُكِّموا عليها ، إلا أن هذا العدد في هذا الزمن القصير جعل المعارضين يتخذونه ذريعةً ووسيلةً يستندون عليها لتشويه الشريعة واتهام القائمين على التطبيق بشتى التهم ، وبأن هذه القوانين ليست إسلامية . . .

إلى غير ذلك .

=====

(١) من إجابة الدكتور : يوسف الخليفة أبو بكر ، حول سوءال عن عوامل التراجع .

(٢) حسب إجابة رئيس القضاء السابق : دفع الله حاج يوسف .

(٣) الصادق المهدي - الاسلام والتجربة السودانية (ص: ١١) .

كما كان ورقة" في يد المعارضين من داخل النظام ، الذين ما فتئوا يحرضون الرئيس على التراجع ، وكما ذلك إلا بسبب القرار المتعجل بإطلاق سراح أولئك المجرمين .

ج .. إلغاء الضرائب : بعد صدور ( قانون الزكاة والضرائب ) ألغى بموجبه عشرين قانوناً كانت تنظم استيفاء الضرائب كمورد مالي هام للدولة ، واكتفى القانون الجديد بفرض ضريبة على غير المسلمين في مقابلة الزكاة التي تؤخذ من المسلمين ، وهذا العمل قد أفقد الدولة مائتين وخمسين مليون جنيه ، هي فسي أمس الحاجة إليها<sup>(١)</sup> . وهذا العمل قد زاد من أزمة الدولة المالية ، مما جعل الرئيس يصرح بعد مدة قصيرة بأنه لا بد من إعادة النظر في نظام الزكاة الجديد . لذلك ، فإن بعض المسؤولين لم يوافق على الإلغاء<sup>(٢)</sup> ، وقال : إنه خلط خاطئ بين مفهوم الضريبة والزكاة ، فالزكاة : عبادة مالية تُصرف في المصارف الشرعية المقررة لها ، والضريبة : عبارة عن مقابلٍ ضروري لخدمات معينة تؤدّيها الدولة للفرد ، فلا تلازم بينهما ، ولا يستدعي التزام الدولة بأخذ الزكاة وصرفها إلغاء الضرائب .

...

...

=====

- (١) تقرير ديوان الزكاة والضرائب في السودان (ص: ٣٩٠) ، من مجموعة أعمال مؤتمر الزكاة الأول . اصدار : بيت الزكاة الكويتي .
- (٢) منهم : الأستاذ : دفع الله الحاج يوسف ، رئيس القضاء السابق . كما أنكره الدكتور محمد أنس الزرقاء ، الخبير بمركز الاقتصاد الإسلامي . انظر : المصدر السابق (ص: ٣٩٦) .



\* ثانياً : إن اتجاه الرئيس السابق لتطبيق الشريعة لم يكن - على ما يظهر - اتجاهها " خالصاً " لله ، نابعاً " من قوة الإيمان بوجوب تطبيقها ، طاعة " لله وخضوعاً " لحكمه ، بل : كان ثمة قصدٌ قوى ومطلب هام للرئيس في اتجاهه هذا ، وهو : إرساء دعائم نظام حكمه وتثبيت أركانه التي كادت تتداعى لأسباب عديدة ، لذلك : هان عليه التراجع رغم إدراكه لما سوف يسببه ذلك التراجع من سقوط سياسي ذريع . ولقائل أن يقول : كيف تحكم على نيات الرجل ومقاصده ؟ وهل اطلعت على ما في قلبه لتعلم مقاصده ؟ .

فأقول : إن الحقيقة مهما حاول البعض إخفاءها لا بد أن تظهر في يوم من الأيام . كما قال الشاعر :-

ومهما تكن عند امرئ من خليقة  
وإن خالها تخفى على الناس تعلم  
وإنما حكمتَ وغيّرَ بهذا الحكم استنتاجاً " طبيعياً " لما بدر من الرجل خلال فترة التطبيق ، بل وقبلها من أعمال وأقوال ، منها على سبيل المثال :-

- ١ - عدم جدّيته في إبعاد الكارهين للشريعة ، بل والحاquدين عليها من أعضاء الحكومة الذين هم أداة الضغط الأولى ضد تطبيقها ، بل : إن الرئيس أعاد بعضاً " من سبق تحويلهم الى مناصب غير هامة ، أعادهم مرة " أخرى إلى مناصب أرفع من التي كانوا يشغلونها قبل التحويل ، ومن هؤلاء على سبيل المثال : بهاء الدين محمد إدريس ، وأبو القاسم محمد إبراهيم .<sup>(٢)</sup>
- ٢ - أنه حينما بدأت أحكام الشريعة وإجراءات تطبيقها تمس مصالح كبار المسؤولين والمقربين ، أراد الحيلولة دون ذلك ، بل إنه أطلق سراح عددٍ من المحكوم عليهم<sup>(٣)</sup>

=====

(١) انظر : الدعوة المصرية - عدد ( ١٠٣ ) في : ١ / ٨ / ١٤٠٥ هـ ( ص : ٢٤ ) .  
والإرشاد اليمينية ، عدد ( ٦ ) ، السنة ( ٧ ) ، شعبان ( ١٤٠٥ هـ ) ، ( ص : ٤٢ ) .  
كما أكد لي ذلك عدد من التقيت بهم من القضاة والمحامين وغيرهم ، ولا يوثق ذلك على مسألة التطبيق ، فإن الحاكم يجب عليه تطبيق الشريعة مهما كانت نيته وقصده .

(٢) انظر : المجتمع - عدد ( ٧٠٩ ) ، في : ٢٧ / ٦ / ١٤٠٥ هـ ، ( ص : ٣٤ ) .

بل كان من العوامل التي دفعته إلى فصل بعض القضاة والمسؤولين هو: عدم موافقتهم له في عمله هذا واحتجاجهم عليه<sup>(١)</sup>.

٣ - أنه لم يتحرّج من التصريح بمخالفة الشريعة إذا حالت دون رغبته في حفظ نظامه وتوطيد أركانه ، حيث صرح في إحدى المرات قائلا : ( إن الإسلام يمنح التجسس لكننا سوف نتجسس )<sup>(٢)</sup>.

٤ - مما يشير إلى عدم خلوص النية : تكرار الوعد بأن تطبيق الشريعة سي جلب الرخاء ويحل الازمات ، . . . ونحو ذلك في الخطب والتصريحات مما يتضمن شيئا " من إشراك النية<sup>(٣)</sup> .

٥ - كما يدل على ذلك - أيضا - : حرص الرئيس البالغ على المهرجانات الإعلامية في مسائل ومواقف متعددة ، مثل : نقل واقعة إراقة الخمر بوسائل الإعلام والتكثيف الإعلامي بشكل مبالغ فيه في بداية إعلان التطبيق ، كما أن وسائل الإعلام الحكومية كانت تتلقف بلاغات الاتهام لتنشرها قبل أن يثبت فيها من قبل الأجهزة القضائية<sup>(٤)</sup> . وكل هذا ساعد في توجيه أنظار المعادين والمعوقين من الداخل والخارج ، وهذا في نظري كان خطأ " بليغا " لم يكن له أي ضرورة سوى حاجة في نفس الحاكم قضاها .

٦ - ومن أوضح الدلالات على مقاصد الرئيس الحقيقية من مسألة التطبيق : أنه بعد مرور فترة على تطبيق الشريعة وبالتحديد في : ١١ / ٩ / ١٤٠٤ هـ الموافق : ١٠ يونيو ١٩٨٤ م أرسل مقترحاته لتعديل الدستور وفق هذه المواد التي طلب تعديلها وهي :-

=====

- (١) المصدر السابق نفسه (ص : ٤٠ ) .
- (٢) نقلا عن اجابة : د . يوسف الخليفة أبو بكر عن سؤال عن عوامل التراجع .
- (٣) من اجابة رئيس القضاء السابق : دفع الله الحاج يوسف .
- (٤) وهذا مما أنكره رئيس القضاء السابق وقال : إنه من الأمور التي عارض فيها ولكن لم يؤخذ بقولسه .

- ١ - المادة رقم (٨٠) نصها الأصلي : ( دورة الرئاسة ست سنوات قابلة للتجديد ) .  
والتعديل المقترح كالتالي : ( دورة الرئاسة تبدأ من تاريخ البيعة ، ولا تكون محددة بمدة  
زمنية معينة " مدى الحياة " ) .
- ٢ - المادة رقم (١١٥) نصها الأصلي : ( تجوز محاكمة رئيس الجمهورية إذا اتهمه  
ثلث أعضاء مجلس الشعب وأيدهم ثلثان ) .  
التعديل المقترح : لا تجوز مساءلة رئيس الجمهورية أو محاكمته .
- ٣ - المادة رقم (١٩١) ، وهي تحدد صلاحيات مجلس القضاء العالي .  
التعديل المقترح : تحال جميع صلاحيات مجلس القضاء العالي إلى رئيس  
الجمهورية .
- ٤ - طلب تعديل المادة (٢٢٠) لتصبح كالتالي :- ( نقض البيعة للإمام  
خيانة عظمى )<sup>(١)</sup> .

=====

(١) المنظمة العربية لحقوق الانسان - نشرة رقم (٣) في : ٢٧ اغسطس (١٩٨٤م) .

ثالثاً: الضغوط الداخلية من جهات متعددة جعلت الرئيس السابق

يرى نفسه وحيداً" مع قلة قليلة من المؤيدين للتطبيق داخل الحكومة وسط خضمٍ من المعارضين<sup>(١)</sup> ، مما أثر في موقفه وهذه الجهات باختصار:-

١ - عدد كبير من الوزراء والمسؤولين وأعضاء الاتحاد الاشتراكي ، لاسيما

من طالّتهم أحكام المحاكم بسبب الفساد المالي والإداري .

٢ - قادة وبعض أعضاء الأحزاب التقليدية كحزب الأمة والحزب الشيوعي

٣ - النصارى المسيحيون<sup>(٢)</sup> ، لاسيما ما يُسمى "جبهة تحرير السودان" ، والتي

ما فتئت تزعم أمن الجنوب بحملاتها المتكررة ، فقد بلغ من تأثيرها على موقف الرئيس أن شكل قبيل سفره إلى أمريكا لجنة للسلام وافتتح أعمالها وقال : إنها مؤهلة للقيام بأي عمل يوءى للسلام ، ووسعها اقتراح تعديل في الدستور والقوانين<sup>(٣)</sup> .

رابعاً: الضغوط الخارجية :-

هذا العامل يمكن اعتباره أهم العوامل وأعظمها تأثيراً على موقف الرئيس ، وإنما أجلت الحديث عنه لكونه أدى إلى التغيير الواضح الظاهر في موقف الرئيس ، والذي أدى إلى تغير الموقف السياسي . فالحديث عنه سيكون مرتبطاً بالحديث عن التغيرات الجديدة ، فبالرغم من أن هذه الضغوط ليست جديدة ، إلا أنها ظهرت بشكل عملي بارز بعد الاستمرار وقطع مرحلة لا بأس بها من التطبيق .

=====

(١) لا يتعارض هذا مع ما سبق ذكره من تأييد الشعب السوداني للتطبيق ، لأن المعارضين أكثر اتصالاً وأقوى وسيلة .

(٢) أعني بكلمة ( المسيحيون ) : الذين يعارضون التطبيق من النصارى موافقةً لحلفائهم من الخارج والذين يتلقون مواقفهم من الفاتيكان والدول الغربية .

(٣) انظر: الشرق الأوسط ، عدد ( ٢٣١٢ ) ، في : ١٤٠٥ / ٥ / ٧ هـ ( ص : ١ ) .

فقد كانت القوى الخارجية تعتقد أول الأمر ( أن الإعلان عن تطبيق الشريعة مجرد موجة سياسية ، وورقة يلعب بها الحاكم لتنقذه من الأزمات بجذب القاعدة الإسلامية العريضة لصالحه ، وإشغال الشعب عنه بهذه القضية . )<sup>(١)</sup> وأنه لن يعقبها تنفيذ جادٌ لشيءٍ من أحكام الشريعة ، إلا أنه بعد إعلان حالة الطوارئ والبدء بالتنفيذ : بدأت القوى الخارجية المتمثلة بوجه خاص في الولايات المتحدة وحلفائها من الدول الأوربية والفاثيكان بتوجيه الضغوط المتتالية لحمل الرئيس على التخلي عن التطبيق . وكانت وسائل الضغط هي :-

أ - الوفود المتتالية من مسئولين وأعضاء منظمات دولية التي تقوم بزيارة مقتابعة للسودان للالتقاء بالرئيس وأعوانه لاقتناعهم بالتراجع .

ب - البنوك والمؤسسات الاقتصادية الدولية مثل : البنك الدولي وصندوق النقد الدولي ونادى باريس ونحوها من المؤسسات المرتبطة بدول الغرب والتي تمارس ضغوطاً اقتصادية رهيبية" على النظام لحمله على التراجع ، حيث إن السودان مدينٌ لهذه المؤسسات بملايين الدولارات .<sup>(٢)</sup>

ج - المعونات الخارجية التي تدفعها هذه الدول للنظام والتي أعلنت عن وقفها لعدم استجابة الرئيس لمطالبها أول الأمر ، وكانت دولة الولايات المتحدة الأمريكية أبرز الدول التي تدفع مساعدات ضخمة" للنظام الحاكم ، فأوقفت المساعدات التي تدفعها<sup>(٣)</sup> ، وبدأت بارسال مسئولين من قبلها لمفاوضة الرئيس حول إعادة هذه المساعدات مقابل قبول الشروط التي يحملها هؤلاء المبعوثون .

=====

- (١) المجتمع - عدد (٦٧٢) في : ٢١ / ٨ / ١٤٠٤ هـ (ص : ٢٥) .
- (٢) الإصلاح - عدد (٨٦) ، في : ١ / ٧ / ١٤٠٥ هـ ، (ص : ٢٩) .
- (٣) المجتمع - عدد (٧٠٩) ، في : ٢٧ / ٦ / ١٤٠٥ هـ (ص : ٣٤) .

وكان آخرهم : جورج بوش ، نائب الرئيس الأمريكي ، والذي قام بزيارة للسودان في : ١٨ / ٥ / ١٤٠٥ هـ ، ووضع أمام الرئيس أربعة شروط لضمان استمرار المساعدات الأمريكية للسودان وهي :-

- ١ - إيقاف التفاوض مع ليبيا .
  - ٢ - إبعاد كل الإسلاميين من المؤسسات الحكومية .
  - ٣ - قبول شروط البنك الدولي ، ومن بينها : رفع الدعم عن السلع الضرورية والتراجع عن أسلمة البنوك والعودة إلى النظام الربوي .
  - ٤ - تخفيف إجراءات تطبيق الحدود .
- وقد نفذ الرئيس بعض هذه الشروط فور مغادرة المسئول الأمريكي مطار السودان فلم يكتف بإبعاد الإسلاميين ، بل : اعتقلهم ، ووضعهم في السجون <sup>(١)</sup> . وفرضت السلطات المحلية بعد ذلك "زيادة" في أسعار الوقود بلغت ٦٧٪ وزيادة في أسعار مختلف السلع تراوحت بين : ٢٠ الى ٦٠ في المائة <sup>(٢)</sup> .

وبما أن الرئيس كان يعتمد في استقرار نظامه على تطبيق الشريعة على يد القيادات الإسلامية التي قام بسجنها ، فإنه ما ان بدأ في تنفيذ شروط المساعدة الأمريكية حتى كان العد التنازلي لانتهاء النظام يبدأ كذلك . ولاحت في الأفق نذر العواصف التي تهدد النظام المهتز ، وبدأت الاضطرابات تظهر في مختلف أرجاء السودان ، وكان الرئيس قد قرر السفر إلى الولايات المتحدة رغم كل هذا ،

=====

(١) انظر: الشروط وأسماء من شملهم الاعتقال في: الشرق الأوسط ، عدد ( ٢٢٩٦ ) ،

في : ٢١ / ٥ / ١٤٠٥ هـ .

(٢) الشرق الأوسط ، عدد ( ٢٢٩٧ ) في : ٢٢ / ٦ / ١٤٠٥ هـ ( ص : ١ ) .

( وبعد ساعات من سفره : انفجرت العاصفة السودانية في تظاهرات عنيفة وصاخبة ، رددت فيها الهتافات المعادية للنظام وأمريكا وأحرقت خلالها جمعية ود نميرى التعاونية ، والاتحاد الاشتراكي وغيرها . . . و تدخلت قوات الأمن وأطلقت النيران على المتظاهرين .<sup>(١)</sup>

وظل الوضع مضطربا في السودان منذ سفر الرئيس في : ١٤٠٥ / ٧ / ٦ هـ إلى أن استولى الجيش على السلطة وأعلن تنحية الرئيس السابق عن الحكم وذلك في : السادس عشر من شهر رجب ( ١٤٠٥ هـ ) ، الموافق : للسابع من إبريل ( ١٩٨٥ م )<sup>(٢)</sup> .

وقد أعلن قائد الانقلاب وهو : وزير الدفاع السابق الفريق أول عبد الرحمن حسن سوار الذهب بيانا " إلى الشعب السوداني أعلن فيه انحياز القوات المسلحة إلى الشعب ووقوفها بجانبه ، وأنها تستعيب إلى رغبته في الاستيلاء على السلطة ونقلها إلى الشعب عبر فترة انتقالية .<sup>(٣)</sup>

وتشكلت حكومة مستقلة<sup>(٤)</sup> ، وأُطلق سراح المعتقلين السياسيين وجلهم من الاسلاميين الذين سبق أن اعتقلهم الرئيس السابق . . .

=====

- (١) انظر : القيس الكويتية ، عدد ( ٤٦٢٤ ) في : ١٤٠٥ / ٥ / ٧ هـ ، والشرق الأوسط عدد ( ٢٣١٢ ) في : ١٤٠٥ / ٥ / ٧ هـ . الصفحات الأولى .
- (٢) الشرق الأوسط ، عدد ( ٢٣٢٢ ) في : ١٤٠٥ / ٧ / ١٧ هـ .
- (٣) المصدر نفسه .
- (٤) بمعنى : أن أعضاءها لا ينتمون إلى الأحزاب القائمة في السودان .

\* موقف الحكومة الانتقالية العسكرية من تطبيق الشريعة : =

ما أن استتب الأمر للحكومة الانتقالية وتمكنت من تعيين مجلس وزرائها حتى بادرت مجموعة من الأحزاب المختلفة الاتجاهات إلى توحيد كلمتها في كتلة واحدة أطلق عليها ( التجمع الوطني ) ، وكان للأحزاب اليسارية عموماً - الحزب الشيوعي - حزب البعث العربي الاشتراكي - تأثير كبير على توجهيات التجمع ، فانسحبت منه بذلك الأحزاب المعتدلة والإسلامية .

وبقي التجمع بمن فيه ، فتبني بكل قوته محاولة ضغط شديدة على الحكومة الانتقالية ممثلة بالمجالس العسكرية ومجلس الوزراء لتقوم بإلغاء القوانين الإسلامية التي طبقت في العهد السابق وطالب بالعودة إلى القوانين السائدة قبل ذلك .

وقد رفضت الحكومة الانتقالية هذا الطلب رفضاً قاطعاً ، وبيّنت أن هذا الأمر ليس من اختصاصها ، بل : هو من اختصاص الجمعية التأسيسية القادمة التي سيكون تحكيم الشريعة هو القضية الأساسية التي ستدور حولها الانتخابات لهذه الجمعية ، وبموجبها يحدد الشعب السوداني رأيه في هذه القضية .<sup>(١)</sup>

وقد رفض المجلس العسكري الانتقالي القرار الذي وافق عليه مجلس الوزراء ، بإلغاء قانون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وإن كان العمل به قد توقف في أيام الرئيس السابق .<sup>(٢)</sup>

ويلاحظ : أن تنفيذ الحدود قد توقف أيضاً " مدة الحكومة العسكرية مع سريان قانون العقوبات ، وذلك بحجة إزالة الشوائب العالقة به .<sup>(٣)</sup>

=====

- (١) الرأية - عدد ( ٣٩ ) ، في : ١٤٠٦ / ٢ / ٢٩ هـ ، ( ص : ٣ ) .
- (٢) المصدر نفسه ، عدد ( ٣٦ ) ، في : ١٤٠٦ / ٢ / ١٩ هـ ( ص : ١ ) .
- (٣) المصدر نفسه ، عدد ( ٨٤ ) ، في : ١٤٠٦ / ٧ / ٥ هـ ( ص : ١ ) .



\* الحكومة العسكرية الانتقالية وتسليم الحكم للمدنيين :-

---

وفت الحكومة العسكرية الانتقالية بوعد لها للشعب السوداني بإجراء الانتخابات وتسليم الحكم للمدنيين ، بالرغم من أن الكثير من المراقبين لا يعتقدون صدق حكومات الانقلاب العسكري في العالم الثالث ، بناءً على التجارب السابقة .

إلا أن رئيس المجلس العسكري وقائد الانقلاب ( عبدالرحمن سوار الذهب ) ، قد خالف جميع التوقعات وسلم السلطة للمدنيين بعد إجراء انتخابات نزيهة وفي أجواء حرة (١) .

وتم تشكيل حكومة مدنية للسودان بعد مفاوضات ومشاورات بين أقطاب الأحزاب ذات الأغلبية العددية من المرشحين الفائزين بمقاعد في الجمعية التأسيسية .

(٢)  
\* موقف الحكومة الحالية من تطبيق الشريعة :-

---

تتكون الحكومة من الحزبين الرئيسيين في السودان وهما : حزب الأمة ، والحزب الاتحادي الديمقراطي . والأول : يرأس قاعدته رئاسة مجلس الوزراء ، والثاني : يرأس زعيمه رئاسة مجلس رأس الدولة . وكفة الحزب الأول أرجح من حيث عدد ممثليه في الجمعية التأسيسية ، ومن حيث شعبية قائده ، وقد رته على التأثير على موقف حليفه ، ومعلوم أن قائد هذا الحزب قد عارض تطبيق الشريعة لأول وهلة ، وقال : إن القوانين المطبقة مخالفة لكثير من الأصول الشرعية ، وطالب بإلغائها جملةً وتفصيلاً . وطالب بالعودة إلى قوانين ( ١٩٧٤ م ) ، .

=====

- (١) الإصلاح - عدد ( ١٠٠ ) ، في : ١ / ٩ / ١٤٠٦ هـ ( ص : ١٦ ) .
- (٢) أعني : التي شكلت بعد الانتخابات التي أجريت إبان الحكم العسكري .

أما الحزب الآخر : فهو يوقف موقفًا "أقل حدة ومعارضة" فيطالب أحيانًا "بتصحيح الأخطاء التي وقعت فيها هذه القوانين ، وأحيانًا يطالب باستبدالها بقوانين إسلامية بديلة<sup>(١)</sup> .

ولكن موقف الحكومة بصفقتها ، مثله "للشعب كله - : لا بد أن يأخذ في حسابه اعتبارات أخرى ، تخرج عن نطاق الرؤية الحزبية الضيقة ، ويمكن أن نجمل هذه الاعتبارات فيما يلي :-

« فهناك اعتبارات تملئ على الحكومة اتخاذ موقف مؤيد لتطبيق الشريعة ، سواء بتصحيح القوانين الجارية ، أو استبدالها بقوانين جديدة مستمدة من الشريعة أيضا " . وهذا مجملها . :-

أولاً : إن أعضاء الحكومة ينتمون لحزبين دينيين أصلاً ، جاء اختيار الكثير من مرشحيها للجمعية التأسيسية تحت وعود للشعب بالثبات على الشريعة .

ثانياً : إن جبهة المعارضة في الجمعية التأسيسية المتمثلة في الجبهة الإسلامية وموئديها والتي نالت ما يقارب الخمسين مقعداً في الجمعية تقف بكليتها مع تطبيق الشريعة ، ولا ترضى بالقوانين الوضعية بديلاً لها .

ثالثاً : إن الشعب السوداني عموماً - غداً الأقلية النصرانية المسيحية - شعب متمسك بشريعة الله ، يرى في تطبيقها استجابةً لأمر الله وخضوعاً لحكمه . وطاعة لأمره ، وتحقيقاً لأمنه ، ولقد رأيت أثناء إقامتي في السودان واختلاطي بالكثير من أفراد الشعب السوداني مدى تمسك هذا الشعب بشريعة الله ، ورفضه الشديد للقوانين الوضعية .

=====

(١) د / محمد سامي خليفة - المجتمع عدد ( ٧٦٨ ) ، في : ١٢ / ٩ / ١٤٠٦ هـ - ( ص ٣٤ ) .

فهذه الاعتبارات وغيرها تفرض على الحكومة اتخاذ موقف الموئيد للتطبيق . أما  
الاعتبارات التي تفرض موقفا "مغايرا" ومناقضا "لأمانى الشعب وتطلعاته : فهي  
أيضا " قوية وضاغطة ، يمكن إجمالها فيما يلي :-

أولا : موقف الدول الكافرة ذات النفوذ في السودان خصوصا " الدول الكبرى  
كالولايات المتحدة والاتحاد السوفيتي - سبق بيان دور الأولى في تراجع الرئيس  
السابق - . كما أن للثانية دورا " مؤثرا " بواسطة الحزب التابع لها ، وهو الحزب  
الشيوعي السوداني .

ثانيا : الضغوط الداخلية المتمثلة في النصارى المسيحيين الذين  
يشكلون الذراع المتحركة للفايكان ومجلس الكنائس العالمي .

فقد كشفت نشرة إخبارية تصدر عن المجلس الكنسي بجوبا - جنوب السودان -  
في عددها الصادر في يونيو ( ١٩٨٦ م ) أن رئيس الوزراء - الصادق المهدي -  
قد أكد لمندوب الفايكان في الخرطوم أن حكومته سوف لن تتوانى قط في إلغاء  
(١)  
قوانين الشريعة التي طبقها نميري ، لتخلق علاقة تفاهم بين المسلمين والمسيحيين .

ثالثا : الضغط الذي تمارسه حركة تحرير السودان بقيادة الصليبي التمرس  
" جون جرنق " ، التي تتخذ من عاصمة أثيوبيا مقرا " ومنطلقا " لقيادتها وعملياتها  
وإذاعتها .

فإذا أخذنا هذه الضغوط بعين الاعتبار مع كون القيادة الحاضرة ليست متحمسة  
بل ولا مؤيدة للشريعة عن قناعة وإيمان ، بل من أقطابها من يرى أن الأديان كلها  
متساوية ولا فضل لأحدها على الآخر : أدركنا أنه لولا كثافة الضغط الداخلي  
الموئيد للشريعة لاتخذت هذه الحكومة قرارها الحاسم بالعودة إلى القوانين  
الإنجليزية عام ( ١٩٧٤ م ) . كما كان يطالب أقطابها بذلك أيام اشتراكهم في التجمع  
الوطني .

=====

(١) نقلا عن صحيفة : صوت الجماهير الصادرة في الخرطوم ، عدد ( ٣٩ ) ، في :

ولكن كثافة الضغط الداخلي لصالح الشريعة : جعل الحكومة تتخذ قراراً "مؤيداً" - بشكل مبدئي - لتطبيق الشريعة ، إذ جاء في بيان الحكومة الذي طرحته في الجمعية التأسيسية بكتاب رئيس الوزراء أمام الجمعية يوم الإثنين ١٤٠٦/١١/١ هـ ما يلي :- .

( الإصلاح التشريعي : قوانين سبتمبر التي شوهت الإسلام وهي قوانين مرفوضة سواء تلك الخاصة بالعقوبات أو الزكوات أو المعاملات المدنية . إننا نلتزم بتقديم قوانين إسلامية صحيحة تلغي تلك القوانين وتقيم مكانها أحكاماً "صحيحة" بمقاييس الشرع والعدل ، ولقد كلف النائب العام بتقديم القوانين الجديدة في أقرب فرصة ممكنة (١) .

والذي يظهر من هذا النص : أن الحكومة حاولت إرضاء جميع الأطراف ، فهي عازمة على إلغاء قوانين الشريعة المطبقة ، فأرضت بذلك المعوقين من الداخل والخارج ، وأعلنت أنها سوف تستبدلها بقوانين إسلامية ، فأرضت الشعب السوداني والجهات المؤيدة للتطبيق . ولكن الذي يظهر لي أن موقف الحكومة الحقيقي يتضح بظهور القوانين البديلة .

=====

(١) خطاب الحكومة أمام الجمعية التأسيسية في : ١٤٠٦/١١/١ هـ ، (ص: ١١) .  
استطعت الحصول على نسخة أحد أعضاء الجمعية فنقلت هذه الفقرة بنصها .

### « آثار تطبيق الحدود في السودان :-

لقد كان أول القوانين المستمدة من الشريعة الإسلامية تطبيقاً " هي : قوانين الحدود .  
وقد أثار انتباه المراقبين إقدام النظام على تطبيق الشريعة "بداً" بما هو الأ صعب

في نظرهم، وهي : الحدود .

### أولاً : " حد شرب الخمر :-

إن كان أبرز عمل قام به المسؤولون إثر الإعلان عن بدء التطبيق هو : تطهير  
البلاد من رفس الخمر بإغلاق البارات والحانات التي كانت منتشرة في أرجاء السودان .  
وقد كان للتطبيق الفوري لحد شرب الخمر وعلايته أثر كبير على الحياة الاجتماعية  
في السودان ، وظهر هذا الأثر خلال العام الأول من التطبيق على مستوى الفرد  
والأسرة وفي محيط العمل . وانعكست آثار منع شرب الخمر والسعي لتنقية المجتمع  
من رفسها وشرورها الصحية والمالية والاجتماعية على مجمل العلاقات الاجتماعية  
وعلى الناحية الاقتصادية والمالية .

( فقد بدأ كثير ممن كانوا يشربون هذا الرفس يحيون حياة " جديدة " طيبة "  
بعد طول تشتت وضياح حال إقلاعهم عن شرب الخمر أو نشرها . وصرح آخرون  
بأنهم استطاعوا أن يدخروا ذلك المال الذي كانوا يهدونه سدى في شرب الخمس  
ومجالسها المكلفة، إضافة الى تحسن عام في أحوالهم الصحية والنفسية بسبب انتهاءهم  
عن رفس الشيطان . وما ينجم عنها من سوء أخلاقي وتفكك أسري وضيق مالي .

وقد ساهم هذا الانضباط الأخلاقي في تحسين الأداء العام بالأسواق والمحلات  
العامة، ونظراً " لان شرب الخمر مصحوباً " بحمل السلاح الأبيض ، خاصة في مجتمعات  
الرعي والبداءة الممتدة في طول البلاد وعرضها له علاقة وطيدة بارتفاع معدلات الجريمة

=====

العنيفة ضد الانسان ، مثل القتل والجراحات ، فقد ساعد تطبيق حد شرب الخمر على ظهور انخفاض ملموس في نسبة الجرائم المبلغ عنها لمراكز الشرطة ، مقارنةً بالاعوام السابقة للتطبيق<sup>(١)</sup> .

### \* ثانياً : حد الزنى :-

( صاحب إعلان القرارات والقوانين الإسلامية : إغلاق كل البيوت المشبوهة والمزارع التي كانت وكراً للفساد والدنس ، وبدأ القضاء يطبق القوانين الحدية ضد المنتهكين لحدود الله فوراً ، فبدأ المجتمع يتطهر من الموبقات وأصبح الناس آمنين على أعراضهم وحرمتهم ، لاسيما مدارس البنات التي كان المراهقون ومرضى القلوب يحيطون بها من كل جانب سفاهة" واتباع هوى " ، فأصبحت تلك المدارس آمنة " — من سفاهة هؤلاء وأعمالهم المشينة )<sup>(٢)</sup> .

### \* ثالثاً : حد السرقة :-

كان من الأشياء المألوفة في العاصمة : أن ترى الأسلاك الشائكة فوق أسوار المنازل ، لمنع اللصوص من اقتحامها ليلاً أو نهاراً ، لاسيما والعناصمة كانت تعج باللاجئين القادمين من البلدان المجاورة ، ولكن بعد تطبيق حد السرقة بحزم قلت جرائم السرقة كثيراً وانخفضت معدلاتها ، وأصبح الناس آمنين على أموالهم وممتلكاتهم ، وعلى دمائهم أيضاً ، حيث كان اللصوص يستعملون العنف في السرقة . كما خلت الأسواق العامة والمركبات من النشالين ، كما أن جرائم الاختلاس وخيانة الأمانة وما شابهها قد انعدمت تقريباً .

=====

(١) دفع الله الحاج يوسف - التحول نحو الإسلام كمنهج للحياة العامة في السودان

من أبحاث المؤتمر الأول لتطبيق الشريعة (ص: ٥) .

(٢) محمد حسن طنون - السودان بعد عام من تطبيق الشريعة - المجتمع ، عدد :

( ٦٨٤ ) ، في : ٣٠ / ١٢ / ١٤٠٤ هـ (ص: ١٧) .

- يلاحظ أن حد السرقة يطبق على المختلس في السودان - . وأصبحت أموال

الدولة وأموال القطاع الخاص في مأمن من أيدي اللصوص غير المرثيين . كما أن جرائم التزوير والرشوة تدنّت إلى حدٍ بات لا يقلق أحداً<sup>(١)</sup> .

وعلى العموم : فإنَّ أوضح دليلٍ على أثر تطبيق حدود الله في أمن المجتمع السوداني وسلامته من الأخطار أنه لما توقف تنفيذها فترة من الزمن بدأت مظاهر الإجرام تظهر شيئاً فشيئاً إلى أن أعلنت عن نفسها .

#### \* أثر القوانين الإسلامية في المجال الاقتصادي :-

لم يكن تطبيق أحكام الشريعة في السودان قاصراً على الحدود كما يتوهم الكثيرون ، وكما أشاع المغرضون . فقد كان هناك مجالات أخرى طبقت فيها أحكام الشريعة فكان الاتجاه واضحاً إلى التطهر من الربا على المستوى العام والخاص ، فـ... أنشئت البنوك الإسلامية ، وتحولت معاملات بنوك الدولة إلى معاملات إسلامية<sup>(٢)</sup> كما تكونت شركات إسلامية تتعامل وفق مبادئ وتعاليم الإسلام . كما أنشئ ديوان الزكاة لجمع الزكوات والصدقات ممن تجب عليهم فريضة الزكاة لتوزيعها على مستحقيها ، ولقد اكتسبت فئات كثيرة من المجتمع السوداني فوائد اجتماعية واقتصادية جمة من النظام الاقتصادي الجديد ، حيث استفادت من نظام المصارف الإسلامية في تشجيع المشروعات والحماية من المضاربات الفوائد الربوية وتقلباتها المستمرة . كما استفاد الفقراء ونحوهم من الزكاة التي تدفع إلى مستحقيها<sup>(٣)</sup>

=====

(١) محمد حسن طنون - المرجع السابق (ص: ١٧) .

(٢) محمد حسن طنون - المصدر السابق .

(٣) انظر: دفع الله الحاج يوسف - المصدر السابق (ص: ٦) .

\* تقويم المحاولة :-

إنه مهما قيل عن تجربة التطبيق في السودان ومحاولة البعض تضخيم ما وقعت فيه من بعض الأخطاء فهي قد حسمت أشياء ضرورية في الأفكار والمواقف وتخطت محاولات التسويف والإرجاء بحجة انتظار تهيو الظروف ، وأعادت للسودان وجهه الإسلامي ، وجابهت الحضارة الغربية في حضارتها ونظمها وقوانينها <sup>(١)</sup> ، فإن تطبيق الحدود على سبيل المثال أعاد للمجتمع السوداني أصالته وعرفه بحقيقة الإسلام فأصبح يرى في شرب الخمر والزنا ونحوها جريمة " وجناية " ، لا يجوز للمسلم ارتكابها وإن ارتكبها عوقب بالعقاب الشرعي ، بخلاف ما كان عليه الوضع إبان حكم القوانين الوضعية التي لا تجرم شرب الخمر ولا الزنا إذا وقع بالتراضي بين البالغين - ، لذا نرى حملات الأعداء وبالذات الدول الغربية موجهة نحو الحدود الإسلامية بشكل خاص .

وكذلك : فإن تحريم الربا وأشكال التعامل الاقتصادي المحرمة شرعا " هو ضربة في الصميم لمصالح الكفر ، ونظريات أهله في الاقتصاد والمال . لذلك رأيناهم يوجهون مباشرة أو بواسطة عملائهم - حملات التشويه المستمرة ضد المؤسسات الاقتصادية ذات النهج الإسلامي .

ولهذا كله فإن تجربة السودان في العودة إلى تطبيق الشريعة مهما قيل عنها : قد وجهت ضربة " قوية " إلى نظريات الغرب ونظمه وقوانينه التي غرسها في بلاد المسلمين إبان احتلاله لها ، وظن أنها لن تهتز ، فضلا عن أن تزول ويعود المسلمون إلى دينهم وشريعتهم .

=====

(١) انظر: البعث الإسلامي ، عدد (٦) ، مجلد (٦) ، في : ١ / ٣ / ١٤٠٥ هـ (ص ٨) .



لذا رأينا مدى . حقد الكفر وأذنبه عليها ، ومحاولتهم بكل الوسائل الحيلولة دون استمرارها ، وهم إن أصابوا بعض النجاح في بعض مساعيهم إلا أن الأصل كبير في مسلمي السودان وأهل الغيرة منهم خاصة أن يحولوا دون النكوص إلى قوانين الكفر ومبادئه من قبل أذنب العدو وعملائه . وصدق الحق تبارك وتعالى إذ يقول :  
\* إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيَنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ \* (١)

وإن رآنا لأهمية المحاولة وآثارها لا يعني تجاهل ما وقع فيها من نقص وما اكتنفها من خطأ ، يمكن عرضه فيما يلي :-

١ - عدم إخلاص القصد والنية في الاتجاه إلى تطبيق الشريعة من قبل الحاكم كما سبق إيضاح دلائله . وكان لذلك آثار سلبية على مسيرة تطبيق الشريعة وتعثرها ومن تلك الأخطاء :-

آ - الضميمة الإعلامية التي واكبت الإعلان عن تطبيق قانون العقوبات المستمد من الشريعة الإسلامية وغيره من القوانين ، لم يكن لها ما يبررها عقلا ، فضلا عن منافاتها للإخلاص المطلوب شرعا ، وكان لها أثر سلبي على مسيرة التطبيق ، حيث تلقفت وسائل الإعلام المضادة ما يُذاع من أخبار إقامة الحدود وشوّهتها وأثارت الآخرين حولها . فضلا عن إعلان التهم الموجهة إلى المتهمين قبل محاكمتهم وثبوت اقترافهم للتهمة أمر غير مقبول في النظام القضائي الإسلامي ، ولا في غيره من الأنظمة .

ب - السرعة في إعداد القوانين المستمدة من الشريعة ، وإسناد الإعداد إلى ثلاثة أشخاص فقط ، ليسوا من المتضلعين في علوم الشريعة بالمستوى الذي يتطلبه إعداد مثل هذه القوانين ، أدى إلى وقوع اللجنة في بعض المآخذ التي أخذت عليها .

=====

ج - عدم المضي قدماً في تطبيق الشريعة على الكبير والصغير، (ا) لمساواة فسي التطبيق ) حيث حاول الرئيس أكثر من مرة الحيلولة دون محاكمة بعض المتنفذين وتدخل بعض أركان حكمه في بعض القضايا للحيلولة دون محاكمة المتهمين فيها، بل وصل الأمر إلى إطلاق سراح بعض المسجونين .

د - استغلال الرئيس السابق لاتجاهه إلى تطبيق الشريعة استغلالاً "مشيناً"، حيث حاول أن يكتسب صفة الإمامة الشرعية بدون سلوك طريقها المشروع، وهو: ترك الأمر لاختيار المسلمين، حيث طلب - وهو يعلم كيف جاء إلى الحكم - أن يبايعه الناس باعتباره إماماً للمسلمين، وقدّم مقترحات لتعديل الدستور القائم لكي يظل في السلطة مدى الحياة، ولم يعدل الدستور شاملاً لكي يكون مستمداً من الإسلام حقيقة" فينص على أن الرئيس يتم اختياره من قبل الشعب، ويشترط فيه ما يشترط في الخليفة لمسلم .

فهو لم يرد ذلك لأنه يحرمه من السلطة، ولكن أراد استغلال اتجاهه لتطبيق الشريعة ليثبت على كرسي الحكم مدة أطول . وكل هذه الأخطاء التي سببها عدم الإخلاص، لاشك أنها تزول بزوال مرتكبها .

٢ - وشمة أخطاء أخرى وقعت بسبب عجلة المتحمسين لرؤية مظاهر التوجه

وآثار التطبيق، فقد استتبأ بعض المنتمين للحركة الإسلامية تطبيق الحدود بشكل عملي ظاهر، وظنوا أن مرد ذلك تساهل القضاة أو عدم معرفتهم بالشريعة، ونتيجة للحماس ونتيجة للخطأ في إخراج جميع المسجونين من المجرمين السابقين : أقيمت ما يسمى بمحاكم العدالة الناجزة، التي أسرعت بالمحاكمات مما أدى إلى كثير من التجاوزات التي لا مبرر لها .

ومع هذا كله فإن حدوث بعض الأخطاء سواء في التقنين أو في التطبيق العملي لا يعني الحكم على التجربة كلها بالخطأ، كما لا يعطي مبرراً لما يطالب به البعض من إلغاء هذه القوانين جملةً وتفصيلاً<sup>(١)</sup> . فإن هذه الأخطاء إنما هي في أحكام قابلية للاجتهاد، وقع الخلاف فيها بين الأمة سابقاً ولاحقاً<sup>(٢)</sup> . والطريق الصحيح في نظري لتلافي الأخطاء هو: أن تقوم لجنة مكونة من مجموعة من المتضلعين بالعلم الشرعي، فيحصروا هذه الأخطاء ويتلافوها . مع العلم أن علماء السودان المعترين قد قالوا في مذكراتهم ما يلي :-

( إن وجود أخطاء في تقنين بعض القواعد ، وأخطاء شديدة في التطبيق فإن الإسلام الذي اقتبست هذه القوانين من مبادئه بريء من هذه الأخطاء ولا يقبل منطق العقل والتشريع أن تكون هذه الأخطاء التي يمكن إزالتها بالتعديل والتصحيح لا يقبل أن تكون هذه الأخطاء سبباً في إبطال المطالبة بإلغاء هذه القوانين )<sup>(٣)</sup> . كما يمكن اختيار مشروعات التقنين التي أعدتها لجان مجمع البحوث العلمية في الأزهر<sup>(٤)</sup> . أو ما أنجزته اللجنة العامة المشكلة عام ( ١٩٧٧ م ) ، والتي اشترك فيها نخبة من علماء العالم الإسلامي ، وجعله بديلاً لهذه القوانين .

=====

- (١) لانعني هنا الشيوعيين ومن شاكلهم ، فعداوتهم للشريعة متأصلة " نابعة مما اعتنقوه من مبادئ هدامة ، لكن العتب على من سبوايرهم من زعماء الأحزاب القائمة على أسس دينية ، .
- (٢) انظر مذكرة د . الصديق محمد الضير ، أستاذ الشريعة بجامعة الخرطوم ، في رده على المطالبين بإلغاء قوانين الشريعة ، وهي بعنوان : لماذا يطالب التجمع بتصفية آثار مايو ( ١٩٨٣ م ) ، وإعادة آثار مايو ( ١٩٧٤ م ) .
- (٣) مذكرة علماء السودان إلى المجلس العسكري الانتقالي - مجلة البيان - ، المجلس الأعلى للشئون الدينية والأوقاف . عدد جمادى الآخرة - ( ١٤٠٦ هـ ) .
- (٤) سبق الحديث عنها في فصل : تهيئة البديل .

**\* المبحث الرابع : التطبيق في مجال البنوك الإسلامية :-**

---

بعد أن عرضتُ لأهم المحاولات العملية المحاصرة لتطبيق الشريعة الإسلامية في البلدان الإسلامية الثلاث، لابد من التعرض لنمطٍ آخر من تطبيق أحكام الشريعة الإسلامية في مجال خاص، وغير رسمي، بمعنى أنه لم تتبناه حكومة، وإنما قام به أفرادٌ اجتمعوا لتحقيقه، وهو تطبيق أحكام الشريعة في المعاملات المصرفية في المصارف التجارية. وذلك بإقامة البنوك الإسلامية في عدد من البلاد الإسلامية بدءاً من قيام بنك دبي الإسلامي في عام ( ١٣٩٥ هـ ) وإلى يومنا هذا .

وقد رأيت أنه ليس من المستحسن أن يخلو بحث يتحدث عن تطبيق الشريعة في هذا العصر دون الإشارة إلى هذا العمل الجليل، الذي أحدث تحولاً "عظيماً" في الفكر الاقتصادي المعاصر، حيث يعتبر تحولاً "كبيراً" لصالح تطبيق الشريعة في هذا العصر. فقد كان الكثير من الناس يظنون أن تحريم الشريعة للربا مما يعوق تطبيقها في هذا العصر، نظراً "لشيوعه واعتماد النظام الاقتصادي العالمي عليه. فكان قيام هذه المصارف أو البنوك رداً "عملياً" حقيقياً" على أهم عقبة تقف أمام الاتجاه إلى تطبيق الشريعة .

ولهذا كله ، رأيت أفراد البنوك الإسلامية ببحث متصل بمحاولات التطبيق في العصر الحاضر .

...

...

=====

\* تقديم :-

من أهم العوامل التي دفعت بعض الجهاد والمغرضين إلى الإصرار على تنحية الشريعة الإسلامية عن مجال التطبيق : اعتقادهم الخاطيء بعدم صلاحية بعض أحكامها للعصر الحاضر ، الذي استشرت فيه كثير من الأمراض الاجتماعية والاقتصادية وتأصلت حتى ظننها هو "لا" هي الأصل وعدمها استثناء غير صحيح .

ومن تلك الأمراض الاقتصادية : ( الربا ) . الذي انتقل مع الاحتلال الأوربي إلى البلاد الإسلامية باسم ( الفائدة ) ، وتفشى في كل البلاد الإسلامية . واعتقد كثير من المنهزمين والمبهورين بالحضارة الغربية أنه أصل من أصول الاقتصاد ودعامة من دعوماته لا يمكن الاستغناء عنه ولا تركه . ولذلك أصر هو "لا" حتى بعد رحيل الاحتلال على بقاء نظم العد والاقتصادية ، مع مخالفتها الصريحة لأحكام الشريعة الإسلامية ، ظناً منهم أنها نظم حضارية متقدمة ، تحقق التطور الاقتصادي والتقدم المدني .

ولقد تنبه الصادقون المخلصون من علماء الإسلام ودعائه إلى خطورة هذه النظم وبينوا مساوئها وأندروا المسلمين من أخطارها ، وكان منهم أعلام في علم الاقتصاد والمال ، وضعوا أسساً لنظام مالي منضبط بضوابط الشريعة محكوم بأحكامها ، وقدم كثير منهم اقتراحات عملية في هذا السبيل .

=====

- (١) انظر : عيسى عبده ، بنوك بلا فوائد (ص : ١٠) .
- (٢) انظر : الأمثلة على ذلك في : رسالة الشيخ عبد الرحمن تاج إلى " عيسى عبده " التي تضمنها كتيب : بنوك بلا فوائد - لعيسى عبده (ص : ١١٣) .
- (٣) على رأسهم : رواد الدعوة إلى تطبيق الشريعة في هذا العصر : أبو الأعلى المودودي - رحمه الله - في كتابه العظيم ( الربا ) ، وكتابه ( أسس الاقتصاد بين الإسلام والنظم المعاصرة ) ، ورسائله ( معضلات الاقتصاد وحلها في الإسلام ) . وحسن البنا - رحمه الله - في رسالته : ( مشكلاتنا في ضوء النظام الإسلامي ) .
- (٤) منهم على سبيل المثال : د / محمود أبو السعود ، ود / محمد عبد الله العربي ود / عيسى عبده إبراهيم ، ود / أحمد النجار .

وقد أدرك هؤلاء وغيرهم من المسلمين : أنه لا خلاص للمسلمين من هذه

النظم الاقتصادية المستوردة ، ومن هذه الآفة العظيمة ( الربا ) إلا بإيجاد المؤسسات المالية القائمة على الالتزام بأحكام الشريعة في معاملاتها ونشاطها .

ولما كان العرف الاقتصادي - المصرفي خصوصاً - السائد : أنه لا يمكن أن تقوم

المؤسسات المالية - لاسيما المصارف ( البنوك )<sup>(١)</sup> - بدون أن تتعامل بالربا ، نظراً لشيوع هذا العرف ، وكون جميع المؤسسات المصرفية في كل أنحاء العالم تقريباً " قائمة "

على التعامل بالربا ، فقد كان إقامة مؤسسات مالية مصرفية دون تعامل ربوي تحدياً كبيراً ، لاسيما وقد ارتبط ذلك بكونه قائماً على اعتقاد ديني ( ولذلك : عندما طرحت

فكرة ( البنوك الإسلامية ) التي لا تتعامل بالربا ، ظن البعض تأثيراً بسيطرة الفكر الاقتصادي الغربي أن الأمر لا يعدو نتيجة تصور خاطئ باستحالة قيام هذه البنوك -

أن يكون شكلياً ، بمعنى : إضافة كلمة ( إسلامي ) إلى اسم البنك ، وتغيير بعض المسميات المستخدمة ، فتتغير كلمة فائدة إلى كلمة ( عائد ) ، ولا شيء أكثر من ذلك )<sup>(٢)</sup> .

ولقد أثبت المخلصون أنهم على مستوى التحدي ، وصمموا على إقامة مصارف

" ( بنوك إسلامية ) تنطلق من منطلق إسلامي ، يختلف تماماً عن المنطلق المادي الصرف الذي تقوم عليه البنوك الربوية وتكون هذه البنوك الإسلامية قادرة على أن تفي وفاءاً بأمرين

هامين :-

أولهما : أن تكون قادرة على أداء الوظائف التي تقوم بها البنوك القائمة الربوية -

=====

(١) كلمة ( بنك ) : كلمة غير عربية ، مشتقة من كلمة إيطالية هي ( بنكو ) ، حيث كان الصيارفة قديماً يمارسون تجارتهم في الأماكن العامة جالسين إلى منضدة وهي باللغة الإيطالية ( بنكو ) ، وقد اشتقت منها مع تطور أعمال الصيرفي كلمة ( بنك ) وكلمة ( بنكيير ) لمن يباشرون هذه الأعمال .

انظر : د / غريب الجمال - المصارف والأعمال المصرفية ( ص : ٨ ) .  
وقد استعمل القائلون على البنوك الإسلامية كلمة ( بنك ) لاعتبارات رأوها ، وقد اضطرتت إلى استعمال هذه الكلمة أيضاً متابعين للكتاب والمؤلفين في هذا الصدد .

(٢) أحمد الزحل : منحة الصلحة الإسلامية ( ص : ١٩ ) .

من تمويل وتيسير للمعاملات وجذب للودائع وتحويلات، وصرف، وما شاكل ذلك من العمليات المصرفية التي لم يعد المجتمع قادراً على الاستغناء عنها .

الثاني : أن تلتزم التزاماً كاملاً بتطبيق أحكام الشريعة الإسلامية ، فسي

مجال تعاملها .

ونجح أولئك العاملون الباذلون للجهود العظيمة ، فبدأ ظهور البنوك الإسلامية الواحد تلو الآخر ، حتى بلغ عددها بنوعها داخل وخارج العالم الإسلامي ما يقارب الخمسين مصرفاً ، كما أكد ذلك رئيس المصرف الإسلامي الدولي<sup>(١)</sup> في لوكسمبورج .

وحسبنا إذا أردنا الاطلاع على نموذج من هذه الجهود أن نعرف أن بيست التمويل الكويتي الذي صدرت الموافقة على إنشائه في : ٣ / ٤ / ١٣٩٧ هـ ، كانت الجهود تبذل لإخراجه إلى حيز الوجود منذ عام ( ١٣٨٨ هـ ) ، لكنها كانت تصطدم بالمعوقين من المتعاملين بالربا وغيرهم ، حتى أثمرت تلك الجهود بعد أن فشلت مراراً<sup>(٢)</sup> بخروج هذا البنك الإسلامي في التاريخ المشار إليه آنفاً ، والحديث عن تجربة البنوك الإسلامية باعتبارها تجسيدا " حيا " وتطبيقاً " عملياً " لأحكام الشريعة الإسلامية في مثل هذا المبحث المحصور يجعلني أقصر على ما يلي . :-

١ - مفهوم أو تعريف البنك الإسلامي .

٢ - نماذج لأقدم وأبرز البنوك الإسلامية .

٣ - أهداف البنوك الإسلامية .

٤ - خصائص ومميزات البنوك الإسلامية .

=====

(١) الأمة - عدد ( ٥٦ ) ، شعبان ( ١٤٠٥ هـ ) ، البنوك الإسلامية بين النظرية والتطبيق ( ص : ٤٥ ) .

(٢) الموسوعة العلمية والعملية للبنوك الإسلامية ( ص : ٢١٢ ) .

(٣) انظر : عيسى عبد - بنوك بلا فوائد ( ص : ١٠٥ - ١٠٩ ) .

(٤) المجتمع - عدد ( ٣٢٤ ) ، في : ١٧ / ١١ / ١٣٩٦ هـ ، ( ص : ٢٨ ) .

\* ١ - تعريف البنك الإسلامي :-

يمكن تعريف البنك الإسلامي بأنه : مؤسسة مصرفية لتجميع الأموال وتوظيفها في نطاق الشريعة الإسلامية ، بما يخدم بناء مجتمع التكافل الإسلامي .<sup>(١)</sup>

فهو : منشأة مالية ، تعمل في إطار إسلامي وتستهدف تحقيق الربح بإدارة المال حالاً " بعد حال ، وفعلاً " بعد فعل إدارة " اقتصادية سليمة ، وهو يقوم بتطبيق نظام مصرفي جديد ، يمتاز عن غيره من النظم المصرفية القائمة بالتزامه بالأحكام القطعية التي وردت بها الشريعة الإسلامية في مجال المال والمعاملات .<sup>(٢)</sup>

فالبنوك الإسلامية : مؤسسات مالية ، تمثل التحرر الحقيقي من التبعية والخضوع للاقتصاد الرأسمالي الغربي ، الذي فرض على المسلمين نظام البنوك الربوية وتركها من بعده تحمل فكرته ، وتنفذ خطته وهي تمثل في الوقت نفسه تجسيدا " حيا " لبقظة الأمة الإسلامية وثبتان لها وجودا " حقيقيا " في ذلك الميدان الذي هزمت فيه يوما " ما أمام الحضارة الوافدة ، وهو : ميدان الاقتصاد .<sup>(٣)</sup>

\* ٢ - نماذج لأقدم وأبرز البنوك الإسلامية :-

قامت مجموعات من المسلمين في عدد من البلاد الإسلامية بإنشاء بنوك إسلامية أخذت في مباشرة أعمالها بالفعل ، ومن أبرز هذه المصارف الإسلامية التي قامت حتى تاريخ كتابة هذه الأسطر :-<sup>(٤)</sup>

=====

(١) تقرير الحلقة العلمية لخبراء التنظيم في البنوك الإسلامية - مجلة البنوك الإسلامية

عدد ( ٥ ) مارس ( ١٩٧٩ م ) .

(٢) شوقي شحاتة - البنوك الإسلامية ( ص : ٥٥ ) .

(٣) الموسوعة العلمية والعملية للبنوك الإسلامية ( ١ / ٦٤ ) .

(٤) يوسف القرضاوى = للمال وظيفة اجتماعية - مجلة البنوك الإسلامية ، عدد ( ١١ ) ،

مايو ( ١٩٨٠ م ) ( ص : ٥٦ ) .

(٥) لم أتعرض لذكر المصارف التالية رغم سبقها الزمنى للأسباب التالية :-

أ - بنوك الادخار بمصر التي أنشئت عام ( ) ، وبنك ناصر الاجتماعي المصري

أيضا " المنشأ عام ( ١٣٩١ هـ ) لأنها لم تنص في أنظمتها على التزامها بأحكام



١ - ( بنك دبي الإسلامي ) : الذي تأسس في : ٢٧ / ٢ / ١٣٩٥ هـ .

الموافق ١٠ / ٣ / ١٩٧٥ م ، ومقره في دبي ، إحدى الامارات العربية المتحدة وهو أول البنوك الإسلامية نشأة<sup>(١)</sup> ، وقد حقق نجاحاً كبيراً " ملموساً " .

٢ - بيت التمويل الكويتي :-

صدر مرسوم بالموافقة على إنشائه في : ٣ / ٤ / ١٣٩٧ هـ ، الموافق ٢٣ مارس ( ١٩٧٧ م ، بدولة الكويت .

وقد جاء في مقدمة المرسوم مذكرة إيضاحية توضح الغرض من تأسيسه جاء فيها :-

( يقوم النشاط المالي والتجاري في الكويت على مجموعة من القواعد القانونية التي يشكل أساسها قانون الشركات التجارية رقم ( ١٥ ) لسنة ( ١٩٦٠ م ) ، وهي في مجملتها تساير النظم المعاصرة التي تفسح لتقاضي الفوائد بين المتعاملين حيزاً كبيراً في الحياة التجارية وخاصة في المعاملات التي تجرى بين المصارف وعملائها .

ولما كانت الشريعة الإسلامية قد حرمت الربا عملاً بقوله تعالى : \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا \* الآية .

لذلك بادرت الحكومة إلى تأسيس شركة مساهمة كويتية تقوم بالنشاطات المالية وأوجه الاستثمار المختلفة مع استبعاد عنصر الفائدة أو الربا طبقاً لما هو مبين في النظام الأساسي لهذه الشركة . ولما كان قيام مثل هذه الشركة يقتضي أن يتم بقانون خاص يكفل لها عدم التقيد بأحكام القوانين الحالية فيما يتعارض مع طبيعة نشاطها<sup>(٢)</sup> رُوِيَ استصدار هذا القانون .

=====

الدول الإسلامية ، حيث تقوم مؤسسة النقد السعودي بصفقتها أميناً على أموال البنك باستثمار هذه الأموال ، فوضعت القسطين الأول والثاني من رأس المال المكتتب فيه في ودائع قصيرة الأجل في تسعة بنوك تجارية أمريكية ويا بانيصة وفرنسية وأخذت عليها فائدة بلغت ( ٥٨٦٢٦٨٠٠٠ ر ١٨ ) ديناراً إسلامياً<sup>٢</sup> . انظر : المصارف وبيوت التمويل الإسلامية - غريب الجمال ( ص : ٢٦٦ ) .

(١) الموسوعة العلمية والعملية للبنوك الإسلامية ( ١ / ١٩٢ ) .

(٢) المرجع السابق - ( ١ / ٢١٣ ) .

(١)

\* بنك فيصل الإسلامي السوداني :-

تأسس هذا البنك في : ١٥ / ٤ / ١٣٩٧ هـ ، الموافق : ١٤ إبريل ١٩٧٧ م ، في مدينة ( الخرطوم ) ، عاصمة جمهورية السودان الديمقراطية .

وقد نصت المادة الرابعة من قانون إنشائه على أن ( يعمل البنك وفقاً لأحكام الشريعة الإسلامية وذلك بالقيام بجميع الأعمال المصرفية والمالية والتجارية وأعمال الاستثمار ) .  
(٢)

\* بنك فيصل الإسلامي المصري :-

تأسس هذا البنك في : ٢٠ / ١٠ / ١٣٩٧ هـ ، الموافق : ٣ أكتوبر ( ١٩٧٧ م ) ، في القاهرة ، عاصمة جمهورية مصر العربية ، وقد نصت المذكرة الإيضاحية في عدد من المواد على أن الغرض من إنشائه هو : ممارسة الأعمال المصرفية والاستثمار حسب أحكام الشريعة الإسلامية .  
(٣)

كما أنشئت عدة ( بنوك ) إسلامية في الأردن والبحرين وتركيا ، وباكستان وماليزيا ، وغيرها ، وقد استطاعت البنوك الإسلامية خلال عشر سنوات وفي إطار المعاملات المالية الدولية أن تظهر كقوة ناجحة على المستوى الدولي ، حيث ظهر حتى الآن [خمسون] مصرفاً مابين رئيسي وفرعي على المستوى العالمي ، وصل حجم تجارتها إلى آلاف الملايين . وهذا يؤكد نجاح التجربة وأنها تسير بخطى واسعة وتفرض نفسها على العالم .  
(٤)

=====

(١) قامت في السنوات الأخيرة مصارف تحمل اسم الملك الراحل فيصل بن عبدالعزيز - رحمه الله - وذلك بجهود ومشاركات ابنه الأمير محمد بن فيصل ، وهو من أبرز رجال الاقتصاد الإسلامي ، المعاصرين ، له دور كبير ومشاركة مشكورة في نشر الوعي بالاقتصاد الإسلامي ، من خلال إنشاء المصارف ونشر الكتب والموسوعات المتعلقة بالاقتصاد الإسلامي ، وإنشاء معاهد لتدريس الاقتصاد الإسلامي وله الفضل الأكبر في إنشاء الاتحاد الدولي للبنوك الإسلامية .

(٢) المصدر السابق (ص : ٢٣١) .

### \* أهداف البنوك الإسلامية وإنجازاتها :-

يتبين لنا مما سبق : أن الهدف الأساسي لاقامة البنوك الإسلامية هو : تطبيق أحكام الشريعة الإسلامية في مجال المعاملات المالية ، لكنه ليس الهدف الوحيد فثمة أهداف أخرى ، لابد من الاطلاع عليها ومدى ما يحقق منها :-

### \* الهدف الأول :- تطبيق الشريعة الإسلامية في مجال المعاملات

#### الاقتصادية :-

فهذا الهدف هو الهدف الأساسي الذي قامت من أجله البنوك الإسلامية لإتاحة الفرصة للمسلمين لمزاولة الأنشطة الاستثمارية بعيداً عن دائرة الربا المحرم في الإسلام ، ويمكن القول بأن تحقيق هذا الهدف هو أهم منجزات البنوك الإسلامية إذ استطاعت بفضل الله - عز وجل - ثم بجهود القائمين عليها أن تقدم كثيراً من الخدمات المصرفية والاستثمارية بأسلوب شرعي معتمد من هيئة الرقابة الشرعية في كل بنك . ومن هذه الخدمات :-

#### (١) - فتح الحسابات الجارية .

٢ - فتح حسابات التوفير الاستثماري وحسابات الودائع الاستثمارية ، وهي التي تشارك في الأرباح والخسائر وفقاً لعقد المضاربة الشرعي ، وبالتالي : أصبح هناك مجال للمسلم الملتزم بدينة المحجم عن التعامل بالفوائد الربوية أن يستثمر أمواله بالطرق الشرعية .

=====

(١) هيئة الرقابة الشرعية : تتكون هيئة الرقابة الشرعية من عدد من الأعضاء يختارون من علماء الشرع وفقهاء القانون المقارن ، المؤمنين بفكرة البنك الإسلامي ، تختارهم الجمعية العمومية للبنك ، ومهمتها : تقديم المشورة والمراجعة فيما يتعلق بتطبيق أحكام الشريعة الإسلامية في أعمال البنك .  
نقلاً عن : ( مائة سؤال وجواب عن البنوك الإسلامية ) - الاتحاد الدولي للبنوك الإسلامية (ص: ٢١) .

- (١) .
- ٣ - فتح الاعتمادات المستندية بالأسلوب الشرعي .
- ٤ - شراء وبيع البضائع مرابحة" وبطريقة تمكن المتعاملين من الأفراد والتجار من شراء البضائع وسداد قيمتها على دفعات وفقا" للأسس الشرعية .
- ٥ - بيع العقار للأفراد بالأجل ، وبيع المواد الإنشائية مرابحة" بما يمكن المتعاملين من الحصول على هذه المواد وسداد ثمنها بعد فترة زمنية محددة وبأسلوب شرعي .
- ٦ - إصدار خطابات الضمان للأفراد والمؤسسات .
- ٧ - الاستثمار في التجارة بين الدول الإسلامية .
- ٨ - الدخول في مشاريع استثمارية وفقا" لأسلوب المشاركة مع أفراد أو مؤسسات بحيث يتم الاتفاق على اقتسام الأرباح والخسائر وفقا" لنسب معينة . (٢)
- وإذا اطلعنا على واقع أعمال تلك البنوك من خلال حساباتها وتقاريرها اتضح لنا أن البنوك الإسلامية قد دخلت في مجالات استثمارية متعددة ، واستطاعت أن تعمل في تلك المجالات بأسلوب شرعي .
- وإذا علمنا أن البنوك الإسلامية لم يمس على إنشاء أولها سوى ثنتا عشرة سنة فإننا نعتقد أن هذه الانجازات تبشر بالخير، لا سيما وأن هذه الفترة تعتبر وجيزة" في عمر المؤسسات الاقتصادية .

\* الهدف الثاني : المساهمة في التنمية الاقتصادية للمجتمعات الإسلامية :-

فما اهتمت به البنوك الإسلامية وجعلته نصب أعينها هو : تنمية المجتمعات الإسلامية تجاريا" وزراعيًا" وصناعيًا" ، وذلك : بالاستثمار في المشاريع الإنتاجية في المجتمعات التي تعتمد بصفة أساسية على النشاط التجاري .

=====

(١) الاعتماد المستندي : عملية هامة ارتبطت بالتجارة الخارجية على وجه الخصوص وبالذات تجارة الاستيراد والتصدير ، وهو تعهد من قبل المصرف للمستفيد - وهو البائع - بناءً على طلب فاتح الاعتماد - وهو المشتري - بأنه قد اعتمد تحت تصرف المستفيد (البائع) ما إذا من المال مقابل مستندات محددة تبين شحن سلعة معينة خلال مدة

ويكون دور البنك الإسلامي هو: المساهمة في تنمية هذا النشاط وتشجيع الأشخاص ذوي الخبرة والمقدرة على الدخول فيه . ومن خلال استعراض أعمال البنوك الإسلامية يلاحظ مساهمتها في الاستثمار التجاري بشكل كبير، بل إنَّ جزءاً " كبيراً" من استثماراتها هو في هذا المجال .

أما في المجتمعات التي حباها الله - تعالى - بمقومات الإنتاج الزراعي، فإن البنوك الإسلامية توجه جزءاً " من أموالها للاستثمار في هذا المجال . وعلى سبيل المثال : فإنَّ بنك ( فيصل ) الإسلامي السوداني لديه بعض المساهمة في النشاط الزراعي، حيث يشمل تمويل البنك لقطاع الزراعة تمويل الآلات والمعدات الزراعية، كما دخل البنك في مشاركات زراعية عدة ( وقد بلغت جملة التمويل لهذا القطاع ( ٥٠٠.٠٠٠ ر.هـ ) جنيهِ سوداني في عام ( ١٩٨٤ )، مقارنةً (١) مع ( ٦٨٠.٠٠٠ ) جنيهِ في عام ( ١٤٠٣ - ١٩٨٣ م ) . كما أن بيت التمويل الكويتي ساهم في تنمية الثروة الحيوانية عن طريق استيراد الأبقار وبيعها لأصحاب مزارع إنتاج الحليب (٢) . كما قام بنك فيصل الإسلامي المصري بتأسيس عدد من الشركات في مجال الزراعة والأمن الغذائي (٣) .

أما في المجتمعات التي تتوفر لديها متطلبات الإنتاج الصناعي : فإنَّ البنوك الإسلامية قد ساهمت في هذا المجال . فمن ذلك : ما قام به بنك دبي الإسلامي من إقامة مصانع للألمينيوم والجبس، في الإمارات العربية (٤) . كما أسهم بنك فيصل الإسلامي السوداني في تمويل قطاع الصناعة في السودان بحوالي ( ٩٢ ) مليون جنيهِ

=====

- (١) التقرير السنوي السادس لبنك فيصل الإسلامي السوداني لعام ( ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .
- (٢) التقرير السنوي لبيت التمويل الكويتي ، عام ( ١٤٠٤ هـ ، ١٩٨٤ م ) .
- (٣) التقرير السنوي السادس لبنك فيصل الإسلامي السوداني لعام ( ١٤٠٤ هـ .
- (٤) تقرير عن بنك دبي الإسلامي - المجتمع = عدد ( ٣٢٤ ) ، في : ١٧ / ١١ / ١٣٩٦ هـ

خلال عام (١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م)<sup>(١)</sup> . وهذه المشاركات الصناعية والتجارية والزراعية توضح بجلالة المساهمة الفعالة للبنوك الإسلامية في النهوض بالعالم الإسلامي صناعياً وزراعياً ، وتوظيف أموال المسلمين في بلادهم ، وتشكل بدىلاً " نافعا " عن البنوك الربوية ، التي تكتفي بمجرد نقل أموال المسلمين إلى بلاد الكفار ، لأخذ أكبر فائدة ربوية نتيجة الأسواق المالية .

\* الهدف الثالث : (المساهمة في توفير الخدمات الاجتماعية :-

إن النظرة الشاملة للمجتمع التي يتبناها الإسلام : تحتم على البنك الإسلامي ألا يقصر نشاطه على النشاط الاقتصادي فحسب ، لذا فقد أسهمت البنوك الإسلامية في نشاطات اجتماعية متعددة منها :-

- ١ - جمع الزكاة والصدقات وتوزيعها على مستحقيها .
- ٢ - تقديم القروض الحسنة ( بدون فوائد ) للأفراد المحتاجين .
- ٣ - تشجيع الأفراد على مزاولة أنشطة منتجة في المجتمع وذلك بدفع الإعانات والقروض اللازمة لهم )<sup>(٢)</sup> .

ومن أمثلة ذلك : قيام بنك فيصل المصرى بتوزيع مساعدات من صندوق الزكاة لديه بلغت حوالي مليون جنيه مصرى خلال عام (١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م)<sup>(٣)</sup> .  
كما بلغت مساهمة بنك فيصل السودانى حتى عام (١٩٨٤ - ١٤٠٤ هـ حوالي أربعة ملايين جنيه زكاة ، وستة ملايين صدقات ومساعدات)<sup>(٤)</sup> .

وفي مجال القرض الحسن للأفراد : قامت البنوك الإسلامية بدور ملحوظ في هذا المجال . فمن ذلك : ما قدمه بيت التمويل الكويتي من قروض حسنة بلغت أكثر من مليوني دينار كويتي منذ تأسيسه وحتى ( ٣١ ) ديسمبر ، كانون الأول ١٩٨٤ م<sup>(٥)</sup> .

=====

- (١) التقرير السنوى السادس لبنك فيصل الاسلامى السودانى .
- (٢) أهداف البنوك الإسلامية - دراسة أعدها : بيت التمويل الكويتي (ص : ٤ ) .
- (٣) التقرير السنوى السادس لبنك فيصل الاسلامى المصرى لعام ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .
- (٤) التقرير السنوى السادس للبنك لعام (١٤٠٤ هـ ) .

وبالنسبة لدعم صغار المستثمرين والحرفيين : فمن أمثلته : ما استثمره بنك فيصل الإسلامي السوداني في هذا المجال حيث بلغ ( ١٣ر٥ ) مليون جنيه سوداني حتى نهاية عام ( ١٩٨٤ م ) ، وذلك بتوفير معدات وآليات تم تملكها لصغار المستثمرين وأصحاب الحرف بأقساط وضمانات مربحة <sup>(١)</sup> .

\* الهدف الرابع : ( نشر التراث الإسلامي في مجال فقه المعاملات المالية :-

تحتم على البنوك الإسلامية لكي تزاوُل أعمالها وفقا " للشريعة الإسلامية : أن ترجع إلى ما استنبطه علماء السلف من أحكام فقهية في مجال المال والاقتصاد ، لكي تستخلص الفتاوى والأحكام الشرعية وتطبقها في أعمالها اليومية ، وأن تعقد المؤتمرات والاجتماعات لكي تتوصل إلى إجماع حول تلك الفتاوى والأحكام . وقد قامت البنوك الإسلامية بما يلي :-

١ - نشر الفتاوى الفقهية في مجال المعاملات المالية وتوعية المسلمين في هذا

المجال .

٢ - عقد المؤتمرات والندوات لإثراء التجربة الاقتصادية الإسلامية بما يُطرح من بحوث ودراسات وما يتخللها من مناقشات هادفة ببناءة ، بالإضافة إلى المعلومات الجديدة التي تلقى الأضواء على التحديات والمخاطر التي تواجه الاقتصاد الإسلامي ( .

( وعقد لأجل ذلك : المؤتمر الأول للمصارف الإسلامية في دبي ، عام ١٣٩٩ هـ

١٩٧٩ م ، وفي هذه الأثناء كان أغلب المصارف الإسلامية لا تزال تحت التأسيس ، ولذا انعكس ذلك على جدول أعمال المؤتمر الذي دار حول الفتوى والإفتاء والأحكام

=====

(١) التقرير السنوي السادس للبنك لعام ( ١٤٠٤ هـ ) .

(٢) أهداف البنوك الإسلامية ( ص : ٥ ) .

الشرعية لبعض الممارسات المصرفية . وقد كانت منجزات هذا المؤتمر رائعة ، وثمراته طيبة ، حيث كان المرشد والمرجع بالنسبة لهيئات الرقابة الشرعية في البنوك الإسلامية .

ثم انعقد المؤتمر الثاني في : ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م في مدينة الكويت وانعقد المؤتمر الثالث بمناسبة مرور عشر سنوات على إنشاء بنك دبي الإسلامي وانعقد المؤتمر في مدينة دبي في صفر ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م (١) .

وبهذا العرض السريع لأهم أهداف البنوك الإسلامية ، وما حققته على أرض الواقع نخلص إلى أن :-

هذه البنوك تطبقُ حَيَّ للأحكام الشرعية في مجال المعاملات المالية نجحت في تحقيق أهدافها بصورة جيدة ، ولا تزال تسعى نحو الأفضل ، كما يمكننا من خلال هذا العرض السريع لنشأة فكرة البنوك الإسلامية وأهدافها وما أنجزته على أرض الواقع أن نستخلص خصائص البنوك الإسلامية ومميزاتها التي تمتاز بها عن البنوك الربوية ، ويمكن أن أجمالها في الخصائص الثلاث التالية :-

١ - الخاصية الأولى : ( استبعاد التعامل بالفائدة ) : وتشكل هذه الخاصية المعلم الرئيسي للبنك الإسلامي ، وأساس الخاصية : أن الإسلام حرم الربا ، ويعني وجود هذه الخاصية في البنوك الإسلامية أنها تنطلق من ذات التصور الذي يراه ويحدده الإسلام للكون والحياة .

٢ - الخاصية الثانية : ( توجيه الجهد نحو التنمية عن طريق الاستثمارات ) :-  
المنتجة المفيدة ، للمجتمع من شتى النواحي ، خلافاً للطريق الوحيد الذي يقره العرف السائد في البنوك الربوية وهو : طريق تمويل المشروعات بواسطة الإقراض بفائدة .

=====



وهذا الأسلوب ينسجم مع التصور الذى تنطلق منه هذه البنوك وفى ظله  
لأنجد أثرا" لقاعدة الحلال والحرام ، لذلك لايهتم البنك بماهية المشروع الذى  
يموله ومدى ملاءمته لمصلحة المجتمع من عدمها ، طالما أنه ، سيحقق من وراء تمويله  
لهذا المشروع فائدةً ربويةً ، ولو كان فى ذلك ضرر معنوى أو أخلاقي للمجتمع .<sup>(١)</sup>

أما البنك غير الربوى ( الإسلامى ) : فهو ينطلق من تصور الإسلام ومنهجه  
فى الحياة ، ولذلك : فإن استثماراته المباشرة ومشاركاته تخضع لمعايير الحلال والحرام  
والتي يحددها الإسلام ويترتب على ذلك :-

توجيه الاستثمار وتركيزه فى دائرة إنتاج السلع والخدمات التي تشبع الحاجات  
السوية للإنسان المسلم ، مع تحرى أن يقع المنتج - سلعة كان أم خدمة - فى دائرة  
الحلال ، وأن تكون كل مراحل العملية الانتاجية ( تمويل - تصنيع - بيع - شراء  
ضمن دائرة الحلال ، لأن الغاية لا تبرر الوسيلة ، مع تحكيم مبدأ احتياجات المجتمع  
ومصلحة الجماعة قبل النظر إلى العائد المادى ) .<sup>(٢)</sup>

✽ الخاصية الثالثة : ( ربط التنمية الاقتصادية بالتنمية الاجتماعية ) :-  
=====

فالبنك الإسلامى لا يقصر نشاطاته على النواحي المالية المجردة ، بل : يهتم بالتنمية  
الاجتماعية كما يهتم بالتنمية الاقتصادية ، فهو : يخرج الزكاة ويوزعها على المستحقين  
ويسهم بجزء من أرباحه فيما يعود على المجتمع المسلم بالنماء والنفعة ، ويقرض المحتاجين  
القروض الحسنة بالضمانات الضرورية .

أما البنك الربوى : فإنه يقيد العرف المصرفي المزعوم فى دائرة التخصص  
التقليدية . بينما البنك الإسلامى : بنك اجتماعي كما هو بنك مالي أو اقتصادي أو مصرفي .<sup>(٤)</sup>

=====

- (١) لذلك : فالبنك الربوى قد يمول إنتاج السلع الضارة ، طالما ضمن أنها تعود  
بفائدة محققة عليه .
- (٢) د / أحمد النجار - منهج الصحوة الإسلامية ( ص : ٢٣ ) ، وما بعدها ، بتصرف يسير .
- (٣) مائة سؤال وجواب عن البنوك الإسلامية - إصدار الاتحاد الدولي للبنوك

## الباب الثالث :-

### معوقات تطبيق الشريعة

- تمهيد :-

#### - الفصل الأول : الفئات المعوقة :- =====

\* المبحث الأول : الفئات المعوقة :-

- آ - المعوقون من الداخل .
- ب - المعوقون من الخارج .

\* المبحث الثاني : -

دوافع المعوقين وأهدافهم .

\* المبحث الثالث :-

- وسائل المعوقين .

\* تمهيد :-

تطرقت في البابين السابقين - الأول والثاني - الى مسار تطبيق الشريعة الاسلامية عبر العصور، وما طرأ من انحراف عنها، سواء كان بيد أبنائها أو أعدائها، ثم تعرضت للدعوة الى العودة لتطبيق الشريعة وما بذل في هذا السبيل من جهود نظرية وعملية وما تمخض عن ذلك من محاولات عملية لتطبيق الشريعة .

وبقي أن أتحدث عن العقبات والعوائق التي يتوهم البعض أنها حالت ولا زالت تحول دون العودة الصحيحة للتطبيق الشاملة لأقطار العالم الإسلامي .

تلك العقبات والعوائق التي تمثلت في فئات معوقة من داخل البلاد الإسلامية ومن خارجها، وما أثارته من شبهات واعتراضات تريد أن تجعل منها حائلاً "دون العودة لشرع الله وتنفيذ حكمه .

فلا بد من كشف هذه الفئات وإظهار دوافعها السيئة، وأهدافها الخبيثة ووسائلها الماكرة، والرد على ما أثارته من شبهات وما لاكتسبته ألسنتها من اعتراضات وبيان تهافتها وتأكيد سقوطها .

وسيكون الفصل الأول من هذا الباب عن :-

( فئات المعوقين ودوافعهم وأهدافهم ) .

وينبغي التنويه الى كون بعض الدوافع والوسائل قد تشترك فيها الفئتان فلا يمنع الحديث عن بعض الدوافع أو الوسائل عند إحدى الفئتين أن يكون مقصوراً عليها .

أما الفصل الثاني : فهو عبارة عن شبهات المعوقين والرد عليها . وسيأتي

بيان ذلك في حينه ان شاء الله .

## المبحث الأول : الفئات المعوقة :-

\* آ : المعوقون من الداخل :-

رأينا فيما سبق - في أكثر من موضع - موقف الشعوب المسلمة من تطبيق الشريعة ، وأن هذه الشعوب لا ترضى بغير شرع ربها ، وأن غالبيتها - مع ما يحدث منهم من مخالفات وما يعيشونه من واقع بعيد عن الواقع الاسلامي المطلوب - الا أنهم ما ان تسنح لهم الفرصة حتى يعبروا تعبيرا " واضحا " عن مدى تعلقهم بتطبيق شرع الله في واقعهم تنفيذاً " لأمر ربهم وخروجاً " من التناقض الحاد بين ما يؤمنون به ويعتقدون أنه وبين ما يعيشونه ويحيونونه من واقع .

إلا أن هذه الشعوب المسلمة ابتليت بأصناف وفئات من المعوقين الراضين لشريعة الله ، تحاول جاهدة مسعيتة لتحمل كل من تستطيع حمله على سلوك طريقها المعوج ، وانتهاج منهجها الخاطئ ، وهذه الأصناف أو الفئات أو الأفراد ليست بالكثيرة عدداً " أو الأوسع قبولا " ، بل على العكس من ذلك ، فهي تشكل أقلية " بالنسبة للمخالفين لمنهجها ، إلا أنها تستمد نفوذها وقوتها من قوة أسيادها والمخططين لها من القوى الخارجية الكافرة على اختلاف مشاربها وتنوع أصنافها .

ذلك : أن فئة المعوقين بالداخل ليست سوى أداة منفذة لمخططات خارجية وأجيرة حقيرة لأصحاب تلك المخططات والمستفيدين منها ، سواء كانت هذه عالمة بدورها أو جاهلة له .

كما أن قوة هؤلاء المعوقين ( لا ترجع إلى كثرة عددهم ، لكنها ترجع إلى تماسكهم وتضامنهم ، يساعد بعضهم بعضاً " ويحمي كبيرهم الصغير ، ويمهّد السابق منهم لللاحق ، بينما يتخلصون بكافة الوسائل من المعارضين لهم ، وقد لا يكون هناك تنظيم واحد بعينه يضم هؤلاء الهداميين ، ودعاة الشركلهم جميعاً " ، لكن المهم في الأمر : أنهم جميعاً " متعارفون متضامنون ، والمتدبر لخططهم وتحركاتهم

=====

في إحكامها وتناسقها ووحدة أهدافها وتشابه أساليبها في كثير من الأحيان وفيما تستند اليه من نفوذ واسع : لابد أن ينتهي الى أن هناك هيئات منظمة وراء هؤلاء\* ، وأن بين هذه الهيئات قد را "كبيرا" من التفاهم واتفاق (١) المصالح .

ونظرا " لأن هؤلاء المعوقين المعارضين لتطبيق الشريعة تختلف مشاربهم وتتعدد منطلقاتهم في معارضة التطبيق ، فقد رأيت أن الحديث عنهم يقتضي أن يصنفوا حسب منطلقاتهم ، وهي في نظري منطلقان أساسيان فهناك :-  
أ - المعارضون من منطلق عقائدي أو فكري ، وهم أبرز المعارضين وأكثرهم نفوذا " ، ويدخل فيهم : الأقليات غير المسلمة في البلاد الإسلامية ، والشيعيون والعلمانيون .

ب - المعارضون من منطلق المادة والشهوات .

=====

أولاً: الفئات المعارضة من منطلق عقائدي أو فكري :-

---

١ - الأقليات غير المسلمة و دورها في تعويق الشريعة :-

---

يعيش في العالم الإسلامي أقليات من غير المسلمين ، تصل نسبتها إلى ١٢ ٪ ،  
يمثل النصارى وحدهم ٦٥ ٪ من سكان العالم الإسلامي ، ويشكل اليهود ٤ ٪ ، ويشكل  
أتباع الديانات الأخرى ما نسبته ١٥ ٪ إلى مجموع السكان (١).

وبالرغم من أن أتباع أي ديانة غير الإسلام لا يشكلون في أي دولة مسلمة سوى  
أقلية " ضئيلة " بالنسبة للسكان المسلمين ، وبالرغم من أن بقاءهم على دينهم دليل  
على ما كفه الإسلام من رعاية وحماية لأسلافهم ، إلا أن زعماء بعض الأقليات ومن  
تابعهم درجوا في الآونة الأخيرة على معارضة تطبيق الشريعة معارضة شديدة ، واتخذ  
بعض الحكام من معارضتهم ذريعة " وحجة " لمعارضته هو لتطبيق الشريعة .

وليس معنى هذا أن غير المسلمين كلهم يعارضون تطبيق الشريعة ، كلا ، فالمعتدلون  
منهم والذين ليست لهم ارتباطات خارجية وولاء للدولة المعادية لا يبدون مجرد  
القبول ، بل يصرحون بارتياحهم للمطالبة بتطبيق الشريعة .

ومنطلق معارضة المناوئين للشريعة في نظري ليس دينياً ، بمعنى : أن ما يدينون  
به يتعارض مع تطبيق الشريعة ، إنما المعارضة لها أهداف سياسية منها : إرضاء  
الدول الاستعمارية السابقة والتي تتخذ من هؤلاء المعارضين وسيلة " مؤثرة لمنع  
الاتجاه إلى التطبيق .

ومنها : إثبات الوجود وتعزيز النفوذ لهؤلاء الزعماء بحيث يحسب حسابهم  
عند اتخاذ القرارات السياسية الهامة ونحو ذلك .

=====

(١) محمود شاكر - سكان العالم الإسلامي (ص: ٢٢) .

تطبيقه في دنيا التشريع ، إن كان عندكم شيء فها ته ونحن نطبقه من فورنا ولا يخرجنا ذلك ، [وأظنه يقصد أن يطبق على الأقباط] ، فذهب الأنبا شنودة ولم يعد مرة أخرى <sup>(١)</sup> .

ولم يكتف الزعيم القبطي بذلك ، بل أرسل المبعوثين من قبله إلى الولايات المتحدة لشن الهجوم المكثف على الدعوة إلى تطبيق الشريعة في مصر ، من خلال وسائل الإعلام الأمريكية والاتصال بالزعماء فيها واستعدادهم على هذا الاتجاه <sup>(٢)</sup> .

#### ب - في السودان :-

فقد كان من أبرز المعارضين لإعلان تطبيق الشريعة في السودان: بعض قادة الأقلية النصرانية في السودان ، ممثلين بمجلس الكنائس السوداني <sup>(٣)</sup> .

كما أن زعيم حركة الانشقاق الأخيرة المسماة بحركة تحرير السودان المدعو : ( جون قرنق ) أعلن معارضته الصريحة لتطبيق الشريعة الإسلامية ، وذلك لما أعلنت الحكومة الحالية ( حكومة الصادق المهدي ) أنها بصدد إعداد تشريعات إسلامية بديلة للقوانين التي طبقها " جعفر نميري " ، أعلن أنه لا يريد هذه التشريعات البديلة ، بل يريد العودة إلى القوانين الوضعية التي كانت سارية قبل التطبيق <sup>(٤)</sup> .

=====

- (١) المصدر السابق (ص: ٨٢) .
- (٢) المصدر نفسه (ص: ٨٤) .
- (٣) د / اسماعيل الحاج موسى - ردود الفعل العالمية والمحلية تجاه تطبيق الشريعة (ص: ٦) .
- (٤) صحيفة " عكاظ " - العدد الصادر في : ٥ / ١١ / ١٤٠٦ هـ (ص: ١) .

(١)  
٢ - الشيوعيون :-  
=====

بالرغم من عدم نجاح الشيوعية بصفتها عقيدة ملحدة في أوساط المسلمين ، إلا أنها استهوت قطاعا من الجيل الحديث من أبناء المسلمين في القرن الماضي ، باعتبارها مذهباً "اقتصادياً" يعادى الرأسمالية والإقطاع والاحتلال الأجنبي ، ويؤيد حقوق العمال المستضعفين ، فقد لاقت رواجا " بهذه الصفة في أواسط القرن الرابع عشر الهجرى ، وإلى وقت قريب حيث بدأت تزول بعد افتضاح حقيقتها وظهور زيفها .

لكن فئة من أبناء المسلمين ممن زين لهم الشيطان أعمالهم اعتنقوها عقيدة " ونظاما " للحياة ، لا مجرد نظريات اقتصادية نحسب ، وكونوا لهم أحزابا " تنطبق باسمها ، وتسعى لترويج مبادئ الهدام ونحلتها الخبيثة ، واشتد عود هذه النبتة الخبيثة في بعض أقطار الإسلام حتى تمكنت من الاستيلاء على السلطة وتفردت بالحكم .

=====

(١) الشيوعية : مذهب عقدي واقتصادي ، واجتماعي وسياسي ، ظهر في صورته الحديثة بظهور البيان الشيوعي الذي كتبه " كارل ماركس " وفردنخ انجلز - الالمانيان . وتم لها الاستيلاء على تركة الامبراطورية الروسية اثر الثورة التي اندلعت نيرانها سنة ( ١٩١٧ م ) ، والتي أطاحت بالحكومة القيصرية ، وضع أسس المذهب : كارل ماركس ، في ( المنشور الشيوعي ) ، ثم أفاض في شرحه في كتابه ( رأس المال ) .

والسمات الرئيسية لهذا المذهب هي :-

- ١ - القول بالتفسير المادي للتاريخ والحياة ، مما يلغي عقيدة الألوهية وما يتبعها ( لا اله والحياة مادة ) .
  - ٢ - محو الطبقة .
  - ٣ - استلام الطبقة العاملة ( البروليتاريا ) للادارة السياسية ، بإنشاء حكومة دكتاتورية قادرة على تحقيق رسالة الشيوعية .
  - ٤ - تأميم مصادر الثروة والانتاج ، واعتبارها ملكا " للمجموع .
  - ٥ - قيام التوزيع على قاعدة : ( من كل حسب طاقته ولكل حسب عمله ) .
- انظر : \* الموسوعة العربية الميسرة - إشراف : محمد شفيق غريال ( ص : ١١١٠ ) .
- \* اقتصادنا - محمد باقر الصدر ( ص : ١٩٠ ) .



وكان الشيوعيون "أفراداً" وأحزاباً" وحكومات ولا يزالون أعدى أعداء الشريعة وأشد الناس بغضاً" لها ، وأبلغهم أثراً" في تعويقها ، وأشد هم توقعاً" في الهجوم عليها ، وما أن تسنح لهم الفرصة من خلال الوصول إلى سدة الحكم ، إلا ويبادرون إلى الغاء ما بقى العمل به من أحكامها .

حدث ذلك في عدة بلاد إسلامية منها : البانيا ، واليمن الجنوبي والصومال حين تحول حكمه في فترة من الفترات إلى هذا المبدأ الهدام .<sup>(١)</sup> وقد سبق بيان دور الحزب الشيوعي السوداني في معارضة تطبيق الشريعة سابقاً " ولاحقاً " ، وكذلك في باكستان ، حيث يعتبر حزب الشعب ذو الميول الاشتراكية من أبرز المعارضين للاتجاه إلى تطبيق الشريعة . إضافة إلى الوزراء والمسؤولين المنتمين إلى الشيوعية .

\* وفي الكويت : عارض العضو الماركسي " - في المجلس التأسيسي الكويتي - ( د / أحمد الخطيب ) تعديل المادة الثانية من الدستور الكويتي لتنص بعد تعديلها على : أن ( دين الدولة الإسلام ، والشريعة المصدر الرئيسي للتشريع ) . وأصرّ على بقاءها كما هي سابقاً : ( والشريعة مصدر رئيسي للتشريع ) . وصرح بأنه لا يريد هذا التعديل ، ( لأنه يعني قطع يد السابق والعين بالعين ) ، وذلك عند مناقشة المجلس للدستور عام ( ١٣٨٢ هـ - ١٩٦٢ م ) .<sup>(٢)</sup>

=====

(١) المجتمع - عدد ( ٢٣٤ ) في : ١٥ / ١ / ١٣٩٥ هـ - ( ص : ٦ - ٨ ) .

(٢) انظر : عبدالله الصالح - قصة تعديل المادة الثانية - المجتمع ، عدد ( ٤٨٤ ) ، في : ٢٦ / ٧ / ١٤٠٠ هـ . ( ص : ٩ ) .

\* ٣ - العلمانية :-

(١) العلمانية : هي أول وأهم مظاهر التغريب الذي ساد حياة المسلمين في العصر الحديث بتأثير الاحتلال الأجنبي ، وهي غرس ذلك الاحتلال وأخطر نتائجه وأعماق آثاره . إذ هي عزل الاسلام عن الدولة وعن توجيه الحياة العامة ، وعن قيادة المجتمع وسيادة للمفهوم الغربي لما يسمى دينا " وما يسمى دولة ، وتأکید الفصل بينهما فكريا " وعمليا " في كل بلد يدخله الاحتلال ، واصطناع الهوة بينهما - الدين والدولة - حتى لا يعود في يوم قريب إلى الدين وسلطانه فيسيطر على الدولة ويوجهها (٢)

وقد تأثر بهذا المبدأ الهدام قطاع كبير من أبناء المسلمين لاسيما الذين تلقوا تعليمهم عن طريق مناهج الغربيين سواء في مدارس داخل البلاد الإسلامية أو في بلاد الغرب نفسها .

(٣) وقد تمكنت هذه الفئة من تصدر مجالات العمل السياسي والفكري والاجتماعي وصارت لها الصدارة في كثير من المناصب السياسية والإدارية والتعليمية والإعلامية وصار منهم السياسي والحاكم ومدير الجامعة ، والوزير والأديب . . . وكان لها الوزر الأكبر في نشر هذا المبدأ ومحاولة تعميقه وتجذيره .

وهذه الفئة هي أبرز المعارضين لتطبيق الشريعة في العالم الإسلامي - بعد الشيوعيين - وأقدر الفئات كذلك على منع التطبيق ، لأن أكثرية حكام العالم الإسلامي هم ممن

=====

(١) العلمانية : كلمة ذات أكثر من مدلول ، وذات تاريخ طويل ، وقد انتقلت مع الزمن من معنى إلى معنى آخر ، وقد حاول مترجموها عن اللغات الغربية إخفاء حقيقتها حتى لا تصدم الحس المسلم وتبقى في نطاق العلم ويبقى هدفها الحقيقي مختفيا " وراء هذا اللفظ ، والواقع أن لفظ " علمانية " هو ترجمة لكلمة لا تينية معناها في اللغات الأوروبية : لا ديني ، وقد نشأت كلمة علمانية وهي تعني : الفصل بين الدين والدولة ونمت في ظل أحداث تاريخية معينة ، في أوروبا ، لها علاقة بموقف الكنيسة ورجال الدين النصارى من المجتمعات الغربية ومن العلم .

انظر : أنور الجندی - سقوط العلمانية ( ص : ٧ ) ،

محمد البهي - الفكر الإسلامي الحديث وصلتها لاستعمار الغربي ( ص ٢٢٢ ) .

(٢) يوسف القرضاوى - الحلول المستوردة وكيف جنت على أمتنا ( ص : ٥٣ ) .

(٣) يدخل في هذه الفئة : أصناف متعددة من الاتجاهات الفكرية والسياسية ، حيث تنتم القوميون ( العلمانية ) ، وكذلك الأحزاب الاشتراكية والبعثية والوطنية وكذلك

يتبنّى هذا المبدأ ويدافع عنه . أما دور هؤلاء في تعويق تطبيق الشريعة - كل في مجاله - فلا يستغرب ، فهو صميم المبدأ وأساسه ، لأن استمداد التشريع من مصادر دينية يناقض هذا المبدأ الهدّام ، لذلك لانعجب أن يقترب هؤلاء من منهج وأسلوب الشيوعيين في مهاجمة الشريعة وأحكامها ، والنيل من دعائها مع كون الكثير من هذا الصنف يعلن عن نفسه أنه " متدين " ، على الطريقة العلمانية ، بمعنى : أنه يؤمن بالله ويؤدى الشعائر الدينية .

وجُلَّ حكام العالم الإسلامي يتبنّون هذا المبدأ ، ويفاضرون باعتناقه ويستमित البعض منهم في حمل الدولة التي يحكمها على هذا النهج الخاطئ والمبدأ الهدّام . ولما كان هذا الصنف مقلداً للغرب وهو في الغالب صنّيع له ووسيلة من وسائله في تعويق الشريعة فقد أرجأت الحديث بالتفصيل عنهم ضمن الحديث عن وسائل المعوقين .

ويدخل في هذا الصنف - أيضاً - : طائفة من رجال القانون الوضعي المشتغلين به ، فكثير منهم كان له دور بارز وعمل ملحوظ في استمرار اقضاء الشريعة الإسلامية والإبقاء على القوانين الوضعية التي تركها الاحتلال الأجنبي ، ذلك أن كثيراً من الدول الإسلامية حين استقلت أرادت وضع قوانين جديدة ، بحجة أن القوانين القائمة فرضت في ظل الاحتلال الأجنبي ، ولا بد من وضع دستور وقوانين وطنية .

وهذا بلا شك أمر محمود ، لو كانت القوانين التي وضعت وطنية حقاً . إن البلاد الإسلامية وجمهور الشعوب المسلمة لاتعرف قانوناً لها سوى الشريعة ، فما الذى كان يمنع هذه السلطات التي خلفت الاحتلال الأجنبي من العودة إلى القانون الوطنى الحقيقى لكل بلد مسلم وهو الشريعة ؟ .

=====

إن الذي كان يمنع من العودة إلى الشريعة : هي الوسائل التي خلفها الاحتلال ، لتعمل عمله بعد رحيله ، الأحكام الأتباع ، والكليات الحقوقية التي تخرج منها مَنْ لا يعرف إلا القوانين الوضعية . ولقد آتت الوسائل ثمراتها ، لاسيما الكليات الحقوقية ، فقد خرجت أعلاماً " في القانون الوضعي لما طلب منهم الحكم وضع القوانين الوطنية الجديدة ، وضعوا ما كانوا يعرفونه ويدرسونه من قوانين الكفار ونظمهم .

فقد كان لعلم بارز هو : الدكتور " هبة الرزاق السنبوري " اليد الطولى في وضع القانون المدني المصري ، العراقي ، الأردني الكويتي ، وغيره من القوانين في هذه الدول وغيرها .<sup>(٢)</sup>

وكان بإمكانه أن يستمد تلك القوانين من الشريعة الإسلامية أو يبقى على الأقل على مجلة الأحكام العدلية التي كانت لا تزال سارية في بعض الدول : كالكويت والأردن ، لكنه آثر القوانين الوضعية على الشريعة الإسلامية ، وإن كان لا يفتأ يردد دعوى أن القوانين التي وضعها متفقة مع الشريعة الإسلامية ، إلا أن هذا لا يغير من الحقيقة شيئاً . فان اتفاق بعض المواد أو أغلبها مع أحكام الشريعة لا قيمة له ، فليس من المفروض أن تختلف كل نصوص القانون مع الشريعة ، بل يكفي أن يحتوي على بعض المواد المخالفة لأحكام الشريعة للقول بأنه ليس مستمداً من الشريعة .

ثم : إن هذه القوانين - مهما نقلت وحورت - لا تزال تحتفظ بأصولها الأجنبية .

=====

(١) انظر : عمر الأشقر - الشريعة الإلهية (ص : ٧٣) .

(٢) انظر المصدر نفسه (ص : ١٣٥ ، ١٤١) .

\* ثانياً : المعارضون لتطبيق الشريعة من منطلق المادة - الشهوات :-

يعارض البعض تطبيق الشريعة منطلقاً في معارضته من منطلق مادي صرف، ناظرًا إلى المصلحة المادية وحدها، ضارباً بالمصالح الأخرى عرض الحائط. فالشريعة الإسلامية تحرم بعض النشاطات الاقتصادية الضارة بالإنسانية، مهما حققت من غرض دنيوي زائل، ولذلك : فإن عيد الدرهم والدينار يعارضون تطبيقها معارضة شديدة .

فمنهم : " أكلة الربا " ، الذين يحاربون تطبيق الشريعة، لأنها تمنعهم من أكل أموال الناس بالباطل ، ومن الثراء المحرم، وهذا الصنف يشدد في محاربة البنوك الإسلامية، لكونها تهدد أنشطتهم المحرمة بالبوار والهلاك .<sup>(١)</sup>

( وبحكم قوتهم التجارية والاقتصادية فإن لهم نفوذاً قوياً في البلاد الإسلامية فيوجهون الإعلام الداخلي حسب مصالحهم ، ويسلطون أقلامهم المأجورة ضد تطبيق الشريعة بصراحة مكشوفة ) .<sup>(٢)</sup>

ومن هذا الصنف المادي أيضاً : بعض المسؤولين عن الموارد المالية في بعض الدول الإسلامية، الذين يرون في تطبيق الشريعة تقليصاً لدخل الدولة وإضعافاً له ، حيث تمنع الشريعة أخذ الرسوم على المواد المحرمة والأعمال الخبيثة، ويزعم هؤلاء - أيضاً - أن تطبيق الشريعة يقلل عدد السياح والزوار الذين تزيد بسببهم الموارد المالية ، بسبب منع الشريعة للخمر ومظاهر الفساد .<sup>(٣)</sup>

ويدخل في هذا الصنف : أصحاب التجارات المحرمة كالخمور والمخدرات ، والمطبوعات والأفلام الماجنة ، وكل سلعة تحرمها الشريعة ، فهو هؤلاء : - بلا ريب -

=====

- (١) النور - عدد (ص ١) في (١/٦/١٤٠٥ هـ - ص: ٢٤) .
- (٢) المجتمع - عدد (٤٧٧) ، في : ١٤/٥/١٤٠٠ هـ - (ص: ٥) .
- (٣) انظر: قضية العودة إلى الإسلام في الدولة والمجتمع - د / جمال الدين محمود (ص: ٥٦) .

يعترضون على تطبيق الشريعة لكونه يمنعهم من هذه التجارة المحرمة .  
أما المعارضون لتطبيق الشريعة من منطلق الشهوة والهوى : فهم أولئك الأراذل ،  
الذين لا يحكمهم مبدأ ولا يزعهم دين ، همهم الوحيد : الركن خلف شهواتهم . فهم  
يرون في تطبيق الشريعة حائلاً " دون شهواتهم المحرمة ونزواتهم الخبيثة ، لأنها  
تحرّم الخمر والميسر والزنى وسائر ضروب الفساد الخلقي ، وما يؤدى إليه ، ولذلك  
يعارضون تطبيقها ، ضناً " بأجواء الرذيلة والانحلال أن يتطهر منها المجتمع  
إذا طبقت الشريعة الإسلامية .

ومن الطبيعي أن يعارض اللصوص والزناة ومدمنو الخمر والمقامرون تطبيق  
الشريعة الإسلامية ، التي إذا طبقت فسوف يتطهر المجتمع من هذه الموبقات وأصحابها .

.....

\* ب - المعوقون من الخارج :-

( يشهد التاريخ أن الكفار على اختلاف مللهم قد وقفوا لهذه الشريعة بالمرصاد ، وأعلنوها حرباً " سافرة" عليها بمجرد دخولهم بلاداً من بلاد المسلمين ، فيسارعون بإحلال قوانينهم محل نظم الشريعة وأحكامها في غفلة من المسلمين ) ، وعن قهـر (١) للمسلمين ، لأن الشريعة - في نظرهم - أعظم قوة دافعة ومثبتة لهذا الدين ، فالشريعة الإسلامية التي تستند إلى القرآن والسنة والفقه الإسلامي الذي استنبطته منهما قرائح صفوة علماء الإسلام هي التي جعلت من الإسلام ديناً " ودنياً ، ومميزته عن سائر الأديان بما منحته من نفوذ متغلغل في كل صغيرة وكبيرة من حياة الإنسان . (٢) لذا لم يأل أعداء الإسلام جهداً " في محاربة الشريعة حرباً " سافرة لاهوادة فيها . وقد آتت هذه الحرب ثمارها في فترة ضعف الدولة الإسلامية " العثمانية " ، وتسلبت الأعداء عليها وعلى بلاد المسلمين الأخرى ، فنحيت الشريعة عن مجال التطبيق شيئاً " فشيئاً " ، حتى اقتصر تطبيقها على ما يسمى " بالأحوال الشخصية " في بعض البلاد وألغيت تماماً " في بعضها الآخر .

وتتمثل القوى الخارجية المعادية والمؤثرة في الوقت الحاضر في معسكرين

أساسيين :-

١ - المعسكر الغربي : ويشمل دول أوروبا الغربية والولايات المتحدة الأمريكية

والسائرين في ركابها .

٢ - المعسكر الشرقي : ويشمل الدول الشيوعية وعلى رأسها : الاتحاد السوفيتي

والصين الشيوعية

=====

(١) عبد الستار السعيد - الغزو الفكري (ص: ١٠٦) .

(٢) عبد الله التل - جذور البلاء (ص: ٢١٣) .

### \* المعسكر الغربي ودوره في تعويق تطبيق الشريعة :-

فالمعسكر الغربي والذي تمثله دول أوروبا الغربية والولايات المتحدة الأمريكية ، يبدو وكأنه تقاسم الأدوار في مسألة تعويق تطبيق الشريعة .

فدول أوروبا الغربية التي سيطرت فيما مضى على أجزاء كثيرة من العالم الإسلامي وكان لها تأثير ونفوذ في الدولة العثمانية في فترة ضعفها ، كان عليها وإقصاء الشريعة الإسلامية عن التطبيق وإحلال القوانين الوضعية محلها بالتدريج ، كما رأينا ذلك في الحديث عن الانحراف عن الشريعة .

والولايات المتحدة التي برزت كقوة كبرى في القرن الماضي وخلفت دول أوروبا في نفوذها وتأثيرها فكان عليها أن تحافظ على استمرار إقصاء الشريعة وتعويق العودة إلى تطبيقها ما أمكنها ذلك .

وسيكون حديثي عن دور هذا المعسكر في تعويق تطبيق الشريعة متمثلاً في ثلاث دول اخترتها كنماذج تدل على غيرها وهي : إنجلترا ، فرنسا ، الولايات المتحدة .

#### ١- إنجلترا :-

أما إنجلترا - المملكة المتحدة - : فقد فاقت جميع الدول الكافرة سابقاً في إقصاء الشريعة الإسلامية عن مجال التطبيق العملي ، وسبقت غيرها في هذا العمل المشؤم . أما السبق الزمني : فقد كان لها وزره في بلاد الهند التي احتلتها في القرن الثامن عشر الميلادي ( فقد كانت الشريعة الإسلامية هي قانون الدولة العام في الهند حتى بعد أن قام فيها الحكم الانجليزي ، فكانت يد السارق مثلاً تقطع فيها إلى سنة ( ١٧٩١ م ) . لكن الانكليز أخذوا بعد ذلك يلغون القانون الإسلامي آناً بعد آناً ، ويستبدلون به القوانين الوضعية حتى تم إلغاؤه في أواسط القرن التاسع عشر

=====



ولم يبق منه نافذا" الا ما كان يتعلق بمسائل النكاح والطلاق ونحوهما ، على اعتبار ذلك قانون المسلمين لأحوالهم الشخصية <sup>(١)</sup> .

كما فاقت انجلترا غيرها من الدول المحتلة في اقضاء تركيا عن الاسلام بعد سقوط الخلافة ، ليس في الشريعة بحسب ، بل حتى في مظاهر الحياة الأخرى ، وذلك من خلال الشروط التي فرضت تنفيذها على قادة تركيا العملاء ، مقابل جلاء هذه الدولة عن الأراضي التركية واعترافها باستقلال تركيا . تلك الشروط التي عرفت باسم شروط " كرزن " ، الأربعة ، والتي سبق الحديث عنها بالتفصيل في فصل : ( الانحراف عن الشريعة ) <sup>(٢)</sup> .

أما في الوقت الحاضر : فان تأثيرها ضعيف حيث تراجعت كدولة عظمى بعد استقلال البلاد التي كانت تحتلها ، وان كان لا يزال لها بعض الأثر على الدول الإسلامية المشتركة في " مجموعة الكومنولث " .

## ٢ - فرنسا :-

احتلت فرنسا عدداً من بلاد المسلمين ، لكن أثرها ظهر في بلاد شمال أفريقيا تونس ، الجزائر ، المغرب ، حيث طالت مدة احتلالها لهذه البلاد أكثر من غيرها . لذلك استطاعت بقوة الاحتلال أن تفرض قوانينها وأنظمتها في هذه الدول ، بل كانت تأمل أن تجعل منها جزءاً " مكملًا " للأراضي الفرنسية ، ولم تخرج من هذه البلاد وغيرها الا بعد أن ضمنت استمرار سير هذه البلاد على النظم والقوانين التي غرستها فيها .

يقول الأستاذ " علال الفاسي " .. متحدثاً عن دور الاحتلال الفرنسي في تعويق تطبيق الشريعة حتى بعد جلائه عن المغرب : . ( وفي المغرب لم يكن يخطر ببال أحد

=====

(١) أبو الأعلى المودودي - القانون الاسلامي وطرق تنفيذه (ص : ٩ ) .

(٢) انظر : (ص : ١٣٠ ) من هذه الرسالة .

من المناضلين الأولين أن القانون الذى وضعه الفرنسيون لمقاصد استعمارية سيصبح المتحكم في كل النشاط الاسلامي في المغرب ، فبمجرد ما أعلن الاستقلال وتكونت الحكومة الاولى : أصدر - الملك السابق - محمد الخامس أمره بتأسيس لجنة لتدوين الفقه الاسلامي استعدادا " لجعله القانون الرسمي للدولة في جميع المحاكم التي أخذت تسير في طريق التوحيد ، ولم يكن يخطر ببال جلالته ولا ببالنا نحن أعضاء اللجنة التدوين أن عملنا سيقصر على مجرد الأحوال الشخصية ، والدليل على ذلك : أننا اشتغلنا في قسم الأموال بعد انجازنا للأحوال . ولكن قسم التشريع بالكتابة العامة الذى يشرف عليه حتى الآن فنيون فرنسيون أوقف أمر البت فيه ، وترتب على ذلك أن توقف سير التدوين في بقية أبواب الفقه الاخرى . ثم حدث أن عرضنا على البرلمان المغربي وقت انعقاده مشروع قانون بتوحيد المحاكم والقوانين في المغرب ، صادق عليه النواب بالإجماع وأصبح نافذ المفعول ، فكان من المنتظر أن تؤسس لجان على الفور لإعادة النظر في القوانين التي قرر تطبيقها على المغاربة لنسخها بقوانين مغربية تمثل مقتضيات الشريعة الإسلامية ، ولكن الأمر جرى بعكس هذا ، فقد استقر الوضع على إبقاء دار لقمان على ما هي عليه ، بدعوى أن من الصعب أو من المستحيل تطبيق الشريعة الإسلامية في المغرب الحديث ، نظرا " لمناقضاتها لكثير مما جرى به العمل وسارت عليه الأحوال (١) .

وعلى هذا : المنوال : سارت هذه الدولة الكافرة في تعويق العودة إلى تطبيق شرع الله في بلاد المسلمين ، فقد كانت لا تزال مسيطرة " بأبنائها أو بعملائها من أبناء المسلمين الذين نصرتهم أو الذين قطعت صلتهم بهم " وإن لم يتنصروا - على كثير من مواقع التأثير والمسؤولية في تلك البلاد ، التي سبق أن احتلتها كالجزاير وتونس والسنغال ومالي وغيرها من بلاد المسلمين .

=====

### ٣ - الولايات المتحدة الأمريكية :-

برزت الولايات المتحدة كقوة عظمى في أوائل القرن العشرين ، في حين بدأ نفوذ دول أوروبا الغربية يتناقص شيئاً فشيئاً" ، فأخذت تتنافس هي وروسيا على اقتسام مناطق النفوذ التي انحسر عنها الاحتلال الأوربي ، وكان لها النصيب الأوربي في كثير من أجزاء العالم الإسلامي التي جلا عنها المحتلون ، وهي وإن لم يكن نفوذها بشكل احتلال عسكري ، إلا أن لها تأثيراً كبيراً في مجريات السياسة فيما يسمى "بالعالم الثالث " عموماً" والبلاد الإسلامية منه بشكل خاص .

وأما دورها في تعويق تطبيق الشريعة فيمكن اعتباره امتداداً لدور الاحتلال الأوربي . فقد استطاعت بوسائلها الخاصة ثني الكثير من حكام العالم الإسلامي عن تطبيق الشريعة ، وهذا من صلب سياستها التي تسير عليها في العالم الثالث . يدل على ذلك : محاولاتها المستمرة لاجهاض التجربة السودانية في تطبيق الشريعة حتى حققت بعض مقاصدها بعد زيارة نائب الرئيس الأمريكي " جورج بوش " للسودان ، والتي سبقت الإشارة إليها والتي ما حققت من مرامي الولايات المتحدة في اجهاض التجربة .

كما أن لها دوراً كبيراً في ثني زعماء بعض الدول الإسلامية عن الاستجابة للمطالب الشعبية الملحة بتطبيق الشريعة . يؤكد هذه الحقيقة التقرير الذي أعد في مركز جامعة " هارفارد " للدراسات الشرق أوسطية ، والذي يحدد معالم سياسة الولايات المتحدة تجاه الاتجاه الديني المتنامي في الدول الإسلامية ، والذي يدعو بالحاح إلى تطبيق الشريعة . ومما جاء في هذا التقرير :-

(على الولايات المتحدة أن تشني الحكومات الإسلامية الصديقة عن إدخال المتعصبين إليها ، وعدم تطبيق الشريعة إرضاءً لهم ، كما لا بد للولايات المتحدة من

=====

(١) مركز دراسات الشرق الأوسط بجامعة هارفارد : مركز استشاري سياسي يقدم استشارات سياسية لدول متعددة ، أبرزها دول منطقة الشرق الأوسط ، وهو موضع ثقتها وتمنحه مساعدات مالية كبيرة ، كما يرتبط بالمخابرات الأمريكية .

الاعتراض بشدة على فرض برنامج للمتعبين وتطبيقه في أي دولة صديقة .  
[ثم يوضح التقرير الدافع وراء هذا الرفض الشديد لتطبيق الشريعة بقوله]: فالسجلات تشير إلى أن مثل هذه الحكومات إن أخذت بتطبيق الشريعة زاد ازعاج المتعصبين وتعاضم العداء للولايات المتحدة (١) .

كما يؤكد هذه الحقيقة - أيضا - ما صرح به كثير من المفكرين والكتاب من أقوال تؤكد الدور الخطير الذي تقوم به هذه الدولة تجاه تطبيق الشريعة . ومن ذلك : ما صرح به وزير الأوقاف في مصر - سابقا - : الدكتور " زكريا البري " إذ ألقى كلمة في مؤتمر شعبي عقد في القاهرة ، اتهم فيها الولايات المتحدة بالضغط على القيادة المصرية للوقوف ضد التيار الشعبي الذي يطالب بتطبيق الشريعة الإسلامية . (٢)

كما كتب الأستاذ جلال الدين الحماصي في جريدة الأخبار المصرية الصادرة في : ٢٤ / ٨ / ١٤٠٥ هـ مقالا " يستنكر فيه ضغوط الولايات المتحدة ضد التطبيق ، قال فيه : ( هل هم - أي الأمريكان - ولاية أمورنا ، ومن منحهم هذه الولاية ؟ ... إن الأمريكان مهتمون بهذه القضية اهتماما " بالغا " ، وهم مبتهجون بأساليب رئيس مجلس الشعب الخفية ، ونجاحه في تأجيل نظر القوانين الإسلامية ) . (٣)

=====

- (١) المجتمع - عدد ( ٧٤٣ ) ، في : ١٤ / ٣ / ١٤٠٦ هـ ( ص : ٣١ ) .
- (٢) المجتمع ، عدد ( ٧٢٢ ) ، في : ١٠ / ٧ / ١٤٠٥ هـ ( ص : ١٧ ) .
- (٣) نقلا عن : الاعتصام ، عدد ( ١ ) ، سنة ( ٤٧ ) ، رمضان ١٤٠٥ هـ ( ص : ٢٨ ) .

ثانياً : المعسكر الشرقي ودوره في تعويق تطبيق الشريعة :-

قلما يجرى الحديث عن دور دول المعسكر الشرقي الشيوعي ذاتا لنفوذ والقوة ( روسيا والصين ) في تعويق تطبيق الشريعة ، لأن هذه الدول تقوم بدور أخبث وأخطر وأشد أجراماً ، فهي متى تمكنت من بلد مسلم لا تكتفي فيه بمجرد إقصاء الشريعة وحدها ، بل تتعدى ذلك إلى محاولة إقصاء الدين كله عقيدة وعبادة وتشريعاً عن حياة المسلمين لتحل محله مذهبيها الهدام والحادها الخبيث .

فقد تم لهاتين الدولتين في القرن الماضي السيطرة على جزء كبير من البلاد الإسلامية بالاحتلال العسكري المباشر .

كما تمكنت من السيطرة غير المباشرة على جزء آخر بواسطة أذنابها ممن اعتنق الشيوعية ودان بها ، فمكنته من التسلط والحكم على البلاد ، ليفرض الشيوعية عليها ويحكمها في حياة المسلمين .

فمن البلاد الإسلامية التي وقعت تحت نير الاحتلال المباشر :- " تركستان الشرقية " ، التي احتلتها الصين .

أما روسيا : فقد اجتلت جزء " كبيراً " من البلاد الإسلامية الآسيوية منها :- تركستان الغربية ، وتركمانستان ، وقازقستان ، وأوزبكستان ، وطاجستان ، وداغستان (١) وأرمينيا ، جورجيا ، تاتاريا ، القرم .

وأخيراً : غزت أفغانستان لتقوم بضمها كسابقاتها .

ومن البلاد الإسلامية التي وقعت تحت التأثير دون الاحتلال المباشر : دولة ألبانيا في جنوب شرقي أوروبا .

فهذه البلاد الإسلامية التي وقعت تحت التأثير الشيوعي المباشر وغير المباشر

=====

(١) محمود شاكر - المسلمون تحت السيطرة الشيوعية (ص: ٦٠ ، ٩٠ - ٩١) .

لم يكتف الشيوعيون فيها بمجرد اقضاء الشريعة عن تنظيم حياة المسلمين والفصل في خصوصياتهم، بل حاولوا القضاء على عقيدة الاسلام في نفوس المسلمين بمختلف الوسائل ، ونشروا الالحاد ، وحاربوا العبادة ، وهدموا كثيرا " من المساجد ، بل وصل الأمر الى مطالبة المسلمين بتغيير أسمائهم ، كما حدث في يوغسلافيا —————  
(١) وبلغاريا .

=====

(١) انظر: عبد الرحمن الميداني - الكيد الأحمر (ص: ٢٤٥) ، وما بعدها .

### \* المبحث الثاني :-

#### ( د وافع المعوقين وأهدافهم :-

ان للمناوئين للشرعة والكارهين لها والمعارضين لتطبيقها دافع متعددة ، منها :  
ما هو : معلوم ظاهر ، ومنها : ما هو خفي باطن . ولكن مهما حاول أعداء الله  
اخفاء د وافعهم وطمس حقيقتهم إلا أن الله - عز وجل - يظهرها على فلتات ألسنتهم  
وسقطات أقلامهم ، وإن كنا في عصر لم يعد الأعداء من الخارج أو من الداخل  
ييالون بهذه الأمة السليمة أو يحسبون لها حسابا " ، فهم يظنون أن الحس الإسلامي  
قد مات في هذه الأمة ، فلم يعد أبناءؤها يهتمهم ما يدبر لدينهم من مخاطر ،  
لذلك لا ييالون بأن يصرحوا بد وافعهم وأهدافهم في كثير من الأحيان .

والحق . أن هناك د وافع مشتركة بين المعارضين من الداخل والمعارضين من

الخارج ، وهناك د وافع خاصة بكل فئة على حدتها .

#### - فمن د وافع المعوقين من الداخل :-

١ - الجهل بالشرعة .

٢ - الهوى .

٣ - الرغبة في توحيد الصفوف .

٤ - الخوف من ذهاب السلطان .

٥ - مواكبة التطور الانساني .

#### ومن د وافع المعوقين في الخارج :-

١ - الخوف من الاسلام .

٢ - الحقد والحسد .

فالإفصاح في القول في هذه الد وافع .

#### \* د وافع المعوقين من الداخل :-

١ - الجهل بالشرعة والخطأ في فهمها :-

إن كثيرا من المعارضين لتطبيق الشريعة الإسلامية في العصر الحاضر ، يجهلون كثيرا

مقتضى الشريعة الإسلامية ، وإن كان أغلبية من معارضيها ينتمون إلى الطبقات الدنيا من المجتمع الإسلامي

وبعضهم متدينون يؤدون عباداتهم بقدر ما يعلمون ، لكنهم لا يعلمون من الإسلام إلا قليلا " ، بل : إن إسلامهم لا يزيد على إسلام الجهلة والعوام ، فهم لا يعلمون عن الإسلام إلا أنه إيمان وصوم وصلاة وحج ولا يعرفون ما وراء ذلك .<sup>(١)</sup>

( فهم لا يعرفون أن الإسلام شريعة كاملة ، وأنه أتى بنصوص في الحكم والإدارة والسياسة والاقتصاد والمعاملات ، وأنه جاء بأحكام للحرب والسلام ، ولكل ما يتعلق بشئون الدنيا ، وأنه يوجب تطبيق نصوصه وأحكامه وجعلها أساسا للحكم ومنهجاً للحكام .

كما يجهل بعضهم أن الله - عز وجل - قد أوجب علينا أن نتبع شريعة الإسلام ولم يبيح لنا أن نتبع شريعة غيرها )<sup>(٢)</sup> ، في قوله تعالى : \* ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ \* وقوله - جل شأنه - : \* اتَّبِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ \*<sup>(٣)</sup> .

وأنه أمرنا أمراً " جازماً " بالحكم بما أنزل الله في قوله : \* وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ \*<sup>(٤)</sup> وأنه - جل شأنه - اعتبر من لم يحكم بما أنزل كافرين " في قوله : \* وَمَن لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ \*<sup>(٥)</sup> .

( كما لا يعرف بعضهم أن أحكام الإسلام لا تقبل التجزئة وأن نصوصه تمثل العمل ببعضها وإهمال البعض الآخر ، كما تمنع الإيمان ببعضها والكفر ببعض : \* أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَن يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنكُم مِّنْ حِزْبٍ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا \*<sup>(٦)</sup> .

وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَرْدُنَّ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ \*<sup>(٧)</sup> .

=====

(١) كثير من دارسي القوانين وأقطابها يجهلون الكثير جداً " عن الشريعة الإسلامية وقد اعترف القانوني الشهير " عبدالرزاق السنهوري " بجهله لكثير من أحكام الشريعة . انظر : عمر الأشقر - الشريعة الإلهية لا القوانين الجاهلية (ص ١٥٩) . وكذلك : العالم الشهير : عبدالقادر عودة - صاحب التشريع الجنائي في الإسلام فقد اعترف في مقدمة كتابه بجهله السابق للشريعة الإسلامية .

انظر : مقدمة التشريع الجنائي الإسلامي (ص : ١٠ ، ١١) .

(٢) عبدالقادر عودة - الإسلام وأوضاعنا القانونية - بتصرف يسير (ص : ١٤٨) .

(٣) الجاثية - آية ( ١٨ ) .

(٤) الأعراف - آية ( ٣ ) .



فهؤلاء ( يتصورون الدين في جوهره دعوة للعقيدة الخالصة وللأخلاق الفاضلة ، صحبتها توجيهات عامة لتنظيم المجتمع ، ضربت لها الأمثلة - بعض الأمثلة - في كتاب الله وسنة رسوله ، ومارسها المسلمون ممارسات متعددة ومختلفة ، خلال عصور التاريخ الإسلامي ، وهم لا يرون في هذه الممارسات إلا اجتهدات بشرية تستحق أن تستأنس بها الأجيال اللاحقة دون أن تقف عندها أو تلزم نفسها بها ، . كما يرون أن الوقوف عند النصوص ومحاولة تطبيقها كلها تطبيقاً " حرفياً " على الواقع المتجدد منهج يصطدم في نظرهم بأصلين لا يمكن التضيحية بهما :-

الأول : أن الدين - بنصوصه التشريعية - جاء رحمة للعالمين ، وهو لا يكون رحمة - كما يقولون - إلا إذا استجاب لحاجات الناس وحقق مصالحهم . والنصوص التشريعية التفصيلية قد كانت استجابة " لحاجات الناس حين نزلت ، لأنها واجهت مشاكل كما كانت يوم نزلت ، فإذا تغيرت المشاكل وتبدلت الأوضاع كان لابد أن تتغير الأحكام وأن تتطور .

الثاني : أن النصوص - مهما تعددت - فهي محدودة بالقياس إلى المشاكل المتجددة والسوابق الثابتة من عهد النبوة وعهد صدر الإسلام مهما تعددت فهي كذلك محدودة العدد بالقياس إلى ما يطرأ كل يوم من أوضاع جديدة ، ومشاكل لم تكن تواجه الناس في العصر الأول . ويرى هؤلاء أن العالم من حولنا ملئ بالتجارب الإنسانية التي تم رصدتها وتحليلها ، والتي استعين في فهمها وتطبيقها بكل ما وصلت إليه العلوم الحديثة في ميادين الدراسات الاجتماعية .

=====

(١) بل وصل الأمر بأحد هم إلى أن يقول عن الشريعة الإسلامية : ( أما شريعة النبي محمد - صلى الله عليه وسلم - فهي [ انظر إلى التجديد الغريب ] القضاء على النعرة القبلية والعنجهية الجاهلية وبث حب إنساني لدى الجميع ) .  
انظر: أصول الشريعة - سعيد عشاوي (ص: ٨٥) .

فالأظمة السياسية والاقتصادية والمعاملات التجارية المختلفة وكلها أمور يتناولها التشريع الاسلامي ، لا يملك مشرّع معاصر أن يسقطه من حسابه . وإذا كانت القاعدة الإسلامية : الحدة ضالة المؤمن ، فلا حرج على المسلمين أن يستعينوا في أمورهم التشريعية بكل تجربة إنسانية (١) .

ولأن أعظم المعوقين أثرا " وأقدرهم على التعويق هم : الحكام ، فقد كان لهذا العامل أثر في معارضتهم لتطبيق شرع الله .

يقول الأستاذ عبد القادر عودة - رحمه الله - متحدثا " عن بعضهم :-

( وهم يجهلون أن واجب الحكومة الإسلامية الأول هو : إقامة الدين بما فيه من قيادة وعبادة ، وسياسة وأخلاق ، وأن وظيفتها إقامة حدود الله . . . وهم يجهلون أن ما يحملون عليه المسلمين من الأوضاع الأوربية والقوانين الوضعية إنما هو شرع مالم يأذن به الله \* شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله \* (٢)

وهم لجهلهم هذا يلزمون المسلمين ما لم يأذن به الله ، ويزيد ونهم على أن يتحاكموا إلى القوانين الوضعية محتجين بأنها أفضل وأهدى لهم . وأنها سبيل الرقي والتقدم . وكذبوا والله وما زادوا على أن وضعوا أنفسهم تحت قول الله : \* أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا \* (٣)

وهم يظنون أن هذه القوانين الفاسقة الضالة هي السبب في تقدم الأوربيين وقوتهم وهو ظن لا يقوم على ذرة من الحق والصدق ، فتلكم هي نفس القوانين التي كانت لهم يوم ظهر الإسلام فأخرجهم مما يملكون ويوم سيطر الإسلام على أوربا ، فأعطاه أهلها

=====

(١) أحمد كمال أبو المجد - العقل وتطبيق الشريعة الإسلامية - العربي ، عدد ( ٢١٤ )

في سبتمبر ( ١٩٧٦ م ) .

(٢) الشورى - آية ( ٢١ ) .

(٣) انظر : مصداق ذلك : في ما كتبه حسين أحمد أمين في كتابه : " حول تطبيق

الشريعة الإسلامية ) ( ص : ٥٩ ، ٧٤ ، ٧٥ ) .

(٤) النساء - آية ( ٦٠ ) .

(١)

الجزية صاغرين ، وما كان لمسلم حاكم كان أو غير حاكم أن يدع أمر الله ويتبع الظن  
\* إِنَّ الظَّنَّ لَا يَغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا \* (٢)

وأزيد على كلامه - رحمه الله - بأن هذه الدول التي أخذ حكامها بالقوانين  
الوضعية بحجة التقدم والرقى لاتزال في تخلف صناعي وزراعي تستجدي القروض من  
الكفار وغيرهم . والواقع خير شاهد .

## ٢ - الرغبة في وحدة الصف :-

ومن الدوافع التي تدفع بالكثيرين إلى رفض تطبيق الشريعة ومهاجمة الدعاة إلى  
تطبيقها : ( الرغبة البشرية الخفية في تأليف القلوب بين الطوائف المتعددة والاتجاهات  
والعقائد المتجمعة في بلد واحد ، ومسايرة بعض رغباتهم عندما تصدم ببعض أحكام  
الشريعة ، أو كلها ) (٣) .

ولذا نراهم يعلنون بكل تبجح أن تطبيق الشريعة يعرض وحدة الأمة للخطر ،  
باعتبار وجود الأقليات غير المسلمة داخل البلاد الإسلامية ، بل وحتى حين لا تكون  
هناك أقليات هناك من يرفض تطبيق الشريعة احتجاجاً " بوجود الأجانب المتواجدين  
في البلاد بصفة مؤقتة من مثلي البلاد الأخرى ، والسواح والزوار وغيرهم . وليس هذا  
الدافع بالأمر الجديد ، فقد حذر الله - عز وجل - منه نبيه محمداً - صلى الله عليه  
وسلم - بقوله : \* وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِناً  
عَلَيْهِ فَاخُذْ مِنْهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْهُوا هُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ  
شُرْعَةً وَمِنْهَا جَاً وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً \* . وقوله جل شأنه : \* وَأَنْ أَحْكُمَ  
(٤)

=====

(١) الاسلام وأوضاعنا القانونية (ص : ١٥٠ - ١٥١) .

(٢) يونس - آية ( ٣٦ ) .

(٣) سيد قطب - في ظلال القرآن ( ٢ / ٩٠٢ ) .

(٤) المائدة - آية ( ٤٨ ) .

بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ \* (١)

ويظهر هذا الدافع جلياً " لدى الحكام الذين يحكمون بلاداً " تعيش فيها أقليات غير مسلمة .

كما يظهر في كتابات القوميين بشكل غوغائي لا يتفق والموضوعية العلمية وسيأتي الرد عليه مفصلاً " في الفصل الثاني (٢) .

### ٣ - الخوف من ذهاب السلطان :-

ومن أهم الدوافع التي تدفع ببعض المعوقين من الحكام لمعارضة الشريعة ؛ هو : الخوف من ذهاب السلطان ، فكثير من حكام المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها لا يكادون يصلون إلى سدة الحكم ويمسكون بمقاليد السلطة والتي استولوا عليها بالغلبة والقهر - ( حتى يستبد بهم الخوف من ذهاب السلطان ويستعبد هم الحرص على استبقاء هذا السلطان ) (٣) ، فيقدمون التضحيات الكثيرة والجسيمة في سبيل الاحتفاظ به فتراهم يضعون بالدين والمبدأ ( وعزتهم وعزة بلادهم وكرامتهم وكرامة بلادهم ويضحون بالإسلام ليرضوا أعداء الله وأعداء الإسلام .

فهم يوالون أعداء الله وأعداء دينه من دول المعسكر الشرقي والغربي ويؤادونهم بإرضاء " لهم واستبقاء " لودهم وعطفهم ، وليست هذا لموالة موالة الثقة التي يجيزها الإسلام ، إنما يوالونهم موالة العطف والإخلاص والحرص على منافع أعداء الله ، ولو أضر ذلك بالإسلام والمسلمين ، وكل ذلك يفعلونه في سبيل الاحتفاظ بالحكم والسلطان ، وما يتبعهما من الثروة والجاه .

=====

(١) المائدة - آية ( ٤٩ ) .

(٢) انظر : شبهة تهديد الوحدة الوطنية - الفصل الثاني من الباب الثالث ، شبهات

المعوقين ( ص : ٦٠٢ ) من هذه الرسالة ، وما بعدها .

(٣) عبد القادر عودة - الإسلام وأوضاعنا القانونية ( ص : ١٥٤ ) .

بل يذهبون إلى أسوأ من ذلك : فيطيعون في المسلمين أعداء الله من الكفار على اختلاف مللهم وبلادهم ، ويؤذون المسلمين والمسلمات بغير ما اكتسبوا ويستحلون منهم ما حرم الله ، لا لذنب إلا أنهم يقاومون هؤلاء الأعداء ويكافحونهم ولا يوالونهم . كما أن هؤلاء الحكام لشدة موالاتهم لأعداء الإسلام لا يقرّبون مسلماً حقاً " يخدم الإسلام ، لأنهم حريصون على أن يصبغوا الدولة بغير صبغة الإسلام تقريباً " إلى أعداء الله ، وإرضاء " لمن يحاربون الله وحتى لا يتهموا بأنهم يتعصبون للإسلام وما عليهم بعد ذلك أن يضيعوا الإسلام ويوهنوا قوته ، وهكذا : أذل الحرص على السلطان أصحاب السلطان وابتلي المسلمون بحكومات همها الوصول إلى الحكم والبقاء فيه ، وليس من همها الإسلام وتطبيق أحكامه (١) .

#### ٤ - الهوى والشهوات :-

بين الحق - تبارك وتعالى - في كتابه العزيز أن الهوى هو أول البواعث الدافعة للحكم بغير ما أنزل الله في أكثر من آية . قال تعالى : \* يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ \* (٢) . وقال سبحانه : \* وَأَن احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ \* (٣) . وقال جل من قائل : \* فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَى أَن تَعْدِلُوا \* (٤) . فقد حذر الحق - تبارك وتعالى - من اتباع الهوى في هذه المواضع الكثيرة وغيرها ، لاسيما في جانب التزام الحكم بما أنزل الله ، لأن الوقوف عند حد ود الشريعة يستلزم جهاد أهواء النفوس المختلفة ، وهو جهاد لا يصبر عليه إلا أهل الإيمان . وللنفس أهواءها المختلفة ونزعاتها المتباينة ، وشريعة الإسلام تكبح جماح الأهواء والنزعات ليستقيم سلوك المسلم على ما فيه خيره وخير الإنسانية ، ولا شك أن

=====

(١) المصدر السابق - بتصرف (ص : ١٥٥ - ١٥٦) .

(٢) سورة " ص " - آية ( ٢٦ ) .

(٣) المائدة - آية ( ٤٩ ) .

(٤) النساء - آية ( ١٣٥ ) .

وأهواء الحكم أشد تسلطا " على النفس وسعدا " عن الحق ، ومهما التمس الناس المعاذير لتبرير الخروج عن شريعة الله وتحكيم القوانين الوضعية فإن باعث ذلك هو الهوى ،  
(١)  
والهوى وحده ) .

وهو أسوأ البواعث وأخطرها ، لأن من يعارض تطبيق الشريعة الإسلامية من منطلق الهوى ( إنما ينفلت من كل المعايير الثابتة ، والمقاييس المعلومة ، والموازن المضبوطة ويخضع لهواه ويحكم شهواته ، ويتعبد ذاته ، فلا يعترف بحد ولا يقتنع بمنطق متى اعترضه هواه الطاغى ، فهذا الصنف لا يجدى معه منطق ولا وزن للحجة ، ولا قيمة عنده للحقيقة ) .  
(٢)

والهوى الباعث على معارضة الشريعة أنواع منها :-

آ - هوى السلطة العلوى فى الأرض : فهذا النوع من الهوى يوجد فى الحكام الطغاة الذين يتحكمون فى عباد الله بأهوائهم ومطامعهم وتعسفهم واستبدادهم ، وشريعة الله تأبى كل هذا ، فهي تحرر العباد من الخضوع والطاعة والتبعية لغير الله ، إذ لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق . فالشريعة الإلهية تحرير للإنسان من شرع البشر وهوى البشر وتقاليد البشر وأحكامهم الجائرة الظالمة .  
(٣)

لذلك : فعباد السلطة وهواة التسلط والطغاة المستبدون يرفضون الشريعة ولا يرغبون فى تحكيمها للأسباب السابقة . ولأن الشريعة تفرض عليهم أمورا لا طاقة لهم بها ، فهي تفرض عليهم : العدل ، والمساواة ، والشورى ، وإعطاء الحقوق ، والقيام بالواجبات ، ولا تعطيتهم مزية وخصيصة أو حصانة تحميهم من المحاسبة وتعفيهم من المراقبة .

=====

(١) مناع القطان - وجوب تطبيق الشريعة الإسلامية (ص: ٢١٦) .

(٢) سيد قطب - فى ظلال القرآن (٢٥٦٦/٥) .

(٣) مناع القطان - وجوب تطبيق الشريعة (ص: ٢١٦) .

(٤) سيد قطب - فى ظلال القرآن (١٣٤٦/٣) .

والشريعة - كذلك - تعطي الرعية حقوقاً " لا يمكن للطغاة أن يتحملوها -  
لذلك كله لا عجب أن يدفع هوى التسلط والطغيان أصحابه إلى تعويق تطبيق  
الشريعة .

ب - هوى الشهوة والغريزة : وهناك فئة من الناس تدفعها شهواتها المحمومة  
وغرائزها البهيمية إلى الولوغ في الشهوات والمتع الحيوانية ، بلا وازع من دين أو رقابة  
من ضمير حي ، فهي سادرة في غيها ، لاهية في فجورها ، لا تألف إلا أجواء الرذيلة  
ولا تعيش إلا في بيئة الانحلال ، تماماً " كالحشرات التي تعيش في البيئة المنتنة  
 وتموت بالروائح العطرية .

هذا الصنف من الناس يكره أشد الكره بيئة الطهر والعفاف ، والتسامي والارتفاع  
التي يصوغها الإسلام بعقيدته السامية وشريعته الكاملة . ولذا فلا يفتأ يبذر بذور  
الانحراف ويروج بضائع الفساد ، فلا يحب أن يمنعه من ذلك مانع ، ولا يردعه عن إفساده  
رادع . فلا عجب أن يدفعه هذا الميل وذاك الهوى إلى مناوأة الدعاة إلى تطبيق  
الشريعة بقوله وفعله وبكل ما يقدر عليه .

ه - مواكبة التطور الإنساني والتقدم المادي :-

وشمة فئة من المعوقين لتطبيق الشريعة تنطلق عن جهل أو تجاهل في معارضتها  
لتطبيق الشريعة من منطلق وجوب مسايرة التطور الإنساني في شتى المجالات بتطوير  
النظم والشرائع وعدم الجمود على شريعة قديمة ، جاءت منذ قرون .

يقول أحد هؤلاء : ( القوانين والأنظمة ينبغي أن تواكب تقدم العقل البشري  
وكلما نما هذا العقل وأضحى أكثر استنارة " نتيجة للاكتشافات والحقائق الجديدة :  
وجب تطوير الشرائع والأنظمة حتى تساير الزمن . فإن لم نطورها وأصررنا على الإبقاء  
عليها كما كانت وعلى أن تحكم مجتمعاتنا القوانين التي حكمت مجتمعات أسلافنا الأقدمين : كنا

كالرجل يصرّ على ارتداء المعطف الذي كان له وهو صبي ، إن كل جيل مستقل  
عن الجيل الذي سبقه . ومن حقه أن يختار القوانين التي يعتقد أنها تحقق خير  
وسعادته ، وأن يغير مما تلقاه من الأسلاف حتى يوافق ظروفه وبيئته واحتياجاته ، فإن  
سلبنا هذا الحق فإنما نفسح المجال للطغيان ، ويمكن ليد الماضي الميتة من أن تحكم  
قبضتها على رقابنا (١) .

ويمضي صاحب هذا القول مؤيدا " شقشقته وسفسطته بما يعنّ له من  
رواية تاريخية لبعض أوجه الانحراف التي حدثت من بعض حكام المسلمين في بعض  
العصور ، والكذب على السلف الصالح من العلماء والفقهاء زاعما " تعطيلهم للحدود من  
قطع يد السارق ورجم الزاني وغير ذلك ، بحجة أنها لم تعد تناسب عصرهم ، فعطّلوا  
تطبيق هذه الحدود وغيرها بما ذكره من شروط لإقامتها ظنّها هذا الجاهل  
مبتدعة ، من قبل هؤلاء العلماء . مسايرة لروح العصر الذي لم يعد يقبل هذه الأحكام  
الجامدة في نظره (٢) .

وينادي هذا الكاتب وأضرابه بالإبقاء على القوانين الأوربية - المتطورة فسي  
زعمه - وينعي على المنادين بتطبيق الشريعة الإسلامية الذين يريدون جر المجتمع  
إلى الراء قرونا " .

=====

- (١) حسين أحمد أمين - حول تطبيق الشريعة الإسلامية (ص: ٣٦ ، ٣٧) .
- (٢) انظر: المصدر نفسه (ص: ٥٣) .



## \* دوافع المعوقين من الخارج :-

### ١ - الخوف من الإسلام :-

من أهم البواعث التي تدفع القوى الخارجية إلى المعارضة الشديدة ؛ لعودة المسلمين إلى تطبيق الشريعة الإسلامية والتمسك الحقيقي بالإسلام : هو خوف هؤلاء من الإسلام ، ذلك الخوف الذي تعمّن في أعماقهم وظهر على فلتات ألسنتهم . فالأعداء عموماً " والمحتلون السابقون خصوصاً " ( تهتز أعصابهم وتضطرب أفئدتهم حينما يسمعون أن بلداً " إسلامياً " يريد العودة لأحكام الشريعة ، لأنهم يرون في ذلك هداماً " لكل ما بنوه من أسس من شأنها إذا دامت أن تقضي على الذاتية الإسلامية المستقلة ) (١) . فهم يريدون أن يبقى المسلمون على هذه الأسس فيكونوا نسخة من هؤلاء الكفار يروجون أفكارهم وثقافتهم وقوانينهم ، فلا يكون هناك فرق بين بلاد الإسلام ، وبلاد الكفر ، فكلها تحكم بقوانين متشابهة وتروج فيها أفكار متقاربة ، فلا يكون هناك داع للتنافر والعداء والجهاد ، وحتى لا يكون الكلام عن خوف الأعداء من الإسلام " القاء " للقول على عواهنه أذكر بعض أقوالهم الناطقة بهذه الحقيقة .

جاء في كتاب " مؤتمر العاملين المسيحيين بين المسلمين " : ( إن المسلمين يدعون أن في الإسلام ما يلي كل حاجة اجتماعية للبشر ، فعلينا أن نقاوم الإسلام بالأسلحة الفكرية ) (٢) .

ويقول لورانس براون :-

( لكن الخطر الحقيقي كما من في نظام الإسلام ، وفي قدرته على التوسع والإخضاع ، وفي حيويته ، إنه الجدار الوحيد في وجه الاستعمار الغربي ) (٣) .

=====

- (١) علال الفاسي - دفاع عن الشريعة (ص : ٢٥٤) يتصرف يسير .
- (٢) جلال العالم - قادة الغرب يقولون دمروا الإسلام أبداً وأهله (ص : ٥٧) .
- (٣) نقلاً عن : عمر فروخ ومصطفى الخالدي - التبشير والاستعمار (ص : ١٨٤) .

وجاء في افتتاحية جريدة شيوعية هي جريدة " كيزيل أوكستان " الصادرة في ٢٢ أيار عام ١٩٥٢م : ( من المستحيل تثبيت الشيوعية نهائيا " قبل سحق الإسلام نهائيا " ) .<sup>(١)</sup>

ويقول " أرلوند توينبي - في كتابه : " الإسلام والغرب والمستقبل " :-<sup>(٢)</sup>

( إن الوحدة الإسلامية نائمة ، لكن يجب أن نضع في حسابنا أن النائم قد يستيقظ ) .  
فهذه الأقوال قليل من كثير ، وغيض من فيض ، أقوالهم الناطقة برعبهم الشديد من الإسلام الذي يخشون أن يعود قويا " كما كان إذا تمسك المسلمون به حقا " وطبقوه كاملا " في حياتهم .

ويحلل العلامة الشهير عبد القادر عودة - رحمه الله - أسباب هذا الخوف وتلك العداوة بأنهم نتج عن معرفتهم بطبيعة أحكام الإسلام التي لا تمكن الأعداء من تحقيق غاياتهم في بلاد المسلمين ، إذ لا تستطيع قوى الأعداء أن تقف على قدميها في بلد يطبق أحكام الإسلام ( ذلك أن الإسلام لا يقبل أن يدنس الاستعمار بلاد الإسلام ، ولا يسمح أن تعلو في البلد المسلم الكلمة الإسلامية ، والإسلام يحرم على المسلم أن يخضع لغير مسلم ، ويوجب عليه جهاد الغزاة المستعمرين وقتالهم وقتلهم حتى يخرجوا من بلاد الإسلام .

والإسلام يبيح للمسلم دم المستعمر وماله ، لأن المستعمر ليس إلا حربيا " معتديا " .  
كما أن الإسلام يحرم على المسلم موالاة الكافر ومودته ، فكيف يعيش الكافر بين قوم لا يوالونه ولا يوادونه ، بل يكرهونه ويمقتونه . والإسلام يوجب على المسلمين في كل بقاع الأرض أن يتكتلوا ضد من يغزو بلدا " إسلاميا " ، فتطبق أحكام الإسلام يوءدى إلى تكتل المسلمين وتحزبهم ضد الكفار ، والإسلام بعد ذلك يحرم الاحتكار والاستغلال

=====

(١) جلال العالم - المصدر السابق (ص : ٣١) .

(٢) (ص : ٧٣) .

ويحرم الربا في كافة الصور والأشكال ، ولا يقوم اقتصاد هؤلاء الكفار إلا على  
(١) هذه كلها . فكيف بعد ذلك لا يخافون من تطبيق أحكام الإسلام في بلاد المسلمين .  
إن تطبيق الشريعة الإسلامية وقيام أحكام الإسلام بشكل صحيح متكامل ضربة  
للقوى الخارجية في كل المجالات ، لذلك لا عجب أن نراها تفزع وتخاف من عودة  
المسلمين إلى تطبيق الشريعة ، وبالتالي تحاول جاهدة " وضع كل العراقيل الممكنة  
في هذا السبيل .

ومما يؤكد إدراكهم لهذه الحقائق وخوفهم على مصالحهم على المدى البعيد  
قول بعضهم : ( فالمساعدات الأمريكية هي أساساً " لأغراض وقائية ، فعلى المدى البعيد  
قد تواجه الولايات المتحدة خطراً " جسيماً " إذا نمت الدول المتخلفة اليوم وبلغت  
(٢) رشد ها عن طريق معاد لأمريكا ولدول الغرب بصورة عامة ) .

### ومن دوافع المعوقين من الخارج :-

#### ٢ - الحقد والحسد :-

فمن أخطأ الدافع التي تدفع بالقوى الخارجية الكافرة إلى تعويق تطبيق  
الشريعة : دافع الحقد والحسد ، فالحقد والحسد يدفعهم لا إلى تعويق الشريعة  
فحسب ، بل يدفعهم إلى جرّ المسلمين إلى الكفر حتى يكونوا وإياهم سواء ، كما  
أخبر الحق - تبارك وتعالى - عن أسلافهم وعن الكفار إلى يوم القيامة .  
يقول الحق تبارك وتعالى : \* وَكَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُّوْكُمْ مِنْ بَعْدِ  
إِيْمَانِكُمْ كِفَّارًا " حَسَدًا " مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ \* .

=====

- (١) الإسلام وأوضاعنا القانونية (ص : ١٣٤ ) ، وما بعدها .  
(٢) روبرت . س . ولترز - المعونات الأمريكية والسوفيياتية - تحليل مقارن - تعريب :  
د / نبيل صبحي (ص : ٣٦ ) .  
(٣) البقرة - آية ( ١٠٩ ) .

ويقول سبحانه : \* وَدَّ لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً \* . ويقول عز من قائل :  
\* وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ \* .<sup>(١)</sup>

فهذه الآيات الكريمة ونظائرها كشفت عن حقيقة مشاعر الكفار عامة وأهل الكتاب خاصة نحو المسلمين ، وحذر الحق - تبارك وتعالى - فيها المؤمنين عن سلوك طريق أهل الكتاب ، وأعلمهم بعداوتهم لهم في الباطن والظاهر ، وما هم مشتملون عليه من الحسد للمؤمنين ، وكونهم يكرهون لهذه الأمة أن تهتدي بهتدي الله وتغىء إلى عقيدتها وشريعته ، في قوة وثقة ويقين . ومن ثم : يرصدون جهودهم كلها لإضلالها عن هذا المنهج والالتواء بها عن هذا الطريق .<sup>(٢)</sup>

إن المتتبع لتاريخ العلاقات بين الغرب وشعوب الإسلام يلاحظ حقدا " مريرا " يملا صدر الغرب حتى درجة الجنون . وتشهد أقوال قادته ومفكره أن للغرب والحضارة الغربية بكل فروعها القومية وألوانها السياسية موقفا " تجاه الإسلام لا يتغير ، فهي تريد تدمير الإسلام وأنها " وجوده .

لقد حاولوا تدمير الإسلام في الحروب الصليبية الرهيبة فشلت جيوشهم فعادوا يخططون من جديد لينهضوا ثم ليعودوا إلينا بجيوش حديثة وفكر جديد ، وهدفهم تدمير الإسلام ، وكان جند ينادى بأعلى صوته حين كان يلبس بزة الحرب قادما " لاستعمار بلاد الإسلام : أماء لا تبكي ، بل اضحكي وتألمي ، أنا ذاهب إلى طرابلس فرحا " مسرورا " ، سأبذل دمي في سبيل سحق الأمة الملعونة ، سأحارب الديانة الإسلامية ، سأقاتل بكل قوتي لمحو القرآن .<sup>(٣)</sup>

- =====
- (١) النساء - آية ( ٨٩ ) .  
(٢) آل عمران - آية ( ٦٩ ) .  
(٣) ابن كثير - تفسير القرآن العظيم ( ١٠٦ / ١ ) - بتصرف يسير .  
(٤) سيد قطب - في ظلال القرآن ( ٤١٣ / ١ ) ، بتصرف يسير .  
(٥) انظر : تعليق الأمير شكيب أرسلان على " حاضر العالم الإسلامي " - لسوشروب ستودارد - للتحقق من مصداقية هذا النشيد الحاقدا من خلال الاطلاع على

### \* أهداف المعوقين من الخارج :-

إن ماسبق من الحديث عن فئات المعوقين ودوافعهم يكشف جانباً كبيراً من أهدافهم التي يتوخون تحقيقها من خلال تعويق تطبيق الشريعة ويمكننا هنا أن نلخص أهداف المعوقين من الخارج في هدفين أساسيين هما :-

١ - تحقيق الفصل بين المسلمين وشريعتهم وهو هدف مرحلي لتحقيق الهدف النهائي الأكبر وهو : ( تحقيق الفصل الكلي بين المسلمين والإسلام ، إذ الأعداء حينما لا يتمكنون من إحداث الفصل الكلي بين الإسلام والمسلمين ويتعذر عليهم تحقيق هذا المطلب يكتفون بمبدئياً بمحاولات إحداث الفصل الجزئي الذي يتمثل في الفصل بينهم وبين تطبيق الشريعة ، لأن التطبيق ثمرة العقائد والمفاهيم الفكرية ، فإذا بعد العهد بالتطبيق : نجم عن ذلك ضعف الارتباط العقيدى والفكرى ، ثم ذبوله حتى لا يبقى منه إلا الذكرى ثم انقطاعه انقطاعاً تاماً ، وعندئذ : يتم الانفصال الفكرى انفصالاً ذاتياً<sup>(١)</sup> .

٢ - ويهدف المعوقون الخارجيون من إصرارهم على الفصل بين المسلمين وإسلامهم الى تحقيق أمنهم وسلامتهم من الخطر الإسلامى المتوهم<sup>(٢)</sup> حتى ولو بعد سنين متطاولة ، فهذا هو ذا الخبير الأمريكى روبرت . س . ولترز يصرح في كتابه : " المعونات الأمريكية السوفيتية " ، بهذا الهدف من خلال حديثه عن أهداف المعونة الأمريكية " بقوله :-

( فعلى المدى البعيد - أى بعد خمسين سنة أو تزيد - قد تواجه الولايات المتحدة والعالم الغربى خطراً جسيماً " إذا نمت الدول المتخلفة اليوم - يلاحظ : أن جلها من الدول الإسلامية - وبلغت رشد هاعن طريق معادٍ لأمريكا ولقيم الغرب بصورة عامة ، وإذا كان توجيه هذا لدول أساساً " معادياً " لأمريكا وللغرب ستكون العواقب

=====

(١) عبد الرحمن الميداني - أجنحة المكر الثلاثة (ص: ١٣١) .

(٢) ذلك : أن الإسلام في حقيقته ليس خطراً كما يتوهمه هؤلاء الحاقدون ، بل هو خير ورخصة وسلام وأمن .

(١) وخيمة على الرفاه الاقتصادي للغرب وعلى نفوذه السياسي وأمنه العسكري .

### \* أهداف المعوقين من الداخل :-

إن كل فئة من المعوقين لها أهدافها الخاصة التي ترمي إلى تحقيقها من وراء معارضتها لتطبيق الشريعة وحيلولتها دون تطبيقها .

فالفئات المعارضة من منطلق عقدي من غير المسلمين والشيوعيين : لهم

أهداف معينة يرغبون في تحقيقها ومنها :-

\* اثبات وجودهم وموقعهم السياسي :-

إتاحة الجوامع الملائم لهم لنشر باطلهم وعقائدهم ، إذ في ظل تطبيق الشريعة : لا يسمح لهم بالدعوة إلى دينهم بين المسلمين ، كما لا يسمح للملحدين بنشر إلحادهم ، لذا فهم يعملون قدر استطاعتهم ومبلغ جهدهم للحيلولة دون تطبيق الشريعة . وعلى سبيل المثال : فقد كانت الإرساليات التنصيرية تتبرم إبان الدولة العثمانية من تطبيق حدود المرتد ، قبل الانحراف الذي حدث في الدولة ، وكانت تنادي بالغاءه وبإتاحة الحرية لهم لنشر النصرانية بين المسلمين .

وقد ابتهجوا بإعلان القانون الأساسي العثماني الذي نص على حرية الأفراد وعدم القبض عليهم بلا مسوغ منصوص عليه ، وعلى مساواة المواطنين في الدولة بغض النظر عن أديانهم مما يتيح فرصة " أوسع للتنصير ، ومن شواهد ذلك : ما جاء في كتاب :

(٢) " الغارة على العالم الإسلامي " :-

(١) (ص : ٣٦ ) منه .

(٢) (ص : ١٨٣ ) منه .

يقول القسيس " يونع " : ( إن الحكومة العثمانية تتدخل - ولو من طرف خفي -  
عندما يتصل بها خبر اعتناق مسلم للدين المسيحي ، فتزجه للسجن لأى سبب كان ،  
وكان الإعدام من قبل عقابا " للارتداد عن الإسلام ، وقد دخل التسامح في شكل  
جديد ، عقب قبول اندماج المسيحيين في الجيش ، لأن ارتداد المسلم عن دينه كان  
يعتبر خيانة " . أما الآن : فأصبحت مسألة اعتناق المسيحي دينية محضة ) .  
وأضاف قائلا : -

( إن الحكومة العثمانية سمحت عقب إعلان القانون الأساسي لخمس فتيات  
عثمانيات مسلمات أن يتعلمن في كلية البنات الأمريكية ، كما أن عددا " من البنات  
المسلمات في الولايات يترددن على مدارس إرساليات التبشير ) . (١)

وأما فئة الحكام : فهي تهدف من معارضتها لتطبيق الشريعة إلى :-  
١ - البقاء في الحكم والاستمرار في السلطة والحفاظ على الكرسي . وتحقيق هذا  
المبدأ بالطبع هو غاية الحكام ومن يلوذ بهم ، وأما علاقة معارضة تطبيق الشريعة بهذا  
الهدف فهي واضحة جلية . ذلك : أن جل الحكام إنما ينفذون في الأغلب الأعم  
سياسة ( القوى الخارجية الكافرة ) السيطرة عليهم بشكل غير مباشر ، إما عسكريا ، أو  
اقتصادي " أو فكريا " . فمتى خرجوا على بنود السياسة المرسومة لهم من قبل تلك  
القوى ، فلا شك أنها في أقل الأحوال سوف تتخلى عن مساندتهم والمحافظة على  
مصالحهم الشخصية ، هذا إن لم تتركهم خارج الدائرة ، وتستبدل بهم من هو  
أكثر تبعية وأشد ولاء " وأحرص على تنفيذ المخططات .

وأما فئة العلمانيين وأشباههم من المستغربين فهم يهدفون إلى :-  
- الإبقاء على ما يظنونه مظهرا " حضاريا " تقدما " ، من مظاهر التطور الإنساني المتمثل  
في تجديد النظم والتشريعات بما يواكب التقدم الحاصل في شتى المجالات ، وعدم

=====

البقاء على تشريع قديم ، نص عليه أربعة عشر قرناً - كما يقولون - ، وبما أن القوانين  
الوضعية إنما هي أوربية الأصل ، غربية المنشأ ، فهي في نظرهم تمثل التطور والتقدم  
بينما الشريعة الربانية - عندهم - : شريعة خرجت من الصحراء في أزمان مغللة  
في القدم ، فلا تناسب الحضارة العصرية المتقدمة ، لذا فإن الإبقاء على القوانين  
الوضعية وتعويق تطبيق الشريعة هو : هدف من الأهداف الرئيسية لدى المعوقين .



\* المبحث الثالث :-

- وسائل المعوقين :-

لم يترك المعوقون لتطبيق الشريعة وسيلة تؤدى إلى تحقيق غرضهم ، إلا  
استخدموها ، ولا طريقا يوصل إلى مقاصدهم إلا سلوكه . والحديث عن وسائل  
المعوقين حديث شائك يختلط فيه الحابل بالنابل ، كما يقول المثل ، فقد تكون بعض  
الفئات المعوقة هي نفسها وسيلة للمعوقين من الخارج ، كما أن هذه الوسائل  
لا يقتصر استخدامها على مجرد تعويق تطبيق الشريعة فقط ، بل تستخدم لأبعاد  
المسلمين عن دينهم جزئيا " وكلياً " .

كما أن استخدام بعض الوسائل مما يشترك فيه المعوقون بأصنافهم ، ويتبع فيه  
الأذئاب أسيادهم ، لذلك رأيت أن من الأنسب تناول هذه الوسائل بشكل عام غير  
محدد . فن أهم الوسائل التي استخدمت في هذا الصدد :-

١ - الحكومات في العالم الإسلامي ودورها في تعويق تطبيق الشريعة :-

إن المتابع لأحوال العالم الإسلامي يعجب كثيرا " لوقوف قادة وزعماء المسلمين ضد  
مطالب شعوبهم وأمانيتها في الحرية السياسية وتحقيق المشاركة الصحيحة في الحكم  
والعودة إلى تطبيق الشريعة في كل مجالات الحياة ، بالرغم من وضوح هذه المطالب  
وعدايتها ، وتقديم الضحايا من قبل تلك الشعوب في سبيل تحقيقها . إلا أن هؤلاء  
القادة والزعماء لا يزالون يقفون حجر عثرة في طريق تحقيق المطالب العادلة والأمانى  
السامية . وليس موقف كثير من هؤلاء الزعماء الوقادة بغريب ، فجلهم ممن رباة الأعداء  
على مرائد هم وغذوه بأفكارهم ، واتخذوه دابة " يمتطونها لتوصلهم إلى مقاصدهم  
وأغراضهم . (٢)

=====

(١) يقول المستشرق : و.ك. سميث الأمريكي : ( إذا أعطي المسلمون الحرية في العالم  
الإسلامي وعاشوا في ظل أنظمة ديمقراطية فإن الإسلام ينتصر في هذه البلاد ،  
وبالدكتاتوريات وحدها يمكن الحيلولة بين الشعوب الإسلامية ودينها ) . نقلا عن :

جلال العالم - قادة الغرب يقولون ( ص : ٥٨ ) .

(٢) انظر : أمة الأمم - مالك كملاند ( ٢٦٠ : ٢٨ ) .

يتحدث المستشرق الانجليزى ( هاملتون . جب ) مستشار وزارة الخارجية البريطانية سابقاً في الكتاب الشهير ( إلى أين يتجه الإسلام ؟ ) عن مسيرة التغريب في العالم الإسلامي ، متحدثاً عن مظاهرها ومحددات " لوسائلها مينا " أن الوسيلة الكفيلة بمسيرة العالم الاسلامي إلى وجهه لاسلطان للدين عليها هي : الزعماء ، لاسيما زعماء الجيل الناشئ ، فهو يقول :-

( إن هناك [ يقصد في العالم الإسلامي ] طبقتين رئيسيتين : طبقة عليا تشمل أفراداً من القادة ولكنها - أيضاً - تشمل أكبر مراكز الفكر الإسلامي تأثيراً ، وفيها يظهر أثر الأفكار الغربية ظهوراً قوياً " وطبقة دنيا تشمل جمهور الرأي الإسلامي الذي لا يفصح عن نفسه ، وفيها نجد أثر الأفكار الغربية ضيقاً " إلى حد ما .

وما دام الزعماء هم الذين يعتد بهم - ولا سيما زعماء الجيل الناشئ - استطعنا أن نستنبط أن الجزء الأكبر من العالم الإسلامي سيكون بعد قليل من الزمان قد أخذ بوجهة نظر لاسلطان للدين عليها ، إلا إذا طرأ عامل جديد ، وغير اتجاهه التيارات الموجودة إلى ناحية أخرى ( ١ ) .

والحقائق الواقعة المرة تصدق مقولة هذا المستشرق ، فقد ابتلي العالم الإسلامي بقيادة وزعماء بهر أعينهم التقدم المادي في الغرب ، وذهبت بعقولهم مظاهر الحضارة الأوربية ، لكنهم لم يبحثوا عن الأسباب الحقيقية لهذا التقدم ، والعوامل المحققة لهذه الحضارة المادية ، وظنوا تقدم الأوربيين راجع لقوانينهم ونظمهم وفسادهم الخلقي وانحلالهم ، وقد أصل الأعداء هذا الظن لدى أولئك الزعماء ، سواء منهم من رياه الأعداء تربية مباشرة ، أو غير مباشرة .

لذا حاول هؤلاء الزعماء من حكام وغيرهم جر الشعوب المسلمة إلى الاستغراب بمعنى : انتهاج أسلوب الحياة الغربي في كافة المجالات الاجتماعية والاقتصادية والسياسية ، دون أن يستفيدوا من خطوات الغرب في المجالات الصناعية والعسكرية

=====

( ١ ) وجهة الاسلام . تعريب : محمد عبد الهادي أبو ريده ( ص : ٢١٩ ) وما بعدها .

وغيرها من مظاهر التقدم الحقيقي . وهوؤلاء القادة الذين هذه صفتهم كثيرون جدا" ، وحسبنا أن نذكر بعض النماذج البارزة الظاهرة .

فمصر ، البلد المسلم ذوالامكانات الضخمة والقوة البشرية الهائلة ، تعاقب الحكام المستغربين منذ " محمد علي باشا " الذي حدث في عهده إدخال بعض القوانين الأوروبية ، وحفيده " الخديوى اسماعيل " الذى صرح بأنه يتمنى أن يجعل مصر قطعة" من أوروبا <sup>(١)</sup> .

إلى يومنا هذا ، حيث مازال المسئولون يحولون دون العودة إلى تطبيقها من خلال مجلس الشعب وغيره <sup>(٢)</sup> .

وفي أفغانستان : بدأت حركة التغريب وإقصاء بعض أحكام الشريعة على يد ملك الافغان السابق ( أمان الله خان ) ، في الفترة ما بين ( ١٣٣٧ - ١٣٤٧ هـ ) ، إلا أن ثورة الشعب الأفغانى المسلم على هذا المستغرب أطاحت بحكمه وأبعدته عن أفغانستان <sup>(٣)</sup> . لكن من جاءوا بعده عملوا بهدوء ودون ضجة ، وفتحوا الباب على مصراعيه للشيوعية ، تعيث فسادا" وتهدم عقيدة الإسلام في نفوس الناشئة إلى أن جاء اليوم الذى تسلم هؤلاء المظلمون الحكم باسم الشيوعية والاحاد .

أما في إيران : فقد قاد " شاه إيران " ( رضا بهلوى ) حركة تغريب واسعة النطاق ، وقاوم بشدة كل الحركات المناهضة للتغريب ، وتابعه في عمله هذا : ابنه ( محمد رضا ) ، الشاه السابق ، إلى أن أطيح بحكمه سنة ( ١٣٩٨ هـ ) <sup>(٤)</sup> .

أما تركيا : فلا تزال منذ استيلاء الطاغية الهالك " كمال أتاتورك " على مقاليد الأمور فيها تروح تحت نيسر ورثته الذين لا يزالون يحافظون على النهج العلماني

=====

- (١) يوسف القرضاوى - الحلول المستوردة (ص: ١١٦) .
- (٢) المجتمع = عدد (٧٣٣) في : ١٤ / ١٠ / ١٤٠٥ هـ (ص: ٤ - ٥) .  
الإصلاح - عدد (٨١) في : ١٤٠٥ / ٧ / ١ هـ ، ،  
مصرر وأكذوبة تطبيق الشريعة (ص: ٥٧) .
- (٣) انظر: محمود شاكر - أفغانستان (ص: ٥٣) وما بعده ، وانظر - أيضا - :  
شكيب أرسلان - تعليقا" على " حاض العالم الإسلامى (٢ / ٢١٦) .

محافظةهم على مهجهم وأرواحهم ، وما أن تبدر من بعض المسئولين بوادٍ إسلامية كأن يدخل مادة الدين في التعليم أو يفتح معهداً " دينياً " أو ينادى بشيء يشم منه رائحة الاسلام ، إلا وتكال له التهم ويزاح عن منصبه ، فإن كان في سدة الحكم فسرعان ما يتحرك عملاء اليهود والنصارى من أنصار العلمانية وسدنة المنهج الكمالى الفاسد لينقضوا على الحكم ويزيحوا عن كراسيه من تحدثه نفسه بتغيير شيء في المنهج الذى وضعته بريطانيا وأشياءها لدولة تركيا الإسلامية ، وقد حدث هذا الشيء مرتين :-

الأولى : عندما تحرك الجيش ضد رئيس وزراء سابق هو " عدنان مندريس " وأطاح بحكومته بسبب إعادته لبعض المظاهر الإسلامية ، حيث أعيد الأذان باللغة العربية وسمح بتلاوة القرآن الكريم بالإذاعة وسمح بافتتاح المدارس الشرعية وافتتح كلية الدين الإسلامى بأنقرة وغير ذلك من الأعمال التى خفت من غلواء اللادينية التى تبناها ورثة أتاتورك .

فقد خاف الأعداء من هذه المظاهر وأرعبهم أن تعود تركيا إلى الاسلام وتحكمه في كل مجالات حياتها فتعود دولة إسلامية ترهبهم وتقض مضاجعهم ، فأعزوا إلى عملائهم بالجيش فكانت حركة " جمال جورسيل " التى انتهت إلى إعدام عدنان مندريس واثنيين من رفاقه .<sup>(١)</sup>

الثانية :- أما الحركة الثانية للجيش ضد التوجهات الإسلامية الرامية إلى اتخاذ الإسلام منهجاً للحياة ونبذ اللادينية البغيضة : فقد قامت في أواخر عام ( ١٤٠٠ هـ ) حيث مرت على تركيا فترة ، شهد تنشاطاً " إسلامياً " واسع النطاق ، قاده حزب السلامة الوطنى . وذلك في الفترة من ( ١٣٩٢ - ١٤٠١ هـ ) ، كان من آثاره هذا النشاط : وصول رئيس الحزب الزعيم المسلم " نجم الدين أربكان " إلى نيابة رئيس الوزراء

=====

- (١) انظر: علي حسون - تاريخ الدولة العثمانية (ص: ٢٨٤ - ٢٨٦) .
- (٢) تأسس الحزب العام (١٩٧٢م - ١٣٩٢ هـ) ، وخاض الانتخابات بصفة أعضاء مستقلين فحصل على ( ٤٨ ) مقعداً ، وطرح برنامجاً " عملياً " نفذ بعضه خلال ائتلافه مع

وحصول الحزب على مقاعد في البرلمان والوزارة . فاتخذ سلسلة من الاجراءات الإسلامية ، فاعتنى بالثقافة الإسلامية في المدارس ، وسمح للجمعيات الإسلامية بممارسة نشاطها ، وحسن علاقات بلاده بالدول العربية ، وسهل للترك أداء فريضة الحج وأنشأ معاهد الأئمة والخطباء ، وكان من أعماله الهامة : الضغط على الحكومة لمساعدة مسلمي قبرص ، ضد اليونانيين ، وقام بحركة تصنيع شاملة ، وكان للحزب آثار وأعمال إسلامية كثيرة ، جعلت الأعداء يتوجسون خيفة " من عودة تركيا إلى الإسلام ثانية " فتستعيد مجدها وقوتها مرة أخرى .

فأعزوا لعملائهم بالقيام بحركة مضادة فكان الانقلاب العسكى الأخير وما يدل على أن دافع الانقلاب الحقيقي هو : الخوف من الاتجاه الإسلامى : أن السجناء السياسيين أطلق سراحهم بعد فترة قصيرة من الاعتقال (١) ثم أعيد اعتقال " نجم الدين أريكان " وبعض قادة حزب السلامة مرة أخرى ، وقد موا للمحاكمة ، ووجهت إلى " أريكان " أربع عشرة تهمة ، كان على رأسها : ( العمل على قيام دولة إسلامية وتطبيق الشريعة الإسلامية ، وافتتاح مدارس لتعليم القرآن الكريم ، والعمل لإعادة فتح مسجد " أيا صوفيا " ، ومهاجمة تغيير الحروف العربية إلى لاتينية ، والمطالبة بجعل العطلة الأسبوعية يوم الجمعة ) . (٢)

وقد صرح رئيس وزراء الحكومة الجديدة " بولند أولوسو " بهدف هذه الحكومة وأسباب الانقلاب الحقيقية بقوله :- ( إن المتزمتين من أمثال الإخوان المسلمين لا مكان لهم في الدولة التركية ، الحديثة ، فقد أنتهكوا العلمانية وهي إحدى أهم الخطوات التي جاء بها أتاتورك ، وخلال الفوضى المتعاطمة جرت محاولات لإعادة النظام الدينى إلى البلاد ) (٣) .

=====

(١) فقد أطلق سراح رئيس حزب العدالة ( سليمان ديمريل ) ورئيس حزب الشعب ( بولنت أجاويد ) ، ولم يعتقلوا مرة أخرى ، بينما أعيد اعتقال نجم الدين أريكان وعشرات من كبار أعضاء حزب السلامة .

انظر : المجتمع ، عدد ( ٥٠٢ ) ، في : ١٩ / ١٢ / ١٤٠٠ ( ص : ٤ ) .

(٢) علي حسن - المصدر السابق ( ص : ٣٠٠ ) .

(٣) الشئ لا ينفك عن ١٧٠ / ١٠ / ١٤٠١ ، نقلاً عن المجتمع . عدد ( ٥٢١ ) ، في :

إذن : فلا بد من إعاقة هذه العودة التي لا يرضاها المعسكر الغربي ويخاف منها . وهكذا كان وتحقق ذلك على يد هذه الحكومة الجديدة .  
أما في أندونيسيا : فقد كان قائد مسيرة التغريب هو الرئيس " السابق " سوكارنو ، الذي أكمل ما بدأه الاستعمار الهولندي من إبعاد الشريعة عما بقي لها من مجال تحكم به ، وعمل بقوة على علمنة " أندونيسيا " وافتخر بعمله هذا ، واستفحلت في عهده قوة التنصير وقوة الشيوعيين ولا يزال خلفاءه سائرين على نهجه المظلم .<sup>(١)</sup>  
ونجد في الدول العربية من قادة التغريب ومعوقي تطبيق الشريعة أمثلة متعددة من قادتها الحاليين والسابقين دأبوا على العمل على تعويق تطبيق الشريعة بشتى الوسائل والوسائل .

فكل هؤلاء العملاء وأمثالهم استكملوا ما بدأه أسيادهم من مراحل إقصاء الشريعة عن واقع التطبيق بقدر استطاعتهم ، فمنهم من استطاع إقصاء أحكام الشريعة عن التطبيق حتى فيما يتعلق بالأحوال الشخصية .  
ومنهم : من حاول وفشل . ومنهم : من قارب ذلك . وعلى أية حال فإن هذه الزعامات هي - في الواقع - أهم وأكبر وسائل التعويق التي تريد الحيلولة دون العودة إلى شرع الله ، مستمدة قوتها وبقائها من خلال استنادها إلى القوى الخارجية شرقية كانت أم غربية ، والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يشعرون .

=====

(١) انظر : المجتمع - عدد ( ٤٦٣ ) ، في : ٢٩ / ١ / ١٤٠٠ هـ ( ص : ٢٥ ) .

(١)

## ٢ - الأحزاب القومية والوطنية :-

نشأت الأحزاب في العالم الإسلامي تقليداً " للغرب في الغالب ، وقد حرص الأعداء على تجميع المسلمين في كل بلد حول مبدأ الوطنية أو القومية أو الشعب ، ليصرفوهم عن الوحدة الإسلامية المنشودة ، وليضربوا بعضهم ببعض ، ونجح الأعداء في مساعيهم في كل بلاد المسلمين .

ونشأت نتيجة لذلك : تلك الأحزاب المنعوتة بالقومية أو الوطنية أو الشعبية ، وكانت على اختلاف مواطنها تتفق على نبذ الدين كأساس للحكم والتنظيم حتى لا يسبب ذلك في فرقة واختلاف أبناء الوطن أو القومية الواحدة - كما يزعمون - .

ولذلك : نرى هذه الأحزاب في أحسن أحوالها لا ترغب في الشريعة الإسلامية كمنهاج للحياة ، ونظام للحكم والقضاء ، بل : يصل الأمر ببعضها إلى إعلان معاداته ومناوئته صراحة وبلا مواربة .<sup>(٢)</sup> وليس ذلك بالأمر العجيب ، فليست هذه الأحزاب سوى أداة من تلك الأدوات التي يستعملها الأعداء في إبعاد المسلمين عن دينهم .

وكان المفترض في الأحزاب التي تدعي القومية والانتساب للعروبة وتريد بعث الأمة العربية من جديد : أن تؤيد وتنصر الدعوة إلى تطبيق الشريعة باعتبارها النظام الوحيد الذي ظهر في البلاد العربية ومنها ، وجاء به نبي عربي ، ولكن التبعية العمياء والانهازمية الذليلة دفعت بهذه الأحزاب إلى تفضيل النظم والقوانين الرومانية الأصل الأوربية الفرع والتي جاءت إلى الدول العربية على يد الاحتلال الكافر على الشريعة الإسلامية .

=====

(١) يدخل في هذا المسمى : جميع الأحزاب التي تجعل من الوطن أو القوم أو الشعب منطلقاً لفكرتها ومبادئها ، بغض النظر عن الدين . ولا يخلو بلد إسلامي من حزب قومي أو وطني أو شعبي ، وقد يتخذ بعضها وصفاً " زائداً " كحزب البعث العربي إلا أنها لا تخرج عن نطاق القومية .

(٢) انظر الأمثلة على مناهة هذه الأحزاب للإسلام والمسلمين في : " الحركات القومية في ميزان الإسلام - منير محمد نجيب (ص : ١١٨) .

انظر أيضاً : مناهة الفكر القومي العربي - دراسة استطلاعية أعدّها هادي

مما يؤكد أن هذه الأحزاب ليست إلا وسيلة" من وسائل الأعداء ، لا سيما إذا علمنا أن مؤسسي هذه الأحزاب جلبهم من غير المسلمين .<sup>(١)</sup>

ولقد كان وقوف حزب البعث العربي الديمقراطي في السودان ضد تطبيق الشريعة مؤيدا " للنصارى والشيوعيين ، دليلا " على مدى استفادة الأعداء من مثل هذه الأحزاب ، وأنه مما يحز في النفس أن تكون الدعاية المضادة لتطبيق الشريعة من قبل هذا الحزب ، في أثناء الفترة الانتقالية أشد وأعظم وأكثر انتشارا " من دعايات النصارى وغيرهم .

وكثيرا " ما تؤكد مؤتمرات الأحزاب القومية على علمانيتها ، وتصر على اعتبار الدين والمتمسكين به خطرا " عليها .

فقد جاء في توصيات المؤتمر القومي الرابع لحزب البعث العربي الاشتراكي :-  
مايلي : ( التوصية الرابعة : يعتبر المؤتمر القومي الرابع الرجعية الدينية ، إحدى المخاطر الأساسية التي تهدد الانطلاقة القومية التقدمية في المرحلة الحاضرة ولذلك : يوصى القيادة القومية بالتركيز في النشاط الثقافي والعمل على مايلي :-  
١ - علمانية الحزب ، خاصة في الأقطار التي تشوه فيها الطائفية العمل السياسي .

٢ - إبراز التناقضات بين مصالح الفئات الرجعية المتاجرة بالدين ، وبين مصالح الجماهير ، وتعميق هذه التناقضات .<sup>(٢)</sup>

كما يوصّل ابتعاد الأحزاب القومية عن الشريعة الإسلامية وعن دين الإسلام بصفة عامة : أنها ترفض أي ذكر للإسلام في دساتيرها الأساسية حتى ولو بصفته تراثا " قوميا " أو جزءا " من التاريخ القومي .

=====

(١) انظر : منير محمد نجيب - الحركات القومية في ميزان الإسلام (ص : ٧٧ - ٧٨) .

(٢) المصدر السابق (ص : ٥٠) .



### ٣ - الإرساليات التنصيرية :-

قد يستغرب البعض ذكر الإرساليات التنصيرية " التبشيرية " في موضوع يتحدث عن تعويق تطبيق الشريعة الإسلامية .

لكن حين يدرس الإنسان ماهية عمل هذه الإرساليات وأهدافها وأساليبها يتحقق من كونها وسيلة " ناجحة من وسائل المعسكر الغربي في جهود الاثمة لإقصاء الشريعة عن التطبيق في حياة المسلمين .

ذلك : أن أهم أهدافها هو : إخراج المسلم من الإسلام ، سواء تنصراً أو لم يتنصر ، وإذا حدث ذلك لم يكن المسلم عدواً " لشريعته فحسب ، بل عدواً " لدينه كله عقيدة " وعبادة " وتشريعاً " ، وعن هذا الهدف الخبيث يتحدث رئيس الجمعيات التبشيرية في وقته " القس : " صموئيل زويمر " ، بقوله :-

مخاطباً " مؤتمر المبشرين المنعقد سنة ( ١٩٣٥ م ) . :-

( لكن مهمة التبشير التي ندبتكم دول المسيحية للقيام بها في البلاد المحمدية ليست هي إدخال المسلمين في المسيحية ، فإن في هذا هداية لهم وتكريماً " ، وإنما مهمتكم أن تخرجوا المسلم من الإسلام ليصبح مخلوقاً " لاصلة له بالله وبالتالي لاصلة تربطه بالاخلاق التي تعتمد عليها الأمم في حياتها ، ولذلك : تكونون أنتم بعملكم هذا طليعة الفتح الاستعماري في الممالك الإسلامية ، وهذا ما قمتم به خلال الأعوام السالفة خير قيام .

لقد قبضنا على جميع برامج التعاليم في الممالك الإسلامية المستقلة أو التي تخضع للنفوذ المسيحي . إنكم أعددتكم بوسائلكم جميع العقول في الممالك الإسلامية إلى قبول السير في الطريق الذي مهدتم له كل التمهيد (١) .

=====

هذه بعض معالم وأهداف الإرساليات التنصيرية ، لقد مهدت لإخراج المسلمين من إسلامهم ، لقد كان من أبرز الأعمال التي يقوم بها المنصرون : التشكيك بالشرعية وأحكامها ، لقد كانوا يتهجمون على النظم الإسلامية في المجال الجنائي (الحدود) وفي أحكام الأسرة ( تعدد الزوجات، الطلاق ، .. ) ، وسائر أحكام الشريعة التي شنوا عليها هجوماً " مركزاً " ليتسنى لهم إقناع المسلمين بعدم صلاحيتها ، ومن ثم : لا يبقا ومون إقصاءها واستبدالها بالقوانين الوضعية .

ويتضح دور الإرساليات التبشيرية كوسيلة لتعويق تطبيق الشريعة في البلاد الإسلامية التي تتمتع هذه الإرساليات بنفوذ قوى فيها خاصة : أندونيسيا<sup>(١)</sup> ، والسودان<sup>(٢)</sup> .

=====

- (١) انظر: حاضر العالم الإسلامي - لورثوب ستودارد . تعريب : عجاج نويهض .  
تعليق : شكيب أرسلان ( ١ / ٣٣٨ - ٣٥٧ ) .  
(٢) راجع بحث : " السودان " عوامل التراجع " .

#### ٤ - المعونات الاقتصادية :-

تقع جل دول العالم الإسلامي ضمن ما يسمى بـ "العالم الثالث" ، أو: الدول  
(١)  
النامية .

وهذه الدول تعاني ضعفاً شديداً في الاقتصاد ، ويصنف كثير منها فـي  
الدول الفقيرة ، والدول الأشد فقراً ، لا لتقص في مواردها الطبيعية ، فهي المصدر  
الأول للمواد الخام للدول الصناعية المتقدمة ، لكن الاحتلال الأجنبي والأنظمة  
الحاكمة التي أعقبته والتي فرضها الاحتلال على الشعوب المسلمة لتضمن مصالحه  
حالت دون الاستفادة التامة من هذا لموارد .

وقد استغلت الدول الكافرة الغنية الظروف الاقتصادية السيئة للدول الإسلامية  
لتحقيق أهدافها في بلاد المسلمين ، بعدة وسائل أهمها : "المعونات الاقتصادية" .  
( وكلمة " معونة " : كلمة ظاهرة الرحمة ، وباطنها العذاب ، إذ أن ما تقدمه  
هذه الدول الغنية للدول النامية ليست سوى استثمار اقتصادي رابح واستغلال سياسي  
(٢)  
أرباح بالنسبة للدول المعطية ) .

ويستطيع الباحث الخروج بعدة أهداف تقصد بها الدول الغنية بواسطة معوناتها  
من خلال ما يكتب ويعمل في هذه الدول مما يتعلق بهذه المعونات .  
وبما أن أهم الدول التي تدفع المساعدات المشروطة لموجهة هما : الولايات  
المتحدة الأمريكية ، والاتحاد السوفيتي ، ولما لهاتين الدولتين من تأثير كبير على الدول  
الإسلامية في الوقت الحاضر ، فسيقتصر الحديث عليهما .

=====

- (١) العالم الثالث أو الدول النامية : اصطلاح حديث يطلق على مجموعة الدول  
المتخلفة في ميدان العلم والصناعة ، مماثل اصطلاح " الدول المتقدمة" .  
(٢) د / نبيل صبحي - مقدمة كتاب " المعونات الأمريكية السوفيتية " (ص : ٧) .

فمن خلال أقوال المسؤولين وممارساتهم في هاتين الدولتين ، يمكننا الخروج

(١)

بالأهداف والمرامي المقصودة من هذه المساعدات .

يقول مستر " ه . ج . بنيت " - مدير مشاريع المساعدة الأمريكية في الخمسينات

الميلادية عن وظيفة المساعدات : ( نأمل أن تنجح الدول المستلمة للمساعدة في

(٢)

تطوير بلادها ، وأن تنمو وتكبر صداقتهم وتفهمهم للولايات المتحدة ) .

كما جاء ذكر هدف خطير المساعدات في مذكرة حَضَرتها وكالة لتنمية الدولة

للجنة العلاقات الخارجية في مجلس الشيوخ الأمريكي ، حيث ورد فيها النص التالي :

( تدرس الولايات المتحدة بعناية إمكانية صيانة كافية للتوجيه الغربي في الدول

(٣)

المستلمة عن طريق الصلات الدبلوماسية والثقافية والمساعدات الاقتصادية ) .

وقد ذكر صاحب كتاب " المعونات الأمريكية السوفيتية " أهدافا " خطيرة ومتعددة

لهذه المعونات ، إضافة الى ما سبق . ومن هذه الأهداف قوله :-

( زيادة النفوذ الثقافي ، وصيانة الأنظمة الحاكمة ، ويقصد بالثقافة : المواقف

وأنماط التفكير والسلوك اجتماعيا " واقتصاديا " وسياسيا " لمجتمع ما ، كذلك تسعى

الولايات المتحدة لتطوير قبول قيم الغرب فيما يتعلق في بنية المجتمع والأشكال

(٤)

الشرعية للحكومات ) .

ويمكن القول : إن هناك دوافع عدة واستعمالات شتى للمعونة الاقتصادية

الأمريكية ، توجز فيما يلي :-

=====

(١) لم أتعرض للفوائد الاقتصادية الهامة التي تجنيها الدول الغنية من مساعداتها لعدم دخولها في غرضي من البحث ، ولأن هذا مما يطيل المبحث ويمكن إيجازها في : ضمان تدفق المواد الأولية بواسطة هذه المساعدات ، وفتح أسواق استهلاكية لمنتجات هذه الدول .

(٢) نقلا عن : روبرت . س . ولترز - المعونات الأمريكية السوفيتية - تحليل مقارن ص : ٢٥ )

تعريب : د / نبيل صبحي .

(٣) المصدر السابق ( ص : ٢٥ ) .

- ١ - ( النفوذ السياسي بأشكال متنوعة .
- ٢ - مكافحة الشيوعية .
- ٣ - أمن العالم الغربي .
- ٤ - الفوائد المادية التي تجنيها أمريكا .
- ٥ - النفوذ الثقافي .
- ٦ - صيانة الأنظمة القائمة ( ١ )

(٢)  
أما المعونات والمساعدات الاقتصادية وغيرها ، التي يقدمها الاتحاد السوفيتي فهي لا تقل في دوافعها وأهدافها عن المعونات الغربية ، إن لم تزد عليها فهي :  
أولاً : ( وسيلة لكسب ثقة الدول المستلمة بالدولة الشيوعية الكبرى في العالم ،  
ثم هي : وسيلة لمكافحة النفوذ الغربي المتزايد في العالم الثالث ، ومحاولة إلحاق  
الدول المتخلفة بالمعسكر الشيوعي ) (٣)

كما أنها تستخدم ورقة ضغط على بعض الأنظمة لإفساح المجال لنشاط  
الأحزاب الشيوعية في الدول المستلمة ، وهي في هذه الحالة : تعتبر من أبرز معوقات  
الشرعية ، حيث يفتح المجال للملاحدة وأشباههم بالهجوم على الشرعية الإلهية  
ونبذها بشتى العيوب والاستهزاء بالداعين إلى تطبيقها ، ولذلك : نرى أن أشد  
الناس توقفاً في مهاجمة الشرعية هم : الشيوعيون .

هذه الأقوال والحقائق المذكورة - وغيرها كثير - : بيان صريح بأن المعونات  
الاقتصادية من قبل الدول الكافرة ما هي إلا وسيلة ضغط سياسي وكسب لنفوذ ثقافي  
يستهدف تغيير القيم في البلاد المساعدة إلى قيم ومبادئ الغرب بشقيه : الرأسمالي  
والشيوعي .

=====

- (١) المصدر السابق - ( ص : ٤٠ ) .
- (٢) تحاط أهداف ومقاصد برنامج المعونات السوفياتي بالسرية التامة ، مثل سائر خططه  
وأوضاعه ، لذا لا يعرف منها سوى النزر القليل . انظر : المعونات الأمريكية  
السوفيتية ( ص : ٧١ ) .

أما الأدلة الواقعية على استخدام هذه الوسيلة ضد التوجهات الإسلامية عموماً وضد تطبيق الشريعة بوجه خاص: فهي كثيرة، وإن لم تكن ظاهرة بشكل واضح، لأن ذلك مما يؤثر في التعامل السياسي، لذا تحرص هذه الدول على إخفاء مثل هذه الأعمال قدر الإمكان<sup>(١)</sup>.

### هـ - الوسائل الإعلامية :-

اهتم المعوقون على اختلاف فئاتهم باستخدام الوسائل الإعلامية من صحافة وإذاعة مرئية ومسموعة، وكتب ونشرات وغيرها، باعتبار هذه الوسائل أنجح من غيرها، فهي تحقيق الأغراض الفاسدة التي يرمي هولاً إليها، وعلى رأسها: إبعاد المسلمين عن دينهم.

ومن أخطر الأدوات العصرية التي اعتمدوا عليها في تشويه الشريعة والدعاة إليها: الصحافة. باعتبارها أبعد تأثيراً وأعم انتشاراً وأكثر شيوعاً بين المثقفين سواء كانت هذه الصحافة محلية أو مستوردة، مجلوبة من وراء الحدود وتحل للمسلمين قيماً جديدة، وتحفل بضروب الأفكار المخربة.

ومن الغريب: أن الصحافة الوطنية في بلاد المسلمين وإن حاربت الاحتلال سياسياً وعسكرياً، لكنها تمثل تبعية كاملة للمحتلين في ميدان الفكر والثقافة، وقد يتصدى الكثير منها لمحاربة الإسلام ونظمه وشريعته أشد من محاربه الأعداء له، فضلاً عما تقوم به من تسريب مبادئ ونظم ومناهج الحياة الغربية إلى جمهور المسلمين لأن القائمين عليها - في أغلب الأحيان - كانوا تلاميذ أوفياء للحضارة الغربية بخيرها وشرها<sup>(٢)</sup>.

=====

(١) سبق في بحث "النماذج العملية للتطبيق" الحديث عن شيء من هذا القبيل، خاصة في "السودان"، حيث ربطت الولايات المتحدة إعادة المساعسات الأمريكية بتخفيف إجراءات تطبيق الشريعة.

(٢) عبد الستار سعيد - الغزو الفكري - (ص: ٨٤).

يتحدث المستشرق الانجليزى ( هاملتون . جب ) لقومه عن أهمية الصحافة

في تخريب العالم الاسلامي قائلا :-

( الواقع أن المدارس والمعاهد العلمية لا تكفي ، فليست هي في حقيقة الأمر  
إلا الخطوة الأولى في الطريق ، لأنها لا تغني شيئاً في قيادة الاتجاهات السياسية  
والإدارية ، وللوصول إلى هذا التطور الأبعد - الذى بدونه تظل الأشكال الخارجية  
مجرد مظاهر سطحية يجب أن لا ينحصر الأمر في الاعتماد على التعليم ، بل يجب أن  
يكون الاهتمام الأكبر منصرفاً إلى خلق رأى عام . والسبيل إلى ذلك هو : الاعتماد  
على الصحافة ، فهي أقوى الأدوات الأوربية وأعظمها نفوذاً في العالم الاسلامي (١) .

ويمضي " جب " متحدثاً عن أثر الوسيطتين الخطرتين " التعليم الغربي ، الصحافة"  
في تخريب المسلمين قائلا : ( إن النشاط التعليمي والثقافي عن طريق المدارس العصرية  
والصحافة قد ترك في المسلمين - على غير وعي منهم - أثراً جعلهم يبدون في مظهرهم  
العام لادينيين إلى حد بعيد (٢) .

وكما استغل المعوقون من الخارج هذه الوسيلة الفعالة في مهاجمة الشريعة  
الإسلامية واتهامها بشتى التهم من : العجز عن تنظيم كافة جوانب الحياة الإنسانية  
وجمودها ، وعدم ملائمتها للعصر الحاضر ، وغير ذلك : فقد تابعهم على ذلك واقتدى  
بهم أذئابهم وعملاءهم من داخل البلاد الإسلامية ، وأصبحت أكثر صحف العالم  
الإسلامي على امتداده أبواقاً للأعداء .

=====

(١) نقلاً عن : محمد محمد حسين- الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر

(٢/٢١٧) .

(٢) محمد محمد حسين- المصدر السابق (٢/٢١٨) .

## ٦ - تدريس القوانين الوضعية :-

ومن الوسائل الهامة التي استخدمها المعوقون في إقصاء الشريعة لضمان عدم عودة المسلمين ثانية إلى تطبيقها : تدريس القوانين الوضعية .

فقد كان تعليم القوانين الغربية ، أو " التعليم الحقوقي " - كما يسمى - ، أهم دعائم القوانين الوضعية الوافدة .

( ولعل من أقدم المؤسسات الحقوقية في بلاد المسلمين : مدرسة " الحقوق

المصرية " ، التي أنشئت أثناء حكم الخديوي إسماعيل ، في فترة حكمه مصر ( عام : ١٨٦٣ -

١٨٧١ م ) . لداسة القانون على نمطها لأوربي . وكان المتفوقون والقادرون من خريجها

يستكملون دراساتهم القانونية في جامعات أوروبا ، ومعاهدها ويتعلمون على أعلام

القانون والتشريع فيها ) (١) .

كما افتتحت مدارس وأقسام وكليات للقوانين الوضعية في شتى بلاد الإسلام ، على

فترات متفاوتة . ( وكانت هذه المدارس أكبر الوسائل الفكرية والعملية لتدعيم هذا

القانون الوافد والغريب على المسلمين ، ومدّه بأسباب البقاء والنماء ، لأنها أدت

إلى قيام طبقة قانونية جديدة من المسلمين أنفسهم ، لتحل محل الأجانب في دوائر

القضاء والتشريع ، حتى يصبح هذا الانقلاب الخطير ذا شكل وطني في ظاهره .

يقوم على جهود ذاتية من داخل البلاد ، تكفل له الاستقرار والاستمرار حتى بعد رحيل

الكفار .

وقد تطورت هذه المدرسة وأمثالها في بلاد المسلمين حتى أصبحت كليات جامعية

توسعا في مناهجها وترجموا لها أمهات كتب القانون الأجنبية ، كلّ بلغته الخاصة .

ثم جاء الطور الأخير الخطير وأصبح التعليم والتدوين القانوني باللغات الوطنية في كل

=====

(١) د / عبد الستار السعيد - الغزو الفكري (ص : ١٣٠) .



بلد ، وكان هذا هو غاية التلبيس ، لأن كل هذه القوانين المترجمة تستمد جذورها وأصولها ونظرياتها ، بل حتى السوابق القضائية واللوائح التفسيرية من القوانين والمصادر الأجنبية .

وصارت هذه الكليات تقذف المجتمع الإسلامي كل عام بألوف من خريجيه الذين فتحت أمامهم الأبواب ليحتلوا مراكز أساسية في حياة أممهم : كالقضاء والنيابة والمحاماة ولجان التشريع ، وأصبحوا بذلك طبقة " جديدة " في قلب الأمة المسلمة ، تقوم حياتها ومعاشها وأفكارها وثقافتها وتعليمها التخصصي على أساس غربي وافسد يحادّ الشريعة ، ويقوم على أنقاضها ، وإن كان يتزيا بأزياء وطنية ، ويقوده قوم ممن بني جلدتنا ويتكلمون بالسنتنا (١) .

(٢) وخرجت هذه الأجيال تجهل الإسلام وشريعته جهلاً يكاد يكون تاماً ، فهي ترى فيه نظاماً " قديماً " ، لا يمكنه مواكبة التطور الجديد والتقدم الحديث في كل المجالات ، وليس هذا الأمر بمستغرب ، ممن يدرس في كليات الحقوق التي تخصص عشرين محاضرة في الأسبوع للقوانين الأوروبية ، ومحاضرتين فقط للشريعة الإسلامية ، تقتصر (٣) في الغالب على دراسة النكاح والطلاق والوصية والميراث ونحو ذلك مما يضمه فقه الأسرة أو " الأحوال الشخصية " .

(٤) يقول الأستاذ " سيد عبد الله علي " صاحب " المقارنات التشريعية " في هذا الموضوع : ( لما كانت هذه القوانين دخيلة على أخلاقنا وعاداتنا ، وقواعد ديننا

=====

- (١) المصدر السابق (ص: ١٣٢) .
- (٢) أبوالاعلى المودودي - القانون الإسلامي وطرق تنفيذه (ص: ٦٩) .
- (٣) انظر: علي جريشه - شريعة الله حاكمة ليس بالحدود وحدها (ص: ٥٧) .
- (٤) هو/ سيد عبد الله علي من علماء الأزهر ، الذين درسوا الحقوق وحصل على درجة الليسانس في الحقوق من فرنسا ، وقد ألف كتابه " المقارنات التشريعية " رداً على الدكتور " عبدالرزاق السنهوري " وعلماء القانون الذين يزعمون أن رجال القانون الأوروبي لم يستفيدوا في قوانينهم من الفقه الإسلامي .

لا سند لها في وجودها في بلادنا ، وكان من أحدثوها يريدون لها الدوام ، أنشأوا لها مدرسة الحقوق ، لتفخر وتربي عقولا " هيأتها لاعتناق هذه القوانين والدفاع عنها فتم لهم ذلك ، ولكي يقبل الناس عليها حرصوا كل الحرص على تقليد خريجيهـا مناصب القضاء والنيابة ، بل والمناصب الرئيسية في الدولة ، فسار هذا الحال على هذا المنوال ليومنا هذا ، فنسي المتخرجون من جامعة الحقوق قوانين بلادهم ووطنوا أن الدين الإسلامي للصلاة والزكاة والحج (١) .

وهذه حقيقة تنطبق تماما " على دارسي القوانين الوضعية الذين رضعوا ثقافة الغرب وتغذوا بلبانه ، فان أكثرهم أشربوا حب تلك القوانين وبغض الشريعة الإسلامية (٢) .

#### ٧ - تقليص اختصاص المحاكم الشرعية أو إلغاؤها :-

ومن أهم الوسائل التي استطاع المعوقون الخارجيون بواسطتها ضمان استمرار إقصاء الشريعة وعدم العودة إليها : إلغاء المحاكم الشرعية .

فحينما ( دخل الاحتلال الأجنبي بلاد المسلمين كان في كل بلد منها قاض يحكم بشريعة الله ، ويقيم الحدود ويحرس العدل ، ولما خرج الاحتلال لم يبق فيها سوى بضعة محاكم شرعية ضعيفة ، محدودة الاختصاصات ، لا تحكم إلا في ما يسمى " بالأحوال الشخصية" ، : كالنكاح والطلاق والنفقة والنسب والوقف ، وما إلى ذلك . وعمت بلاد الإسلام المحاكم المدنية التي تحكم بالقوانين الوضعية (٣) .

ولم يحصل هذا التغير جزافا " ، بل كان مخططا " خبيثا " من مخططات العدو الغادر ، فقد كان على قائمة أولوياته : إلغاء المحاكم الشرعية واستبدالها بمحاكم مدنية

=====

- (١) المقارنات التشريعية ( ١ / ١٣ ) .
- (٢) عمر الأشقر - الشريعة الإلهية لا القوانين الجاهلية ( ص : ١٠٢ ) .
- (٣) محمد محمود الصواف - المخططات الاستعمارية لمكافحة الإسلام ( ص : ١٥٤ ) .

تحكم بالقوانين الوضعية الهزيلة . وكان تقليص الاختصاص تمهيدا "للالغاء فيما بعد (١) .

إضافة إلى ما سبق بيانه من وسائل التعويق : يوجد وسائل يمكن اعتبارها

خاصة "بالمعوقين من الداخل ، ومنها :-

- ١ - لجوء الحكومات المعارضة للتطبيق إلى جعله قضية تطرح للاستفتاء الشعبي وللمناقشة في المجالس التشريعية "البرلمان" ، وكأن الخالق جل وعلا لم يقل : \* وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ \* (٢) .
- وليت الأمر يقف عند هذا الحد ، ولكن هؤلاء المعوقين إذا رأوا النتائج لصالح تطبيق الشريعة - وهو ما يحدث غالبا - : توصلوا بضروب الخداع والمكر إلى الخروج من المأزق الذى أوقعوا أنفسهم فيه .

وذلك : إما باقفال باب المناقشة ، قبل التصويت النهائي على القرار المطروح ، كما حدث ذلك في مجلس الشعب المصرى يوم : السبت ١٤ / ٨ / ١٤٠٥ هـ . (٤)

- أو : تطلب الحكومة من المجلس المعني إهمالها بحجة عدم ملائمة الظروف الحالية . أو : تعتذر كذبا "وافتراء" بعدم وجود البديل ، أو : تعتمد إلى إرضاء الشعب بأن تنص في دستورها على مادة تقول : ( دين الدولة الرسمي هو : الإسلام ، أو الشريعة الإسلامية مصدر رئيسي للتشريع ) . ثم لا يكون لهذه المادة من قيمة واقعية في التشريع والتقنين سوى الورق الذى كتبت عليه .

=====

- (١) راجع في تاريخ التشريع الإسلامى - ن . ج . كولسون - الصفحات التالية : ٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣١٤ ، ٣٢٠ . فقد بين في هذه الصفحات دور الاحتلال الانجليزى والفرنسي في تقليص اختصاصات المحاكم الشرعية وإضعافها في كل من : السودان المغرب ، تونس ، الشمال النيجيرى ، الهند .
- (٢) الأحزاب - آية ( ٣٦ ) .
- (٣) حصل هذا : في الاستفتاء الذى أجراه المركز القومى للبحوث في القاهرة فكانت النتيجة ٩٦٦٪ موافقون . انظر : المجتمع ( ٧٣٧ ) ، في : ١ / ٢ / ١٤٠٦ هـ . كما حصل ذلك في مجلس الأمة الكويتي عند ما طالب ( ٤٦ ) نائبا "بتعديل المادة الثانية ليكون نصها : ( والشريعة الإسلامية هي المصدر الرئيسى للتشريع ) ، انظر : المجتمع - عدد ( ٦٦٠ ) في : ٢٦ / ٥ / ١٤٠٤ هـ - ( ص : ٤ ) .

وهذه الحيل والألعاب الشيطانية الماكرة ليست قاصرة" على بلد واحد ، أو بلدين من بلاد المسلمين ، بل : تكررت في عدة بلاد بشكل يكاد يكون متشابهاً في معظم البلاد الإسلامية ، خصوصاً "العربية منها" ، مما يجعل المتابع للأوضاع يجزم بوحدة التخطيط لهؤلاء المعوقين ، أو أنه اقتداءً سيئاً بمبادرة آثمة حدثت أولاً ، ثم تتابع عليها المعوقون .

## ٢ - تشويه سمعة الدعاة إلى تطبيق الشريعة :-

فقد درج دعاة الشر والضلال من المعارضين لتطبيق الشريعة الإسلامية على مهاجمة الدعاة إلى تطبيق الشريعة ، ورميهم بالتهم الظالمة ، ووصفهم بأسوأ الأوصاف ، ونعتهم بأبشع النعوت .

فمن ذلك : اتهامهم بأنهم يدعون إلى تطبيق الشريعة لتحقيق مآرب سياسية وكسب عواطف الشعوب ، لأجل الفوز في الانتخابات <sup>(١)</sup> .

ومنها : اتهامهم بالمتاجرة بالدين ، وأنهم يريدون فرض وصايتهم على الشعب ، وأنهم يدعون إلى الطائفية ويريدون نفس الوحدة الوطنية وأنهم إرهابيون .

بل : وصل الأمر ببعض المسؤولين في أحد البلاد العربية إلى أن يصف عالمياً مشهوراً في بلده بالجنون لأنه طالب بتطبيق الشريعة <sup>(٢)</sup> .

والهدف من هذا الهجوم هو : محاولة تشويه صورة هؤلاء الدعاة ، حتى لا يتعاطف معهم بقية المسلمين ، واتخاذ هذه الأوصاف الجائرة الظالمة مبرراً لعزلهم عن المجتمع سواءً بالاعتقال أو بالقتل - كما يحصل في كثير من الأحيان - .

=====

(١) المصور - المصرية - عدد ( ٣٠٩٤ ) ، في : ٢٧ يناير ( ١٩٨٤م ) .

(٢) انظر : المجتمع - عدد ( ٧٢٣ ) ، في : ١٤ / ١٠ / ١٤٠٥ هـ . ( ص : ٥ ) .

## الفصل الثاني :-

شبهات المعوقين ، والرد عليها

\* تمهيد :-

المبحث الأول : شبهات الموجهة الى ذات الشريعة.

المبحث الثاني : شبهات الموجهة الى تطبيقها في العصر الحاضر.

\* تمهيد :-

يحاول المعوقون الذين سبق الحديث عن وسائلهم ودافعهم أن يوهموا الناس جميعاً والدعاة إلى تطبيق الشريعة على وجه الخصوص : بأنه لا يمكن في هذا العصر تطبيق الشريعة كما جاءت بها المصادر الأصلية من قرآن وسنة ومصادر ثابتة من كتب الفقهاء والمفسرين واجتهاداتهم ، حتى لو صدقت النيات في التطبيق وصح الحماس وتهايات الأسباب ، فهذا هو أحد هم يقول :-

( إن اخفاق المتحمسين بلا خطة فيما يحاولون من تطبيق الشريعة : وارد لا أكثر من سبب ، لأنه حتى إذا صح العزم وسلمت النيات فإن أمام التطبيق الإسلامي المعاصر مشاكل لا تزول بمجرد صحة العزيمة والحماس ، ومن المشاكل الهامة التي ينبغي حلها ليستقيم التطبيق الإسلامي في هذا العصر : مشكلة أحكام الفقه (١) .

ولاشك أن هؤلاء المعوقين في محاولاتهم اليائسة لصد المسلمين عن طريق الهدى لا يعدون الحيل الشيطانية التي بواسطتها - كما يعتقدون - يشككون الناس في إمكانية السير في طريق الهدى والرشاد ، وسلوك درب طاعة الخالق جل وعلا في تنفيذ حكمه وتطبيق شرعه .

ومن هذه الحيل الشيطانية : البحث عن كل ما يعتقد أنه مغمزا " أو نقطة ضعف في أحكام الشريعة ، أو لا يناسب العصر الحاضر عصر الحضارة والتقادم المادي - كما يدعون - ، فيجعلونه شبهة ومعوقا " لا يمكن لأجله أن تطبق الشريعة في هذا العصر .

ولاشك أن من العبث مجارة هذه الأصناف وتتبع كل ما أثارته من شبهات لايجوز أغلبها على من له مسكة من عقل وذرة من إيمان ودين . ولذا : فقد حاولت اختيار ما أعتقده شبهة " رائجة " بين الكثير ، وما بكسر ترداده .

=====

(١) الصادق المهدي - العقوبات الشرعية وموقعها من النظام الاجتماعي الإسلامي (ص: ١٢٤) ، وقد بين بعد ذلك : أن من أراد التطبيق فلا بد له من رجوع إلى كتب الفقه ، وهي - بنظره - اجتهادات صالحة لذلك الزمن ولا تصلح للعصر الحاضر . ومثل على قوله بسبع قضايا منها : موقف الإسلام من المرأة ومن غير

وقد رأيت تقسيم ما اخترته من شبهات الى شبهات تتعلق بذات الشريعة وأطلقت عليها : ( الشبهات الموجهة الى ذات الشريعة ) ، وشبهات منشؤها حديث ومعاصر ، وترتبط بتطبيق الشريعة في العصر الحاضر وأطلقت عليها : ( الشبهات الموجهة الى تطبيق الشريعة في العصر الحاضر ) .

وهذا مجرد اختيار شخصي ، قد يسرد عليه ملاحظة من ناحية اختلاط هذين التصنيفين أحيانا " ، ولكن لما أعتقده من وجاهة لهذا التصنيف فقد سرت عليه .

وبالله التوفيق .

...

✳ المبحث الاول : الشبهات الموجهة الى ذات الشريعة :-

---

- ١ - جمود الشريعة وبعدها الزمني .
- ٢ - عجز الشريعة عن تنظيم كافة جوانب الحياة الانسانية .
- ٣ - عدم تقنين أحكام الشريعة في صورة قانونية .
- ٤ - تعدد المذاهب الفقهية .
- ٥ - الحكومة الدينية .
- ٦ - قسوة العقوبات الشرعية .

...



\* أولاً : الشبهات الموجهة إلى ذات الشريعة :-

١ - جمود الشريعة وبعدها الزمني :-

هذه الشبهة تعتبر من أبرز شبه المعوقين ، وأكثرها تردداً " على ألسنتهم وجرباً " على أقلامهم ، لما يبدو لهم من كونها حجة " قاطعة " وشبهة " قوية ، تسكت كل مطالب بالعودة إلى الإسلام ، وكل داع إلى تطبيق الشريعة .  
وقد انخدع بها الكثير جداً " من أبناء المسلمين ، وأخذوا بدورهم يرددونها ويضمونها الكتب ، ويحبرون فيها المقالات . لذلك سأفصل - بإذن الله - الحديث عنها مبيناً " خطأها وكاشفاً " زيفها .

\* منشأ الشبهة :-

نشأت هذه الشبهة أول الأمر عند المستشرقين ونقلها عنهم وروجها بعض تلامذتهم ومقلديهم من أبناء جلدتنا . ومن هؤلاء المستشرقين : " زيهيس " ، الذي ألف كتاباً " عن التشريع الإسلامي قال فيه :-

( إن الشرع الإسلامي محكوم عليه بالجمود )<sup>(١)</sup> .

وكذلك المستشرق " جرينباوم " ، الذي ادّعى أن ( الشريعة الإسلامية جامدة ، نظراً " لانتقال الرسول إلى جوار ربه ، حيث قضى ذلك على إمكانية التغيير ، أو مسaire الظروف )<sup>(٢)</sup> .

وممن اتهم الشريعة الإسلامية بالجمود : اللورد " كرومر " قائلاً : ( إن الدين الإسلامي دين جامد لا يتسع صدره للمدينة ) .  
وغير هؤلاء كثير ، والمتابع لما يكتبه هؤلاء في مسألة اتهام الشريعة بالجمود يجد أنهم يرجعون هذا الجمود لأمرين :-

=====

(١) نقلاً عن : عبد الحميد متولي - الشريعة الإسلامية كمصدر أساسي للدستور

( ص : ٢٦ ) .

(٢) المصدر نفسه .

أولهما : أن أساس الشريعة ومصدرها الأول هو الوحي ، متمثلاً في النصوص الدينية من القرآن والسنة ، التي ليس للمسلم حيالها ، إلا السمع والطاعة ، ولا يملك إزاءها ، إلا التسليم والإذعان ، وليس له الحق في تبديلها أو تعديلها حسب ظروفه وأحواله ، حيث إن إسلامه وإيمانه يفرض عليه ذلك بنص القرآن : ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مَوْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ﴾ (١) .

ومن ثم : فهي شريعة جامدة لا تصلح إلا للعصر الذي نشأت فيه ، ولا يصح أن تكون شريعة لكل عصر ، لأن الحياة البشرية في تجدد وتطور لا يمكن تنظيمها بشريعة قديمة جامدة - كما يزعمون - .

الثاني : أن الشريعة الإسلامية جاءت لأمة بدائية بعيدة عن الرقي ، لاحظتها في المدنية ، وفي فترة زمنية مضى عليها قرون طويلة ، فأنتى لمثلها أن يساير الزمن أو يلائم تطور المدنية ؟ . مع أن الشاهد المحسوس أن اختلاف التشريع في الأمم يتبع اختلاف الحياة الاجتماعية والرقي فيها ، فكلما صعدت أمة درجة من درجات الرقي : ارتقى التشريع معها بما يوازي هذا الرقي (٢) .

=====

(١) الأحزاب - آية (٣٦) .

(٢) محمد مصطفى شلبي - الفقه الإسلامي بين الواقعية والمثالية (ص : ١٠٩) .

الرد على شبهة جمود الشريعة وبعدها الزمني :-

قبل أن أبدأ في الرد على هذه الشبهة ، لابد من القول : إن جلَّ من يتهم الشريعة بهذه التهمة وأولهم : المستشرقون ، لم يدرسوا الشريعة دراسة قانونية وتشريعية بقدر ما نظروا إليها من زاوية تاريخية ، فاتخذوا من قِدَمها الزمني تكأةً يستندون عليها في وصمهم للشريعة الإسلامية بهذه الشبهة .

أما الذين نظروا إلى الشريعة نظرة " تشريعية وقانونية ودروسها بتجرد وإنصاف فإنهم ينطقون بالحقيقة الواضحة عن سعة الشريعة ومرونتها ،

فقد اعترف عدد من غير المسلمين من خبراء القانون الفرنسي والسويدي والإنجليزي - بسمو الشريعة وفضلها ومرونتها وصلاحياتها لكل زمان ومكان .  
وذلك بعد أن درسوها دراسة واعية بعيدة عن عقلية التعصب وروح التحامل .

ولنقرأ لأحد هؤلاء القانونيين وهو مستشرق انجليزي ومن كبار رجال القانون في انجلترا مقالا " يعترف فيه بأن الشريعة الإسلامية هي الشريعة التي تلائم المدنية في كل أطوارها فيقول :- ( كل شريعة لا تسير مع المدنية في كل طور من أطوارها فاضرب بها عرض الحائط ولا تبال بها ، لأن الشريعة التي لا تسير مع المدنية جنباً إلى جنب هي شر مستطير على أصحابها ، تجزهم إلى الهلاك ، وأن الشريعة التي وجدتھا تسير مع المدنية أنى سارت هي : الشريعة الإسلامية . وإذا أراد انسان أن يعرف شيئاً من هذا فليقرأ القرآن ، وما فيه من نظريات علمية وقوانيين وأنظمة لربط المجتمع ، فهو كتاب ديني علمي اجتماعي تهذيبي خلقي تاريخي ، وكثير من أنظمتهم وقوانينهم تستعمل حتى وقتنا الحالي . وستبقى مستعملة حتى قيام الساعة .  
وهل في استطاعة إنسان أن يأتيني بدور من الأدوار كانت فيه الشريعة الإسلامية الإسلامية مغايرة " للمدنية والتقدم ؟ (١)

=====

(١) نقلاً عن: الفقه الإسلامي بين المثالية والواقعية - د / محمد مصطفى شلبي (ص : ١١٠) .

إذ مهمة الشريعة الإسلامية : أن تصوّب الخطأ ، وتقوّم العوج ، لا أن تخضع له أو تبرر قيامه أو تصحح وجوده باسم " التطور " ، إذ هي شريعة إلهية كاملة ، لم يضعها المجتمع الإنساني حتى تخضع له وتتبع أهواءه ، وتستجيب لنزواته وتساير أوضاعه المنحرفة ، لكن وضعها الخالق العليم الحكيم للعباد ، ليهتدوا بها وتصلح أحوالهم وتقيم أوضاعهم ، ويخضعوا ظروفهم وأوضاعهم لهدايتها وتوجيهها .  
ولذلك جاءت الشريعة بأحكام وقواعد ( كلية أبدية ، وضعت عليها الدنيا ، وبها قامت مصالحها في الخلق ، فذلك الحكم الكلي باقٍ إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها )<sup>(١)</sup> .  
وأحكام الشريعة نوعان :-

( نوع : لا يتغير عن حالة واحدة هو عليها ، لا بحسب الأزمنة ولا الأمكنة ، ولا اجتهاد الأئمة ، كوجوب الواجبات وتحريم المحرمات ، والحدود المقدرة بالشرع ، على الجرائم ، ونحو ذلك . فهذا لا يتطرق إليه تغيير ولا اجتهاد يخالف ما وضع عليه .

والنوع الثاني : ما يتغير بحسب اقتضاء المصلحة له زماناً ومكاناً وحالاً )<sup>(٢)</sup> .  
كمقادير التعزيرات وأجناسها وصفاتها ، فإن الشارع ينوع فيها بحسب المصلحة .  
وبهذا يتضح أن ما يظنه البعض جموداً " في الشريعة : إنما هو وهم خاطئ سببه : نظرهم إلى الأحكام القطعية الثابتة التي اتفقت الفطر السليمة على موافقتها دون أن يلتفتوا إلى عوامل ومظاهر المرونة في الشريعة ، وهي :-

=====

(١) إبراهيم بن موسى الشاطبي - الموافقات ( ٣ / ٧ ) .

(٢) ابن القيم - إغاثة اللهفان ( ١ / ٣٤٦ ) .

\* مظاهر مرونة الشريعة وصلاحيتها لكل زمان ومكان :-

أولاً : اهتمام الشريعة بالأحكام الكلية لا بالجزئيات التفصيلية :-

( إن غالب نصوص الشريعة جاءت في صورة مبادئ كلية وقواعد عامة ، لم تتعرض للجزئيات والتفصيلات والكيفيات إلا فيما كان شأنه الثبات والدوام ، كشؤون العبادات والزواج والطلاق والميراث ونحوها من شؤون الأسرة ، فقد عالجت الشريعة بالتفصيل سداً لباب الابتداع والتحريف في أمور العبادة ، وحسماً للنزاع والصراع في أمور الأسرة ، وارساءً لدعائم الاستقرار في الجانبين ، وهما أخطر أمور الحياة .

أما فيما عدا ذلك مما يختلف تطبيقه باختلاف الأزمنة والأمكنة والأحوال : فقد جاءت أحكام الشريعة فيه في صورة مبادئ كلية وقواعد عامة ، يمكن أن تنبثق منها عشرات الصور الاجتماعية الحية وتعيش في داخل إطارها العام وتتخذ منها مقوماتها الأساسية ، ثم تختلف بعد ذلك في التفريعات والتطبيقات ما تشاء ، دون أن تصادم الأهداف الثابتة والغايات الدائمة (١) .

إذ الشارع الحكيم لم يرد أن يجعل نصوصه لوائح تنظيمية تفصيلية . وإنما أرادها منارات هادية لمن أراد السير . لهذا اهتم بالنص على المبادئ والأهداف والغايات ، ولكن لم يعن بالنص على الوسيلة والأسلوب إلا في أحوال خاصة ، ولأسباب هامة ، ليدع الفرصة لعقول البشر ويفسح الطريق لاجتهاد المجتهد المسلم ، كي يختار لنفسه الوسيلة المناسبة والصورة الملائمة لحاله وزمنه وأوضاعه دون قيد أو حرج ، كما نرى ذلك في تطور نظام القضاء ونظام الحسبة ونظام الحكم في تاريخ المسلمين (٢) !

=====

(١) سيد قطب - نحو مجتمع إسلامي (ص: ٤٨) .

(٢) يوسف القرضاوى - وجوب تطبيق الشريعة (ص: ٩٢) .

وحتى لا يكون الكلام عاما " بلا دليل ، وإلقاء " للقول على عواهنه بلا بد من إيراد الأدلة وضرب الأمثلة .

فقد جعل الحق تبارك وتعالى في كتابه الكريم " الشورى " من الصفات الأساسية للمجتمع المسلم ، فقال سبحانه : \* وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ \* (١)

وأمر بها نبيه محمداً - صلى الله عليه وسلم - فقال : \* وَشَأْنُهُمْ فِي الْأَمْرِ \* (٢)  
فاذا كان النبي - صلى الله عليه وسلم - مأمورا " بالشورى ، فغيره من الأئمة والقادة أولى وأحرى . لكن ماصورة هذه الشورى ؟ وكيف تتحقق ؟ . خاصة بين الحاكم والمحكومين ؟ (٣) . وهل يشاور كل الناس أم بعضهم ؟

كل هذا لم يرد . ( فالشكل الذى تتم به الشورى ليس مصبوا " في قالب حديدى ، فهو متروك للصورة الملائمة لكل بيئة وزمان لتحقيق ذلك الطابع في حياة الجماعة الإسلامية ) (٤)

( وفي سيرة النبي - صلى الله عليه وسلم - وسير خلفائه في تعدد صور تطبيق الشورى حسب زمانهم مايعطينا سعة " في اختيار أفضل الأساليب لتحقيق هذا المبدأ ) (٥)

ومثل ذلك - أيضا - : ما جاءت به نصوص القرآن والسنة من الأمر بالعدل في الحكم كقوله تعالى : \* وَإِذَا حُكِمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ \* (٦) . وأن يكون بما أنزله الله في مثل قوله تعالى : \* وَأَنْ احْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ \* (٧)

ولكن هذه الآيات لم تفصل كيفية الحكم والقضاء ، أيكون عاما " أم مخصصا " ؟ وهل يكون القاضي واحدا " أم يضم له غيره ؟ وهل هناك درجات للتقاضي أم لا ؟ .

=====

- (١) الشورى - آية ( ٣٨ ) .
- (٢) آل عمران - آية ( ١٥٩ ) .
- (٣) يوسف القرضاوى - وجوب تطبيق الشريعة (ص: ٩١) .
- (٤) سيد قطب - في ظلال القرآن ( ٥ / ٣١٦٥ ) .
- (٥) يوسف القرضاوى - المصدر السابق (ص: ٩١) .
- (٦) النساء - آية ( ٥٨ ) .
- (٧) المائدة - آية ( ٤٩ ) .

كل ذلك لم تفصل فيه النصوص وتركته للاجتهاد . ونحن إذا ألقينا نظرة على نظام " القضاء " عند المسلمين لمسنا مدى التطور الذى حدث فيه في ظل مبادئ الشريعة وأصولها .

ففي عهد الرسول - صلى الله عليه وسلم - كانت الحياة خالية من كثير من التعقيدات المعاصرة ، وكان الناس أصفى قلوباً وأنظف سلوكاً فلم يخصص النبي - صلى الله عليه وسلم - أحداً للقضاء ، بل كان يقضي هو بنفسه بين المتخاصمين سواء كان ذلك في المسجد أو غيره .

وكان ولاته - صلى الله عليه وسلم - وأمرأؤه على الأقاليم مثل : علي بن أبي طالب ومعاذ بن جبل ، وأبي موسى الأشعري يتولون القضاء ضمن ما يتولونه من مهام الأمانة . وفي عهد أبي بكر - رضي الله عنه - ولّى عمر - رضي الله عنه - القضاء ، وكان ذلك بداية الفصل بين السلطة التنفيذية والسلطة القضائية ، .

وفي عهد عمر : خصص أناساً للقضاء كأبي موسى الأشعري وشريح وكعب ابن سوار ، وغيرهم ، وأصبح القضاء منذ ذلك الوقت وظيفة مستقلة ، وكتب عمر إلى أحد هؤلاء القضاة - وهو : أبو موسى الأشعري - كتابه المشهور في القضاء ، وإذا انتقلنا من عهد الخلافة الراشدة إلى العهد الأموي فسوف نلاحظ تطوراً في القضاء . ( ١ ) ففي عهد عبد الملك بن مروان - الخليفة الأموي - بدأ في النظر في المظالم وأكد النظر في المظالم في عهد عمر بن عبد العزيز ( ١ ) .

ثم تحول النظر في المظالم إلى ولاية ( أو سلطة قضائية أعلى من سلطة القاضي بل هي تنظر ظلامة الناس منه ، فهي وظيفة معتزجة من سطوة السلطة ونصفة القضاء . وهي في أصل وضعها داخلية في القضاء ، وينظر فيها ظلمات الناس : من الولاة والجباة والحكام أو من أبناء الخلفاء أو الأمراء أو القضاة ( ٢ ) .

=====

(١) انظر الماوردى - الأحكام السلطانية (ص : ٧٨) .

(٢) محمد سلام مذكور - القضاء في الإسلام (ص : ١٤١) .

ويعرفها " ابن خلدون " بقوله : ( وظيفة مترجمة من سطوة السلطة ونصفه القضاء ، وتحتاج إلى علو يدٍ ، وعظيم رهبة ، تقمع الظالم من الخصمين ، وتزجر المعتدى )<sup>(١)</sup> .

( بهذا : يكون قضاء المظالم أشبه ما يكون بمحكمة استئناف عليا " التمييز " أو محكمة للقضاء الإداري ، ولهذا يذكر بعض الباحثين نظام المظالم تحت عنوان : " درجات المحاكم " )<sup>(٢)</sup> .

وفي الدولة العباسية : عرفت وظيفة قاضي القضاة ، وأول من لقب بذلك : أبو يوسف ، صاحب أبي حنيفة<sup>(٣)</sup> .

فكل هذه الصور والأشكال لنظام القضاء في العصور الإسلامية المختلفة ، إنما هي وليدة التجارب والتطور التاريخي ولم ينص على صورة منها كتاب ولا سنة . ولم يجد المسلمون في أي عصر حرجا من استحداث هذه النظم ولم يعتبروها بدعة ، أو أمرا " محدثا " في الدين ، يرد على صاحبه ، لأن البدعة : إنما تختص بما كان من أمور العبادات ونحوها ، مما لا يجوز أخذه ، إلا عن مبلغ هذا الشرع عليه صلوات الله وسلامه .

ولهذا : يمكن القول إن الشريعة لا تضيق بأي تنظيم جديد للتقاضي ، من شأنه أن يحقق العدل ويوفر الثقة والاطمئنان لدى المتنازعين ، كأن يكون القضاء جماعيا " في بعض أحواله وأن يكون على درجات ، فليس الأمر تعبيدا " لا مجال فيه للاجتهاد ، وتسع الشريعة كذلك استعمال الوسائل الحديثة في كشف المجرمين وتحليل البصمات ومقابلة الخطوط ونحوها من دلائل الإثبات وقرائنه المعتمدة .

وإذا انتقلنا عن القضاء ونظرنا في نظام الحسبة الذي استحدثه المسلمون تطبيقا " لمبدأ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، نرى مدى التطور الذي حدث فيه مما يؤكد ما سبق ذكره من مظاهر مرونة الشريعة وسعتها .

=====

(١) ابن خلدون - المقدمة (ص : ٢٤٦) .

(٢) يوسف القرضاوي - المصدر السابق (ص : ٩٣) .

(٣) انظر : علي بن منصور - نظام الحكم والأداة في الشريعة الإسلامية (ص : ٣٧٤) .



( فقد بدأ بسيطاً ، ثم ظل يتوسع ويترقى حتى أصبحت له صلاحيات واختصاصات شتى ، حتى شمل في وقته ما تقوم به اليوم بعض الوزارات والإدارات في الحكومات المعاصرة ، كالصحة العامة والشئون الاجتماعية والبلديات ، وشرطة الآداب والمرور ، وغيرها مما لا تعنى به جل الحكومات المعاصرة : كإقامة الفرائض والرفق بالحيوان وغير ذلك ) .<sup>(١)</sup>

وفي ألفت فيها كتب مستقلة ، تدل الناظر فيها على مبلغ حضارة المسلمين في عصورهم السابقة ، وما بلغوه من رقي وتنظيم دقيق ، لأُمُور حياتهم . ومن هذه الكتب : " الحسبة " - لشيخ الإسلام ابن تيمية - ، "ومعا لم القرية في أحكام الحسبة" لابن الإخوة - ، و " نهاية الرتبة في طلب الحسبة " - لابن بسام - ، وغيرها .

وإذا تأملنا نظام الحكم : رأينا ما استحدث فيه المسلمون من أشكال جديدة<sup>(٢)</sup> تطلبها تغير الأحوال والأوضاع مثل : نظام الوزراء ، الذي لم يعرف في العصور الأولى وإنما عرف في عصر العباسيين وأقر بشريعته الفقهاء ، وذكره في كتبهم الفقهية باعتباره نظاماً من نظم المسلمين المشروعة .

وعرف المسلمون كذلك نوعين من الوزارة مع الخليفة : وهي : وزارة التفويض ووزارة التنفيذ . ويمكن معرفة صفات وصلاحيات كل من النوعين بالاطلاع على ما ألفه علماء المسلمين في هذا المجال ونظام الحكم ، وأبرز كتابين يمكن الرجوع إليهما في ذلك : كتاب " الأحكام السلطانية - للقاضي الماوردي الشافعي . وكتاب : " الأحكام السلطانية - للقاضي أبي يعلى الحنبلي .<sup>(٣)</sup>

وهذا يظهر : ويتضح أن أعظم ما يدل على سعة الشريعة ومرونتها وعدم جمودها ما قرر سابقاً من أن الشريعة نصت على المبادئ والكلية والقواعد العامة وأنها لم تتعرض للجزئيات والتفصيلات ، والطرق والوسائل وترك هذا للاجتهاد البشري توسعة على العباد وإصلاحاً لهم .

=====

(١) يوسف القرضاوى - المصدر السابق (ص : ٩٥) .

(٢) لا أقصد بذلك الانحراف الذي حدث في الخلافة وتحولها إلى ملك وراثي ، بل

ما أشرت إليه من نظام الوزراء .

« ثانياً » : سبق الشريعة بأحدث النظريات القانونية :-

ومما يؤكد ما سبق قوله من مرونة الشريعة وسعتها وصلاحياتها لكل زمان أو مكان ووفائها بحاجات الإنسانية لكونها من لدن حكيم عليم : سبقها بأحدث النظريات والمبادئ القانونية التي يباهي بها المعاصرون وتفتخر بها فلسفات القوانين البشرية حيث كانت هذه النظريات والمبادئ معلومة من الشريعة قبل أن يعرفها هؤلاء القاصرون ، فقد أرست الشريعة قواعد تلك النظريات وقام على ذلك فقها .

وقد عرض الأستاذ عبد القادر عودة - رحمه الله - في مقدمة كتابه القيم : " التشريع الجنائي الإسلامي مقارناً بالقانون الوضعي " ، طائفة من النظريات والمبادئ الشرعية ، التي لم تعرفها القوانين الوضعية إلا أخيراً ، بل لم تعرفها بعد ومن تلك المبادئ والنظريات :-

- مبدأ المساواة - أو نظرية المساواة كما يسميها القانونيون - ، هذا المبدأ الذي جاءت به الشريعة من وقت نزولها بنصوص صريحة تقررها وتفرضها فرضاً " وبصفة " مطلقة ، بلا قيود أو استثناءات ، فلا امتياز لفرد على فرد ولا لجماعة على جماعة ولا لجنس على جنس ولا للون على لون . هذا علي حين لم تعرف القوانين الوضعية هذه النظرية إلا في أواخر القرن الثامن عشر وأوائل القرن التاسع عشر ، وهي مع هذا تطبقها تطبيقاً " محدوداً " بالنسبة للشريعة التي توسعت في تطبيق (١)  
المساواة إلى أقصى حد .

وسبق أن عرضت في الباب الأول نماذج من ذلك التطبيق .

ومن هذه المبادئ أيضاً :-

( مبدأ تقييد سلطة الحاكم . ، وهي تقوم على ثلاثة مبادئ أساسية :-

=====

(١) عبد القادر عودة - التشريع الجنائي في الإسلام ( ١ / ٢٧ ) .

أولها : وضع حدود لسلطة الحاكم .

وثانيها : مسئوليته عن عدوانه وأخطائه .

ثالثها : تخويل الأمة حق عزله . وهو مبدأ لم تعرفه القوانين الوضعيية إلا في وقت متأخر ، فقد كانت سلطة الحكام قبل نزول الشريعة سلطة مطلقة لا حد لها ولا قيد عليها ، وكانت علاقة الحاكمين بالمحكومين قائمة على القوة ، البحت ، وجاءت الشريعة فاستبدلت بهذه الأوضاع البالية أوضاعاً جديدة ، تتفق مع الكرامة الإنسانية والحاجات الاجتماعية . فجعلت أساس العلاقة بين الحكام والمحكومين تحقيق مصلحة الجماعة ، لا قوة الحاكم أو ضعف المحكومين وتركزت للجماعة حقوق اختيار الحاكم الذي يرقى مصلحتها ويحفظها ، وجعلت لسلطة الحاكم حدوداً ليس له أن يتعداها ، وبينت الشريعة مهمة الحاكم بياناً " شافياً " وحددت حقوقه وواجباته تحديداً دقيقاً " (١) .

ومن تلك المبادئ والنظريات التي سبقت الشريعة ، إلى تقريرها :-

\* نظرية أو مبدأ تحريم الخمر : فقد حرمت الشريعة الإسلامية الخمر تحريماً قاطعاً وجعلت عقوبة تناول الخمر من الحدود المقدرة التي لا يجوز لولي الأمر العفو عنها ولم يتنبه الناس إلى عظم أضرارها . وتبدأ التشريعات الوضعية في تحريمها تحريماً جزئياً " أو كلياً " إلا في أوائل القرن العشرين الميلادي .

ومن النظريات التي جاءت بها الشريعة : نظرية الإثبات بالكتابة . فقد فرضت الشريعة الإسلامية الكتابة وسيلة " لإثبات الدين المؤجل ، سواء كبرت قيمة الدين أو صغرت . وذلك في قوله تعالى : \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدَيْنٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ . . . وَلَا تَسْأَمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ . . . \* (٢) .

=====

(١) يمكن الرجوع في هذه العناصر إلى : الأحكام السلطانية - لأبي يعلى ، والأحكام السلطانية - للفاضل الماوردي .

(٢) البقرة - آية ( ٢٨٢ ) .

ولم تعرفها القوانين البشرية الا بعد اطلاق أصحابها على الشريعة الإسلامية .  
فقد بدأت الدول تأخذ بنظرية الإثبات هذه في أواخر القرن الثامن عشر  
وأوائل القرن التاسع عشر ، حين اشترط القانون الفرنسي الذي أخذت عنه القوانين  
الأوربية أن يكون الدين مكتوباً " إذا زاد عن مقدار معين ، ولكن شراح القانون  
رأوا أن الأولى والأكمل اشتراط الكتابة في الدين صغيراً أو كبيراً " ، وظلوا ينادون  
برأيهم هذا حتى حققته بعض دول أوروبا (١) .

وهذا : يتضح للعقول القاصرة أن الشريعة الربانية وإن كانت قديمة ، إلا أنها  
جاءت بما فيه صلاح الإنسانية في كل العصور ، سواء فيما نصت عليه من أحكام  
أوما قررت من قواعد ومبادئ عامة .

### «ثالثاً» : تغير الفتوى بتغير الأزمنة والأمكنة والأحوال :- (٢)

قد يتبادر إلى أذهان البعض عند اطلاعهم لأول وهلة على هذا المظهر من  
مظاهر سعة الشريعة ومرونتها إلى أن المراد به ما ينعق به المفتونون بحضارة العصر  
وأهوائه الذين يطالبون بالتخلي عن كثير من أحكام الشريعة بحجة تغير الظروف ،  
وتجدد الحوادث وتطور الإنسانية ، من الذين يسيطر عليهم الشعور الانهزامي  
فلا يفكرون الا بالسبل الممكنة للتخلي عن أحكام الشريعة القاطعة بحجة ضرورة مسايرة  
العصر وتطوير أحكام الشريعة لتلائم الحضارة الجديدة .

لذا أبادر إلى القول : بأنه ليس هذا ما أريد ، إنما مرادى عرض ما قرره بعض  
علماء السلف ويؤنوه في هذا المظهر من مظاهر مرونة الشريعة . وأبرز من قرر هذا  
المعنى واستدل له نقلاً وعقلاً : ابن القيم - رحمه الله - ، حيث عقد في كتابه  
أعلام الموقعين " فصلاً " بهذا العنوان المذكور ، بادئاً بذكر أهمية ما يترتب على  
الجهل به فقال :- (٣)

=====

(١) عبد القادر عودة - المصدر السابق ( ١ / ٥٦ ، ٥٧ ) .

(٢) انظر : اعلام الموقعين ( ٣ / ٣ ) ، وانظر : ضوابط هذا التغير في :-

( هذا فصل عظيم النفع جدا " ، وقع بسبب الجهل به غلط عظيم على الشريعة ، أوجب من الحرج والمشقة و تكليف ما لا سبيل إليه ما يعلم أن الشريعة الباهرة التي في أعلى مراتب المصالح لا تأتي به ، فان الشريعة مبناه وأساسها على الحكم ومصالح العباد ، في المعاش والمعاد ، وهي عدل كلها ورحمة كلها ، ومصالح كلها ، وحكمة كلها ، فكل مسألة خرجت عن العدل إلى الجور وعن الرحمة إلى ضدها وعن المصلحة إلى المفسدة وعن الحكمة إلى العبث فليست من الشريعة ، وإن أدخلت فيها بالتأويل . فالشريعة : عدل الله بين عباده ، ورحمته بين خلقه ) .

ثم مثل - رحمه الله - لما قرره بعدة أمثلة ، أختار منها ما يلي :-

(١) المثال الأول : أن النبي - صلى الله عليه وسلم - (( نهى أن تُقَطَّعَ الأيدي في الغزو )) . فهذا حد من حدود الله - تعالى - ، وقد نهى عن اقامته في الغزو خشية أن يترتب عليه ما هو أبغض إلى الله - تعالى - ، من تعطيله أو تأخيريه ، من حقوق صاحبه بالمشركين حمية " و غضبا " ، كما قاله عمرو وأبو الدرداء وحذيفة وغيرهم .

وقد نص أحمد وإسحاق بن راهويه والأوزاعي وغيرهم من علماء الإسلام على أن الحدود لا تقام في أرض العدو (٢) .

(٣) وقد أتى بشر بن أرطأة برجل من الغزاة قد سرق بختية ، فجلده ولم يقطع يده ، وقال : سمعت النبي - صلى الله عليه وسلم - يقول : (( لا تقطع الأيدي في الغزو )) . فالشاهد هنا : تأجيل القطع لما يترتب عليه من المصلحة بما يدل على مراعاة المصلحة في الشريعة .

=====

(١) أبو داود ( ٤٦٣ / ٤ ) ، والترمذي ( ٥٣ / ٤ ) . وقال : " حديث غريب " .

وقال في نيل الأوطار : " رجال إسناده ثقات " ( ٣١٣ / ٧ ) .

(٢) ابن القيم - المصدر السابق ( ٥ / ٣ ) .

(٣) بختية : ضرب من أجناس الابل .

\* المثال الثاني : ( أن النبي - صلى الله عليه وسلم - نص في المصراة على رد صاع من تمر بدل اللبن ، فقيل : هذا حكم عام في جميع الأمصار حتى في العصر الذي لم يسمع أهلُه بالتمر قط ولا رأوه ، فيجب إخراج قيمة الصاع في موضع التمر ولا يجزيهم إخراج صاع من قوتهم . وهذا قول أكثر الشافعية والحنابلة . فجعلوه تعبداً " وعينوه اتباعاً " للفظ النص ، وخالفهم آخرون فقالوا : بل يخرج في كل موضع صاعاً من قوت البلد الغالب ، فيخرج في البلاد التي غالب قوت أهلها البر صاع من برٍّ وإن كان الأرز فصاع من أرز ، وإن كان الزبيب والتين عندهم كالتمر في موضعه أجزاً صاع عنه . وهذا هو الصحيح (١) !

أصل تغيير الفتوى من السنة :-

الناظر في السنة النبوية يجد أن لتغيير الفتوى حسب الأزمان والأحوال أصلاً فيها ، ودليلاً عليها في أكثر من شاهد ومثال . وأظهر دليل عليها حديث سلمة بن الأكوع رضي الله عنه - الذي رواه البخاري وغيره : ((عن سلمة بن الأكوع قال : قال النبي - صلى الله عليه وسلم - : من ضحى منكم فلا يصبحن بعد ثلاثة وفي بيته منه شيء . فلما كان العام المقبل قالوا : يا رسول الله نفعل كما فعلنا في العام الماضي ؟ قال : كلوا وأطعموا وأدخروا ، فان ذلك العام كان بالناس جهد ، فأردت أن تعينوا فيها (٢) .

( وفي بعض ألفاظ الحديث : ((إنما نهيتكم من أجل الدافة التي دفت )) ، يعني القوم الذين وفدوا على المدينة من خارجها ، ومعنى هذا : أن النبي - صلى الله عليه وسلم - نهى عن ادخار لحوم الأضاحي بعد ثلاثة أيام لظرف عارض وعلة طارئة ، فلما انتهى هذا الظرف وزالت هذه العلة : زال الحكم الذي أفتى به الرسول تبعاً لها فإن المعلول يدور مع علته وجوداً وعدمًا " ، وغير النبي الكريم فتواء من المنع إلى الإباحة

=====

(١) ابن القيم - المصدر السابق (٣/ ١٣) .

(٢) الجامع المحيى (٦/ ٢٣٩) .

ولهذا صرح في الحديث بإباحة الادخار بعد ذلك قائلا: "كنت نهيتكم عن ادخار لحوم الاضاحي فكلوا وأطعموا وادخروا".

فهذا مثل واضح لتغير الفتوى بتغير الأحوال . وذهب كثير من الفقهاء إلى اعتبار هذه الإباحة نسخا للنهي المتقدم .،

والتحقيق : أنه ليس من باب النسخ ، بل : من باب نفي الحكم لانتفاء علته ، كما أشار إلى ذلك الإمام الشافعي - رضي الله عنه - في آخر باب "العلل في الحديث" في الرسالة ، حيث ربط النهي عن الادخار بالدافة (١) .

وقرر ذلك الامام القرطبي قائلا :-

( بل هو حكم ارتفعت علته ، لا لأنه منسوخ ، وفرق بين رفع الحكم بالنسخ ، ورفع علته لارتفاع علته ، فالمرفوع بالنسخ : لا يحكم به أبداً . والمرفوع لارتفاع علته : يعود بعود العلة . فلو قدم على أهل بلدة أناس محتاجون في زمن الأضاحي ولم يكن عند أهل ذلك البلد سعة يسدون بها فاقتهم إلا الضحايا ، لتعين عليهم ألا يدخروها فوق ثلاث ، كما فعل النبي - صلى الله عليه وسلم - ) (٢) .

وإذا نظرنا إلى هدى الصحابة عموما والخلفاء الراشدين الأربعة خصوصا نجد هم أئمة الناس في استعمال هذه القاعدة ، قاعدة تغير الفتوى بتغير مجباتها والأمثلة على ذلك أكثر من أن تحصى ، فمنها :-

( قضية قسمة الأرض التي يفتتحها المسلمون غنوة على الفاتحين المقاتلين وما حدث فيها من خلاف في زمن عمر - رضي الله عنه - . فقد رأى بلالا "ومعه بعض الصحابة : أن تقسم أرض السواد بعد فتحها على من فتحوها بسيوفهم ، محتجين

=====

(١) انظر: الرسالة (ص: ٢٣٦) بتحقيق: أحمد محمد شاكر .

(٢) الجامع لأحكام القرآن (١٢/ ٤٧) .

بأن النبي - صلى الله عليه وسلم - قسم أرض خيبر بعد فتحها موافقة<sup>(١)</sup> لعموم قوله تعالى : \* واعملوا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسه وللرسول \* . الآية .  
ويفهم منها أن أربعة أخماسها للمقاتلين .

ولكن عمر - رضي الله عنه - ومعه جماعة من فقهاء الصحابة مثل : علي ومعاذ - رضي الله عنهما - ، رأوا عدم تقسيمها وابقائها في أيدي أربابها على أن يدفعوا عنها خراجا" يكون لصالح جميع المسلمين في حاضرهم والأجيال التي تأتي بعدهم وهذا يعني : أنه وقفها على مصالح المسلمين . وهكذا فعل عمر - رضي الله عنه - في سواد العراق وغيره واستمر عليه الخلفاء من بعده .

ومما قاله في هذا : لولا آخر الناس - يعني : الأجيال المستقبلية - لقسمت الأرض كما قسم النبي - صلى الله عليه وسلم - ، خيبر ، وهذا يدل على كونه وقف الأرض مع علمه بفعل النبي - صلى الله عليه وسلم - ، فدّل على أن فعله ذاك - صلى الله عليه وسلم - لم يكن متعينا<sup>(٢)</sup> .

٢ - ومن أمثلة تغيير الأحكام بتغيير الأحوال ، وفقه ذلك لدى الصحابة - رضوان الله عليهم - : أن عمر - رضي الله عنه - في عام الرمادة ( قد أصدر حكمين في غاية الأهمية :-

الأول : تأخير جباية زكاة الماشية من الابل والغنم والبقر حتى يزول القحط وينزل المطر ويتوافر المرعى ، فقد فقد جاء في الاشارة عن أبي ذياب أن عمر أخر الصدقة عام الرمادة ، فلما أحيا الناس - أي جنزل عليهم لحيا وهو المطر - بعثني فقال : اعقل فيهم عقالين ، فاقسم بينهم عقالا" واثنتي بالآخر . والعقال : صدقة العام .

وهذا من فقهه العظيم - رضي الله عنه - ورفقه بالرعية ، فهو لم يسقط الزكاة وإنما أخر جبايتها حتى لا يرهق أرباب الأموال<sup>(٣)</sup> .

=====

- (١) الأنفال - آية (١٤) .
- (٢) ابن قدامة - المغني (٢/٥٩٨) .
- (٣) يوسف القرضاوي - المصدر السابق (ص: ١٣٣) .



الثاني : ( درء عمر القطع عن السارق في عام المجاعة . قال السعدى : حدثنا هارون بن إسماعيل وساق بسنده إلى ابن حدير عن عمر قال : لا تقطع اليد في عذق ولا في عام سنة ، وعام سنة : المجاعة ، قال السعدى : سألت أحمد بن حنبل - عن هذا الحديث - فقال : ( العذق : النخلة ، وعام سنة : المجاعة . فقلت لأحمد : تقول به ؟ فقال : أى لعمري ، قلت : إن سرق في مجاعة لا تقطعه ؟ فقال : لا ، إذا حملته الحاجة على ذلك والناس في مجاعة ومدة )<sup>(١)</sup> .

ومما تقدم عرضه من مظاهر مرونة الشريعة وسعتها : نخرج بنتيجة وحقيقة قاطعة تدل على أن الشريعة الإسلامية ليست شريعة جامدة كما يدعي المرجفون بل هي حية متجددة ، صالحة لكل زمان ومكان ، كما أراد لها شارعها ومنزلها جل وعلا .

=====

### \* الشبهة الثانية :-

( عجز الشريعة عن تنظيم كافة جوانب الحياة الإنسانية ) : فقد اتهم

البعض الشريعة الإسلامية بالعجز عن تنظيم كافة جوانب الحياة الإنسانية المعاصرة حيث تعقدت طرق المعيشة وأساليب الحياة ، فاحتاج كل جزء منها إلى ضابط وقانون ينظمه .

( فكيف يصلح نظام مرت عليه أربعة عشر قرناً<sup>(١)</sup> ليلبّي حاجات مجتمع جديد ودولة متحضرة في هذا الزمان ؟ وكيف يفي بحاجاتها الواسعة المتنوعة )<sup>(٢)</sup> مهما كانت نصوصه ومصادره ؟ ( إذ النصوص لا تحيط بأحكام الحوادث ، ولا بعشـر معشارها ، إذ من المعلوم أن النصوص متناهية وحوادث البشر غير متناهية ، وإحاطة المتناهي بغير المتناهي ممتنع<sup>(٣)</sup> ) .

هذا عرض إجمالي للشبهة المزعومة ، وإذا أردنا أن نتابع نماذج تفصيلية متفرعة عنها فهناك الكثير مما لا يمكن حصره على صفحات الجرائد والمجـلات والكتب الموهوبة التي يضح بها العالم الإسلامي . ومن ذلك - على سبيل المثال - : ما كتبه بعض القانونيين ممن لهم باع طويل في خدمة القوانين الوضعية والتسبيح بحمدها وتمجيدها - في بعض المجلات المصرية - ، فقد نشرت مجلة المصـور التي تصدر في القاهرة عدة مقالات تحامل فيها المدعو : مصطفى مرعي على الشريعة الإسلامية ، فنسب إليها القصور وأنها لا تنفي بالغرض المطلوب أمام مشاكل العصر .

فمن أقواله :-

=====

(١) أبو الأعلى المودودي - نظرية الإسلام وهديه في السياسة والقانون (ص: ١٧٨) .

(٢) ابن القيم - المصدر السابق ( ١ / ٣٣٣ ) .

( لا أستطيع أن أطبق الشريعة الإسلامية إذا أردت أن أطبق حكما )  
يتفق مع العصر (١).

وقوله - مقلداً - من سبقه من المتعالمين عن الحقيقة - : ( ليس في القرآن  
أو السنة شيء يتعلق بشئون الحكم ) (٢).

هذا نموذج من تلك الأقوال ، والكتابات المناوئة للشريعة ، تدل على  
بقيتها ، وهي لا تخرج عن اتهام الشريعة بالعجز وعدم الإحاطة بجوانب الحياة  
كلها لاسيما وقد تنوعت وتجددت الحاجات الإنسانية واحتاج كل جزء منها إلى  
تنظيم وتشريع .

#### \* الرد على الشبهة :-

سبق في معرض الرد على اتهام الشريعة بالجمود : أن ذكرت عاملاً من عوامل السعة  
والمرونة في الشريعة الإسلامية ، وهو اهتمامها بالكليات والعبادئ والقواعد العامة  
التي يندرج تحتها من الجزئيات والتفاصيل ما لا نهاية له . وأن الشريعة لم تحصر  
نطاق الوسائل والطرق والكيفيات بشكل محدود لكي يأخذ العباد في ذلك ما يلائمهم  
في كل وقت وبيئة .

وما كتب في هذا العامل يردّ رداً " قويا " هذه الشبهة التي نحن بصدد حلها  
وهي : اتهام الشريعة بالعجز عن تنظيم جوانب الحياة الإنسانية . واكتفاءً بما كتب  
فسوف أذكر رداً " موجزاً " رد به ابن القيم - رحمه الله - على هذه الشبهة ، ثم  
أنتقل إلى بيان شمول الشريعة وإحاطتها بكل مجالات الحياة الإنسانية ، وهو ردّ  
عملي على هذه الدعوى وما شاكلها .

=====

(١) نقلاً عن مجلة الاعتصام - عدد ( ٤ ) ، ذي الحجة ( ١٤٠٥ ) ، السنة

( ٤٦ ) ، ( ص : ٢١ ) .

(٢) المصدر نفسه ( ص : ٢٢ ) .

قال ابن القيم - رحمه الله - في رده على هذه الفريسة : هذا احتجاج فاسد من وجوه أحدها :-

( أن ما لاتتناهى أفرادها لا يمتنع أن يجعل أنواعا " فيحكم لكل نوع منها بحكم واحد ، فتدخل الأفراد التي لاتتناهى تحت ذلك النوع .

الثاني : أن أنواع الأفعال كلها متناهية .

الثالث : أنه لو قدر عدم تناهيها فإن أفعال العباد الموجودة إلى يوم القيامة متناهية ، وهذا كما تجعل الأقارب على نوعية : نوع مباح ، وهو : بنات العم والعمة وبنات الخال والخالة ، وما سوى ذلك حرام ، وكذلك ما ينقضى الضوء محصورا " وما سوى ذلك لا ينقضه .

وإذا كان أرباب المذاهب يضبطون مذاهبهم ويحصرونها بجوامع تحيط بما يحل ويحرم عندهم مع قصور بيانهم فالله ورسوله المبعوث بجوامع الكلم أقدر على ذلك . فإنه - صلى الله عليه وسلم - يأتي بالكلمة الجامعة وهي قاعدة عامة وقضية كلية تجمع أنواعا " وأفرادا " .

وهذا كما سئل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن أنواع من الأشربة كالبتع

والمزر وكان قد أوتي جوامع الكلم فقال : (( كل مسكر حرام ))<sup>(١)</sup>.

ومثل قوله تعالى : \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ \*<sup>(٢)</sup>.

وقوله - جل شأنه - : \* يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ \*<sup>(٣)</sup>.

فدخل في قوله - صلى الله عليه وسلم - (كل مسكر) : كل مسكر جامدا " كان أو مائعا "

=====

(١) إعلام الموقعين - ١ / ٣٣٤ .

(٢) المائدة - آية ( ٩٠ ) .

(٣) المائدة - آية ( ٤ ) .

من العنب أو من غيره، فمهما استجد من أنواع واستحدث من أسماء واكتشف من أنواع المسكرات فهي داخلة ضمن هذا التحريم .

ودخل في الميسر كل أكل للمال بالباطل مهما سمي به من أسماء كاليانصيب وغيره . ودخل في " الطيبات " : كل طيب من المطاعم والمشارب والملابس غير ما دل الدليل على خلافه أو دخل في عموم دليل آخر .

فبهذا يعلم مدى اتساع نصوص الشريعة وقواعدها الكلية ومبادئها العامة لكل ما يحتاج البشر إليه . وليس المراد أن الشارع نص على حكم كل مسألة مهما دقت ، أو فصل نظاماً " دقيقاً " لكل جديد من حاجات الإنسانية ومتطلباتها .

فهناك ما سكت الله عنه ورسوله وترك لاجتهاد المجتهدين في الأمة ليحكموا فيه بما هو أصلح وأليق بزمانهم وحالهم ، مراعين في ذلك مقاصد الشريعة العامة مهتدين بروحها ومحكمات نصوصها .<sup>(١)</sup>

كما جاء في سؤال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لمعاذ : (( بم تحكم ؟ قال : بكتاب الله ، قال : فإن لم تجد ؟ قال : فبسنة رسول الله . قال : فإن لم تجد ؟ قال : أجتهد رأيي ولا آلو )<sup>(٢)</sup> .

فقول الرسول : " فإن لم تجد " وإقراره له بعد قوله : أجتهد رأيي ولا آلو ، دليل قوي على ما سبق تقريره .

بل : جاء الحديث الصريح مبيناً " أن ما سكت الله عنه ورسوله هو عفو مقصود للشارع . فقد جاء عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قوله : (( إن الله حد حد ودا " فلا تعتدوها ، وفرض أشياء فلا تضيعوها ، وحرم أشياء فلا تنتهكوها ، وسكت عن

=====

(١) انظر: عبد الحميد متولي - الشريعة كمصدر أساسي للدستور (ص: ١٤٤) .

(٢) سبق تخريجه (ص: ٩٨ ) من هذه الرسالة .

(١)  
أشياء رحمة" بكم غير نسيان فلا تبحثوا عنها )) .

وفي الحديث الآخر: (( ذروني ما تركتكم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سوءهم واختلافهم على أنبيائهم ، فإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم ، وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه )) (٢)

وتدل لهذا : الآية للكرامة : \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ  
إِنْ تَبَدَّلَ لَكُمْ سُوءُكُمْ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنْزَلُ الْقُرْآنُ تَبَدَّلَ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا \* (٣)  
فالخطاب في هذا للصحابة في زمن نزول الوحي ، حتى لا يترتب على بحثهم وتقرعهم تشديد بزيادة التكليف من إيجاب واجبات ، أو تحريم محرمات . وكل هذا دلالة واضحة على أن تقليل التكليف وسعة منطقة العفو لم يكن لغير هدف ، بل هو أمر مقصود للشارع ، فتسع الشريعة الكاملة كل ما يمكن أن يجد للناس من قضايا ومخترعات وأحوال معيشية في ظل مبادئها وقواعدها الكلية العامة ، فتبقى هذه الشريعة على الدوام صالحة لكل زمان ومكان ، ولا يحتاج البشر في حياتهم إلى شيء لا يجدون في شريعتهم ما ينظمه لهم .

فشريعة الإسلام جزء لا يتجزأ من نظامه الشامل ، الذي جاء هداية" للإنسان كله ، لا لروحه دون عقله ، وليست لعقله دون جسمه ، وليست هداية" لمرحلة معينة من مراحل حياته . بل هو هداية الله لصاحب الإنسان أتى اتجاهه ، وأتى سار في أطوار حياته ، إنها تصاحبه طفلاً " ويا نعا " وشاباً " وكهلاً " وشيخاً " وترسم له في كل هذه المراحل المتعاقبة المنهج الأمثل الذي يحبه الله ويرضاه ، بل هي تعني بالإنسان قبل أن يولد ولا عجب ، فنحن نجد في الإسلام أحكاماً تتعلق بالجنين من حيث وجوب حمايته والحريص على حياته واستمرار غذائه بمقدار كفاف .

=====

(١) رواه الدارقطني - السنن ( ١٨٤ / ٤ ) . والحاكم وصححه .

انظر: التعليق للمغني على سنن الدارقطني ( ١٨٤ / ٤ ) .

(٢) صحيح مسلم ( ١٠٢ / ٤ ) .

ولهذا حرمت الشريعة الإجهاض وقدّرت دية محدودة تجب على من تسبب في إسقاط الجنين ، وشرع للحامل أن تفتّر في رمضان إذا خافت على جنينها أن يقلّ غذاؤه وتتأثر صحته إلى غير ذلك من الأحكام التي تتعلق بالحمل وميراثه وبالحامل ونفقتها مدة الحمل وإن كانت مطلقة <sup>(١)</sup> . \* وَإِنْ كُنَّ أُولَاتِ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ <sup>(٢)</sup> . \*

ثم إذا خرج إلى الوجود سارت معه توجيهات الإسلام لوالديه بإمالة الأذى عنه والتأذين في أذنه واختيار الاسم الحسن له ، وذبح عقيقة عنه شكراً لله قال ابن القيم - رحمه الله - : ( نوع الله سبحانه أحكامه على الإنسان من حين خروجه إلى هذه الدار إلى حين يستقر في دار القرار وقبل ذلك وهو في الظلمات الثلاث كانت أحكامه جارية عليه ، فلما انفصل عن أمه تعلقت به أحكام الأمية وكان المخاطب بها الأبوين أو من يقوم مقامهما في تربيته والقيام عليه ، فله سبحانه أحكام أمريقمه بها مادام تحت كفالته ، حتى إذا بلغ تعلقت به الأحكام وجرت عليه الأقسام ، وحكم له بأحكام أهل الكفر وأهل الإسلام ) .

وفي مرحلة الرضاعة : نجد الأحكام المتعلقة بمدة الرضاع ووقت الفطام ومن يرضعه وعلى من تكون نفقة الموضع وأجرتها خصوصاً عند الطلاق وانفصال أم الرضيع عن أبيه ، قال تعالى : \* وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ <sup>(٤)</sup> . \*

وتسير توجيهات الإسلام وأحكامه مع الإنسان في كل مراحل حياته ، فلا توجد مرحلة ليس للإسلام فيها توجيه وتشريع ، بل تظل الشريعة تعنى بالإنسان حتى

=====

(١) انظر: ابن قدامة - المغني ( ٧ / ٧٩٩ ) .

(٢) الطلاق - آية ( ٥٦ ) .

(٣) تحفة المودود بأحكام المولود ( ص : ٥ ) .

(٤) البقرة - آية ( ٢٣٣ ) .

بعد وفاته ، فنجد الأحكام الخاصة بالميت من : وجوب تغسيله وتكفينه والصلاة عليه ودفنه بكيفية خاصة ، والتعزية فيه والدعاء وتنفيذ وصاياه وقضاء ديونه التي عليه للعباد أو لله تعالى ، وغير ذلك يتحدث عنه فقهاء الإسلام في كتاب " الجنائز " .  
وبغيره من أبواب الفقه الإسلامي .

وهذا مصداق الآية الكريمة : \* قُلْ إِن صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١) .

وإذا نظرنا إلى الجانب التشريعي في الإسلام فإننا سوف نرى أن التشريع في الإسلام عام شامل من نواح عدة . فهو لا يشرع للفرد دون الأسرة ، ولا للأسرة دون المجتمع ، ولا للمجتمع منعزلاً عن غيره من المجتمعات . ( فيشمل التشريع الفرد في سلوكه الخاص والعام . وهذا يشمل ما يسمى الحلال والحرام أو الحظر والإباحة ويشمل التشريع ما يتعلق بأحوال الناس من : زواج وطلاق ونفقات ورضاع وميراث وولاية على النفس والمال ونحوها مما يسمى في عصرنا بـ " الأحوال الشخصية " ، ويشمل التشريع المجتمع في علاقاته المدنية والتجارية وما يتصل بتبادل الأموال والمنافع بعوض أو بغير عوض من البيوع والإيجارات والقروض والمداينات والرهن والحوالة والكفالة والضمان وغيرها .

ويشمل التشريع : ما يتصل بالجرائم وعقوباتها المقدرة شرعاً : كالحدود والقصاص والمتروكة لأولى الشأن : كالتعازير .

ويشمل التشريع الإسلامي كذلك : التشريعات المنظمة للعلاقة بين الحاكم والمحكوم ، وواجبات كل منهما وحقوقه ، وهو ما سماه علماءنا السابقون : " الأحكام السلطانية " ، أو " السياسة الشرعية " ، ويطلق عليه الآن : " التشريع الدستوري " .

=====



ويشمل التشريع الإسلامي كذلك : الأحكام المنظمة للعلاقات الدولية فـي  
الحرب والسلم بين المسلمين وغيرهم مما بيّنه الكتاب الكريم والسنة المطهّرة ،  
وبيّنه العلماء في كتب السير والجهاد في الفقهاء الإسلامي . ، وهو ما يطلق عليه  
الآن : " القانون الدولي " (١) .

وهذا يتبين لنا بـجلاء ووضوح : أنه لا توجد ناحية من نواحي الحياة إلا وللإسلام  
فيها تشريع وموقف ، سواء كان ذلك بالنص الصريح أو دخولها في القواعد الكلية  
والمبادئ العامة . (٢)

#### وختلاصة القول :-

( أن الشريعة الإسلامية تتناول بأحكامها وأنظمتها الآتية كافة أحوال الأفراد  
أو الجماعات الإنسانية ، على اختلافها ، في الخصائص الفردية والجماعية ، فلم تترك  
حالة من أحوال الناس إلا تناولتها بحكم شرعي يضمن مصالحهم الفردية والجماعية  
وهذا الحكم : إما منصوص عليه ، وإما : مدلول عليه بدليل ما من الأدلة الشرعية  
ولا يعدو عمل فقهاء المسلمين ومجتهداتهم البحث في مصادرات التشريع الإسلامي حتى  
ينكشف لهم حكم الله فيما يعرض عليهم من مسائل وفيما يجدّ للمسلمين من أحوال ) (٣)  
وإذا اطلعنا على ما ألفوه من كتب تتضمن الأحكام الشرعية في مختلف شؤون  
الحياة تحققنا : شمول الشريعة وكما لها .

=====

- (١) انظر: عبد الكريم زيدان - المدخل لدراسة الشريعة (ص: ٥٩) .
- (٢) للاستزادة . انظر: محمد عسرة دروزة - الدستور القرآني والسنة النبوية  
في شؤون الحياة - ( ج : ٢٠١ ) .
- (٣) عبد الرحمن الميداني - أجنحة المكر الثلاثة وخوافيها (ص: ٢٢٤) .

### \* الشبهة الثالثة :-

( عدم تقنين أحكام الشريعة الإسلامية ) .

ومن الشبه التي يتعلق بها المعوقون ويحتجون بها على المطالبين بتطبيق الشريعة ويذيعونها في كل محفل : أن أحكام الشريعة الإسلامية غير مقننة ولا منظمة كتقنين القوانين الوضعية والأجنبية وترتيبها .

( فقد أكثر المستغريون - ومن تأثر بهم - القول في مرجحات العمل بالقوانين الوضعية على الشريعة الإسلامية ، فجعلوا من مزايا تلك القوانين : أنها مدونة بشكل يمكن من الرجوع الى موادها بسهولة لا تتيسر لمن يأخذ بالفقه الإسلامي ، إذ المطالع فيها - أي في كتب الفقه - يجد كتباً مليئة بالأقوال والشروح والحواشي<sup>(١)</sup> . فلا يمكنه استخلاص الحكم الذي يريد إلا إذا كان عالماً فقيهاً ، وليس كل الناس كذلك . . . .

ولقد راجت هذه الشبهة حتى على كثير من المخلصين ممن لهم باع في الدفاع عن الإسلام ومن العلماء الاعلام ، فظنوا أن السبب الوحيد لاتجاه بعض الحكام الى القوانين الوضعية هو : عدم تقنين أحكام الشريعة الإسلامية .

فهذا الشيخ العلامة محمد رشيد رضا - رحمه الله - ينعي على علماء الأزهر قعودهم عن إجابة طلب الخديوى اسماعيل في تأليف كتاب في الحقوق والعقوبات موافق لحال العصر ، مرتب على المسائل على نحو ترتيب كتب القوانين الأوربية ويشير الى أن رفضهم هذا هو السبب في إنشاء المحاكم الأهلية ، واعتماد الحكومة فيها على قوانين فرنسا وإلزام الحكام بترك شريعتهم وحرمانهم من فوائدها ، وهو السبب في توجيه عزائم الكثير من نابتة [ ناشئة ] الأمة الى درس تلك القوانين في مصر وأوربا .

=====

(١) علال الفاسي - دفاع عن الشريعة (ص : ٢٥٩) .

وقد انساق الكثيرون من الباحثين وراء هذا القول ، وظنوه حقا "لامرية فيه وأنحوا باللائمة على أولئك العلماء ، وعلى كل فقيه وعالم لا يوافق على تقنين أحكام الشريعة .

وظنوا أن التقنين عائق من عوائق تطبيق الشريعة ، بل أعطوه حجما أكبر من غيره ، وألفوا الكتب وسطروا البحوث في مزايا التقنين وفوائده . ويمكن إيجاز خصائص التقنين ومزاياه التي ذكرها مؤيدوه بما يلي :- (٢)

١ - التقنين وسيلة لالزام الناس بالعمل بالشريعة الإسلامية ، وذلك أننا في عصر ألف الناس فيه السير على قواعد ملزمة ، يصدرها الحاكم أو سلطة مختصة . وتقنين أحكام الشريعة ليس فيه غير اضافة هذا الشكل عليها مع الاحتفاظ بمضمونها ، والعبرة بالمضمون لا بالشكل ، وطالما ألف الناس هذا الأسلوب فإن مهمة العلماء تبليغ أحكام الله باللغة التي يفهمها الناس في هذا العصر ، ولكل زمن أسلوب فني (٣) البيان .

٢ - إن (استنباط الأحكام الفقهية لتطبيق الحكم منها على واقع القضية يحتاج إلى مهارة علمية وملكة قوية ، ودراسة تامة بالكتب ومنزلتها وتمييز قوى الروايات من ضعيفها ، وهذه المرتبة وإن توفرت في البعض ، إلا أنه يقصر عن بلوغها الأكثر ) (٤)

فالتقنين يسهل هذا الأمر على الجميع ( ويعين القاضي على العثور على الحكم الشرعي الواجب التطبيق بيسر وسهولة دون بحث عنه في المراجع العديدة ، التي

=====

(١) من هؤلاء الباحثين على سبيل المثال : د / محمد عبد الجواد محمد فني كتابه ( بحوث في الشريعة الإسلامية والقانون ) . والدكتور / عبد الرحمن القاسم في أطروحته : ( الإسلام وتقنين الأحكام ) . والدكتور / محمد بلتاجي في بحثه ( دخول القوانين الوضعية في البلاد الإسلامية ) .

(٢) للاستزادة في تفصيل تلك الخصائص والميزات : انظر :-  
الإسلام وتقنين الأحكام - عبد الرحمن القاسم - من (ص: ٢٨٣ حتى ص: ٢٨٧) .

(٣) عبد الناصر عطار - مدخل لدراسة القانون وتطبيق الشريعة (ص: ٤٥) .

(٤) بكر أبو زيد - التقنين والإلزام (ص: ٢٧) .

قد لا تتوفر دائما " أو يحول وقته دون قراءتها أو يصعب عليه فهمها ، ألا يقدر على اختيار الحل المناسب من بين الآراء المختلفة فيها .

٣ - إن التقنين وسيلة لإشراف الدولة على سلامة التطبيق وذلك عن طريق اختيار الأحكام الملائمة ، وإلزام القضاة جميعا " بالسير على مقتضاها (١) .

٤ - إن التقنين سيقطع دابر التضارب في الأحكام ، لأنه إذا ترك للقضاة اختيار الحكم المناسب للقضية فسيقع اختلاف وتضارب ( إذ من المعلوم أن أكثر الأحكام الفرعية فيها خلاف ليس بين المذاهب فقط ، بل في المذهب الواحد ، فيكون هناك مجال للحكم في قضية على أحد الأقوال ، والحكم في قضية مشابهة أخرى على القول الثاني . ومعنى هذا : أن الحكم قد يكون بالتشهي (٢) .

وفي التقنين والإلزام به دفع لذلك ، وصيانة لسمعة القضاة من الوقعة بهم من قبل الخصوم وغيرهم .

٥ - بواسطة التقنين الملزم به : يمكن للأفراد قضاة " ومتقاضين معرفة الحكم الواجب تطبيقه ، وذلك يسهم في :-

- طمأننة المتقاضين وسلامة صدورهم نحو القضاة .

- ويكفل تحقيق المساواة ، ( ويقلل الدعاوى والخصومات حيث يعرف الفرد مسبقا " ما سوف يحكم به القاضي في الموضوع الذي تتعلق به مخاصمته ، فيقدم أو يحجم بحسب وضعه ، وبهذا يكون التقنين عاملا " كبيرا " في تقليل الخصومات وعدم تراكمها وعدم إطالة المنازعات (٣) .

=====

(١) عبد الناصر عطار - المصدر السابق (ص : ٤٨) .

(٢) بكر أبو زيد - المصدر السابق (ص : ٢٨) .

(٣) عبد الرحمن القاسم - الإسلام وتقنين الأحكام (ص : ٢٨٥) .

### \* الرد على الشبهة :-

الرد على هذه الشبهة ليس مقصودا " به نفي مزايا التقنين أوحته من ناحية جوازه وعدم جوازه عند الفقهاء ، بل : المقام يقتضي الرد على أصل الدعوى ومقتضاها وهو القول :-

بأن عدم تقنين الشريعة يعوق تطبيقها في العصر الحاضر، وأنه كان السبب الأول والباشر في اتجاه حكام المسلمين إلى الأخذ بالقوانين الوضعية بدلا " عن الأحكام الشرعية :-

فأقول : إن هذه الدعوى باطلة من وجوه :-

أولا : " إن الشريعة الإسلامية ظلت مطبقة في العالم الإسلامي لاسيما في مجال القضاء والتقاضي إلى وقت دخول القوانين الوضعية في منتصف القرن الثالث عشر الهجري ، ولا تزال حتى الآن مطبقة " في بعض بلاد العالم الإسلامي بغير تقنين مما يدل على عدم الحاجة الماسة إليه ، فأحكام الشريعة ظاهرة واضحة ، في مصادرها الكثيرة العظيمة ، لا تحتاج إلا للعزم الأكيد على التطبيق .

ثانيا : " عدم التسليم بأن أحكام الشريعة غير مقننة ، بل : بدئ في تقنينها ففي عهد الدولة العثمانية ، وذلك بمجلة " الاحكام العدلية " . وفي مصر بأعمال " قدري باشا " .

ثم في عصرنا الحاضر ، حيث قننت كافة أحكام الشريعة ، لاسيما النظم التي تحتاجها المحاكم في أكثر من دولة إسلامية ، وسبق بيان شي \* من تلك التقنينات في بحث " تهئية البديل " - في الباب الثاني - ، فوجود مشروعات التقنين هذه وعدم تطبيقها رد عملي يدحض هذه الشبهة وينفيها بكل قوة ، بما لا يحتاج معه إلى رد آخر .

=====

(١) انظر: المجلات الآتية :- الاصلاح (عدد : ٩٠) (ص: ١٩) ، الدعوة (المصرية) عدد ( ٨٧ ) ، سنة ( ٣٣ ) (ص: ١٥) . الاعتصام - عدد ٢ - ٣ ، سنة ( ٤٦ ) ، ص: ( ١٨ - ١٩ ) . وانظر: كتاب الشهادة - صلاح أبو اسماعيل (ص: ١٥٤) .

ثالثاً : لانسلم أن عدم تقنين الشريعة كان دافعاً " أساسياً " لاتجاه الحكام إلى القوانين الوضعية لعدة أوجه منها :-

- آ - أنه بمقدور أولئك الحكام الأمر بتقنين الشريعة كما فعلت الدول العثمانية ، والعمل بالتقنين والإلزام به ، كما استطاعوا الأمر بترجمة القوانين الوضعية والإلزام بها ، وإرغام الشعوب المسلمة وقسرها على التحاكم إلى القوانين الوضعية المخالفة للشريعة الإسلامية . فلو صدقت نيات أولئك الحكام وعزموا على تطبيق الشريعة : ما حال دون رغبتهم عائق صحيح أو متوهم .

- ب - أن أحد هؤلاء الحكام الذي هو المثال الوحيد الذي يذكر مؤيدو التقنين أنه اتجه للقوانين الوضعية وأحلها محل الشريعة الإسلامية في نظمه ومحاكمه بسبب رفض علماء بلده تقنين أحكام الشريعة ، قد رفض الأخذ بتقنين جاهل<sup>(١)</sup> لأحكام الشريعة على المذهب المعمول به في بلده ، وهو " مجلة الأحكام العدلية " وما كان أسهل عليه أن يأمر بالعمل بها أو يشكل لجاناً " تقوم بالتقنين المراد .

=====

(١) هو/ حاكم مصر الخديوي " اسماعيل " ( ١٨٧٤ ) ، فقد ذكر هذا السبب العلامة الشيخ رشيد رضا في مجلة " المنار " المجلد الثلاثون ( ص : ٧٨١ ) ، وما بعدها ، وقال : وكان من أسبابه [ - يعني : أسباب اتجاه الخديوي للقوانين الوضعية الفرنسية ] - تقصير علماء الأزهر في القيام بما يجب عليهم ، ومن المشهور أن اسماعيل طلب منهم ذلك [ - يعني التقنين ] - ، فلم يستجيبوا له . حدثني علي باشا رفاة قال : حدثني والدي : أن اسماعيل باشا استحضره وقال له : يارفاة بك ، أنت أعلم الناس بعلماء الأزهر ، وأقد رهم على اقناعهم بما ندينك له ، ان الافرنج قد صار لهم حقوق كثيرة في هذه البلاد ، وتحدث قضايا بينهم وبين الأهالي وهم يشكون إلي أنهم لا يعلمون بماذا يحكم لهم أو عليهم بهذه القضايا لبراعوه ، ويدافعوا به عن أنفسهم ، لأن كتب الفقه التي يحكم بها علماءنا [ كذا ] معقدة كثيرة الخلاف ، فاطلب من علماء الأزهر أن يضعوا كتاباً في الأحكام المدنية والشرعية مثل كتب القوانين في تفصيل موادها وعدم وجود خلاف فيها ، فان لم يفعلوا فانني أضطر إلى العمل بقانون نابليون الفرنسي . . . وذكر أن رفاة استعفى الخديوي من هذه المهمة خسية أن يتهمه علماء الأزهر بالردة . فلما يئس الخديوي منهم أمر بالعمل بالقوانين الفرنسية وتأسيس المحاكم الأهلية .  
والحقيقة : أن الخديوي اسماعيل انما رفض مجلة الأحكام الشرعية واتجه للقوانين الفرنسية بناءً على اقتراح مستشاره الفرنسي .

ثم إنه لو كان دافعه إلى الأخذ بالقوانين الوضعية هو التقنين ، فلم لم يأمر بوضع مشروعات التقنين التي أخرجها محمد قد رى باشا موضع التنفيذ ؟ .

ثم ان السبب المزعوم فيما ذكره العلامة محمد رشيد رضا لا يصح أن يكون دافعا لحاكم مسلم أن يتجه للقوانين الوضعية وينبذ الشريعة الالهية ، اذ ما الذي يمنع من بيان حيثيات الحكم وأسبابه لهم ؟ ، أو يترجم ذلك ؟ .

ولكن الحق الذي لا مرية فيه : أن الضغوط الأجنبية من الفرنسيين والانجليز وغيرهم والامتيازات التي حصلت لهم<sup>(١)</sup> الأ جانب على مر السنين هي التي دفعت الخديوى اسماعيل أو غيره للاتجاه للقوانين الوضعية واحلالها محل الشريعة الإسلامية ، اضافة الى اعجابه هو شخصيا بنظم الغرب وقوانينه .

تدل على ذلك : قراءة تاريخية ورحلاته إلى أوربا وأقواله التي تنم عن الانبهار والإعجاب الكامل غير المتحفظ بالحضارة الغربية .

- ج - من المعلوم أن مجلة الاحكام الشرعية ، وهي تقنين لأحكام المعاملات على المذهب الحنفي ، كانت مطبقة في كثير من البلاد الإسلامية التي كانت داخلية في سلطة الدولة : كالعراق وبلاد الشام وبعض بلدان شبه الجزيرة وبعض بلاد الشمال الافريقي . ولم يستطع الاحتلال الكافر أو لم يحاول الغاء العمل بها في بعض البلاد الإسلامية كسوريا والاردن والكويت وغيرها ، وبقيت نافذة حتى جلاء الاحتلال وإعلان تلك البلاد استقلالها ، فلما حدث ذلك بدأت تلك الدول تقلص نطاق العمل بالمجلة شيئا فشيئا<sup>(١)</sup> ، أو تلغيها دفعة واحدة .

=====

(١) وعلى سبيل المثال : فقد بقيت المجلة نافذة في العراق إلى سنة (١٩٥٣ م) وكانت المحاولات جارية قبل ذلك لإلغاء العمل بها ولكن لم يتحقق ذلك الا في هذا التاريخ .

وفي سوريا لم يلغ العمل بالمجلة إلا بعد إنقلاب حسني الزعيم عام (١٩٤٩ م) على يد وزير العدل آنذاك "أسعد الكوراني" .  
نقلا عن : فلسفة التشريع - د / صبحي محمصاني (ص : ١٢٣) .

ويدل " من أن تتلافى حكومات تلك الدول والمسئولون عن النظم والقضاء فيها مايرونه تضيقا " أو لا يوافق الأحوال الحاضرة ويختارون من الأقوال والآراء الصالحة لها ، تركوا العمل بالمجلة كليا " ، ومع علمنا أن تلك المجلة ليست قرآنا " أو سنة " لكنها على أية حال تمثل التشريع المستمد من الفقه الإسلامي ، ولم يستبدل بها ، إلا قوانين الكفار ونظمهم .

فلو كانت حجة الآخذين بالقوانين الوضعية النابذين للشرعية الإسلامية عدم تقنين الشريعة وكانت مردود قبالسؤال البديهي ، وما هو التقنين المراد ، إذا لم تكن المجلة تقنيننا " ؟ . ولم لا تعملون أنتم على تقنين أحكام الشريعة ؟ .

ولكن دلالة الحال أبلغ من دلالة المقال ، وهو : أن هؤلاء تركوا الشريعة الإلهية لانبهارهم بالقوانين الغربية وجهلهم بخصائص الشريعة الإلهية ، وأولئ سبب آخر ، إلا أن يكون عدم التقنين سببا " حقيقيا " في عملهم الشائن هذا .

د - في السنوات الأخيرة من القرن الرابع عشر والسنوات الأولى من هذا القرن ، شكلت عشر لجان لتقنين لأحكام الشريعة الإسلامية في أكثر من دولة وتعددت تلك اللجان من حكومية وشعبية وغيرها ، وأنجزت تلك اللجان سواء الحكومية منها أو غير الحكومية أعمالا " ومشروعات عديدة ، قننت فيها أحكام الشريعة :-

- فقننت أحكام الشريعة على جميع المذاهب السنية وغيرها .

- ووضعت مشروعات تقنين للآراء المختارة من المذاهب الأربعة لتوافق الأحوال

الحاضرة ، كما يرى ذلك العاملون في تلك اللجان .

- ووضعت مشروعات تقنين من قبل الأفراد من العلماء في أكثر من جانب

من جوانب النظم التي تحتاجها الدول المعاصرة .

=====



وماذا كانت نتيجة تلك الأعمال وهاتيك الجهود ؟ إنَّ جُلَّها إنَّ لم نقل كلها لم يدخل حيز التنفيذ ، فيما أعلم ، وكما ذكرت طرفاً " من ذلك أثناء حديثي عن التقنين لأحكام الشريعة كبدل عن النظم المستوردة .

فعلام يدل ذلك ؟ أيستدل به على أن عدم تقنين الشريعة دافع للاخذ بالقوانين الغربية ؟ أو يكون حجراً " في فم كل مدع لهذه الدعوى الباطلة ؟ لاشك أن الافتراض الأخير هو الأولى ، والذي يقول به كل باحث عن الحقيقة .

يقول الشيخ صلاح أبو اسماعيل - بعد أن عرض للمتعاب التي أصابته وهو يحاول إقناع رئيس وأعضاء مجلس الشعب المصري بقضية تطبيق الشريعة ووجوب إصدار القوانين التي أنجزت لتأخذ مجراها الرسمي وتوضع موضع التنفيذ - ، وبعد أن رأى بأم عينيه المماثلة والتسويق قال : ( أحسست قلبياً " أنه لاجدية من قبل الدولة لأنها إذا أرادت فعلاً " إرضاء الله فهناك أمور لا تحتاج أي إجراءات ، لم لا تغلق مصانع الخمور بجرة قلم ؟ لم لا تغلق البارات بجرة قلم ؟ كانت هناك مظاهر تدل على ما في الأعماق ، تضافرت كلها لتترك فينا انطباعاً " بأن شرع الله لن يتحقق على أيدي هؤلاء " ) (١)

وللشيخ صلاح رَدُّ لطيف على تعليق تطبيق الشريعة على التقنين فهو يقول :- ( في مجال تطبيق الشريعة : نرى نحن علماء الأزهر أنه لا يحتاج إلا إلى الرأس الذي استوعب القرآن واستوعب السنة ، وعرف بقدرته على الاستنباط اعتماداً " على أن النبي - صلى الله عليه وسلم - حين أرسل معاذ بن جبل إلى اليمن لم يسلمه مجموعة " من القوانين ، واكتفى بأن وجه إليه هذه الأسئلة :-

قال له : بم تقضي ؟ قال : بكتاب الله ، ولما كان كتاب الله قد أحال إلى

=====

(١) الشهادة - (ص : ١٨) .

(٢) الشهادة - (ص : ٢٨ ، ٢٩) .

السنة تفصيل مجمله، وبيان بعض أحكامه . . . يقول تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (١) . فقد سأله النبي - صلى الله عليه وسلم - قائلا : فإن لم تجد ؟ قال معاذ : فبسنة رسول الله .

ولما كانت السنة قد تركت للعقل البشري أمورا لم يرد فيها نص من الوحي ، فقد كان السؤال الطبيعي : فإن لم تجد ؟ قال معاذ : أجتهد رأيي ولا آلو، أى : لا أدّخر جهدا ولا وسعا ، فرضي الرسول - صلى الله عليه وسلم - عن هذا المنهج وقال : الحمد لله الذى وفق رسول الله لما يرضي الله ورسوله . (٢)

لذلك كان الأزهر وهو لا يزال يستنكر تعليق التطبيق على التقنين ) .

هـ - وأخيرا : فإن في التواقع الحاضر المشاهد ما يلزم أفواه المعوقين - حجرا ، فهذه محاكم بلد إسلامي كبير - وهو : المملكة العربية السعودية - لا تزال بحمد الله تحكم بالشرعية الإسلامية ، دون أي حاجة إلى تقنين ، بل إن جل العلماء والقضاة يرون في التقنين تضيقا وحجرا ولا مبرر له . (٣)

\* وقبل أن أختتم الحديث في رد هذه الشبهة ، لابد من الإشارة إلى وجهة نظر أخرى ، ترى أن الإلزام بالتقنين في مجال القضاء والحكم لا يجوز ، فقد قال بهذا الرأي بعض أهل العلم ، واستدلوا عليه بأدلة منع التقليد للمجتهد وقالوا : إن الإلزام بالتقنين في القضاء والحكم : هو إلزام بقول واحد ، واستدلوا على المنع بعدة أدلة منها :-

١ - ( أن الله - تعالى - بين المرجع عند التنازع وهو الرد إلى الله تعالى ، وإلى رسوله ) - صلى الله عليه وسلم - فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ

=====

(١) النحل - آية (٤٤) .

(٢) سبق تخريجه (انظر : ص : ٩٨ ) من هذه الرسالة .

(٣) بكر أبو زيد - التقنين والإلزام ( ص : ٥٦ ) ، ود / بكر : يرى هذا الرأي وكتابه هذا يدور حول نقض فكرة التقنين والإلزام .

وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ \* (١)

فالرد : إلى الله هو الرد إلى كتابه ، والرد إلى رسوله هو الرد إليه في حياته وإلى سنته بعد مماته ، فمنعنا سبحانه من الرد إلى غيره وغير رسوله ، وهذا يبطل التقليد .

٢ - قوله سبحانه وتعالى : \* أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً \* (٢)  
ولا وليجة أعظم ممن جعل كلام رجل بعينه مختاراً على كلام الله وكلام رسوله وكلام سائر الأمة يقدمه على ذلك كله (٣) .

٣ - ما رواه أصحاب السنن عن بريدة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ( القضاة ثلاثة ، اثنان في النار وواحد في الجنة ، وفيه رجل عرف الحق فلم يقض به وجار في الحكم فهو في النار ) (٤) .

ففيه وعيد للقاضي إذا حكم على خلاف ما يعتقده حقاً ، والواجب على القاضي أن يقضي بموجب اعتقاده فيما له وعليه إجماعاً ، وعلى هذا : فالحاكم إذا استبان له رجحان قول مقابل قول ملزم به ، فحكم به على خلاف معتقده : دخل في الوعيد (٥) .

٤ - إن الإلزام بقول مقنن أو رأى معين لم يسبق العمل عليه في صدر الإسلام ، ولا في القرون المفضلة ، فلا يعلم من هدى الصحابة - رضوان الله عليهم - مع مشاركتهم في العلم والمشاورة مع بعضهم لبعض إلزام واحد منهم للآخر بقوله ،

=====

- (١) النساء - آية ( ٥٩ ) .
- (٢) التوبة - آية ( ١٦ ) .
- (٣) ابن القيم - إعلام الموقعين ( ٢ / ١٢٠ ) .
- (٤) أبو داود ( ٥٠ / ٤ ) .
- والترمذي ( ٦٠٤ / ٣ ) . وصححه السيوطي في الجامع الصغير ( ٢ / ٢٦٥ ) .
- (٥) بكر أبو زيد - التقنين والإلزام ( ص : ٦٧ ) .

بل المعروف المعهود بالنقل عنهم خلافه. (١) فمن ذلك :-

\* أن عمر - رضي الله عنه - لقي رجلاً فقال : ما صنعت ؟ فقال : قضى عليّ وزير بكذا ، فقال : لو كنت أنا لقضيت بكذا ، قال : فما يمنعك والأمر إليك ؟ قال : لو كنت أردك ، إلى كتاب الله وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - لفعلت ، ولكني أردك ، إلى رأي ، والرأي مشترك ، فلم ينقض ما قال عليّ وزير ، وهذا كثير لا يحصى (٢) .

وقد قال النبي - صلى الله عليه وسلم - في عمر : (، انه قد كان في الأمم قبلكم محدثون ، فإن يكن في أمتي أحد فانه عمر ) (٣) .

(ومع هذا : فما كان يلزم أحداً" بقوله ، وكان في مسائل النزاع مثل مسائل الفرائض والطلاق يرى رأياً" ويرى علي بن أبي طالب رأياً" ، ويرى عبد الله بن مسعود رأياً" ، فلم يلزم أحداً" أن يأخذ بقوله (٤) . فكيف يصح إلزام المجتهدين برأي واحد ؟ وجعلوا من ردّ ابن القيم - رحمه الله - في رده على المقلدين في كتابه "إعلام الموقعين" وهو رد من واحدٍ وثمانين وجهاً" : ينسحب بجملته على إلزام القضاة بمذهب معين أو بقول مقنن (٥) .

والصواب في نظري : أنه لا يحرم التقنين إذا كانت المصلحة متيقنة ، لاسيما في عصرنا الحاضر .

وأختم الكلام في هذه المسألة بقول حكيم لمفكر إسلامي ، بذل نفسه في سبيل الدين ، آمن به عن يقين وعلم . ذلك المفكر هو سيد قطب - رحمه الله - فهو يقول :-

=====

- (١) بكر أبو زيد - التقنين والإلزام (ص : ٦٩) .
- (٢) يوسف بن عبد البر القرطبي - جامع بيان العلم وفضله (٢ / ٥٩) .
- (٣) البخاري - الجامع الصحيح (٤ / ٢٠٠) .
- (٤) ابن تيمية - مجموع الفتاوى (٣٥ / ٣٨٤) .
- (٥) انظر : إعلام الموقعين (٢ / ١٨٩ ، ٢٦٠) .
- (٦) بكر أبو زيد - المصدر السابق (ص : ٧١) .

( إن الجاهلية التي حولنا كما أنها تضغط على أعصاب بعض المخلصين من أصحاب الدعوة الإسلامية ، فتجعلهم يتعجلون خطوات المنهج الإسلامي ، هي كذلك تتعمد أن تخرجهم فتسألهم :- أين تفصيلات نظامكم الذى تدعون إليه ؟ . وماذا أعددت لتنفذه من بحوث ومن دراسات ، ومن فقه مقنن على الأصول الحديثة ؟ كأن الذى ينقص الناس في هذا الزمان لإقامة شريعة الإسلام في الأرض هو : مجرد الأحكام الفقهية والبحوث الفقهية الإسلامية .

وكأنما [ زعماء هذه الجاهلية ] مستسلمون لحاكمية الله ، راضون بأن تحكمهم شريعته . ولكنهم فقط لا يجدون من المجتهدين فقها " مقننا " بالطريقة الحديثة ، وهي سخرية هازلة يجب أن يرتفع عليها كل ذى قلب يحس لهذا الدين بحرمة ( ١ ) .

=====

### الشبهة الرابعة :-

- تعدد المذاهب الفقهية :-

يقول المعارضون لتطبيق الشريعة :-

إن أحكام الشريعة لا يتفق عليها المسلمون ، ولم تحظ بإجماعهم في عصره من العصور ، فالمسلمون ينتمون إلى عدة مذاهب ، وكل أصحاب مذهب متمسكون به ولا يقبلون غيره ولا يقيمون اعتباراً للمذاهب الأخرى . فإذا تقرر تطبيق الشريعة الإسلامية في أى بلد إسلامي تعدد فيه المذاهب : فعلى أى مذهب يكون التطبيق ؟ .

(١)

ويقول أحد هؤلاء المعارضين محاولاً " سد الأبواب دون العودة إلى الشريعة :-  
( إن العودة إلى تطبيق الشريعة ليست بهذه البساطة التي يراها أغلبية الداعين إليها ، فالمسألة هنا لا تتصل بمجموعات قانونية ، أو مجلدات من الأحكام التشريعية الإسلامية قد صيغت صيغة " نهائية " محددة " واضحة المعالم ، إذ ليس ثمة مثل هذه المجموعات ، كل ما لدينا - عدا القرآن وكتب السنة - هو حشد من كتب الفقه التي ألّفها علماء المذاهب الأربعة ، والمذهب الظاهري ، وعلماء الشيعة .

والكثير من الأحكام الواردة في هذه الكتب متنافرة متضاربة . لم تمتد إليها الأيدي بعد للتوفيق بينها والخروج منها بصياغة نهائية متفق على العمل بها ، ويمضى الكاتب مؤكداً " لمسألة اختلاف الأحكام الشرعية ، ومستدلاً بها على صعوبة العودة إلى أحكام الشريعة مثلاً " على ما يدعي بحد الخمر قائلاً :-

إذا نظرنا إلى حد شرب الخمر ذاته ، وجدناه في مغازي الواقدي : أن الرسول [ صلى الله عليه وسلم ] - بعد فتح خيبر أمر بكسر زقاق الخمر التي وجدها المسلمون بالحصن ، غير أن رجلاً منهم كان لا يصبر عن الشراب ، عمد إلى زق خمير فشرب منه ، فلما رفعه رفاقه إلى النبي ، ضربه النبي بنعله واشترك الحاضرون معه

=====

(١) وهو : حسين أحمد أمين . الذي يعتبر أحد المعارضين لتطبيق الشريعة في مصر ، من خلال كتاباته المتواصلة في هذا الشأن في مجلات متعددة منها : العربي الكويتية ، المصور وآخر ساعة - المصريتان ، وقد جمع مقالاته في كتاب أسماه : " حول الدعوة إلى تطبيق الشريعة " .

في ضربه بنعالهم . فلما ولي أبو بكر الأمر، أمر بجلد شارب الخمر أربعين  
جلدة" ، وجاء عمر بن الخطاب فشدد العقوبة وجعلها ثمانين جلدة "أسوة" بحسد  
القذف ، فبأى العقوبات الثلاث نلتزم<sup>(١)</sup> ؟ والقرآن لم ينص على واحدة منها ؟ ولِمَ  
اختار المسلمون من بعده - وحكومة ضياء الحق في باكستان - الحد الذي فرضه  
عمر دون ذلك الذي اختاره النبي أو أبو بكر ؟ وهل بمقدور المسلمين في زماننا  
نحن أن يختاروا غير آثمين عقوبة" أخرى غير تلك الثلاث ؟ فإن رَدَّ البعض بأن  
سنة الصحابة ملزمة ؟ سأله : فبسنة من من الصحابين نلتزم ؟ وحكماهما  
يختلفان في هذه الحالة ، بل : ويختلفان عن سنة النبي ؟ ( .

ثم يعقب على هذا المثل قائلا : ( هذا مثل أوردناه للتدليل على عبث  
المشكلة )<sup>(٢)</sup> .

#### ✽ الرد على هذه الشبهة :-

يمكننا الرد على هذه الشبهة من عدة وجوه :-

أولاً : إن هذه الاختلافات التي يشيرون إليها ويجعلونها عائقاً عظيماً - فهي  
نظرهم ، أمام تطبيق الشريعة الإسلامية في العصر الحاضر : ليستجد يد على العالم  
الإسلامي ، بل : قد حصل مثل هذا الاختلاف في فروع الشريعة وجزئياتها على عهد

=====

(١) إنه لا مرعيب أن يريد هذا الرجل استمرار إباحة الخمر وتداولها في بلده  
وعدم المواخذه عليها بحجة أن العقوبات الثلاث تختلف عن بعضها ، ولو كان  
مسلماً "حقاً" وطالب حق لوسع ماوسع المسلمين قبله ، فيأخذ بأى العقوبات  
الثلاث ، وكان الأولى به أن يطالب بمنع الخمر وأن لا يمثل على قوله به هذا  
المثال المردود .

الصحابة - رضي الله عنهم - ، وامتد على مر القرون وإلى يومنا هذا ، لكنه لم يكن طوال هذه المدة حائلا " دون تطبيق الشريعة أو مانعا " من الخضوع لها ، أو سببا " في استبدالها بالقوانين الوضعية القاصرة ، مع التسليم بما أحدثه هذا الاختلاف من التعصب والفرقة المذمومة .

٢ - إن الاختلاف الحاصل ليس في القطعيات أو الأحكام الأساسية ، فإن الأحكام القطعية والمبادئ الأساسية للشريعة لا خلاف فيها ، فليس في المسلمين من يبيح الحكم بغير ما أنزل الله ، وليس فيهم من ينكر حرمة الربا ، على سبيل المثال ، وليس فيهم من يبيح شرب الخمر والاتجار به ، وليس فيهم من يقول بجواز تبسج المرأة وخروجها إلى مجامع الرجال متبرجة .<sup>(١)</sup>

وليس فيهم من يسمح بنشر الأفكار الإلحادية بين المسلمين . ( فأصول الدين وأركان الإسلام وأسس مسائل متفق عليها بين جميع الأمة في الجملة ، لا اختلاف بين علمائها في ذلك ) .<sup>(٢)</sup>

وقد جاءت بها النصوص القاطعة التي لا خلاف فيها . والخلاف : وقع فسي الأحكام ظنية الدلالة والثبوت ، أو ظنية أحدهما ، أو في وسيلة إلى حكم أو كيفية حصوله .

وهذه كلها يسعنا ماوسع المسلمين قبلنا فيها ، فقد وقف المسلمون من هذه الخلافات مواقف دائمة بين : الاجتهاد والبحث عن الحق بدليله ، من غير نظر إلى مذهب معين والبحث عن خلاله ( الاجتهاد المطلق ) أو اتباع مذهب إمام بعينه والاجتهاد من خلاله ( الاجتهاد في المذهب ) .

وإذا نظرنا ما قبل منتصف القرن الثاني الهجري : فسوف نجد أن المسلمين مع وجود الاختلاف واتباع الأئمة لم يمنعهم ذلك من الاجتهاد ونجد هم كذا في عهد الدولة العباسية قد حصروا القضاة في بعض الفترات على مذهب بعينه ، هو مذهب الإمام أبي حنيفة . . . وهكذا .

=====

(١) مثلت بهذه الأمثلة على سبيل المثال ، لا الحصر لكونها محرمات ظاهرة منتشرة (١) لا لغيرها . . . . .



ثالثاً : ينبغي التفريق بين حالين مختلفين :-

أولهما : الحال الذى يجب أن يكون عليه المجتمع المسلم من ناحية الاجتماع والاختلاف وهو حال الصحابة والتابعين والقرون المفضلة .

والثاني : الحال الذى عليه المسلمون في عصور التعصب والاختلاف المعقبات ، فيؤخذ الأول ولا يصد عنه الحال الثاني ، ولننظر إلى حال الصحابة ومنهجهم في الحكم والقضاء .

الحال الأول : أن المجتمع المسلم في كل عصر يجب أن يكون قدوته مجتمع الصحابة والتابعين في فهم الدين وتطبيق الشريعة . ونحن إذا نظرنا إلى حال الصحابة في هذه القضية التي نحن بصدد ها وهي : "الاختلاف في بعض مسائل التشريع" فسنجد الطريقة المثلى والحل السليم في حال الاختلاف في الرأي :-

فقد واجه الصحابة الكرام - رضي الله عنهم - بعد وفاة النبي - صلى الله عليه وسلم - وقائع وأحداثاً كالتي حدثت نتيجة للفتوحات الجديدة ، والاتصال بأهل البلدان المفتوحة ، ولكل بلد - أعرافه وتقاليده ونظمه ، وامتداد سلطان الإسلام على بقاع كثيرة .

كل هذا : أدى إلى ظهور هذه الأحداث والوقائع والمسائل الجديدة ، التي تستلزم معرفة حكم الشريعة فيها .

( فقام فقهاء الصحابة بمهمة التعرف على أحكام هذه المسائل والوقائع الجديدة فاجتهدوا واستعملوا عقولهم وأصدروا آراءهم على ضوء قواعد الشريعة ومبادئها العامة ومعرفتهم بمقاصد ها )<sup>(١)</sup> .

ونتيجة للاجتهاد الذي تختلف فيه الأنظار وتتفاوت فيه العقول وتتنوع المدارك : حصل الاختلاف بين الصحابة في فتاواهم وآرائهم وأقضيته وحصل - أيضاً - الإجماع والاتفاق .

=====

(١) عبد الكريم زيدان - المدخل لدراسة الشريعة الإسلامية (ص : ١١٨) .

وكان منهج الصحابة- رضي الله عنهم - في التعرف على الأحكام هو: أنهم إذا نزلت بهم نازلة أو جدت واقعة أو عرضت عليهم قضية اتمسوا بحكمها في كتاب الله، فإن لم يجدوا الحكم فيه: تحولوا إلى السنة، فإن لم يجدوا الحكم فيها: اجتهدوا وحكموا بما أداهم إليه اجتهادهم. وكان أغلب اجتهاداتهم في عهد الخليفين: أبي بكر وعمر -، جماعياً.

( فقد كان أبو بكر- رضي الله عنه- إذا ورد عليه الخصوم أو عرضت عليه مسألة: نظر في كتاب الله، فإن وجد فيه ما يقضي به قضى به، فإن أعياه ذلك سأل الناس: هل علمتم أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قضى فيه بقضاء؟ فربما قام إليه القوم فيقولون: قضى فيه بكذا وكذا فيقضي به. فإن لم يجد سنة سنّها النبي - صلى الله عليه وسلم - جمع رؤساء الناس فاستشارهم، فإذا اجتمع رأيهم على شيء قضى به، وكان عمر يفعل ذلك )<sup>(١)</sup>.

( وكان أبو بكر- رضي الله عنه - إذا اجتهد برأيه قال: هذا رأيي، فإن يكن صواباً فمن الله، وإن يكن خطأً فمني، وأستغفر الله )<sup>(٢)</sup>.

ومما جاء في كتاب عمر- رضي الله عنه - إلى شريح :-

( إذا وجدت شيئاً في كتاب الله فاقض به، ولا تلتفت إلى غيره، وإن أتاك شيء ليس في كتاب الله فاقض بما سن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، فإن أتاك ما ليس في كتاب الله ولم يسن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فاقض بما أجمع عليه الناس ) .

وقال عبد الله بن مسعود: ( من عرض عليه قضاء فليقض بما في كتاب الله فإن لم يكن في كتاب الله فليقض بما قضى نبيه - صلى الله عليه وسلم -، فإن جاء أمر ليس في كتاب الله ولم يقض فيه نبيه - صلى الله عليه وسلم - فليقض بما قضى به

=====

(١) ابن القيم - إعلام الموقعين ( ١ / ٦٢ ) .

(٢) المصدر نفسه ( ١ / ٦٤ ) .

الصالحون ، فإن جاء أمر ليس في كتاب الله ولم يقض به نبيه ، ولم يقض به  
الصالحون فليجتهد رأيهم (١) .

وكان الصحابة - رضي الله عنهم - يختلفون فيما لانص فيه ، وما لم يجتمع  
رأيهم فيه ، ويقول كل برأيه ، ولا ينكر أحد على أحد ، ولم تبدر من أحدهم محاولة  
جمع الناس على رأيه والانتصار له ، والزام الآخرين بقوله . ومن ذلك :-

( أن عمر - رضي الله عنه - سأل رجلاً أفتاه علي بن أبي طالب وزيد بن  
ثابت في قضية فقال له : ما صنعت ؟ فقال : قضى علي وزيد بكذا ، قال :  
لو كنت أنا لقضيت بكذا ، قال : فما منعك والأمر إليك ؟ قال : لو كنت أردك السي  
كتاب الله أو إلى سنة نبيه - صلى الله عليه وسلم - لفعلت ، ولكني أردك إلى رأي ،  
والرأي مشترك ، فلم ينقض ما قال علي وزيد (٢) .

وعلى هدى الصحابة سار أئمة الإسلام وعلماءه قبل فشو التعصب الذميمة ،  
ويمكننا إذا نظرنا في وقائع اختلافهم أن نخرج بالنتائج التالية :- (٣)

١ - أنهم - رضي الله عنهم جميعاً - كانوا يحاولون ألا يختلفوا ، ما أمكن ،  
فلم يكثروا من المسائل والتفريعات ، والافتراضات فيما لم يحدث بعد ، بل يعالجون  
ما يقع من النوازل في ضوء كتاب الله وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - ، ومعلوم :  
أن معالجة الأمر الواقع لا تنح - في العادة - فرصة " للجدل الطويل ، فضلاً عن  
التنازع والشقاق .

٢ - ثم إنهم إذا ما وقع الخلاف رغم تحاشي وقوعه : سارعوا في رد الأمر  
المختلف فيه إلى كتاب الله وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - وسرعان ما يرتفع الخلاف .

=====

(١) المصدر السابق ( ١ / ٦٣ ) .

(٢) المصدر السابق ( ١ / ٦٥ ) .

(٣) يرجع للاطلاع على وقائع الاختلاف التي حدثت بين الصحابة بصفة خاصة : -

١ - إعلام الموقعين ج ١ / ٢ - الطرق الحكيمة - كلاهما لابن القيم .

٣ - إنهم في اختلافهم لم يكن همّ أحدهم أن يغلب أخاه في الجدل والمراءى ، وأن يظهر الحق على لسانه وحده ، كلا ، بل : كان أحدهم يفرح بظهور الحق ويسلم له من أى شخص ، كائناً من كان ، وهذا ناتج عن تقواهم وورعهم .

٤ - الالتزام الكامل بآداب الإسلام في الاختلاف من الكلام الطيب واللين وحسن الاستماع ، والتنزه عن المماراة ما أمكن<sup>(١)</sup> .

وبهذا : نكون قد تبينا المنهج الصحيح في الحكم والقضاء ، وفي تطبيق أحكام الشريعة بشكل عام ، وأدب الاختلاف عندما يحدث في الأحكام الاجتهادية . وهذا ما يجب على المسلمين أن يأخذوا به في عصرهم الحاضر ، ويسيروا عليه . وهه تحل مشكلـة الخلاف مادام الهدف البحث عن الحق بدليله ، لا مجرد التعصب لمذهب أو الانتصار لرأى .

... ..

(١) انظر: طه جابر فياض العلواني - أدب الاختلاف في الإسلام (ص: ٧٣) .

✽ موقف المسلمين في الوقت الحاضر من الخلافات السابقة :-

---

أما لا آراء المختلفة والأقوال المتضاربة فهي من ثروة الإسلام الدالة على حيويته وعلى سعة المجال الذي يفتحه للبحث والنظر والاجتهاد ، فهي ثروة تشريعية تدل على حيوية الشريعة .

وبالنسبة لآراء العلماء الاجتهادية في الأحكام الشرعية :-

( فلسنا مطالبين بالاحتفاظ بكل رأى قاله عالم من علماء المسلمين ، ولا بكل تأويل اختاره مفسر من المفسرين ، وحسبنا أن نرى في أعمالهم ومحاولات المجتهد المخلص الذي يريد استعمال حقه الذي أعطيه في فهم كتاب الله وسنة رسوله ، واختيار وجه في استنباط الأحكام والأفكار منها ، وحسبنا في العصر الحاضر الاقتداء بهم والسير على منوالهم عسانا نستخرج من ضروب المعرفة مثل ما استخرجوا ، ومن حلول لمشاكل عصرنا مثل ما فعلوه في زمانهم تجاه ما يعرض لهم )<sup>(١)</sup>

إن الاختلافات الفقهية هي ثروة عظيمة ، تمكنا في العصر الحاضر من اختيار الأحسن والأقوى والأقرب إلى مقاصد الشريعة ومبادئها ، واعتبارها عائقاً " أمام أتباع الشريعة والخضوع لها هو وهم لا تقوم له قائمة تجاه النظر الصحيح .

أما الحيرة تجاه هذه الآراء وتلك الاختلافات فلا موجب لها ، إذ الأصل الذي ترجع إليه تلك الاختلافات محفوظ بحفظ الله وهو كتاب الله وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - ، فكل ما أشكل علينا في هذا رددناه إلى الأصل كما أمرنا الله - جل وعلا - بذلك في قوله : ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾<sup>(٢)</sup> .

=====

(١) علال الفاسي - دفاع عن الشريعة (ص: ٩٣) ، بتصرف يسير .

(٢) النساء - آية (٥٩) .

رابعاً: "إن هذا الاعتراض إذا سلمنا بكونه عائقاً يحول دون التطبيق يندفع بعدة أمور منها :-

- أن يطبق في كل بلد المذهب الذي يأخذ به أغلبية أهله . ففي بلدان المغرب التي فشا فيها مذهب مالك - رحمه الله - يكون القضاء والفتوى على أساسه . وفي بلاد الشرق - كباكستان وأفغانستان - التي يفشو فيها المذهب الحنفي وتعدّ به أغلبية سكان البلدين يكون القضاء والفتوى فيه على مقتضى ذلك المذهب وهكذا . . . وفي حالة وجود جماعة من المسلمين يتمذهبون بمذهب آخر غير مذهب الأغلبية ( فجواب هذا : أن لمثل هذه الجماعة أن تطالب بتنفيذ فقهاء على اعتباره قانوناً " لأحوالها الشخصية ، وهي مطالبة لا بد من إجابتها في الدولة الإسلامية . أما نظام الدولة العام فلا يكون إلا النظام المبني على مذهب الأغلبية )<sup>(١)</sup> هذا على فرض أن التعصب المقيت للمذاهب لا يزال على حاله السابق ، وإن كنت لا أظن ذلك حيث إن المسلمين في العصر الحاضر ولأسباب متعددة ، قد خفت عندهم حدة التعصب للمذاهب ، لاسيما بعد أن عاشوا قهراً " تحت حكم القوانين الوضعية ، فليس ثمة مسلم يؤمن بالله واليوم الآخر يطالب ببقاء القوانين الوضعية إذا لم يطبق في بلاده المذهب الذي يريده هو ، بل : إنه سيستبشر حقاً بأن تطبق في بلاده الشريعة الإلهية ، سواء على مذهب إمامه الذي يتبعه ، أو على مذهب إمام آخر من أئمة المسلمين .

يقول العلامة أبو الأعلى - رحمه الله - في هذا المعنى :-

( وأظن أن المسلمين ليست فيهم فرقة تقول : إننا إن كنا اليوم غير متفقين على قانون الإسلام فمن الواجب أن ينفذ فينا قانون من قوانين الكفر . إن اتفاق المسلمين على كلمة الكفر - إن كانوا مختلفين على كلمة الإسلام - أمر شنيع لا يكاد يمر بخلد مسلم من أي فرقة من فرق المسلمين كان ، ولو إلى أي حد أعجب به عدد قليل من الذين أشربوا في قلوبهم حب الكفر وشرائعه وقوانينه )<sup>(٢)</sup>

=====

وصدق - رحمه الله - فإن تصور حدوث هذا الأمر من قبل المسلمين بعيد جداً ، ولو حدث من أحد يدعي الإسلام فلا شك أنه كاذب في دعواه كل الكذب ، فإنه بلا شك يعلم أنما يدعى إليه من الشريعة على أي مذهب من المذاهب الفقهية السنية : إنما هو مستند إلى كتاب الله - عز وجل - ، وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - ، فإذا رفض ذلك وأصر على التحاكم إلى غيرهما فهو كاذب في دعوى الإيمان بنص القرآن .

قال تعالى : \* أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا \* وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا (١) .

... إلى قوله تبارك وتعالى : \* فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يَحْكُمَكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيَسْلُمُوا تُسْلِيمًا \* (٢) .

وهذا كله : يتبين زيف دعوى المعوقين بأن الاختلافات الفقهية تعوق تطبيق الشريعة . ومن العجب الغريب أن يطالب هؤلاء بالابقاء على القوانين الوضعية المبيحة للربا وللزنا - إذا تم بالتراضي - والمبيحة لشرب الخمر ، والتي لا تـرى بأساً في ما دون ذلك من أسباب توصل إلى هذه المواقف بحجة أن العلماء مختلفون في فروع وجزئيات الأحكام الشرعية .

ولكنها حيلة المضطر ، فهو لا حينما تبددت شبهاتهم وكشف زيفها ، لاسيما شبهة عدم تقنين أحكام الشريعة ، حيث قننت ووضعت أمماهم مشروعات التقنين سليمة كاملة ، أرادوا الفرار فلم يجدوا إلا أن يقولوا ولم نأخذ برأى هذا العالم ولا نأخذ برأى الآخر ولم لا يكون لنا اجتهاد جديد يبرر لنا الاستمرار في تحكيم القوانين

=====

(١) النساء - آية (٦١) .

(٢) النساء - آية (٦٥) .

(١) لئلا نعود إلى أحكام الشريعة الإسلامية . \* يَرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَهِهِمْ وَاللَّهُ بِمُتِمِّ نُّورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ \* (٢)

الشبهة الخامسة :-

- إن تطبيق الشريعة يؤدى إلى قيام حكومة دينية تتسم بالإرهاب

والسلطة المطلقة :-

يتوهم البعض نتيجة لعدم المعرفة الكافية بالشريعة الإسلامية أن تطبيقها سيجعل الحاكم مستبداً لا سلطان لأحد عليه ، ولا حق لأحد أن يراقبه ، حيث إنه يحكم بالشريعة الإلهية مما يعطيه سلطة مطلقة ، وذلك أسوة بما حدث في أوروبا عندما كان الحكام يحكمون باسم الدين ويزعمون أنهم ظل الله في أرضه . أو أن لهم حقاً "إلهياً" في السيادة على المحكومين ، وكانوا بذلك يتحكمون في الشعب باسم "الدين" . وكان الدين وسيلة في يدهم لإرهاب الناس وإذلالهم . (٣)

هذا هو مجمل ما يثيره بعض المعوقين مدّعين أن تطبيق الشريعة يؤدى إلى قيام حكومة دينية تحكم بالحق الإلهي كما كان يفعل حكام أوروبا في العصور الوسطى .

وينبغي هؤلاء على بعض المفكرين المسلمين مناداتهم ( بحاكمية الله ) ، تأييد الأعلى المودود ، ويؤولون هذه العبارة بتأويلات لم يرد لها أبوالأعلى - رحمه الله - ولا غيره من المنادين بتطبيق الشريعة .

ومن آثار هذه المسألة وحطب في هذا الحبل : الأستاذ فهمي هويدي في كتابه " القرآن والسلطان " فهو يقول :- (٤)

=====

- (١) انظر: قول حسين أحمد أمين ، بعد ذكره للعقوبة الواردة في شرب الخمر حيث قال : ( وهل بمقدور المسلمين في زماننا نحن أن يختاروا غير آثميين عقوبة أخرى غير تلك الثلاث ؟ - حول الدعوة إلى تطبيق الشريعة (ص: ٢٤) .
- (٢) الصف - آية (٨) .
- (٣) انظر: عبد الناصر العطار - مدخل لداسة القانون وتطبيق الشريعة (ص: ٢٧) .
- (٤) ص: ١٣٨ . والكتاب المذكور : مجموعة مقالات كان يكتبها في المجلة الكهنتية (العربية) .



( إن تعبير " حاكمية الله " وهو التعبير الذي صكه الفقيه الباكستاني الكبير " أبو الأعلى المودودي " واستخدمه وطوره في العالم العربي " سيد قطب " ، حتى أصبح يطل صراحة وضمناً " من بين سطور كتابات كثيرة . بينما دخل ضمن نصوص أول دستور باكستاني صدر في سنة ( ١٩٥٣ م ) والدستور الإيراني الذي أعلن عام ( ١٩٧٩ م ) .

وواقع الأمر أن تعبير " حاكمية الله " هو نوع من الصياغات السهلة والخطرة فهو سهل لأنه يلخص الحل في كلمتين ويجنب الجديع مؤقتاً " وجع الدماغ وخطير لأنه بتعميمه الشديد يفتح الباب لإساءة استخدام اسم " الله " - سبحانه وتعالى - فضلاً عن أنه يتسع لتقديرات وتفسيرات مختلفة ، قد يختلط فيها حق الله بحق الحاكم وحق الناس . وهو اختلاط يدفع ثمنه الناس في النهاية .

إن تعبير " حاكمية الله " يكاد يصبح فكرة هلامية ، مالم يحصن بضوابط شديدة الوضوح لاتدع مجالاً للانزلاق في اتجاه تكريس السلطنة الدينية ودعوى الحكم " باسم الله ) .

وقد استغل هؤلاء بعض ماجاء في كتب أبي الأعلى المودودي - رحمه الله - من وصفه للحكومة الإسلامية بأنها حكومة إلهية ، أو ( شيوعية إسلامية ) ، لكنهم لم يتصفوا بالأمانة العلمية فيكملوا عبارته وشرحه للوصف المذكور ، واكتفوا بقوله ( فلا يصح إطلاق كلمة ديمقراطية على نظام الدولة الإسلامية ، بل أصدق منها تعبيراً " كلمة :  
(١)  
" الحكومة الإلهية أو الشيوعية ) .

ولم يكملوا عبارته التي تتضمن الرد عليهم . من أن إطلاق وصف الشيوعية على الدولة الإسلامية لا يسلّم لأبي الأعلى - رحمه الله . ويأتي بيان ذلك في الرد على الشبهة .

=====

### ✽ الرد على شبهة الحكومة الدينية :-

إن مصطلح الحكومة الدينية ، أو " الشيوقراطية " مصطلح غربي ، وورد على المسلمين من قبل الغرب ، وقد بدأ يطفو على الساحة إثر تصاعد الحركة الإسلامية المطالبة بالعودة إلى الإسلام وتطبيق الشريعة .

ولم يرد هذا التعبير في كلام ولا مؤلفات أي فقيه مسلم ممن عنوا بمجال الحكم ومقوماته ، وإنما تحدث علماء الإسلام عن مواصفات الحكومة التي تلتزم بالإسلام وتطبق شرع الله على عباده .

وإنما أثار هذا التعبير عن جهل أو سوء قصد في الغالب من كانت دراستهم لأوروبا والنصرانية وتاريخها أكثر من اطلاعهم - مجرد اطلاع - على تاريخ أمته ومبادئ الإسلام وتشريعاته . لذلك : ما إن سمعوا بالدعوة إلى تطبيق الشريعة حتى تراءى في أذهانهم حال السلطة البابوية في القرون الوسطى يوم كان البابا والمطارنة - جمع : مطران - ، والقسس يحللون ما يشاءون ويحرمون ما يشاءون ويدخلون الجنة من يريدون ويقذفون في النار من يكرهون ويصرفون للناس صكوك الغفران والحرمان (١) حسبما يشتهون ويضعفون على أنفسهم هالة من القداسة لاتليق إلا بالخالف - جل وعلا - .

ولما تراءت لهم هذه الصورة المكروهة من حال رجال الدين النصارى ظنوا - جهلاً أو تجاهلاً - أن الحكومة الإسلامية التي تطبق شرع الله ستكون حالها كحال تلك الحكومات النصرانية الفاسدة . وأغلب ظني أن هؤلاء الذين يثيرون هذه الشبهة لا يجهلون الفرق الشاسع بين الحكومة الإسلامية وحكومة الكنيسة النصرانية

=====

(١) عمر التلمساني - الحكومة الدينية (ص : ٧) .

فهو أوضح من الشمس لذى عينين . لكنهم يحاولون عن سوء قصد إيهام السذج والبسطاء ومن لا علم عندهم بهذا الوهم الساقط ، لكي ينفّروا الناس من تطبيق الشريعة الإسلامية في هذا العصر .

وبعد هذه المقدمة التي لا بد منها : يأتي الرد على هذه الشبهة المهزوزة من وجوه عدة :-

أولها : أنه لا يوجد جد أدنى شبه أو مقارنة بين الحكومة الإسلامية-وليكن المثل الذى نضربه لها : حكومة الرسول وخلفائه الراشدين - ، وبين الحكم الكهنوتي الكنسي .

(فإن للحكم الكهنوتي " الشؤقراطى " مميزات ينفرد بها وخصائص لا تجتمع في غيره . والمطلع على تاريخ الكنيسة في أوربا يستطيع أن يواجه صوراً رهيبية من خصائص ذلك الحكم وأساساً لا ينهض بغيرها ومنها :-

أولاً : الدكتاتورية - الاستبداد - المطلقة التي لا تسمح بالحوار ولا تفسح صدرها للرأى المخالف .

ثانياً : الترف المتناهي والأبهة المظهرية الصارخة التي دعا المسيح إلى هجرها وانغمس فيها الباباوات وأركان حكمهم .

ثالثاً : الاستغلال الجشع الذى كان يجمع في رحاب الكهنوت كل خيرات الأرض ، ليعيش رقيق الأرض من عباد الله عيشة " الكفاف " ويحيون حياة الفاقة والذل .

رابعاً : ضيق الأفق والتزمّت الذى كان يفرض من النظريات والآراء ما لم ينزل في إنجيل أو يرد على لسان نبي بحيث ضيق الخناق على كل عام وحجر على كل مفكر .

خامساً : التآمر الذى كان يتم بين الباباوات والملوك ، أى : بين الكهنوت والإقطاع لاقتسام الضرائب الباهظة التي كانت تثقل كاهل الأغلبية الساحقة من أبناء الأمة .

سادسا" : وهذه أخطر الفروق - إن كل هذه الممارسات وتلك التصرفات - كان مرتكبوها يزعمون أنها من عند الله وأن ما يقولون به في السياسة والحكم وأساليب الحياة ونظريات العلم إنما هو آراء ريانية وأفكار سماوية لا تخضع للمناقشة ولا تقبل الحوار ، ولولم ترد على لسان المسيح أو تنزل في الكتاب المنزل عليه (١) .

وأخطر من ذلك كله : ما سبق بيانه من تصرفات غريبة لرجال الدين النصراني من تحليل وتحريم وغفران وحرمان ، وتقديس لأنفسهم لا يقره العقل السليم . فهل يستطيع من يثيرون هذه الشبهة - بعد ذلك - أن يدّعوا أن الحكومة الإسلامية - ليس حكومة الرسول والخلفاء الراشدين ، بل أي حكومة مسلمة إلى زماننا هذا :- توجد فيها هذه الخصائص ؟ .

ولننظر إلى واقع حكومة النبي - صلى الله عليه وسلم - التي يصفها هؤلاء بأنها " حكومة دينية " لنرى حال حاكمها الذي كان يُوحى إليه وهو رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، هل نجد شيئا " من خصائص الحكم الكهنوتي البغيض ؟ .

إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مع ما كان له من قدر وما خصه الله به من مكانة لم يشمخ في قلاع مشيدة وعلى فرش وثيرة ، يطل على الناس من علو يباركهم ببسمة أو كلمة أو يد يلوح بها ، إنما افترش مع الناس الأرض وأظله معهم عريش من سعف النخيل ، ونام على الفراش الخشن وناله من الأذى على يد الكفار أكثر مما نال أصحابه ، سواء كان ذلك في شعب أبي طالب أم في رحلته إلى الطائف أم يوم أحد . ولما حقق الله النصر لدعوته وأعزّ نبيّه وأعلى لواءه ودخل جيشه الفاتح مكة من جميع أطرافها لم يتعال رسول الله أو يفاخر أو يحقد على أهل مكة ،

=====

(١) يوسف العظم - مسئولية الحكم بين مفهوم الكهنوت ومفهوم الإسلام (ص : ٢٤) .  
ضمن مجموعة " المنهزمون " للمؤلف .

إنكاره وتجاهله . لقد حدد الرسول إطار شخصيته الإنسانية في صورة بسيطة لا تعقيد فيها ولا تأله، وأرسل في نفس رجل هاب الدخول عليه - لما له من سمات وقور، ومهابة جليلة - كل معاني البساطة والرفق فقال :-  
(١)

(٢) ( هوّن عليك ، انما أنا ابن امرأة من قريش كانت تأكل القديد ) .  
كما كان - صلى الله عليه وسلم - يحيا حياة الكفاف ، بل يعيش عيشة الفاقة ، دون ترف ولا بطر، وكانت تأتيه الأموال العظيمة فيفرقها ويستمر على ما هو عليه من الزهد والقناعة باليسير ، .

(٣) \* روى البخارى (( عن عائشة أنها قالت لعروة بن الزبير: يا ابن أخي إن كنا لننظر إلى الهلال ثم الهلال ثلاثة أهلة في شهرين وما أوقدت في أبيات رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نار، فقلت : يا خالة : ما كان عيشكم ؟ قالت : الأسودان : التمر والماء ، إلا أنه كان لرسول الله جيران من الأنصار كانت لهم منائح وكانوا يمنحون رسول الله من ألبانها فيسقينها ) .

فإذا كانت هذه حاله - صلى الله عليه وسلم - وهو الموحى إليه من ربه على هذا لصفة من التواضع والزهد ومشاركة أصحابه فكيف تشبه حكومته وخلفائه من بعده بحكومة الباباوات والكنايس ؟ سبحانك هذا بهتان عظيم .

=====

- (١) يوسف العظم - المصدر السابق (ص: ٢٨) .  
(٢) ابن ماجه (٢/ ٢٤٢) .  
قال البوصيرى في الزوائد : (إسناده صحيح) . تحقيق : محمد مصطفى الأعظمي .  
(٣) الجامع الصحيح (٧/ ١٨١) .

٢ - إن الحكومة الدينية بصورتها التي ذُكرت في أول الرد : لا وجود لها في الإسلام على الإطلاق ، لأن الله عز وجل - سوى بين الناس جميعاً من ناحية الحقوق والواجبات ، ولم يجعل للتفاضل ميزاناً " إلا بتقوى الله : \* يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ \* (١)

فلا فرق في الإسلام بين العالم بالدين أو الفقيه ، وبين مسلم آخر من عامة الناس ، فلا يملك العالم حق التحريم والتحليل من ذات نفسه ، ولا يملك حق إدخال الناس الجنة أو النار ، بل أعظم الخلق وسيد ولد آدم النبي الموحى إليه يقول لا بنته فاطمة أحب الناس إليه : (( يافاطمة بنت محمد سليني من مالي ما شئت لا أغني عنك من الله شيئاً )) (٢) .

كما أنه - صلى الله عليه وسلم - وهو رئيس الدولة والمشرع القاضي : لم يواخذ الناس بعلمه وبما يخبره الله به من حالهم ، بل يأخذهم بظواهرهم فهو يقول :- (( أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ )) .

ولم يقتل أحداً من المنافقين بالرغم مما سببوا له من الأذى العظيم ، حتى اتهموا زوجته بالإفك المبين .

وعلى هدى النبي - صلى الله عليه وسلم - سار خلفاؤه الراشدون وصحابته المهديون ومن تبعهم بإحسان من علماء الإسلام وحكام المسلمين . فلم يدع أحد منهم ما ادعاه رهبان النصارى وحكامهم باسم الحق الإلهي المزعوم .

=====

- (١) الحجرات - آية ( ١٣ ) .  
(٢) البخارى - الجامع الصحيح ( ٣ / ١٩١ ) .

٣ - إن مفهوم الحكومة الدينية والشيوقراطية الذى فرضته الكنيسة على أوروبا وكما فهمه الغرب : مفهوم استبدادى متغطرس، فيه من السيطرة والنفوذ والفساد والانحلال والتظاهر الكاذب والترف المتناهي ما جعل صورته أقبح صورة، وجعل صورة الدين وأهله صورة الإرهاب والاستبداد والكذب .

ولنطلع على صورة من صور حياة الباباوات ورجال الدين النصراني نقلها أحد الرهبان وهو الراهب ( جروم ) ، فهو يقول :-

( إن عيش القسس ونعيمهم كان يزرى بترف الأمراء والأغنياء المترفين ، وقد انحطت أخلاق الباباوات انحطاطا " عظيما " ، واستحوذ عليهم الجشع وحب المال وعدوا طورهم ، حتى كانوا يبيعون المناصب والوظائف كالسلع . وقد يباع بالمزاد العلني ويؤجرون أرض الجنة بالوثائق والصكوك ، وتذاكر الغفران ، ويأذنون بنقض القانون ويمنحون شهادات النجاة وإجازات حل المحرمات والمحظورات كأوراق النقد وطوابع البريد ، ويرتشون ويرابون ، وقد بدّروا المال تبذيرا " حتى اضطر البابا ( أنوسنت ) الثامن أن يرهن تاج البابوية ، . ويذكر عن البابا ليو العاشر : أنه أنفق ما ترك البابا السابق من ثروة وأموال وأنفق نصيبه ودخله . وأخذ إيراد خليفته المرتقب سلفا " وأنفقه . ويروى أن مجموع دخل مملكة فرنسا لم يكن يكفي الباباوات لنفقاتهم وإرضاء شهواتهم ) (١) .

إذا علمنا ذلك وتحققنا من صورة الفساد التي كانت تجيهاها حكومة الباباوات وحكومة الكنائس ، فهل يستطيع أحد أن يزعم تحقق هذه الصورة في الحكومة الإسلامية الأولى أو ما بعدها ؟ وهي التي كانت أقرب الناس إلى الدين وأكثر تمسكا به وأشد حزما " في تطبيق نظامه ؟ .

=====

(١) نقلا عن : أبي الحسن الندوى - ماذا خسّر العالم بانحطاط المسلمين  
( ص : ١٨٩ ) .

إذن : تتضح الحقيقة التي هي : أن الحكومة الشيوقراطية بوصفها السابق وخصائصها المذكورة هي حكومة خاصة بالنصارى وكنائسهم ، ولا علاقة للإسلام والمسلمين بها ، ويبقى بعد ذلك : أن يقصد هؤلاء بالحكومة الدينية : مفهوم " آخر ، فعليهم أن يذكروه ويوضحوه حتى يمكن الرد عليه وكشف زيف ادعائه .

أما إذا كانوا يقصدون بوصف الحكومة التي تطبق شرع الله بأنها دينية لكونها تطبق شريعة "أو نظاما" مصدره الدين ، فما ذلك بشيء يستنكر أو يبرر الاعتراض . فإن الحكومة الإسلامية التي تطبق شرع الله لا تدعي أنها تشرع للناس الحلال والحرام ، بل تقدّر أن التحريم والتحليل ليس إليها ولكنه لله ، وأنها لا تملك إدخال أحد في الجنة أو قذفه في النار .

والحاكم الذي يطبق شرع الله يعتقد أن مسئوليته أمام الله أضعاف مسئولية أى فرد من رعيته ، فهو إذا جار أو ظلم أتعسهم حظا " يوم القيامة ، وإن استقام وعدل فهو أوفرهم حظا " يوم الحساب ، وليس من حق الحكومة الإسلامية أن تقتل أو تعذب أحدا " أو تصادر أو تستولي على مال أحد إلا في حدود ما شرع الله . (١)

ولا تدعى أنها تمارس أعمالها بتفويض إلهي يجعل من تصرفاتها حقا " وصدقا " لا خطأ فيها ولا ريب . بل : إنها مقيدة بقيود ومحكومة بضوابط لا يمكنها الخروج عليها ، ولذلك : فلا يصح أن توصف بكونها حكومة " شيوقراطية كما يزعم الزاعمون .

فهي أولا " ( مقيدة بالدستور الإلهي " الكتاب والسنة " وملزمة بالنزول على أحكامه ، فهي بذلك ليست من نوع الحكومات المطلقة من كل قيد ، ولو كانت الحكومة الإسلامية " شيوقراطية " لكان للخليفة أن يفعل ما يشاء ويترك ما يشاء ، ولكن الخليفة وكل

=====



حاكم إسلامي مقيد بما وردت فيه النصوص بنصوص القرآن والسنة . ثم إن الحكومة المسلمة حكومة " شورى " ، فقد فرضها الله على المسلمين وجعلها عمادا " لحياتهم العامة ، ولو كانت الحكومة الإسلامية حكومة ثيوقراطية لما كانت الشورى ، ولما ألزم الله رسوله " المعصوم " أن يشاور المؤمنين في الأمر ، وهو في غنى " عن مشاورة البشر ، بالوحي الإلهي . ولما ألزم الرسول نفسه نتائج الشورى المخالفة لرأيه الخاص ، كما فعل في غزوة بدر وأحد ، وغيرهما من المواقف . (١)

أما احتجاج من يثيرون هذه الشبهة بكلام أبي الأعلى - رحمه الله - فلا يصح لهم من وجهين :-

الأول : أنه - رحمه الله - لم يرد المعنى الذي أرادوه هم ، بل نفاه نفيًا " قاطعًا " ، وكان ذكره لهذا الاصطلاح في معرض الرد على وصف الدولة الإسلامية بصفة الديمقراطية بمفهومها الغربي - الذي هو : حكم الشعب للشعب - ، فكان رده على هذه الصفة أن الدولة الإسلامية ليست لها هذه الصفة لأنها مقيدة بتشريع إلهي ، فأراد أن يقرب إلى الأذهان وضعية الدولة المسلمة حسب التعاريف والحدود السائدة ، للدولة ، فرأى أن أقرب وصف لها هو : أنها تجمع بين الالتزام بالتشريع الإلهي ، وفي نفس الوقت فيها من الحرية والشورى ما يجعلها قريبة إلى وصف الدولة الديمقراطية ، فأثر الجمع بين وصفين فاقترح مصطلحا " جديدا " هو " الشيوقراطية الديمقراطية " . فقال تحت عنوان : وضعية الدولة الإسلامية - :-

( كل من نظر إلى الخصائص الأولية للدولة الإسلامية المذكورة سلفا " - : علم لأول وهلة أنها ليست ديمقراطية ، فإن الديمقراطية عبارة عن مناهج للحكم تكون السلطة فيه للشعب جميعا " ، فلا تَغْيِرُ فيه القوانين ولا تَبْدُلُ إلا برأى الجمهور ، وكل ما لم تسوغه عقولهم يضرب به عرض الحائط ويخرج من الدستور .

=====

(١) عبد القادر عودة - الإسلام وأوضاعنا السياسية (ص : ١٠٠) وما بعدها .

هذه خصائص الديمقراطية ، وأنت ترى أنها ليست من الإسلام في شيء ،  
فلا يصح إطلاق كلمة " الديمقراطية " على نظام الدولة الإسلامية ، بل أصدق منها  
تعبيراً " كلمة الحكومة الإلهية ، أو " الشيوقراطية " ( ١ ) .

وهنا : يقف المغرضون فلا يذكرون بقية الكلام الذى يرد على زعمهم  
فيواصل قائلاً : -

( ولكن الشيوقراطية الأوربية تختلف عنها الحكومة الإلهية " الشيوقراطية " الإسلامية  
اختلافاً كلياً . فإن أوربا لم تعرف منها إلا التي تقوم فيها طبقة من السدنة  
مخصصة ، يشرعون للناس من عند أنفسهم - إذ لم يكن عند القساوسة والباباوات  
المسيحيين شيء من الشريعة سوى مواظب خلقية مأثورة عن المسيح - ، ولأجل ذلك  
كانوا يشرعون القوانين حسب ما تقتضيه شهوات أنفسهم ، ثم ينفذونها في البلاد  
قائلين : إنها من عند الله كما ورد في القرآن الكريم : ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ  
بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ . فكانوا يشرعون حسب ما شاءت أهواءهم  
ويسلطون ألوهيتهم على عامة الناس ، مستترين وراء القانون الإلهي المزعوم ) .

ثم يبين مراده بالشيوقراطية الإسلامية - كما يسميها - فيقول :-

( أما الشيوقراطية التي جاء بها الإسلام فلا تستبد بأمرها طبقة من السدنة أو المشايخ  
بل هي التي تكون في أيدي المسلمين عامة ، وهم الذين يتولون أمرها والقيام  
بشئونها ، وفق ما ورد به كتاب الله وسنة رسوله ، ولئن سمحت لي بابتداع مصطلح  
جديد لا آثرت كلمة " الشيوقراطية الديمقراطية " ( ١ ) .

وهذا : يتضح أنه لا حاجة لهؤلاء المغرضين في كلامه ، فانه بين بأوضح بيان  
اختلاف الشيوقراطية التي يريد ها عن تلك التي يلصقها المغرضون بالدولة الإسلامية

=====

التي تطبق الشريعة .

الثاني : أن اطلاق هذه الصفة لا يسلم لأبي الأعلى - رحمه الله -  
فهو اجتهد منه ليس بالضرورة أن يكون صوابا" ، ولم يؤيده عليه أحد ممن  
يعتد بهم من العلماء والدعاة والمفكرين المسلمين .

...

...

## الشبهة السادسة :-

### \* قسوة العقوبات الشرعية :-

يدعي بعض المعارضين لتطبيق الشريعة الإسلامية - لاسيما التشريع الجنائي - :  
الحدود والعقوبات : أنها قاسية شديدة القسوة لا تتفق معها وصلت إليه الإنسانية  
والمدنية في عصرنا الحاضر . ويتساءلون : هل يمكن أن تطبق اليوم تلك العقوبات  
الهمجية التي كانت تدلىق في الصحراء ؟ .

هل يمكن في القرن العشرين أن تقطع يد السارق ؟ أو يرمم الزاني ؟  
ويلغ الحال ببعضهم أن يحاول صرف الآية الكريمة \* وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا  
أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا \* مِنَ اللَّهِ \* . عن ظاهرها وتأويلها بشتى التأويلات  
المتكلفة الباردة السمجة :-

\* فمنهم من قال : (١) ( إن المقصود بقوله تعالى : \* فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا \* هو :  
توفير سبل العمل الشريف الذي يحول دون الاضطرار الى السرقة ) .

ومنهم من ادعى : ( أن فقهاء الإسلام ومجتهديه بعد عصر الرسول - صلى  
الله عليه وسلم - وخلفائه الراشدين أدركوا كل الإدراك جسامته وهول تطبيق الحكم  
بقطع يد السارق في مجتمع قد تغيرت معالمه ، واختلفت أحواله أشد الاختلاف عن أحواله  
المجتمع في زمن الرسول ، بحيث بات قطع يد السارق في عصرهم منافيا " كل المنافاة  
لعلة الحد في العصر الذي فرض فيه .

فكان سبيلهم الى التوفيق بين الالتزام بالنص وبين مراعاة الظروف : هو  
التأويل والتقييد للآية الواضحة الصريحة المطلقة ، فوضعوا شروطا " وقبولا " لا قصد  
وراءها غير التهرب من تطبيق حكم صريح ، قد اقتصروا بأنه لم يعد صالحا " لزمانهم

=====  
(١) قال ذلك القانوني الشهير القاضي عبدالعزيز فهمي ، كما نقل ذلك عنه ، حسين  
أحمد أمين في كتابه " حول الدعوة الى تطبيق الشريعة (ص : ٥٠ ) ويبدو أنه  
نسي أن ينظر الى آخر الآية \* نكالا " من الله \* فهل ياترى يعتبر توفير العمل  
الشريف نكالا " من الله ؟ .

فلم يكونوا أمناء مع أنفسهم . فيعلنونها صراحة أن بعض أحكام القرآن والسنة قد قصد به التصدي لعلاج شرور وثيقة الصلة بالمجتمع الجاهلي في شبه جزيرة العرب ، ويزمن النبي - عليه السلام - ، وإن من حق المجتمعات الأخرى والأجيال التالية أن تطور هذه الأحكام على هدى الإسلام ومقاصده بعيدة المدى (١) .

#### \* الرد على شبهة قسوة الحدود الشرعية :-

لقد شددت الشريعة الإسلامية تشديداً "بالغاً" في عقوبة الجرائم الماسة بأمن المجتمع وسلامته ، واتجهت في اختيار العقوبة وتقريرها إلى حماية المجتمع من الإجراء بوزن ذلك بحماية نظمه الأساسية من الهزات والاضطراب والنظم الأساسية المقصودة ، والتي تشترك فيها الجماعات الإنسانية ( ويقوم عليها أي مجتمع إنساني هي :-

- ١ - نظام الأسرة .
- (٢) ٢ - نظام الملكية الفردية .
- ٣ - النظام الاجتماعي للجماعة .
- ٤ - نظام الحكم في الجماعة .

هذه هي الأنظمة التي يقوم عليها كيان المجتمع وكل مساس بها يمس المجتمع في أصل وجوده ، ويهدم أهم مقوماته ولذلك : حرصت الشريعة على حماية هذه النظم من أي اعتداء ، لأن في حمايتها بقاء الجماعة وصلاحياتها للبقاء .

=====

(١) حسين أحمد أمين - المصدر السابق (ص: ٥٣) .

(٢) قد يقول قائل : إن المجتمعات الشيوعية لا تحبذ الملكية الفردية ، بل تعارضها وتؤثر الملكية الجماعية . وهذا صحيح ، ولكن هذه المجتمعات بل وغسالة المعتنقين لهذه المبادئ لم يقولوا بالغاء الملكية الفردية الغاء " تاماً " ، لأن هناك من الملكيات الفردية ما يقتضي الطبيعة الإنسانية وجوده والمحافظة عليه ، فكل إنسان لا يمكنه الاستغناء عن ملكية طعامه وكسائه ومسكنه وأداة عمله ، والا استحالت عليه الحياة . ولذلك : فقد بدأت الحكومات التي تحكم بالشيوعية تتخلى عن كثير من التقييد الذي تقيد به الملكية الفردية .

انظر: اقتصادنا - محمد باقر الصدر (ص: ٢١٠) .

ولأن كل تهاون في حياتها وحمايتها يؤدى إلى انحلال الجماعة وسقوطها .  
وقد تقصت الشريعة الاعتداءات الخطيرة التي يمكن أن تمس هذه الأنظمة فوجدتها  
تنحصر في : جرائم الحدود و جرائم القصاص والدية وهي : الزنا ، والقذف ، وشرب  
الخمير ، والسرقه ، والحراية ، والردة والبغى ، والقتل ، والجرح في حالتي العمد  
(١)  
والخطأ ) .

لذلك : قررت الشريعة عقوبات رادعة " محددة ، يعاقب بها مرتكبو هذه  
الجرائم ، متى ما توفرت شروط تطبيقها وانتفت الموانع التي يظن بعض المتعالمين  
أنها من وضع الفقهاء دون أن يتحرى الحقيقة فيذكر أن الشروط المطلوبة في تطبيق  
أى حد من هذه الحدود إنما هي : مستقاة إما من القرآن أو من السنة أو من دلائلها  
اللغوية التي يعلمها العلماء ويجعلها الأدعياء .  
ولما كان ادعاء القسوة منصبا " على عقوبتي الرجم والقطع فسوف أفصل الرد  
على كل منهما على حدة .

#### \* الرد على دعوى قسوة الرجم :-

يستكثر البعض من المستغربين عقوبة الرجم على الزاني المحصن ، وهذا الاستنكار في  
الحقيقة يظهر على أفواههم ولا توء من به قلوبهم ، ولو أن أحد هم وجد امرأته أو ابنته  
تزني واستطاع أن يقتلها ومن زنى بها ما تأخر عن ذلك .  
والشريعة الإسلامية قد سارت في هذه العقوبة كما سارت في كل أحكامها  
على أدق المقاييس وأعد لها (٢) .

=====

(١) عبد القادر عودة - التشريع الجنائي ( ١ / ٦١٦ ) ، وما بعدها بتصرف .

(٢) عبد القادر عودة - التشريع الجنائي ( ١ / ٦٤١ ) .

( فالزنا قبيح في عقل كل عاقل ، ومن باشره استحسنة بهواه لابعقله ، فتحرك بهذا القبيح هواه دون عقله ، فكأنه بهيمة نزت على بهيمة ، فشرع الزاجر عليه لينزجر فيبقى متمسكا " بعقله قاراً " في حد انسانيته غير داخل في رتبة البهائم والسباع ولو لم يشرع هذا الحد لتسارع أصحاب الشهوات إلى حظ البهائم والزوال عن سمو همة الإنسانية وتعطيل نور العقل ، وإقامة هذا الحد : تحصل للغيرة الردع والزجر ، فإن من علم أن غاية قضاء هذه الشهوة الرجم بالحجارة ينزجر كل الانزجار<sup>(١)</sup> وإذا نظرنا إلى النظام الاجتماعي في الإسلام ونظام الأسرة على وجه الخصوص : أدركنا عدالة العقوبة . فالشريعة الإسلامية تقوم على الفضيلة المطلقة ، لذلك فإن قواعد الشريعة والفقه الجنائي الإسلامي تحفل إلى أبعد حد بحماية القيم الأخلاقية التي يجب أن تسود في المجتمع المسلم .

فالقُرآن الكريم يعلل تحريم بعض الأفعال بآثارها الأخلاقية ، فيقول في شأن الخمر والميسر : \* إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ \*<sup>(٢)</sup>

ويحرم الزنى بقوله : \* وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا \*<sup>(٣)</sup>

ويعلل الكثير من الأحكام بأنها أزكى للنفوس وأطهر للقلوب . لذلك فإن الشريعة<sup>(٤)</sup> ( تحرص على الأعراض والأنساب وتحميها من التلوث والاختلاط ، وتوجب على الإنسان أن يجاهد شهوته ولا يستجيب لها إلا من طريق الحلال ، وهو : الزواج ، وأوجبت عليه إذا خاف العنت أن يتزوج ، فإذا لم يتزوج وغلبته شهوته فاستجاب لها من طريق الحرام فقد استحق أن يعاقب بعقوبة الزاني غير المحصن وهي الجلد مائة جلدة وشفيعه في هذه العقوبة الخفيفة : تأخير الزواج .

=====

(١) محمد بن عبد الرحمن البخاري ( ت : ٥٤٦ ) ، - محاسن الإسلام وشرائع

الإسلام ( ص : ٦٠ ) .

(٢) المائدة - آية ( ٩١ ) .

(٣) الإسراء - آية ( ٣٢ ) .

(٤) محمد سليم العوا - في أصول النظام الجنائي الإسلامي ( ص : ٤٧ ) .

أما إذا تزوج فقد حرصت الشريعة ألا تجعل له بعد الإحصان سبيلاً إلى الجريمة ، فلم تجعل الزواج أبدياً "حتى لا يقع في الخطيئة أحد الزوجين إذا فسد ما بينهما وأباحت للزوجة أن تجعل العصمة في يدها وقت الزواج ، كما أباحت لها أن تطلب الطلاق للغيبة أو المرض أو الضرر أو الإعسار ، وأباحت للزوج الطلاق كل وقت وأحلت له أن يتزوج أكثر من واحدة على أن يعدل بينهن وبهذا فتحت الشريعة للمحصن كل أبواب الحلال وأغلقت دونه باب الحرام .

فكان من العدل أن يعاقب من ترك الحلال المفتوحة أبوابه ، وارتكب الحرام وأن يؤخذ المحصن بالعقوبة التي لا يصلح غيرها لمن استعصى على الإصلاح .<sup>(١)</sup>

إن الشارع الحكيم شدد في عقوبة هذه الفاحشة ( ليحارب الحيوانية والبهيمية التي لا تهدف إلى إقامة بيت وإنشاء حياة مشتركة لا تنتهي بانتهاء اللحظة الجسدية الغليظة ، وأن يقيم العلاقات الجنسية على أساس من المشاعر الإنسانية تربطهما حياة مشتركة وآمال مشتركة .

ومن هنا : شدد الإسلام في عقوبة الزنا بوصفه نكسة حيوانية تذهب بكل هذه المعاني وتطيح بكل هذه الأهداف .

إن الإسلام لا يحارب دوافع الفطرة ولا يستقذرها ، إنما ينظمها ويطهرها ويرفعها عن المستوى الحيواني الذي تتردى فيه بالزنا<sup>(٢)</sup> . لذلك : حاول تطهير المجتمع منه بما شرعه من تشريعات عادلة منظمة تأتي في نهايتها الجلد والرجم لمن اقترف هذه الكبيرة كعلاج أخير .

=====

(١) عبد القادر عودة - المصدر السابق ( ١ / ٦٤٢ ) .

(٢) سيد قطب - في ظلال القرآن ( ٤ / ٢٤٨٩ ) .



ويخشى البعض أن يكون في عقوبة الرجم شيء من القسوة ، والجواب على ذلك هو: أن الرجم هو القتل لا غير ، وأن قوانين العالم كله تبيح القتل عقوبة لكثير من الجرائم . ولا فرق في القتل بين من يقتل شنقا " أو ضربا " بالفأس أو السيف ، أو تسميما " بالغاز أو صعقا " بالكهرباء أو رميا " بالرصاص . فكل هؤلاء يقتل ، ولكن وسائل القتل هي التي فيها الاختلاف ولا فرق في النتيجة بين الرمي بالرصاص والرمي بالحجارة .

وقد دلت التجارب على أن حبل المشنقة لا يزهق الروح في بعض الأحوال وأنه لا يزهقها بالسرعة المطلوبة في كثير من الأحوال . كذلك فإن التسميم بالغاز يبطئ بالموت ويتعذب به المعاقب أكثر مما يبطئ به الشنق أو الرمي بالرصاص .<sup>(٢)</sup>

#### \* الرد على دعوى قسوة حد السرقة :-

١ - إن دعوى قسوة حد السرقة ووحشيته ليست بالأمر الجديد ، فقد أوردت على الفقهاء قديما " كما ذكر ابن كثير في تفسيره قال :-<sup>(٣)</sup>

( ذكروا أن أبا العلاء المعري لما قدم بغداد اشتهر عنه أنه أورد إشكالا " على الفقهاء في جعلهم نصاب السرقة ربع دينار ونظم اشكاله في شعر :-

يد بخمس مئين عسجد وديت      ما بالها قطعت في ربع دينار ؟

تناقض مالنا إلا السكوت لسه      وأن نعوذ بمولانا من النار .

وقد أجاب الفقهاء على هذا الاعتراض ، فكان جواب القاضي عبد الوهاب المالكي - رحمه الله - أن قال : لما كانت أمينة كانت ثمينة ، ولما خانت هانت .

=====

(١) هذه وسائل من وسائل القتل موجودة في كثير من دول العالم حتى الآن .

(٢) عبد القادر عودة - التشريع الجنائي ( ١ / ٦٤٣ ) .

(٣) تفسير القرآن العظيم ( ١ / ٥١٦ ) .

ويروى أنه أجابه شعرا" بقوله :-

عز الأمانة أغلاها ، وأرخصها ذل الخيانة فافهم حكمة الباري .  
ومنهم من قال : هذا من تمام الحكمة والمصلحة وأسرار الشريعة ، فإن في باب  
الجنايات ناسب أن تعظم قيمة اليد بخمسائة دينار لثلاثا يجني عليها ، وفي باب  
السرقنة ناسب أن يكون القدر الذي تقطع فيه ربع دينار لثلاثا يسارع الناس في سرقة  
الأموال . فهذا هو عين الحكمة عند ذوى الألباب ) .

٢ - إن اسم " العقوبة " مشتق من " العقاب " ، ولا يكون العقاب مستحقا "  
لوصفه هذا إلا إذا كان رادعا " شديدا " ، أما إذا كان موسوما " بالضعف والرخاوة  
فإنه يكون لعبا " أو عبثا " أو شيئا " قريبا " من ذلك .  
(١)

( فعنصر القسوة من حيث ذاتها يمثل الركن الأساسي لمعنى العقوبة ،  
فلو فقدت القسوة فقدت معها العقوبة بدون شك ) .  
(٢)

إن دعوى القسوة دعوى تهويل وتضليل مناقضة للأسس التي تقوم عليها المدنية  
والإنسانية ، وللواقع المشاهد من عدة وجوه :- .

آ - إن الأولى بالرأفة والرحمة هم الأبرياء ، الذين يقعون ضحية " للمجرمين  
دون جرم ارتكبه ، فبدلا " من الشفقة والرأفة بالمجرمين يجب أن توجه الرأفة والشفقة  
إلى الضحايا الأبرياء الذين يتعرضون لأبشع الجرائم الوحشية على أيدي مجرمي  
الصوصية ومدمني الإجرام . وأيهما باترى أحفظ لكرامة الإنسان ولسلامة المجتمع  
- أن يعاقب عدد محدد من الناس عقوبة " صارمة شديدة يرتدع بها من تحدته  
نفسه بالجريمة ؟ .

- أو أن تتعرض أموال وأعراض وأرواح ألوف من الأبرياء من الناس لجرائم المنحرفين  
والشاذين الذين يتكاثرون في كل مجتمع تقل فيه روادع العقوبات ؟ .  
(٣)

=====

- (١) انظر: عبد القادر عودة - المصدر السابق ( ١ / ٦٥٥ ) .
- (٢) محمد سعيد رمضان - على طريق العودة إلى الإسلام (ص: ١٠١) .
- (٣) عبد الرحمن الميداني - أجنحة المكر الثلاثة (ص: ٤٧٣) .

- ب - إن القوانين الوضعية تحتوى على قوانين أشد قسوة من القطع وأكثر  
إضراراً بالمجرم ، فلم توجه دعوى القسوة على شريعة الإسلام ووجدناها ؟ .  
فالقوانين تعاقب على بعض الجرائم بالأشغال الشاقة المؤبدة مع الحبس  
في بعض جرائم السرقة . وأيهما أكثر إضراراً بالسارق ؟  
- أن يبقى طول عمره مسجوناً مرهقاً بأشق الأعمال أو يقتل .  
- أو أن تقطع يده ويترك بعد ذلك يتمتع بحريته ويعيش بين أهله وولده .  
ج - إن الواقع يشهد بصلاحيه هذا الحد ونجاحه في الحد من هذه الجريمة  
أكثر من أى عقوبة أخرى . فالواقع يرينا كيف أقام بلد مسلم - وهو : المملكة العربية  
السعودية - هذا الحد فحقق للمجتمع أمناً لا نظير له ، حتى أن الرجل ليدع متجره  
مفتوح الأبواب ويذهب إلى صلاته أو عمل له بلا حارس ولا يسرق منه شيء ، برغم  
ما كان يعاني هذا البلد نفسه قبل إقامة الحدود من الرعب واختلال الأمن نظراً  
لكثرة اللصوص وقطاع الطريق وبرغم الأمية التي لا تزال فاشية ، وبرغم الزحام الهائل  
الذى يشهده هذا البلد في موسم الحج والعمرة ، وبرغم التقصير في كثير من  
تعاليم الإسلام الأخرى .  
وما ثمن هذا الأمن الرائع وهذه الطمأنينة المنقطعة النظير ؟ إن هذا  
الثن ليس أكثر من بضعة أيدي قطعت تنفيذاً لأمر الله جزاءً بما كسبت  
بعد أن تحققت كل أركان الجريمة ، وتوافرت كل الشروط وانتفت كل الشبهات .  
بضعة أيدي قطعت يذهب أضعافها في حوادث المواصلات أو حوادث النزاع  
والصراع أزال الرعب من هجمات اللصوص لمحترفين للرعب ، الذى يشكو منه  
الناس في كل مكان .

وبالمقابل : فإن عقوبة الحبس لم توقف نسبة جرائم السرقة ، بل على العكس  
زادتها في بلاد إسلامية أخرى . فهناك بلاد إسلامية تعاني أشد المعاناة من

مآسي اللصوص والنشالين المعروفين للحكومة ولأجهزة الأمن بأشخاصهم وعناوينهم وسوابقهم، لكنها تقف حياء لهم مكتوفة اليدين عاجزة كل العجز، لأنهم عوقبوا بالسجن أكثر من مرة فخرجوا منه أشد ضراوة وأعظم خبرة" في فنون السطو والنشل والسرقات حتى أصبح السجن وكأنه معهد خاص أعد لتدريبهم على أعلى مستويات الإجرام (١) نتيجة التلاقي الطويل الذي يحكي كل مجرم خبرته لزميله .

وإذا كانت العقوبة الصالحة حقاً هي التي تتفق مع المدنية والإنسانية، فإن عقوبة الحبس قد حق عليها الإلغاء، وعقوبة القطع قد كتب لها البقاء، لأن الأخيرة تقوم على أساس متين من : علم النفس وطبائع البشر وتجارب الأمم ومنطق العقول والأشياء وهي نفس الأسس التي تقوم عليها المدنية والإنسانية .

إن عقوبة القطع أثبتت صلاحيتها ، فأدت إلى تقليل الجرائم وتأمين المجتمع (٢) وما دامت العقوبة ملائمة للفرد وصالحة للجماعة فهي أفضل العقوبات وأعد لها . ثم إنه ينبغي أن ندرك أن النظام الإسلامي كل متكامل ، فلا تفهم حكممة الجزئيات التشريعية فيه حق فهمها إلا أن ينظر في طبيعة النظام وأصوله ومبادئه وضماناته . ولا يصح النظر في جزئية بذاتها دون اعتبار بقية الأجزاء .

فالإسلام : يقرر لكل فرد في المجتمع المسلم في دار الإسلام حقه في الحياة وفي كل الوسائل الضرورية لحفظها ، فله الحق في الحصول عليها من طريق العمل إن كان قادراً عليه . وهذا هو الوضع الطبيعي السليم .

فإذا تعطل لعدم وجود العمل أو أدواته أو لعدم قدرته على العمل جزئياً أو كلياً ، أو إذا كان كسبه من عمله لا يكفي لضرورياته فله الحق في استكمال هذه الضروريات من عدة وجوه :-

=====

(١) يوسف القرضاوى - شريعة الإسلام (ص: ٨٨) .

(٢) انظر: عبد القادر عودة - المصدر السابق (١ / ٦٥٤) .

أولاً: " من النفقة التي تفرض له شرعاً" على القادرين في أسرته .

ثانياً: " على القادرين من أهل محلته .

وثالثاً: " من بيت مال المسلمين من حقه المفروض له في الزكاة ، فإذا لم تكف الزكاة

فرضت الدولة المسلمة المنفذة لشريعة الإسلام ما يحقق الكفاية للمحرومين في مال

الواجدين ، بحيث لا تتجاوز هذه الحدود ولا تتوسع في غير ضرورة ، ولا تجوز على

الملكية الفردية الناشئة من حلال .

والإسلام كذلك يتشدد في تحديد وسائل جمع المال ، فلا تقوم الملكية الفردية

فيه إلا من كلال ، ومن ثم: لا تثير الملكية الفردية في المجتمع المسلم أحقاد الذين

لا يملكون ، ولا تثير أطماعهم في سلب ما في أيدي الآخرين ، لاسيما أن النظام يكفل

(١)

لهم الكفاية ولا يدعهم محرومين .

والإسلام يربي ضمائر الناس وأخلاقهم فيجعل تفكيرهم يتجه إلى العمل

والكسب عن طريقه ، لا إلى السرقة والكسب عن طريقها ، فإذا لم يوجد العمل ولم

يكف لتوفير ضرورياتهم أعطاهم حقهم بالوسائل النظيفة الكريمة .

وإذا: " فلماذا يسرق السارق في ظل هذا النظام ؟ ، إنه لا يسرق لسدّ

الحاجة ، إنما يسرق للطمع في الثراء من طريق العمل ، والشراء لا يطلب من هذا

الوجه الذي يروع الجماعة في دار الإسلام ويحرمها الطمأنينة التي من حقها أن تستمتع

بها ويحرم أصحاب المال الحلال أن يطمئنوا على مالهم الحلال . فإذا سرق

السارق في مثل هذا الحال وهو مكفي الحاجة متبيناً " حرمة الجريمة : فإنه يسرق

ولا عذر له ، ولا ينبغي لأحد أن يرأف به متى ثبتت عليه الجريمة .

أما حين توجد شبهة من حاجة أو غيرها ، فالعبداء العام في الإسلام هو :

(٢)

درء الحدود بالشبهات .

=====

(١) انظر: اقتصادنا - محمد باقر الصدر (ص: ٥١١) .

(٢) سيد قطب - في ظلال القرآن (٢/ ٨٨٣) .

لذلك : لم يقطع عمر - رضي الله عنه - غلمان حاطب بن أبي بلتعة حين سرقوا ناقة<sup>١</sup> لرجل من مزينة ، فأتى بهم عمر ، فأقروا ، فأرسل إلى عبد الرحمن بن حاطب فجاء فقال له : إن غلمان حاطب سرقوا ناقة رجل من مزينة ، وأقروا على أنفسهم ، فقال عمر : يا كثير بن الصلت ، اذهب فاقطع أيديهم ، فلما ولى بهم ردّهم عمر ثم قال : أما والله لولا أنني أعلم أنكم تستعملونهم وتجيعونهم حتى أن أحدهم لو أكل ما حرم الله عليه حل له لقطعت أيديهم . وايم الله : إذا لم أفعل لا غرمك غرامة توجعك .

ثم قال : يا مزي : بكم أريدت منك ناقتك ؟ قال : بأربعمائة . قال عمر : اذهب فأعطه ثمانمائة<sup>(١)</sup> .

... ..

=====

(١) ابن القيم - إعلام الموقعين ( ٣ / ١١ ) .

## \* البحث الثاني :-

( الشبهات المتعلقة بالتطبيق في العصر الحاضر ) .

---

- ١ - ضرورة تهيئة المجتمع قبل التطبيق .
- ٢ - مثالية الشريعة .
- ٣ - معارضة الشريعة لمقتضيات العصر .
- ٤ - تهديد تطبيق الشريعة للوحدة الوطنية بسبب وجود الأقليات .
- ٥ - الخوف من الدول الكبرى .
- ٦ - أحداث فراغ دستوري .

...

...

## الشبهة الأولى :-

- شبهة تهيئة المجتمع قبل التطبيق :-

ظهرت هذه الشبهة في الأعوام الأخيرة من القرن الرابع عشر الهجرى ، بعد أن اشتدت الدعوة إلى تطبيق الشريعة ، وحصل شبه الإجماع على ضرورة ذلك عند الشعوب المسلمة ، لاسيما في بعض البلاد الإسلامية كمصر .

ومن هنا : بدأ المناوئون والمعارضون لتطبيق الشريعة يسارعون في الإثـم والتعويق وذلك برمي أحجار الشبهات في طريق هذه الدعوة السامية .

ولما أعيتهم الحيل وعجزوا عن تشكيك الناس في صلاحية الشريعة ومناسبتها للعصر الحاضر مع ما توسلوا إليه من وسائل وما أثاروا من شبه لجأوا إلى التشكيك في صلاحية المجتمع الحاضر للشريعة ، وجعلوا من الشعوب المسلمة المعاصرة شعوبا "أقرب إلى الكفر منها للإيمان" ، وأنها بأوضاعها الحالية لا يمكن أن تكون ملائمة لتطبيق الشريعة . فما هو الحل إذن في نظرهم ؟ .

إن الحل الجاهز الذى يطرحونه هو : تأجيل تطبيق الشريعة إلى حين تهيئة المجتمع تهيئة "إسلامية" ، حتى يصلح ويلائم لتطبيق الشريعة . فإذا ما حصل لهم هذا ووافقهم الناس عليه - وهيئات أن يوافقهم ذوعقل ومصيرة ونظر - عملوا بكل ما يستطيعون لا لتهيئة المجتمع ليكون مناخا "صالحا" لتطبيق الشريعة . كلا . بل : ليكون مجتمعا "بعيدا" كل البعد عن الدين كله ، كارها "له ، مبغضا" لشريعته .

وهم يريدون هدنة "ينتهزونها لهذا الغرض" ، فقد فوتت عليهم الصحوۃ الإسلامية المعاصرة عملهم هذا الذى كانوا يزاولونه منذ أمد بعيد . وهنا تكمن خطورة هذه الشبهة وذلك الاعتراض .

وليست القضية مطالبة " بالتدرج - كما قد يتبادر إلى الذهن - ، بل هم يريدون أن لا يبدأ في تطبيق الشريعة كلها جزءا " أو كلا " إلا بعد التهيئة المزعومة

=====



التي يريدونها فترة هدنة يستريحون فيها من الأصوات المرتفعة التي لا تفتأ تنادى بتطبيق الشريعة في أقرب وقت ممكن . ولعله يمكنهم إقناع المتأثرين بهذه الدعوة فيتخلوا عنها إلى غير رجعة . وحينئذ : يفرحون بانتصارهم المتوهم ( إن هذا الرأي كما هو واضح معوق لتطبيق الشريعة ، ظاهره : الانتصار للشريعة ومباطنه : الحيلولة دون تطبيقها )<sup>(١)</sup> .

فهم يخلطون حقاً "بباطل ، ويمزجون سماً" بعسل ، فيقدمون هذه الشبهة السامة بمعسول الكلام عن ضرورة بناء العقيدة وأهميتها ودورها في بناء المجتمع ليتوصلوا إلى غاياتهم السيئة ، ومقاصدهم الرديئة . ولنقرأ نموذجاً من تلك الكتابات المعوقة بهذه الحجة :-

\* يقول أحد الممّجدين للقوانين الوضعية ، والمصرّين على إبقائها ، هو الدكتور : " سعيد عشاوي"<sup>(٢)</sup> : ( إن الشريعة لا يمكن أن تطبق بعيداً عن أصولها ، وأول هذه الأصول وأهمها : أن يسبق التطبيق إقامة مجتمع فاضل تقى ، فليست الشريعة قواعد وجزاءات ، وإنما هي - قبل ذلك - جوّ عام ، يسيطر على المجتمع ، وروح ينفذ في الصميم من كل شيء . ومالم يحدث ذلك ] - يعني : إقامة المجتمع العادل الفاضل التقى - [ مالم يسبق الروح النص ويعلو الضمير على اللفظ ويكون العدل والفضل والتقوى هي الأساس في الادعاء وفي الشهادة وفي الحكم ، مالم يحدث ذلك : فإن تطبيق الشريعة يعني استخدام الأحكام الشرعية لأهداف غير شرعية ، وتوجيه الدين لأغراض ليست من الدين في شيء . ووضع أدواته في أيدي تخدم أغراضها الشخصية ، وأهدافها الخاصة . ولا تقصد حقيقة إعلاء الحق ونصرة الدين وتقديم الإنسان .

إن المجتمع العادل الفاضل التقى هو الذي يطبق الشريعة ، وهو الذي يرفع الحق وهو الذي يهدي الإنسان ، ولا بد لتطبيق الشريعة من إيجاد هذا المجتمع ابتداءً<sup>(٣)</sup> ) .

=====

- (١) عبد الناصر العطار - مدخل لدراسة القانون وتطبيق الشريعة (ص : ٢٦) .
- (٢) قانوني مصري ، عمل في عدة وظائف قضائية ، ووكيل الإدارة العامة للتشريع . وآخر عمله : مستشار بمحكمة الاستئناف العليا بالقاهرة .
- (٣) سعيد عشاوي - أصول الشريعة (ص : ٣٤) .

بل : وصل الأمر بأحد المناوئين لشرع الله أن يتهم المجتمع الذي يعيش

فيه - في مصر - بأنه غير إسلامي ، فيقول :-

( من غير المعقول أن يكون المجتمع غير إسلامي ونضع له حماية إسلامية ،

علينا أولا " : أن نبني المجتمع إسلاميا " [كذا] في أخلاقيات واقتصادياته ومعاملاته  
ثم تطبق العقوبات الإسلامية (١) .

وبناء المجتمع في نظر بعضهم : يكون بتعليمه وتربيته على العقيدة أولا ، لأن

هذا هو المنهج الذي اتبعه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مع كفار مكة .

يقول الأستاذ " فهمي هويدي " (٢) : ( إن العقيدة لابد أن تسبق الشريعة

وهذا هو المنهج الذي اتبعه النبي - عليه الصلاة والسلام - ، عندما أراد أن يبني

المجتمع الإسلامي الأول : بدأ بالعقيدة ، وكان هذا المنهج " طبيعيا " وضروريا " .

فما لم يكن الأساس متينا " : فكل بناء فوقه معرض للسقوط في أية لحظة . لقد

قضى النبي - صلى الله عليه وسلم - ثلاثة عشر عاما " في مكة يزرع بذور الايمان في قلوب

المسلمين . . . العقيدة هي الأصل والأساس ، والشريعة هي الفرع ، لماذا نوجه

كل همنا إلى هذا الفرع ولا نعطي الأصل حقه ووزنه ) .

وقد ردّ كثير من الكتاب والمفكرين هذه المقولة على صفحات الجرائد والمجلات

وسطروها في الكتب ، وكأنها قضية مسلمة ، وقبل الشروع في الرد على هــــــــــــــ

الدعوى وبيان خطئها ، لابد من التنويه بأن هؤلاء الذين يرددون هذه المقولة

للرد على دعاة تطبيق الشريعة كانوا يشجبون من يرددونها ممن اشتطّ من الصالحين

ووصف المجتمعات الإسلامية بالجاهلية . فكيف انقلبت المفاهيم وأصبحت تلك الآراء (٣)

=====

(١) نقلا عن : صالح عشاوي - لماذا يهريون من تطبيق الشريعة - الدعوة

(عدد : ٥٣ ، سنة ٣٠ ، في : ١١ / ١٤٠٠ ، ص : ١٥) .

(٢) نقلا عن : مجلة العربي (عدد : ٢٢٧) .

(٣) وعلى سبيل المثال : فقد انطلقت الصحافة المصرية في هجوم شديد على سيد قطب

- رحمه الله - في أول عام (١٣٨٥ - ١٩٦٥ م) ، بسبب وصفه المجتمعات الإسلامية

المعاصرة بأنها جاهلية . وعاد كتاب هذه النسخ هذه الأعوام الأخيرة يؤكدون

هذه المقولة بكل شدة حتى لا تطبق الشريعة .

انظر : الاعتصام - عدد ٣ ، ٢ ، السنة ٤٧ ، ص : ١٤٠ .

الحادة المستهجنة في نظرهم حقائق صحيحة ثابتة ، تحول دون المبادرة إلى تنفيذ أمر الله والخضوع لحكمه ، وتطبيق شريعته على عباده ؟ .

### \* الرد على شبهة " التهيئة " :-

الاحتجاج بهذه الشبهة للحيلولة دون تطبيق الشريعة : باطل من وجوه عدة :-

أولها : أن استدلالهم بفعل النبي - صلى الله عليه وسلم - غير مسلم ، بل

هو استدلال باطل ، واضح البطلان ، فإن المسلمين في العصر الحاضر لا تصح مقارنتهم بالكفار الذين لم تصلهم الدعوة بعد ، أو الذين أسلموا حديثاً ، ولا زالوا يتعلمون أصول دينهم ، فالبون شاسع ، والفرق بعيد .

وقياس المجتمعات الإسلامية اليوم على المجتمع المكي الكافر : قياس مع الفارق

الكبير ، إذ أغلبية المسلمين اليوم لا يعادون حكم الله ، بل يطالبون به ويلحّون

في المطالبة ، فكيف يُقاسُون على مجتمع كافر لا يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ؟ فضلاً عن أن يقبل تحكيم شرع الله ؟ .

ثم : لو سلمنا صحة القياس - وهو غير صحيح - فإنه لم يثبت عن النبي -

- صلى الله عليه وسلم - أنه أرجأ تنفيذ شيء من الشريعة إذا نزل الوحي بذلك ،

حتى تثبت عقيدة بعض المسلمين ، وقد كان بينهم مذنبون دائماً ، وتطبق عليهم

الشريعة - أيضاً - ، وثمة أمر لم يدركه هؤلاء الذين يحتجون بالفترة المكية على

جواز إرجاء تطبيق الشريعة بحجة بناء العقيدة وهو :-

أنه لو كان أمر الشريعة جائزاً لإرجاء : لما طبق النبي - صلى الله عليه وسلم -

شيئاً منها فور دخوله إلى المدينة . فإن أهل مكة إذا كانوا قد أخذوا حقهم في

التمهيد لتطبيق الشريعة - كما يزعم هؤلاء - ، فما حال أهل المدينة ؟ هل ياترى

أخذوا حقهم في هذا التمهيد ؟ .

=====

وهل استمر بناء عقيدة أهل المدينة ثلاثة عشر عاما" ثم طبقت الشريعة ؟

أليس هذا القول مجرد وهم كبير يسلكه هؤلاء دون وعي ؟ .

ثم على فرض التسليم بهذه القضية ، هل نحتاج في بناء العقيدة في العصر الحاضر فترة توازي ما قضاها النبي - صلى الله عليه وسلم - ؟ (١) .

( إن القول ببناء المجتمع الإسلامي وتعليم الناس على أساس إسلامي قبل أن نحاول اصلاح تشريعاتنا ، هو قول يستهدف الفكرة ذاتها ويقضي عليها بعامل الوقت والزمن ، فكم من الزمن يكفي لأن يعود الناس إلى أحكام الإسلام المتعلقة بالسلوك الاجتماعي ؟ ، وكم من الجهد يلزم لذلك ؟ وكيف نعيش ذلك حتى نبدأ في اقامة الدولة على أساس أحكام الإسلام ؟ .

بل ؛ كيف يمكن أن يقع تغير محسوس في مجتمع معين بلا قانون يفرضه وبلا قاعدة تحكمه ؟ . ونحن نرى كل يوم في العالم من حولنا كيف يبدأ التغيير بقانون ، ثم يصير بعد ذلك ظاهرة " اجتماعية " سليمة " (٢) .

ثانيها : أنه ينبغي للمحتجين بهذه الحجة أن يفرقوا بين أصل وضع الشريعة ، وبين وضع القوانين البشرية . فالشريعة الاسلامية : شريعة الهيأة تختلف في أصل وضعها عن القانون البشري القاصر ، فقد فرضها الحكيم العليم لا لتنظيم شئون المخلوقين العاجلة فحسب ، - كما هو الشأن في القوانين الوضعية - انما وضعت لتوجيههم إلى ما فيه صلاحهم باطنا وظاهرا " ، في معاشهم ومعادهم .

=====

(١) عبد الحليم عويس - نحن لانطالب بتطبيق الشريعة سدا جة - الدعوة المصرية -

عدد ( ١٩ ) ، سنة ( ٢٦ ) ، ( ص : ٩ ) .

وانظر : المسلمون في معركة البقاء - لنفس الكاتب ( ص : ٧٩ ) .

(٢) جمال الدين محمد محمود - قضية العودة إلى الإسلام في النفس والمجتمع .

( ص : ٦٢ ) .

كما أن الاحتياج إليها ليس قاضرا " على المجتمع الإنساني فحسب ، ( بل الإنسان ولو كان منفردا " مفتقرا " إليها ، فإنه لا بد له من حركة يجلب بها منفعتـــــــــــــــــه وحركة يدفع بها مضرتهـــــــــه . والشرع يميز له بين الأفعال التي تنفعه والتي تضره ، إذ ليس كل ذلك يعرفه الإنسان بفطرته أو بعقله (١) .

( كما أن تكاليف الشريعة ترجع إلى حفظ مقاصدها في الخلق ، وهذه المقاصد كما قال العلماء : ثلاثة أقسام :-

مقاصد ضرورية ، وحاجية ، وتحسينية .

والضرورية معناها : أنها لا بد منها في قيام مصالح الدين والدنيا .

ومجموع الضروريات خمسة هي :- حفظ الدين ، والنفس ، والنسل ، والعمال ، والعقل ، وقيل : إنها مراعاة في كل ملة (٢) .

ولكن لا يراعى إلا بعضها في القوانين الوضعية ، سواء في أصل وضعها من كونها لا تراعى حفظ النسل لكونها لا تحرم الزنا إذا وقع بالتراضي بين البالغين ، حفظا للنسل ، ولا تمنع أو تحرم شرب الخمر حفظا للعقل (٣) ، أو لكونها غير كافية في ما ترتبه من جزاءات على المخالفة .

كما أن الشريعة الإسلامية ( جاءت لتخرج المكلفين من دواعي أهوائهم حتى يكونوا عابدا لله ولم تجئ وفق أهواء النفوس وشهواتها العاجلة ومنافعها القريبة كيف كانت ) (٤) . فقد قال تعالى : \* وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ \* (٥) .

=====

- (١) ابن تيمية - مجموع الفتاوى ( ١١٤ / ٣ ) .
- (٢) الشاطبي - الموافقات ( ٤ / ٢ ) .
- (٣) انظر: عبد القادر عودة - التشريع الجنائي ( ٧٠ / ١ ) .
- (٤) الشاطبي - نفسه ( ٢٧ / ٢ ) .
- (٥) المؤمنون - آية ( ٧١ ) .

فمقصود الشريعة : هو إصلاح المجتمع بإيجاد الأفراد الصالحين والجماعة الصالحة ، وإيجاد الدولة الصالحة . ومن أجل ذلك جاءت نصوصها أرفع من مستوى العالم كله وقت نزولها وإلى الآن ، أما القوانين الوضعية : فالمصود الأول لها تنظيم المجتمع لتحقيق المصالح العاجلة ولو بموافقة أهواء النفوس فيما يعود عليها بالضرر، ولهذا : فلا يصلح المجتمعات إلا الشريعة الإسلامية .

ولا يمكن أن تصلح أحوالها في ظل القوانين الوضعية . وبهذا يتضح بطلان الشبهة ، وأن الذين يطالبون بتهيئة المجتمع قبل تطبيق الشريعة يناقضون أنفسهم وكلامهم يقتضي " الدور " كما يعبر عن ذلك الأصوليون .

فها هو أحد المعترضين على تطبيق الشريعة يقول :-

( إن تعقب تطبيق الشريعة في شتى المسائل - الجنائية والمدنية وغيرها - يسفر عن حقيقة أنها لا يمكن أن تطبق بعيداً عن أصولها ، وأول هذه الأصول وأهمها : أن يسبق التطبيق إقامة مجتمع عادل فاضل تقي . . . ) .

ثم يناقض قوله مباشرة فيقول :-

( إن المجتمع العادل الفاضل التقي هو الذي يطبق الشريعة ، وهو الذي يرفع الحق وهو الذي يهدي الإنسان ) ( ١ ) .

فمعنى كلامه : أن تطبيق الشريعة لا يصح إلا أن يوجد المجتمع الفاضل التقي والمجتمع لا يوصف بهذه الصفات إلا أن يكون مطبقاً للشريعة ، وهذا كما قلت تناقض يستلزم الدور وهو باطل قطعاً .

ثالثاً : إن الحياة البشرية لا تستقيم إلا إذا استتقت عقيدتها وعبادتها وشعائرها من مصدر واحد ، ( يملك السلطان على الضمائر والسرائر ، كما يملك السلطان على الحركة والسلوك ويجزى الناس وفق شرائعه في الحياة الدنيا كما يجزيهم وفق حساباته

=====

رابعها :- أن أغلب حكومات العالم الإسلامي المعاصرة تعيش حالة " من

الانحراف عن الدين وتشجيع المنكرات والموبقات في المجتمعات التي تحكمها .

( فالخمر ) : تُشْرَبُ جهاراً " نهاراً " من محلاتها المرخص لها قانوناً " ،

بل تمتلكا لدولة مصانع الخمر أحياناً " وتنتجها وتبيعها . وهي التي تصرح بنوادي

الميسر ، وتجبي منها الرسوم ، وتجعل " الريا " أساس المعاملات في البنوك ،

وزارات الحكومة ومؤسساتها ، وترخص لمحلات اللهو والمجون ، بل والدعارة أحياناً " .

وتأخذ منها الرسوم ووسائل فيها تؤدي دورها المرسوم في إشاعة الفاحشة والانحلال

من خلال الأغاني الخليعة والرقصات المثيرة ، والأفلام الجنسية الهابطة ، والمجلات

والصحف والكتب - الموافق عليها من قبل هيئات الرقابة الحكومية - ، والتي بدورها

تسارع في الإثم والعدوان وإفساد الدين والدنيا .<sup>(١)</sup>

وكل هذه الموبقات والفواحش تقرها وتنظمها النظم والقوانين الوضعيية

البشرية المفسدة ، ولا تكتفي بذلك ، بل هناك نظم تحمي الفساد أن تمتد اليه

يد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فلا تسمح بالتغيير إلا في ظل القانون .

فكيف ؟ والحالة هذه يمكن أن يهيأ المجتمع لتطبيق الشريعة ، ومتى يصلح

مجتمع يعيش حالة كهذه الحالة إلا أن تتداركه رحمة الله . ولكن سنة الله في خلقه

اقتضت أن لا يغير الله ما يقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم .

إن حال هذا المجتمع يحتاج إلى اجتثاث أصول الفساد فيه ، وهي : تلك

القوانين والنظم التي جعلت الإفساد أسهل من شرب الماء وجعلت الإصلاح أشق

شيء يكون . ومعنى اجتثاث هذه النظم والقوانين : إخلال النظم والتشريعات الصالحة

الميسرة للإصلاح .

=====

ومثل هذه النظم لا توجد إلا في شريعة الخالق - جل وعلا - ، بمصادرها الأصلية وقواعدها العامة ، ومبادئها السامية .

ولنقرأ لأبسي الأعلى المودودي - رحمه الله - وهو يردّ على الذين يتعلّلون بهذه الشبهة لتعويق تطبيق شرع الله ، فهو يقول :<sup>(١)</sup>

( وأريد أن أسأل هؤلاء القوم : من سيهيّ في هذه البلاد [ - يقصد باكستان - ] هذا الوسط الإسلامي ؟ أ دولة لادينية سيكون زمام أمرها بأيدي حكام وزعماء قد التحم حب الغرب بروحهم ؟ وهل البناؤون الذين لا يعرفون إلا بناء المقاهي والسينما والمواخير ، ولا يهمهم إلا أمرها ، ؟ . هل يكاد يرجي منهم أن يهتموا ببناء المساجد ؟ ، فإن كان هذا ما يعنونونه : فإنهم - بلا شك - يريدون أن يأتوا في التاريخ الإنساني بأول تجربة وأندرها ) .

« خامسها : ( ربما كان لترديد مثل هذا الاعتراض وجه قبل نصف قرن من الزمان ، إبان أسطورة الانبهار بقوانين الغرب ، وهيمنة الاستعمار السياسي والفكري )<sup>(٢)</sup> . فيقال : لا بد من التريث حتى يقتنع الناس بوجوب تطبيق الشريعة وكونها أصلح وأفضل من النظم الوضعية .

أما والحالة كما وصفت سابقاً - من تحمس المسلمين لتطبيق الشريعة ومطالبتهم الشديدة والحاحهم المتواصل على ذلك - : فلا يصح لعاقل أن يردد مثل هذا الاعتراض ولم يعد هناك مبرر للبقاء على العبودية التشريعية للغرب والشرق .

« سادسها : أنه إذا كان القصد - كما قال بعض المعوقين - : إعداد المجتمع ليكون تقياً " نقياً " عادلاً " قبل تطبيق الشريعة ، فلا شك أنه على الفرض الوهمي لو تحقق ذلك بدون تطبيقها ، فما مبرر تطبيق الشريعة إذن في نظر هؤلاء ؟ .

=====

(١) القانون الإسلامي وطرق تنفيذه (ص : ٥٤) .

(٢) يوسف القرضاوي - شريعة الإسلام (ص : ١٧٣) ، بتصرف .



لا شك أنهم حين عارضوا تطبيق الشريعة لإصلاح المجتمع والقضاء على الفساد سيكون أشد معارضة لو صلح حال الشعوب وسادت الأخلاق وتحسنت الأحوال لتطبيق الشريعة، إذ نظرتهم مادية "بحثة"، لا تنظر إلى هذه القضية من زاوية الإيمان والكفر بقدر ما تنظر لها من زاوية الإصلاح والفساد .

فإذا صلح حال المجتمع فما الداعي إذن لتطبيق الشريعة ؟ .

\* سابعها :-  
=====

إن تطبيق الشريعة الإلهية لا يراد منه إصلاح المجتمع الإنساني فحسب ، بل : هو تنفيذ أمر الله وتحقيق العبودية له ، فالمسلم الحق لا ينظر إلى تطبيق الشريعة على أنه مجرد إحلال نظام جديد صالح محل نظام ثبت عدم صلاحيته ، بل : ينظر إليه - أيضا - نظرة "إيمانية" ، وهي : أنه أمر من الله تعالى واجب التنفيذ ، لا يصح التوقف فيه لأي مبرر كان ، سواء كان المجتمع مهيباً أو غير مهيباً .<sup>(١)</sup>

\* الوجه الثامن من أوجه بطلان هذه الشبهة هو :-

أنه لا يتصور أن تطبيق الشريعة سيحول المجتمع الإنساني إلى مجتمع ملائكي ، - إن صح التعبير - ، بمعنى : أن يتصف الناس بصفات الملائكة ، فلا يقع منهم زلة ، ولا يسمع فيهم بفاحشة ، ولا يحدث منهم خطأ ، ولا يتصور منهم مخالفة ، . كلا . فالأمر ليس كذلك ( فالمجتمع الإنساني منذ بدء الخليقة وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها سيظل تقع فيه الآثام ، وتحدث فيه المخالفات ، ولذا شرع الخالق - جل وعلا - العقاب لتأديب المنحرفين وحماية المجتمع من الشاذين والخارجين عليه ) .<sup>(٢)</sup>

=====

(١) انظر: سيد قطب - في ظلال القرآن (٢/ ٦٩٥ ، ٦٩٧) .

راجع بحث : " تقرير وجوب تطبيق الشريعة (ص: ) .

(٢) جمال المرصفاوى - نقلاً عن : ( الصحوة الإسلامية ) - أنور الجندى (ص: ١٨١) .

في الآخرة ، فأما حين تتوزع السلطة وتعدد مصادر التلقي حين تكون السلطة لله في الضمائر والشعائر ، بينما السلطة لغيره في الأنظمة والشرائع ، حينئذ : تتمزق النفس البشرية بين سلطتين مختلفتين . . . . . وبين منهجين مختلفين ، وحينئذ تفسد الحياة البشرية ذلك الفساد الذي تشير إليه آيات القرآن في مناسبات شتى (١) .

\* لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا \* \* وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ \* (٢) (٣)

فنصوص القرآن الكريم واضحة الدلالة على أن الحياة البشرية تفسد حالة كونها تتعدد فيها الألوهية ، وتفسد حين تترك لأهواء البشر أنفسهم ، يشرعون لها ما تمليه تلك الأهواء .

فمن هنا : لا يمكن لمؤمن أن يزعم أنه أعلم وأحكم من خالقه جل وعلا ، فيطالب بتأجيل خضوع العباد لشرع ربهم ، وأن يكتفوا بإقامة شعائره حتى تصلح أحوالهم فيأخذوا بشرائعه ، وهو يعلم ( أن دين الله لم يأت ليكون مجرد عقيدة في الضمير ولا ليكون مجرد شعائر تعبدية تؤدي في المحراب ، فهذه وتلك على ضرورتهم للحياة البشرية وأهميتها في تربية الضمير البشري - لا يكفيان وحدهما لقيادة الحياة وتنظيمها وتوجيهها وصيانتها ، ما لم يقيم على أساسها منهج ونظام وشرعة ، تطبق عمليا " في حياة الناس ، ويؤخذ الناس بها بحكم القانون والسلطان ، ويؤخذ الناس على مخالفتها ويؤخذون بالعقوبات ) (٤) .

=====

(١) سيد قطب - في ظلال القرآن (٢/ ٨٩٥ - ٨٩٦) .

(٢) الأنبياء - آية (٢٢) .

(٣) المؤمنون - آية (٧١) .

(٤) سيد قطب - المصدر نفسه (٢/ ٨٩٥) .

## الشبهة الثانية :-

### \* - شبهة " مثالية الشريعة " :-

هذه الشبهة فيما يظهر لي : أقل الشبه تردداً على ألسنة المعوقين وغيرهم .  
لكونها تتضمن في بعض نواحيها ثناءً على الشريعة ، وإقراراً بسمو مقاصدها ، ولأنها لا يتوقع أن تلقى قبولا في أوساط بسطاء الناس فضلا عن المتعلمين ، ولا اختلاف أصحابها في مرادهم بها :-

- فبعضهم : يرى أن الشريعة مثالية لكونها ( عبارة عن : مجموعة من الأحكام  
نزلت بها نصوص الوحي في فترة معينة متأثرة بعنصرى الدين والأخلاق ، وكثيراً ما  
حالت هذه النصوص بينها وبين واقع الناس ، وما تعارفوا عليه . ومن ثم فهي  
( - أى الشريعة - : لاتعدو أن تكون مثلاً علياً ليس بينها وبين الواقع صلوة ،  
(١)  
فلا تصلح للعمل بها ) .

- ويتخايب آخرون : فيجعلون من وصفهم الشريعة بالمثالية مدحاً لها  
وثناءً عليها ، ليتوصلوا إلى وصفها بعدم الصلاحية فيقولون : إن الشريعة ( نظام  
مثالي رائع ، في حد ذاته ، ولكنه لم يوجد بالصورة التي هو عليها ، ولم يطبق إلا فترة  
(٢)  
قصيرة ، تشمل حياة الرسول - صلى الله عليه وسلم - وحياة الخلفاء الراشدين ) .

( فالبشرية : لم تصبر طويلاً على هذا المنهج السامق الفريد ، واتجهت  
البشرية بعده إلى مناهج أخرى لا ترتفع إلى تلك القمة السامقة ، ولكنها لا تكلف البشرية  
ذلك الجهد الشاق .

وقد حرص كثير من الكتاب الرافضين لشرع الله على تشييت هذا المعنى  
في النفوس وعلى الإيحاء بأن هذا المنهج غير عملي ولا واقعي ، ولا تطبيقه فطـرة  
البشر ، وإنما هو : دعوة مثالية إلى أفق غير مستطاع .

=====

(١) محمد مصطفى شلبي - الفقه الإسلامي بين الواقعية والمثالية (ص ٢٠) .

(٢) محمد قطب - شبهات حول الإسلام (ص: ٢١٧) .

وكان لهم من وراء تثبيت هذا المعنى غرض مآكر، هو: إشاعة اليأس من إمكان استئناف الحياة في ظل هذا المنهج وتخذيل الجهود التي تُبذلُ لرد البشرية إلى هذا النهج القويم (١).

### \* الرد على الشبهة :-

هذه الشبهة تثار من زاويتين :-

الأولى : تأثير الشريعة بالدين .

والثانية : أن الشريعة غير واقعية .

#### ١ - تأثير الشريعة بالدين :-

الشريعة في حقيقتها : جزء من الدين ، يدين بها المسلم لربه ، فالمجتمع المسلم حين يطبق أحكام الشريعة إنما يفعل ذلك خضوعاً لله وامثالاً " لأمره قبل كل شيء " . وليس هناك مسلم ينفي هذه الحقيقة عن الشريعة ، لكن الذين يطلقون هذه الشبهة من المستشرقين والقانونيين الغربيين ومن هذا حذوهم من المسلميين يفهمون الدين فهماً " مشوهاً " ، ولذا كتبوا عن الدين الإسلامي كتابة " لا تتفق وحقيقته ، كتابة فيها كثير من الأخطاء ، وقد جاءتهم هذه الأخطاء من ظنهم أنه كالدين المسيحي الذي شوّهه وحرفه رجال الكنيسة ، وجاءتهم هذه الأخطاء - أيضاً - من دعاية الكهنة ورجال الكنيسة ضد الإسلام (٢) ، ونبيّه محمد - صلى الله عليه وسلم - . في الوقت الذي أهمل فيه المسلمون نشر حقائق الإسلام الصحيحة في بلاد الغرب ( فبقي أكثر هؤلاء المستشرقين وغيرهم من أهل الغرب متأثراً " بالنصرانية الأوربية وما حدث بين الكنيسة والعلم من صراع تأثراً " يجعل أكثرهم ينظرون إلى الأديان نظرة تملؤها الريبة (٣) .

=====

(١) سيد قطب - هذا الدين (ص: ٢٩) .

(٢) محمد مصطفى شلبي - المصدر السابق (ص: ٤٥) - بتصرف - .

(٣) محمد حسين هيكل - حياة محمد (ص: ٦٠) .

( إذا تمهد هذا وعرفنا أن الدين النصراني لم يكن إلا مجموعة وصايا أخلاقية جاءت للتهذيب لا للتنظيم ، وعرفنا أنه تأثر بموثرات عديدة وحرفت تعاليمه تحريفاً كثيراً فمن رهبانية محرمة لمتع الحياة إلى تعاليم كنيسية فيها خفاءً وأسراراً إلى اختراع وساطة بين الناس وخالقهم إلى نزاع بين رجال الكنيسة ورجال العلم التجريبي إلى فصل بين الدين والدولة ) .<sup>(١)</sup> أدركنا سر اضطرابهم في فهم الدين وتعريفه عندهم ، فلا غرابة بعد ذلك أن يتوهموا أن ارتباط الشريعة الإسلامية بالدين أو تأثرها به تهمة تجعل من الشريعة مجرد وصايا دينية لاصلة لها بالواقع .

ولا يدركون أن الصفة الدينية للشريعة : ميزة من ميزاتها وخاصة من خصائصها تتفوق بها على أى قانون وضعي . فإن الشارع الحكيم - جل وعلا - ربط الحكم بشرعة بالايमान والكفر ، فجعل تنفيذ أحكام هذه الشريعة والعمل بها شرط الإيमान ومقتضاه .

فقال في تحريم الربا " : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ " .<sup>(٢)</sup>

وقال في حد الزاني : \* الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ \* .<sup>(٣)</sup> ومثل هذا كثير في نصوص القرآن الكريم .

ورتب سبحانه ثوابه في الآخرة على امتثال أحكام شرعه وحدوده ، وعقابه على مخالفتها وتعديها ، فقال : \* تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَدْخُلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ \* . \* وَمَنْ يُعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ يَدْخُلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ \* .<sup>(٤)</sup>

=====

- (١) محمد مصطفى شلبي - المصدر السابق (ص : ٤٨ ) .
- (٢) انظر : كتاب " الدين " - د / محمد عبد الله د راز (ص : ٢٦) وكتاب " الدين والبناء الاجتماعي " - د / نبيل السمالوطي ( ٢ / ٢٢ - ٢٦ ) . ففيهما دراسة وافية موسعة لمفهوم الدين عند الغربيين وبيان التشعب والاختلاف الذي حدث

وقال - جل وعلا - : \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا \* وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسُوفَ نَصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا \* (١)

فربط سبحانه في أحكام هذه الشريعة الباهرة بين الجزاء الدنيوي والأخروي وهذا الربط ميزة من ميزات هذه الشريعة ، وخصيصة من خصائصها تتفوق بها على القوانين الوضعية ، وهذا الربط ( هو السبب الوحيد الذي يحمل معتقبيها على طاعتها في السر والعلن ، والسراء والضراء ، لأنهم يؤمنون بأن الطاعة نوع من العبادة ، وأنهم يثابون على هذه الطاعة ، ومن استطاع منهم أن يرتكب جريمة ويتفادى العقاب الدنيوي فإنه لا يرتكبها مخافة العقاب الأخروي وغضب الله عليه . ولأنهم : يعلمون بعد ذلك أن الله رقيب عليهم ومطلع على أعمالهم ، وأنهم مهما استخفوا من الناس فلن يستخفوا من الله ، وهو معهم أينما كانوا ، وكل ذلك مما يدعو إلى قلة الجرائم وحفظ الأمن وصيانة نظام الجماعة ، ومصالحتها العامة بعكس الحال في القوانين الوضعية : فإنها ليس لها في نفوس من تطبق عليهم ما يحملهم على طاعتها ، وهم لا يطيعونها إلا بقدر ما يخشون من الوقوع تحت طائلتها ، ومن استطاع منهم أن يرتكب جريمة ما ، وهو آمن من سطوة القانون ، فليس ثمة ما يمنعه من خلق أودين .

ولذلك : تزداد الجرائم زيادة مطردة في البلاد التي تطبق القوانين الوضعية ويكثر المجرمون من الطبقات المستنيرة ، لقدرة أفرادها على التهرب من سلطان القانون (٢) .

وواقع تلك الدول التي لا تزال تترجح تحت نير تلك القوانين شاهد صدق على هذه الحقيقة ، وأذكر في هذا الصدد مثالا واحدا :-

=====

(١) النساء - آية (٢٩ - ٣٠) .

(٢) عبد القادر عودة - التشريع الجنائي في الإسلام (١ / ١٧٢) .

منذ عدة سنوات قطعت الكهرباء في أكبر مدينة أمريكية هي " نيويورك " لمدة ساعات ، في إحدى الليالي ، فتحول الجمهور المتحضر المتمدن الراقى إلى عصابة لصوص ، فقد نهبت الجمعيات والأسواق في غفلة المراقبين حال عدم قدرتهم على رؤية الناهبين . وقُدِّرت الخسائر بعدة ملايين في تلك الساعات التي توقف فيها التيار الكهربائي<sup>(١)</sup> .

وهذا يتضح أن الصفة الدينية للشريعة الإسلامية ليست كما يتوهم المتوهمون عيباً " تعاب به الشريعة ، بل ميزة من ميزاتها ، وخاصية من خصائصها ، تضمنت لها الاستمرار والثبات ، وثبت في المحكومين بها روح الطاعة والرضا .

( فهي دعامة وضمانة لاحترام المحكومين لأحكام الشريعة كي لا يستباحوا ما ليس لهم من حقوق الأفراد أو حقوق الدولة ، متى فقدت وسائل الإثبات ، أو كانوا في مأمن من طائلة القضاء .

وهذه الدعامة العظيمة تتمناها اليوم القوانين الوضعية المحضة ، فلاتجدها لأنها لاتأتي إلا من طريق الدين ، مثلاً " في " العقيدة " )<sup>(٢)</sup> .

=====

(١) عمر الأشقر - خصائص الشريعة الإسلامية (ص: ٤٢) .

(٢) مصطفى أحمد الزرقاء - المدخل الفقهي العام (١/ ٥٠) .

### - عدم واقعية الشريعة :-

أما الشق الثاني لهذه التهمة ، فهو: القول بأن هذه الشريعة مثالية لا واقعية تحلق في عالم المثل العليا ولا تراعي الواقع الإنساني ولا تستجيب لحاجات الإنسانية ومطالبها .

فالرد عليه يكون : ببيان مظاهر الواقعية في الشريعة الإسلامية . وهي :-

#### ١ - واقعيته في التحليل والتحريم :-

فالشريعة الإسلامية لم تحرم شيئاً " يحتاجه الإنسان في واقع حياته كما لم تبح له شيئاً " يضره في الواقع ، ومن ثمّ أنكر الحق تبارك وتعالى تحريم الزينة والطيبات ، معلناً "إباحتها لبني آدم جميعاً" بشرط القصد والاعتدال وعدم الإسراف في استعمالها فقال جل من قائل : \* يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ \* قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ \* (١)

#### ٢ - مراعاتها للدوافع الفطرية :-

راعت الشريعة الإسلامية الدوافع الفطرية والغرائز الإنسانية ، ( وليس في أديان العالم ونظمه ما هو أصرح من الإسلام في الاعتراف بالدوافع الفطرية ومكانها في الفكر والشعور . يقول الحق - تبارك وتعالى - : \* زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ \* (٢) فجمع في هذه الآية : شهوات الأرض واعترف بها على أنها أمر واقع مزين للناس ، لا اعتراض عليه في ذاته ، ولا إنكار على من يحس بهذه الشهوات ، مع كونه لا يبيح للناس أن ينساقوا مع هذه الشهوات إلى المدى الذي يصبحون فيه مستعبدين لها

=====

(١) الأعراف - آية (٣١ ، ٣٢) .

(٢) آل عمران - آية (١٤) .



فيهبطوا إلى عالم الحيوان كلا ، فطريقة الإسلام في معاملة النفس الإنسانية هي : الاعتراف بالدوافع الفطرية كلها من حيث المبدأ ، ثم : إباحة التنفيس العملي لها في الحدود التي تعطي قسطاً " معقولاً " من المتاع وتمنع وقوع الضرر على فرد بعينه أو على المجموع كله (١) .

بل : يصل في اعترافه بالدوافع الفطرية إلى الاعتراف بالإحساس الجنسي خاصة ، ولا يكتفي بذلك ، بل يجعل اتصال الرجل بزوجه عملاً " يثاب عليه المرء في مقابل الوزر الذي ينتظره لو أطلق عنان شهواته في المحرمات .

يقول الرسول - صلى الله عليه وسلم - لأصحابه : (( وفي بضع أحدكم صدقة )) . فيعجب الصحابة ويسألون بدهوة : (( أيأتي أحدنا شهوته ويكون لها فيها أجر؟ )) . فأجابهم الرسول الكريم قائلاً : (( رأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه فيها وزر ؟ ، فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر )) (٢) .

فهل بعد هذا واقعية ؟

وهل هناك اعتراف بالحاجات والدوافع الفطرية الإنسانية أكثر من هذا ؟ .

### ٣ - تقرير الضرورات :-

( ومن واقعية الشريعة - أيضاً - : أنها قد رتالضرورات التي تعرض للإنسان وتضغط عليه حق قدرها ، فرخصت في تناول المحرمات في حال الضرورة التي تبيح تناولها ) (٣) . لقوله تعالى : \* إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ \* (٤) .

=====

(١) محمد قطب - شبهات حول الإسلام (ص : ٨٥) .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي (٧ / ٩٢) .

(٣) يوسف القرضاوى - الخصائص العامة (ص : ١٧١) .

(٤) البقرة - آية ( ١٧٣ ) .

(١)

بل : يرى بعض العلماء وجوب الأكل للمضطر إذا خاف الموت بعدم الأكل .  
ومن هذه الآية وما شاكلها من الأدلة الشرعية : استنبط الفقهاء القاعدة الكلية :  
(الضرورات تبيح المحظورات) (٢)

#### ٤ - الترغيب في فعل المأمورات والزجر عن المنهيات :-

ومن دلائل واقعية الشريعة - أيضا - : أن شارعها - جل وعلا - (علم أنه قد جبل عباده على الميل إلى الأفراح واللذات وهذا مما يضعف بهم حيال المحرمات فيقتحمونها . وعلم كذلك : نفورهم من الغموم والمؤلمات وهذا مما يقعد بهم عن تنفيذ واجبات الشريعة ، فوعدهم من عصي هواه وأطاع مولاة بما أعده في الجنان من المشوة والرضوان ومدح الطائعين ترغيبا في الطاعات ليتحملوا مشاقها ومكارهها وتوعدهم من عصي مولاة واتبع هواه بما أعده في النيران من العقوبة والهوان ، زجرا عن المخالفات ليجتنبوا ملاذها ورفاهيتها) (٣)

ولم يكتف بذلك فيصدق عليه كلام المرجفين بكونه وصايا دينية مجردة عن التنظيم ، بل ( وضع الحدود والعقوبات العاجلة زجرا عن السيئات وردعا للمعتدين ) (٤)  
أما قولهم : إن الشريعة نظام مثالي رائع، ولهذا لم يطبق إلا في فترة محدودة من الزمان ، ومن ثم : فلا أمل في تطبيقه .

فنجيبهم : بأن الموضوعية تقتضي أن نفرق تفريقا " حاسما " بين أمرين :-  
مثالية النظام ذاته . ومثالية التطبيق .

فهل شريعة الإسلام بطبيعتها ( نظام مثالي لا يقبل التطبيق لاعتماده على عناصر خيالية أو مستحيلة ، أم نظام عملي لم يطبق بصورته الكاملة على مدار الأجيال سوى فترات محدودة - كما يقولون - ؟ .

=====

(١) ابن كثير - تفسير القرآن العظيم ( ١ / ١٥١ ) .

(٢) انظر القاعدة في : الأشباه والنظائر - للسيوطي ( ص : ٦٠ ) .

والأشباه والنظائر - لابن نجيم ( ص : ٣٤ ) .

والفرق بين الأمرين كبير، فحين تكون الشريعة نظاماً "مثالياً" في ذاتها فلا أمل في تطبيقها أبداً" مهما تبدلت الظروف والأحوال . وقد اتضح لنا من دلائل واقعية الشريعة بطلان هذا القول وفساده .

وأذا كانت الشريعة نظاماً "واقعياً" ، ولكن حالت دون تطبيقه ظروف معينة : فالأمر مختلف ، والأمل في التطبيق قائم ، متى زالت هذه الظروف وهذا هو وضع الشريعة في تاريخ البشر .

فمجرد تطبيقها مرة واحدة في تاريخ البشرية : يثبت بدليل قاطع أنها نظام قابل للتطبيق وأنه لا يعتمد على عناصر خيالية أو مستحيلة . فالناس هم الناس وما حدث مرة يمكن أن يتكرر مرات .

بل : قد تكرر في فترات مختلفة . أم يريدون القول : بأن الناس في عصر صدر الإسلام قد ارتفعوا إلى مستوى تعجز البشرية عن الوصول إليه ؟ فهذا مخالف (١) لرأيهم في مسألة التطور الذي يدفع بالبشرية إلى الأمام .

\*\*\*\*\*

=====

(١) محمد قطب - شبهات حول الإسلام (ص: ٢١٩) .

### الشبهة الثالثة :-

- معارضة الشريعة لمقتضيات العصر :-

هذه الشبهة يمكن اعتبارها أوسع الشبه رواجاً فيما يتعلق بتطبيق الشريعة في العصر الحاضر .

وهي شبهة عامة غير محددة ولا واضحة المعالم ، إذ ليس هناك تحديد دقيق عند من يثيرونها لكلمة " مقتضيات العصر " ، التي يزعمون معارضة الشريعة لها . فهي في الحقيقة : " مصطلح هلامي " لا ضابط له ، ولم يحدد القائلون به مرادهم منه فأكثرهم اعتدالا " ينظر الى المصالح المادية التي تحصل للمجتمع ولو بطريق غير انساني بواسطة ( الربا ، أو التأمين على الحياة ، أو الملاهي والمسارح مثلا " ، ويرى أن هذه الأشياء من أوجه النشاط الاقتصادي الذي يعتبر من مظاهر حضارة العصر ، بل من ضروراتها التي لا غنى عنها لكونها يعيش عليها الكثير من الناس ، وتحقق للمجتمع والأفراد مصالح اقتصادية هائلة " (١) .

وأما من حاد عن حد الاعتدال وتطرف في تحديد مفهوم مقتضيات العصر فقد بلغ الأمر بهم أن يعتبروا كل ما تبعته أهواء الناس وجرت عليه حياتهم ، سواء كان مخالفاً للشريعة أو موافقاً لها " مقتضيات العصر " ، ولهذا : استنكروا تحريم الشريعة لرقص النساء وغنائهن ، ومنع الاختلاط وتبرج النساء وتحريم شرب الخمر . . . وها هو أحد هؤلاء يستنكر المطالبة بتطبيق الحدود الشرعية بحجة أنها تؤدى إلى منع كثير من منكرات العصر فيقول :-

( إن تطبيق الشريعة ليس مسألة جزئية تتعلق بإقامة بعض الحدود [ وهذه كلمة حق ] وإنما هو مدخل لتداعيات يهرب أنصار التطبيق من إيضا حها أو يغالطون في بيان أبعادها الحقيقية . لنأخذ مثلاً : تطبيق أحد الحدود وليكن حد " الزنا " ،

=====

(١) عبد الناصر عطار - مدخل لدراسة القانون وتطبيق الشريعة ( ص : ٢٨ ) .

ولنتصور معا " ماذا يمكن أن يحدث بمجرد تطبيق الحد ، سوف ترتفع الصيحات كيف نطبق حد الزنا بينما الملاهي مفتوحة " والرقص الشرقي مباح ، والرقص الشعبي معترف به كفن ، ناهيك عن الباليه وجميع هذه الاسئلة تبد و منطقية ومواجهة السائلين بأى ردّ أو تبرير بيد ونوعا " من العبث ، ولن يكون ذلك إلا مقدمة " إلى خطوة تالية . وهي : أنه إذا كان لنا حق الامتناع من الذهاب إلى الملاهي ومسارح الرقص فإننا لانستطيع أن نمنع التلفزيون من دخول بيوتنا ومطالعة وجوه المذيعات ، كاسيات عاريات متبرجات ، يلبسن أزياء لم يعرفها الصدر الأول في الإسلام . ؟ .

- [وهو هنا يتهمك تهكما " واضحا " ] -

ويتابع كلامه بعد أن تطرق إلى التمثيل والممثلات قائلا : ( وهكذا ما إن نبدأ بتطبيق حد الزنا حتى ننتهي إلى منع التمثيل وإلغاء نقابة الممثلين وتسريح الفنانين وإلغاء معاهد التمثيل والفنون المسرحية ، وإغلاق المسارح ، ودور السينما ، ومنع الاختلاط في الجامعات وفرض الزى الإسلامي على المواطنين ) .<sup>(١)</sup>

فهذا نموذج عجيب ممن يرون في التبرج والرقص والخلاعة والاختلاط ضرورة "عصرية" لا يصح حرمان المجتمع الإنساني منها بحجة تطبيق الشريعة .

#### \* الجواب من شبهة " معارضة الشريعة لمقتضيات العصر " :-

قبل الدخول في الجواب عن هذه الشبهة ، لابد من تقرير حقيقة مهمة ، لابد من معرفتها وإدراكها على الوجه الصحيح ، وبذلك تتضح الرؤية ويتلاشى الغبش الذي ينشأ نتيجة عدم إدراكها وهي :-

أن كل نظام من النظم لابد أن يكون مرتكزا " على مبادئ معينة ، ونابعا " من تصور معين للحياة والكون والإنسان . وهو ما يسمى بفلسفة النظام .

=====

(١) فرج فودة - قبل السقوط (ص: ٥٦) .

وعلى ضوء هذا التصور ، أو تلك الفلسفة : يستطيع المجتمع الذى يطبق هذا النظام أن يواجه المشكلات التي تنشأ عن تطبيقه ، إذ لكل نظام مشكلات يمكن أن تحدث عند تطبيقه ، ولكل نظام أيضا " حلوله التي يواجه بها تلك المشكلات . ( وعلى هذا : فليس منطقيا " أن يطلب من نظام ما حلولا " لمشكلات لم تنشأ عن تطبيقه هو ، إنما نتجت عن تطبيق غيره ، والمنطق المعقول يقتضي أن من أراد استفتاء نظام معين في حل مشكلات الحياة فليطبق أولا " هذا النظام في واقع الحياة ، ثم لينظر إن كانت هذه المشكلات ستبرز أو تختفي أو تتغير طبيعتها ومقوماتها ( ١ ) ، فحينئذ : يصح استفتاء هذا النظام في المشكلات التي وقعت أثناء تطبيقه .

ونأتي إلى بيت القصيد : فالإسلام نظام حياة متكامل ( تترابط جوانبه وتتساند وهو نظام يختلف في طبيعته وفكرته عن الحياة ووسائله في تصرفها ، يختلف في هذا كله عن النظم الأخرى المطبقة في جل أجزاء العالم اليوم ، يختلف عنها اختلافًا كليًا " أصيلا " ) ( ٢ ) .

فمن ثم : فهو لم يكن شريكا " في إيجاد المشكلات القائمة في المجتمعات المعاصرة التي لم تأخذه بشموله ، إنما نشأت نتيجة تطبيق تلك النظم المغايرة له وإبعاده عن مجال الحياة .

ولذا فإن استفتاء الإسلام في مشكلات لم تنشأ عن تطبيقه وطلب الحلول لها وهو لم ينشئها ولم يشترك في إنشائها : دليل على عدم فهم حقيقة هذا الدين . فهو لاء الذين يستفتون الدين في قضايا من نوع " المرأة والبرلمان " ، أو " عمل المرأة " ، أو مشكلة الشباب الجنسية ، هو نوع من السذاجة في إدراك حقيقة الإسلام .

=====

( ١ ) سيد قطب - دراسات إسلامية ( ص : ٨٦ ) .

( ٢ ) المصدر نفسه ( ص : ٨٧ ) .

( وكثيرا " ما يثير هذه القضايا وتلك المشكلات أناس لا يرضون للإسلام أن يحكم بل يزعمهم أن يتصوروا يوما " يحكم فيه الإسلام )<sup>(١)</sup> .

وأما البعض الآخر: الذى يثير مثل هذه القضايا ويشارك فيها بحسن نية وقصد ، فالأولى به أن يبين هذه الحقيقة ويؤكد عليها ويقول لأمثال هؤلاء :-

( إن الشارع الحكيم إنما شرع لكم هذا الدين ورسم لكم صورته لتقييموها كاملة متعانة " ولم يرسمها لتأخذوا أى جزء أعجبكم وتقييموه حيث أردتم ، سواء أكانت معه بقية الأجزاء أو لم تكن .

إن كل جزء من نظام الإسلام مرتبط ببقية الأجزاء ولا يستطيع أن يعمل عملا " أو يأتي بنفع حقيقي إلا معها ، وليس مصدر ما يوجد اليوم في أذهان كثير من الناس من المعلومات الخاطئة ، عن بعض أحكام الشريعة إلا سبب واحد هو أنهم بدل أن ينظروا في نظام الإسلام نظرة " شاملة " متكاملة يأخذون جزءا " من أجزائه ويحاولون أن يروا فيه الرأى ، واضعين إياه في نظام الحياة الحاضر غير الإسلامى ، أو يقضون بحسنه وقبحه ونفعه ومضرته وصحته وفساده ، حاسبين إياه شيئا " مستقلا " قائما " برأسه . فبعض الناس مثلا " : يشتمزون من بعض المواد في قانون الإسلام الجنائي ، لكنهم لا يعرفون أن هذه المواد هي جزء من صورة شاملة لنظام الحياة في الإسلام ، معها نظام للاقتصاد والمالية ونظام الإدارة الحكومية ونظام للتعليم والتربية ، وما أراد الشارع فرز القانون الجنائي من هذا النظام الشامل وتنفيذه وحده في المحكمة ، وإنما<sup>(٢)</sup> وضع هذا القانون لمجتمع يجرى فيه نظام الحياة كلها على منهاج الإسلام ) .

وهذا البيان تتضح الحقيقة الناصعة ويتبين لهؤلاء المغرضين والسادحين أن الإسلام كل لا يتجزأ ، فهو حين يؤخذ كله لا يحصل في المجتمع الذى يطبقه تلك المشكلات والقضايا التي تتفاقم في ظل نظام وضعي مغاير لهذا النظام .

=====

(١) سيد قطب - المصدر السابق (ص: ٨٧) .

(٢) أبو الأعلى المودودى - القانون الإسلامى وطرق تنفيذه (ص: ٢٥ - ٢٦) .

ولذا : فإن طلب الحلول لمشكلات النظم الوضعية من الإسلام يكون جوابه  
أن يقال :-

حَكِّمُوا الإسلام أولاً " في الحياة كلها ، ثم اطلبوا بعد ذلك رأيَه في مشكلات  
الحياة التي ينشئها هو ، لا التي أنشأها نظام آخر مناقض للإسلام .

ومن ثمّ : فإن الإجابة الشاملة والرد الإجمالي على هذه الشبهة " شبهة  
معارضة الشريعة لمقتضيات العصر " كالربا وعمل المرأة و... : هو بيان لهذه الحقيقة  
السابقة ، ففي ظل النظام الإسلامي الشامل : لا حاجة للربا ، فضلاً عن الضرورة  
ولا حاجة كذلك إلى عمل المرأة بجانب الرجال . . . وغير ذلك من مشكلات العصر  
لا مقتضياتها .

وأما الإجابة المفصلة على كل ما يزعم الزاعمون أنه من مقتضيات العصر : فذلك  
مما يقصر دونه الوقت ، ولا ينتهي الحديث فيه مابقيت الأهواء . إضافة إلى أن كثيراً  
مما يثيره أصحاب الشهوات والمثبطات لا يستحق النظر فيه ، فضلاً عن الإجابة عليه .  
لذا : رأيت الاختصار على شبهة معارضة الشريعة للربا ، وهو من ضرورات العصر  
الاقتصادية ، كما يقولون . لما للربا من انتشار واسع في حياة المسلمين حتى ظن  
أكثر الناس أنه حقيقة لا يمكن الاستغناء عنه .

فإن أبرز ما يثيره حاملو راية التناقض بين الشريعة ومقتضيات العصر الحاضر  
هو : ( موقف الشريعة من الربا ) ، حيث إن الشريعة تحرم الربا تحريماً قاطعاً  
وهو في هذا العصر ضرورة اقتصادية لاغنى عنها في النظم الاقتصادية المعاصرة .  
ولعل هذه الدعوى تجسّد أخطر الشبه التي توجّه إلى الشريعة الإسلامية  
ولست أقصد بخطررتها أنها تملك ما تجادل به عن نفسها من الحجج والبراهين  
بل : هي من هذا الجانب عارية - لأخواتها السابقات - ، عن أي حجة .

=====



( ولكن وجه الخطورة فيها : كونها تتعلق بفتنة من أعظم فتن هذه الحياة وهي " فتنة المال " ، في مجتمعات فتحت أبواب الفائدة الربوية على مصاريعها إلى كل لون من ألوان التجارة ، بل : إلى كل سبيل من سبيل الادخار والبرزق . فلا يكاد ينجو منها صاحب مال في كل أحواله وتقلباته ، وذلك هو مصداق قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> : ( يأتي على الناس زمان يأكلون الربا ، فمن لم يأكله <sup>(٢)</sup> أصابه من غباره ) .

ولهذا الانتشار الواسع للربا في الحياة المعاصرة : رسخ في أذهان الكثير ( أن تحريم الربا شيء يتعلق بالعواطف أكثر مما يتعلق بالحقيقة ، وأن إقراض أحد من الناس غيره مالا " دونما شيء " من الربا ليس سوى سماحة خلقية قد شطط الدين وجاوز حد الفطرة ، إذ طالب بها الناس بمثل هذه الشدة والتأكيد .  
وإن الربا شيء معقول من الناحية المنطقية ، وأمر نافع لامندوحة عنه للإنسانية ، ومن تأثير هذه النظرية وما بذل من الجهود في تشهيرها وتعميمها وترسيخها في الأذهان أن أصبح الناس عندما ينتقدون النظام الرأسمالي الجديد ، ويحسون عليه معاييه ومثاليه ، قلما يقع نظرهم على عيبه الأساسي هذا - وهو الربا - ، في حين <sup>(٣)</sup> أنه أكبر مآلئب هذا النظام وأكثرها جراً " للمصائب والويلات على المجتمع الإنساني ) .

وهو ما سيتضح لنا في الرد على هذه المزاعم الخاطئة .

والرد الموضوعي يقتضي التعرض للمبرر الرئيسي للربا الذي يورده أنصاره والإجابة عنه .

=====

(١) محمد سعيد رمضان البوطي - على طريق العودة إلى الإسلام (ص: ١٠٧) .

(٢) أبو داود - السنن (٣ / ٢٤٤) .

قال الخطابي - في معالم السنن : ( الحديث منقطع ) .

(٣) أبو الأعلى المودودي - الربا (ص ٦) .

فإن المبرر الرئيسي الذي يبرر به هؤلاء صحة الربا وصلاحيته هو :  
( إن الذي يقرض غيره يعرض ماله للخطر، ويؤثر ذلك الغير على نفسه ويسد حاجته  
فإن كان المدين اقترض المال لسد حاجاته الشخصية الاستهلاكية فعليه أن يوئد كراء  
هذا المال عوضاً للدائن عن الخسارة التي تحملها بإقراضه إياه مالا " اكتسبه بجده  
وجهدّه .

وإن كان قد اقترضه ليوطنه في تجارة أو صناعة : فالدائن أحق بالمطالبة  
بالربا <sup>(١)</sup> ، لأن المدين إذا كان ينتفع بماله الدائن ، فلم لا يوئد إليه نصيبه من  
هذه المنفعة ؟ .

والجواب على هذا :-

أنه لا شك في وجاهة القول : بأن الدائن يعرض ماله للخطر، ولكن السبيل إلى تلافي  
ذلك ليس هو اتخاذ النقود بذاتها وسيلة لأكل أموال الناس بالباطل ( فإن الحقوق  
التي يستحقها الدائن على أساس الخطر بطريق معقول لا تعدو : أن يرتهن من مدينه  
شيئاً كضمان، أو يقرضه على كفالة شيء ، أو يطالبه بمن يضمن له سلامة ماله ، أو لا يعرض  
ماله للخطر أصلاً ، فيأبى أن يقرضه شيئاً أبداً ، إذ الخطر ليس سلعة يساوم  
فبي قيمتها ، ولا منزلاً ولا أثاثاً ولا مركباً تؤخذ أجرته .

أما كونه آثر المدين على نفسه : فإن كان يريد الإيثار فعليه بالاعتناع بما  
لهذا العمل الخلقي من الفوائد الدنيوية والأخروية ، أما أن يريد به الكسب والربح  
المادى فليكلف عن دعوى الإيثار ، وليثقل بكل صراحة : إنما أريد الكسب المادى ، ويبين  
من الأسباب ما يجعله مستحقاً للمبلغ الذي يناله زيادة على ماله باسم الربا . هل هو  
تعويض عن الضرر ؟ الجواب : لا ، لأن المال الذي أقرضه المدين كان فاضلاً عن  
(٢)

حاجاته وما كان يستعمله بنفسه .

=====

(١) أبو الأعلى المودودي - الربا (ص : ٩) .

(٢) أبو الأعلى المودودي = المصدر نفسه (ص : ١٠) .

فليس ثمة ضرر واقع عليه يستحق لأجله أى تعويض ، وهل يمكن اعتباره أجرة ؟ .  
والإجابة البديهية : أنه لا يصح تسميته أجرة " ، لأن الأجرة إنما تكون للأشياء التي  
يبدل وقته وجهده وماله لتهيئتها وتعهدها بالإصلاح للمستأجر وهي تنقص أو تتلف  
أو تقل قيمتها بمرور الزمان .

وغاية ما يمكن للدائن الاحتجاج به في استباحته لتعاطي الربا : كونه يتيح  
للغير الانتفاع بماله ، فيعتقد أن له الحق في نيل نفع مادي مقابل هذا النفع الذي  
أسداه لغيره .<sup>(١)</sup>

وهذا الاحتجاج يكون معقولا " لو كان الأمر متعلقا " باستثمار المدين لهذا  
المال وتنميته ، أما حين يكون القرض للاستعمال الشخصي لقضاء الحاجات فحينئذ  
هو استغلال بشع لحاجات الآخرين من الناحية الإنسانية ، وينبغي لهذا الدائن  
الذى أقرض ما يزيد عن حاجته للآخرين أن يتذكر وضعه هو لو كان في موضع المدين .  
إن الإنسانية تخاطب المرابي الذى يستغل حاجات الآخرين قائلة له : ( إن غاية  
ما يسوغ لك فعله : إن لم تكن واسع القلب ولا تستطيع أن تتصدق بشيء من مالك الفاضل  
عن حاجتك على أخيك المكروب الملهوف هو : أن تقرضه إياه على شيء يضمن لك رجوعه  
إليك سالما " في مدة معينة ، وأما إن كنت لا تستطيع أن تقرضه ولا بالضمان فممن  
المعقول كذلك أن تأبى إقراضه أصلا " ، ولكن مما ينافي مبادئ التجارة ويخالف  
أصول العدل والمروءة أن تجعل مصيبة أخيك ونكبتة مجالا " لانتفاعك ) .<sup>(٢)</sup>

أما في الحالة الثانية ؛ وهي : إذا كان الاقراض للاستثمار وكون صاحب المال  
أحق بأن ينال نصيبا " من عوائد الاستثمار ، فإننا نقول :-

الشرعية لئلا تمنعك من هذا أبدا " ، لكن بصورة إنسانية شريفة هي : المضاربة  
أو المشاركة . فإن الطريق الصحيح لهذه المعاملة هو أن من أراد استثمار ماله

=====

(١) محمد أبو زهرة - تحريم الربا وتنظيم اقتصادى (ص : ٢١) ، ضمن

بحوث في " الربا " .

(٢) أبو الأعلى المودودى - المصدر السابق (ص : ١١) .

المتكدر عن طريق الآخرين وجهودهم : فعليه أن يشاركهم في التجارة أو الصناعة بنسب يتفق عليها في الربح والخسارة معا" ، إذ ليس من العدل والإنصاف أن تكون منفعة التجار والصناع والمزارعين وأشباههم - وهم : العاملون الحقيقيون للإنتاج والصارفون للأوقات والباذلون للجهود لإنتاج حاجات المجتمع وتهيئتها - ، ليس من العدل أن تكون منفعتهم غير متيقنة وربحهم غير مضمون ، ويكون ربح ذلك المرابي الواعد المستريح مضمونا" وهو إنما أقرض مالا "فاضلا" عن حاجته ، ويكون هؤلاء جميعا" مهددين بالخطر على الدوام<sup>(١)</sup>.

وقد يقول قائل : إننا إذا سلمنا لكم بعدم معقولية الربا بهذه الصورة التي فيها استغلال لحاجة المحتاجين وجهد المجتهدين ؛ وأنه بهذه الصورة يؤثر تأثيرا "سلبيا" في حياة الإنسان الاجتماعية ، فإن الوضع ( في العصر الحديث يختلف كثيرا" عن هذه الصورة ، فقد وجد نظام المصارف والشركات والهيئات ذات الشخصية المعنوية ، التي يجرى بينها التعامل دون أن يعرف شخص المتعامل أو يكون طرف التعامل أحدا" من الناس ، وتعدى التعامل نطاق الدولة وأصبح يجرى في شتى أنحاء المعمورة ، وهو يتم غالبا" بين شخصيات معنوية : مصرف ومصرف ، شركة وشركة ، أو شركة ومصرف . . . وهكذا ، فلم تعد المسألة تعامل "شخصيا" ، يحدث بين فرد وفرد بينهما علاقة أخوة يجب الحرص عليها ، فلقد أصبح الأساس في المجتمع الدولي أن يتم التعامل دون قيام علاقة تعارف ، ويكون هذا التعامل - في الغالب - بين الشخصيات المعنوية لا الأفراد ، وعلى هذا : فليس هناك استغلال أو أثر<sup>(٢)</sup> .

والجواب على هذا أن نقول :-

إن المسألة لم تتغير تغيرا " جذريا" ، كل ما هنالك : أن الربا صار يحدث بصورة جماعية ، وبمبالغ ضخمة ، بل عظمت أضرار الربا بسبب هذه الجماعية .

=====

(١) انظر: محمد باقر الصدر - اقتصادنا - (ص: ٥٧٦) .

(٢) سعيد عشاوي - أصول الشريعة (ص: ١١٣ - ١١٤) .

فإن رؤوس الأموال الفائضة المفرقة في أماكن مختلفة وفي أيدي الأفراد جمعتها المصارف ، وهذه المصارف يديرها ويتحكم فيها عدد من الرأسماليين ( فنجد اليوم عشرات ومئات الملايين من الجنيهات أو الدولارات أو غيرها تكس في مصرف واحد ، ولا يكون هناك إلا عدد قليل من الرأسماليين هوالذى يستولي عليها ويتصرف بها كما يشاء ، ويكون في يد هؤلاء الرأسماليين قدرة اقتصادية كبيرة ، بواسطتها يتحكمون في الحياة المادية للإنسانية ( ويستغلونها لأغراضهم الاقتصادية والسياسية وغيرها ، ويروجون في الجمهور كل شيء يرونه نافعا" من وجهة نظرهم المتكالب على المال ، ويحرمون كل شيء يرونه يتفق مع مصالحهم المادية . فهم ليسوا مسئولين في الأسواق وحسب ، بل ينتقل نفوذهم الى دور العلم ودوائر الصحافة وصوامع الديانة ودور الحكومة كلها ، لأن فضيلة قاضي الحاجات ( المال ) قد ألتجأ اليهم ، والتحق بحلقتهم .

وهذه حقيقة واقعة في البلاد الغربية ، ضج منها أصحاب الفكر من الغرب أنفسهم ، ونبهوا إلى المخاطر التي تجتاح الإنسانية من جرّاء ارتكاز هذا القدر العظيم من وسائل القوة في يد طبقة صغيرة مستأثرة ، ليست مسئولة أمام أحد ، وأنه مدمر لكيان الجماعة وقاضٍ على مقوماتها .

ومع هذا : فلا يزال من أبناء المسلمين من يظن أن المراهبة النجسة المحرمة (١) إنما هي تلك التي كان يتعاطاها الأفراد الجالسون على الأرض في الزمن القديم ) . ولا يعلم هؤلاء أن الرباء : سواء كان بصورة فردية أو جماعية ، وسواء كان بين فرد وفرد ، أو مصرف وآخر أو دولة وأخرى ، إنما هو استغلال للحاجات الإنسانية له آثاره المدمرة على الصعيد الاقتصادي أو الاجتماعي .

=====

(١) أبوالأعلى المودودي - المصدر السابق (ص : ٧٨) .

ونذكر هو " : بأنه لا يزال كثير من الاقتصاديين الإنجليز يتذكرون  
بمرارة " اتفاقية برثين وود ، وهي الاتفاقية التي تمت بين إنجلترا وأمريكا  
بعد الحرب العالمين الثانية ، حيث طلبت إنجلترا من أمريكا قرضا " بدون شيء  
من الربا - إذ هي حليفها في الحرب - ، وأبت أمريكا إلا إقراضها بالربا ، واضطرت  
إنجلترا لمشاكلها العديدة أن ترضى كرها " بالربا (١) .

وقد تركت هذه المعاملة الربوية أثرا " سيئا " في نفوس الإنجليز ، تجلى في  
الكتابات والخطب التي أملتها أقلام الساسة والصحفيين الكبار آنذاك .

ومن ذلك : مقاله عميد الاقتصاديين الإنجليز ، صاحب النظريات الاقتصادية  
الشهيرة ، وهو اللور " كينز " ، : ( لا أستطيع أن أنسى أبد الدهر ذلك الحزن  
الشديد والألم المرير الذي قد لحق بي من معاملة أمريكا إيانا في هذه الاتفاقية  
فإنها أبت أن تقرضنا شيئا " إلا بالربا . )

ومن ذلك أيضا " : مقاله الزعيم البريطاني المشهور " تشيرشل " :-

( إنني لأتوجس خلال هذا السلوك العجيب المبني على الأثرة وحب المال الذي  
تعاملنا به أمريكا ، ضروبا " من الأخطار ، والحق أن هذه الاتفاقية قد تركت أثرا "  
سيئا " فيما بيننا وبين أمريكا من العلاقة (٢) .

وقد بدأت تظهر في الآونة الأخيرة صيحات التذمر من هذا الغول المدمر  
" الربا " ، على المستوى الدولي حيث تضاعفت ديون الدول الفقيرة بسبب الفوائد  
المفروضة على القروض التي اقترضتها لاسبب أصل القروض ، بل : زادت الفوائد  
الربوية في بعض الأحيان عن ثلثي الديالغ المقرضة ، بل وتصل إلى مقدار القرض  
نفسه ، فبهذا تعلم أضرار الربا وآثاره المدمرة ، وإن كان بين دولة ودولة ، أو هيئة  
وهيئة .

=====

(١) أبو الأعلى المودودة - المصدر السابق (ص : ٤٣) .

(٢) المصدر السابق (ص : ٤٣) .

ومما يؤكد عدم الحاجة إلى الربا الذي حرمه الله - عز وجل - : أن المسلمين قبل أن يبني الاحتلال في أوطانهم نظاما "اقتصاديا" ربويا لم يكونوا يتعاملون به ، وهل عاقهم ذلك عن المعاملات الاقتصادية مع بعضهم ومع الدول الخارجية عنهم ؟ . صحيح أنه حدث تطور هائل في الاقتصاد ، لكن هذا التطور يمكن وقوعه بدون الربا ، بل يكون حاله أحسن وأعم فائدة بدون الربا . ذلك : أن الربا ليس ضروريا لازدهار الاقتصاد ، بل هو بعكس ذلك عائق عن قيام بناء اقتصادي سليم ، لاغب فيه ولا تحاقد ولا حروب .<sup>(١)</sup>

فالنظام الربوي : معيب حتى من الوجهة الاقتصادية البحتة ، وقد تنبه لعيوبه بعض أساتذة الاقتصاد الغربيين ، وفي مقدمتهم "دكتور شاخنت" الألماني ، ومدير بنك الرايخ الألماني - سابقا - ، وقد كان مما قاله في محاضرة له بدمشق عام ١٩٥٣ م : أنه بعملية رياضية غير متناهية : يتضح أن جميع المال في الأرض صائر إلى عدد قليل جدا " من المرابين ، ذلك : أن الدائن المرابي يربح دائما " في كل عملية بينما المدين معرض للربح والخسارة ، ومن ثم فإن المال كله في النهاية لا يـُـسد - بالحساب الرياضي - أن يصير إلى الذي يربح دائما " ، وإن هذه النظرية - في طريقها للتحقق الكامل ، فإن مال الأرض يملكه الآن - ملكا " حقيقيا " - بضعة ألوف ، أما جميع الملاك وأصحاب المصانع الذين يستدينون من البنوك فهم ليسوا سوى أجراء يعملون لحساب أصحاب المال .

ولهذا : فإن قيام الاقتصاد على الأساس الربوي يجعل العلاقة بين أصحاب الأموال والعاملين في التجارة والصناعة علاقة مقامرة ومشاركة مستمرة ، فإن المرابي يجتهد في الحصول على أكبر فائدة ، ومن ثم يمسك المال حتى يزيد اضطراب التجارة والصناعة إليه ، فيرتفع سعر الفائدة ، حتى يجد العاملون في التجارة والصناعة

=====

أنه لا فائدة لهم من استخدام هذا المال ، لأنه لا يدر عليهم ما يوفون به الفائدة ، ويفضل لهم منه شيء ، عندئذ : ينكمش حجم المال المستخدم في هذه المجالات التي تشتغل فيها الملايين ، وتضيق المصانع دائرة إنتاجها ويتعطل العمال ، فتقل القدرة على الشراء ، وعندما يصل الأمر إلى هذا الحد ، ويجسد المرابون أن الطلب على المال قد نقص أو توقف ، يعودون إلى خفض سعر الفائدة اضطراراً ، فيقبل عليه العامة في الصناعة والتجارة من جديد وتعود دورة الحياة إلى الرخاء ، وهكذا دواليك تقع الأزمات الاقتصادية العالمية (١) .

ثم تنفج ثم تعود أشد وطأة ، ثم إن جميع المستهلكين يؤءون ضريبة غير مباشرة للمرابين ، فإن أصحاب الصناعة والتجارة لا يدفعون فائدة الأموال التي يقتترضونها بالربا إلا من جيوب المستهلكين ، وكذلك الديون التي تقتترضها الحكومات فإن رعاياهم الذين يؤءون فائدتها للبيوت الربوية .

\* ومن كل هذا : نخرج بنتيجة هامة هي :-

أن تحريم الشريعة للربا ليس مما يعوق تطبيقها ، بل هو فخر لها يجعل العاقل المتبصر ينادى بالمبادرة إلى تطبيقها لتخلص الإنسانية من شرور الربا وويلاته ، وتقدم له البدائل الصالحة لمصلحة الاقتصاد العالمي (٢) .

وقبل ذلك لتتال البشرية رضا ربها وخالقها - جل وعلا - ، الذي نهاها عن هذه الآفة بقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (٣) .

=====

(١) سيد قطب - في ظلال القرآن ( ١ / ٣١ ) .

(٢) انظر مبحث : البنوك الإسلامية ( ص : ٤٢٢ ) من هذه الرسالة .

(٣) البقرة - آية ( ٢٧٨ ) .



## الشبهة الرابعة :-

- تهديد الوحدة الوطنية بسبب وجود الأقليات غير المسلمة :-

يتعجب الباحث حين يرى أن الذين يرددون هذه الشبهة أكثرهم من أبناء المسلمين<sup>(١)</sup>. وهذه حقيقة مؤسفة تدل على مدى تغلغل آثار الغزو الفكري في عقول الطبقة المثقفة من المسلمين إلى درجة يحذون فيها نبذ شريعة الله لأجل مراعاة مشاعر اليهود والنصارى وغيرهم من أهل الكفر . مع أن كثيرا من هؤلاء الكفار لم تدبر منه بادرة تدل على تبنيهم بشرع الله على توالي العصور، حتى جاء من ينتسب إلى الإسلام وينصب نفسه ناطقا " بلسان الأقليات غير المسلمة .

ولا نطيل الوقوف عند هذه النقطة ، فالحديث ذو شجون وحاصل القول في هذه الشبهة : أن مروجيها يزعمون :-

أن تطبيق الشريعة الإسلامية (يشير المشاعر السلبية لدى الأقليات غير المسلمة ويهيج النوازع والأحقاد الطائفية في نفوسهم ، وهذا أمر يعرض وحدة الأمة لخطر التدابر والانقسام )<sup>(٢)</sup> . ويفرق بين أبناء الوطن الواحد ، ويهدد وحدتهم وتآلفهم<sup>(٣)</sup> حيث إن الشريعة الإسلامية تضع أحيانا " غير المسلم في درجة أقل من درجة المسلم وخاصة في مسألة الشهادة ، حيث لا تعتبر شهادة غير المسلم على المسلم . وفي الولايات العامة كالأمانة والقضاء ونحوها ، حيث لا يصح أن يليها غير المسلم .

وهذا مما يفرق بين أبناء الوطن الواحد ، وإنما تكون الأمة في مأمن من هذا الخطر عندما تلتقي على شرعة وضعية لاصلة لها بعقيدة أو دين مما يتخالف الناس فيه<sup>(٤)</sup> .

=====

(١) ففي باكستان والسودان ومصر وجد كثير من المثقفين المنتسبين للإسلام يعارضون تطبيق الشريعة بحجة وجود الأقليات ، ويلاحظ أن لدعاة القومية النصيب الأكبر في ترويح هذه الشبهة .

(٢) البوطي - على طريق العودة للإسلام (ص : ٨٩) .

(٣) انظر : حسن البناء - نحو النور (ص : ٦٩) ، وانظر : أبوالأعلى المودودي - القانون الإسلامي وطرق تنفيذه (ص : ٤٦) .

(٤) انظر : ابن جرير الطبري - جامع البيان ( ٣١ / ١١ ) ، وابن كثير - تفسير القرآن العظيم ( ١١١ / ٢ ) .

(٥) محمد عبد الجواد محمد - بحوث في الشريعة والقانون (ص : ١٦٤) .

وعلى سبيل المثال : فإن أكثر المثقفين العرب المنتسبين للإسلام — من المندفعين وراء فكرة القومية العربية والتعصب لها دون نظر إلى الأديان والمعتقدات يرون في تطبيق الشريعة وإقامة دولة الإسلام خطرا " على الأقليات العربية غير المسلمة التي تعيش في البلاد العربية .

ومن ثم : فهم يوءدون بقاء الحكم بالقوانين الوضعية ويتوجسون خيفة من العنادين لتطبيق الشريعة الإسلامية . فهذا أحد هم يقول في ندوة قومية : -  
(١)

( إذا تقمست مثلا " هوية عربية مسيحية ، ثم ووجهت بطرح إسلامي لتنظيم المجتمع والدولة وكان مثل هذا الطرح يعني : أنني سأكون مواطنا " من الدرجة الثانية فمذا يكون موقفني ؟

والإجابة هي : الرفض بالقطع . لا يشفيني أو يعزيني في هذه الحالة القول بأن الإسلام " متسامح " وأنه لا بد من الانتظار إلى أن يقوم المفكرون والمشرعون الإسلاميون بفتح باب الاجتهاد والتجديد والخروج بصيغة تضمن المساواة [ هكذا ] كيف إذن يقبل عربي مسيحي بإطار عقيدتي أو تنظيمي يجعله مواطنا " غير متساو في الحقوق والواجبات ؟ .

لذلك : فأنا متعاطف تماما " مع الأشقاء العرب غير المسلمين حيث ينظرون بعين الشك والريبة للتيارات الإسلامية المعاصرة في الوطن العربي ) .

ويمضي هذا الباحث قدما " في مناصرته للأقليات غير المسلمة المظلومة — في نظره قائلًا : -

( [ إذ ] على مستوى التاريخ الاجتماعي والسياسي للإسلام وللوطن العربي فليس هناك حقيقة ما يُطمئن ، ففي الممارسة الفعلية : لم يكن هناك مساواة . لكن الحقيقة تأبى إلا أن تفرض نفسها فيخرجها هذا الباحث مخرجا " آخر .

=====

- (١) هي الندوة الفكرية التي أجراها مركز دراسات الوحدة العربية في بيروت بعنوان :  
( القومية العربية والإسلام ) ، واشترك فيها عدد من القوميين العرب منهم : محمد أحمد خلف الله ، ومحمد عمارة ، وأحمد كمال أبوالمجد ، وسعد الدين إبراهيم .  
انظر : القومية العربية والإسلام - إصدار : مركز دراسات الوحدة .

فيقول :-

( طبعاً هناك تسامح في معظم حقبة التاريخ العربي الإسلامي ، ولكن كان هناك  
(١)  
أيضاً " فترات التعصب والتكيل ، أى : أن المسألة كانت متذبذبة ) .

\* الرد على الشبهة :-

=====

التعلل بهذه الشبهة مردود من عدة وجوه :-

١ - إن وجود الأقليات في بلاد المسلمين ليس جديداً ، فمنذ عهد النبي

- صلى الله عليه وسلم - وإلى يومنا هذا توجد أقليات ، ولم يكن هذا حائلاً دون تنفيذ  
أمر الله وتطبيق شرعه .

بل : جذر الله - عز وجل - نبيه محمداً " صلى الله عليه وسلم من أن يترك جزءاً "

من حكم الله لأجل تلك الأقليات اليهودية ، بل الأكثرية اليهودية في المدينة  
آنذاك فقال سبحانه : ( وَأَنْ أَحْكُمُ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ  
أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ  
ذُنُوبِهِمْ ... \* الآية (١) .

( فقد علم الله - عز وجل - أن معاذير كثيرة يمكن أن تقوم وأن يبرر بها العدول

عن شيء مما أنزل الله ، وأولى هذه المعاذير : الرغبة البشرية في تأليف القلوب

بين الطوائف المتعددة والاتجاهات والعقائد المتجمعة في بلد واحد ، ومسايرة

بعض رغباتهم عندما تصدم ببعض أحكام الشريعة ، فحذر من ذلك ، وأراد سبحانه

أن يقطع على الرغبة البشرية الخفية في التساهل مراعاة " للاعتبارات والظروف وتأليفاً "

لأقلوب . فأخبر سبحانه نبيه أن الله لو شاء لجعل الناس أمة واحدة ، ولكنه جعل

لأنل منهم طريقاً " ومنهاجاً " وجعلهم سبطين مختبرين فيما آتاهم من الدين والشريعة

وآتاهم في الحياة كلها من عطايا .

=====

(١) د / سعد الدين إبراهيم - تعقيب له على محاضرة للدكتور جوزيف مغيزل - ضمن

الندوة المشار إليها سابقاً . المصدر السابق (ص : ٤٢٢ - ٤٢٣) .

(٢) المائدة - آية ( ٤٩ ) .

٢ - إن النظام الإسلامي يكفل للأقليات حرية الاعتقاد كاملة ، فلا يمسها  
في عقيدتها ولا في عبادتها ، ولا في أحوالها الشخصية .<sup>(١)</sup> فهذه كلها تجرى وفق  
عقيدة كل أقلية ، بدون تدخل من الدولة إلا في حدود الحماية المفروضة لجميع  
العقائد - على رأى البعض - ، شأنها شأن العقيدة الإسلامية في هذا النظام .<sup>(٢)</sup>

فهم يَدْعُونَ إلى الإسلام لكن لا يكرهون عليه . قال تعالى : \* ادْعُ إِلَى  
سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ \* .<sup>(٣)</sup>  
وقال جلَّ وعلا : \* لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ \* .<sup>(٤)</sup>

ومعلوم أن في قواعد الشريعة المقررة ( قاعدة " نتركهم وما يدينون " ) ، فلا نتعرض  
لهم في عقائدهم ، فحرية العقيدة حق مضمون للذميين ، بل إن هذا الحق واضح  
إذ لو لم يكن مقررا " مضمونا " لأهل الذمة لما شرع عقد الذمة ، ولما جاز . لأن عقد  
الذمة يتضمن إقرار الذمي على عقيدته وعدم التعرض له بسبب ديانتته .<sup>(٥)</sup>

فقد جاء في كتاب النبي - صلى الله عليه وسلم - إلى أهل نجران ، ( ولنجران  
وحاشيتها جوار الله وذمة محمد النبي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على أموالهم  
ومأثمهم ، وبيعهم ) ، وكل ماتحت أيديهم من قليل أو كثير ) .<sup>(٦)</sup>

وفي عهد عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - إلى أهل إيلياء - القدس - :  
نص على حريتهم الدينية وحرمة معابدهم وشعائهم ( هذا ما أعطى عبد الله عمر

=====

- (١) انظر: القضاء في الإسلام - د / عطية مشرفة (ص: ١٣٢ - ١٣٤) .
- (٢) سيد قطب - دراسات إسلامية (ص: ٢٣٧) .
- (٣) النحل - آية ( ١٢٥ ) .
- (٤) البقرة - آية ( ٢٥٦ ) .
- (٥) عبد الكريم زيدان - أحكام الذميين والمستأمنين في دار الإسلام ،  
(ص: ٩٥) .
- (٦) أبو يوسف - الخراج (ص: ٧٢) .

ولهذا : فلا يجوز التساهل في شيء من الشريعة لتجميع المختلفين في المشارب  
والمناهج فهم لا يتجمعون \* لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَا " وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ  
أُمَّةً وَاحِدَةً " \* . وهذا أغلق سبحانه مداخل الشيطان كلها ، وخاصة ما يبيد و  
منها خيرا " ، وتأليفاً للقلوب وتجميعاً المصفوف بالتساهل في شيء من شريعة  
الله ، في مقابل إرضاء الجميع ، أو مقابل ما يسمونه وحدة الصفوف ، .

ان شريعة الله أبقى وأعلى من أن يضحى بجزء منها في مقابل شيء قدر  
الله ألا يكون . . . . . وأنها لتعلة باطلة اذن ، ومحاولة فاشلة أن يحاول أحد تجميع  
الناس على حساب شريعة الله ، أو بتعبير آخر : على حساب صلاح البشرية وفلاحها  
فالعديل أو التعديل في شريعة الله لا يعني شيئاً " إلا الفساد في الأرض وإلا الانحراف  
(٢)  
من المنهج الوحيد القويم ) .

=====

- (١) المائدة - آية ( ٤٨ ) .  
(٢) سيد قطب - في ظلال القرآن ( ٢ / ٩٠٣ ) .

أمير المؤمنين أهل إيلياء من الأمان : أعطاهم أماناً لأنفسهم وأموالهم ،  
وكنائسهم وصلبانهم ، لا تسكن كنائسهم ، ولا تهدم ولا يُنتقص منها ، ولا من حيزها  
ولا من صليبها ، ولا من شيء من أموالهم ولا يُكرهون على دينهم ولا يُضار أحدٌ  
(١)  
منهم ) .

وفي عهد خالد بن الوليد لأهل عانات : ( ولهم أن يضربوا نواقيسهم  
في أى ساعة شاؤوا من ليل أو نهار إلا في أوقات الصلاة ، وأن يخرجوا الصلبان  
(٢)  
أيام عيدهم ) .

وكل ما يطلبه الإسلام من غير المسلمين : هو أن يراعوا مشاعر المسلمين  
وحرمة دينهم ، فلا يظهروا شعائرهم وصلبانهم في الأمصار الإسلامية أو يحدثوا  
كنيسة<sup>(٣)</sup> في مدينة إسلامية لم يكن لهم فيها كنيسة من قبل . والوفاء بالعهد  
الذي أخذ عليهم .

( وأجاز بعض فقهاء المسلمين لأهل الذمة إنشاء الكنائس والبيع وغيرها  
من المعابد في الأمصار الإسلامية وفي البلاد المفتوحة عنوة<sup>(٤)</sup> ، إذا أذن لهم إمام  
المسلمين ، بناءً على مصلحة رآها ، وقد جرى العمل على ذلك في تاريخ المسلمين ) .

=====

- (١) الطبرى - تاريخ الرسل والملوك ( ٦٠٩ / ٣ ) .
- (٢) أبو يوسف - المصدر السابق ( ص : ١٤٦ ) .
- (٣) انظر : أحكام أهل الذمة - ابن القيم ( ٢ / ٧١٥ - ٢١٩ ) .  
والافصح - لابن هبيرة ( ٢ / ٣٠٠ ) .
- (٤) يوسف القرضاوى - غير المسلمين في المجتمع الإسلامي ( ص : ٢١ ) .

وهذا يعلم مقدار ما كفله الإسلام من حرية دينية للأقليات غير المسلمة التي تعيش في ظل حكمه ، ( وأن هذا التسامح مع المخالفين في الدين من قوم قامت حياتهم على الدين ، وتم لهم بها النصر والغلبة ، أمر لم يعهد في تاريخ الديانات ، وهذا ما شهد به الغربيون أنفسهم ) .<sup>(١)</sup>

يقول المستشرق الفرنسي " فوستاف لويون " : ( رأينا من آي القرآن التي ذكرناها آنفاً أن مسامحة محمد لليهود والنصارى كانت عظيمة إلى الغاية ، وأنه لم يقل بمثلها ( مؤسسو الأديان ) ، التي ظهرت قبله : كاليهودية والنصرانية على وجه الخصوص ، وسنرى كيف سار خلفاؤه على سنته ، وقد اعترف بذلك التسامع بعض علماء أوربا المرتابون أو المؤمنون القليلون الذين أمعنوا النظر في تاريخ العرب ، والعبارات الآتية التي أقتطفها من كتب الكثيرين منهم : تثبت أن رأينا في المسألة ليس خاصاً بنا ، .

قال " روبرتس " في كتابه ( تاريخ شارلمان ) : ( إن المسلمين وحدهم هم الذين جمعوا بين الغيرة لدينهم وروح التسامح نحو أتباع الأديان الأخرى ، وأنهم مع امتشاقهم الحسام نشرًا لدينهم تركوا من لم يرغبوا فيه أحراراً في التمسك بتعاليمهم الدينية ) .<sup>(٢)</sup>

ويضاف إلى هذا : أحوالهم الشخصية ، وما يدخل فيها من زواج وطلاق ونحوه ومأكلهم ومشربهم فيما أحله لهم دينهم أو حرّمه عليهم ، فلا يتدخل فيه المسلمون ، ولا يجرى عليهم في هذه الأمور حكم الشريعة ، إلا فيما لو تحاكموا إلى الحاكم المسلم .

=====

(١) يوسف القرضاوى - المصدر السابق (ص: ٢١) .

(٢) جوستاف لويون - حضارة العرب " ، ترجمة : عادل زعيتر (ص: ٢١) .

وأما ما يتعلق بالتشريعات التي تحكم المجتمع وتحدد علاقاته الأخرى خارج دائرة الأحوال الشخصية : فقد أوجب الإسلام أن يخضع فيها الجميع لأحكام الشريعة الإسلامية .

ولا شك ( أن شأن الشريعة في هذه الأمور بالنسبة للأقليات شأن أى تشريع آخر ينظم الحياة الاجتماعية ، فهو تشريع جنائي ومدني وتجاري ودولي . قائم على أسس أخلاقية ترتضيها جميع الديانات . وهو من هذه الناحية أقرب إلى روح المسيحية أو روح اليهودية من التشريع الفرنسي - مثلاً - ، والذي يستند إلى التشريع الروماني الوثني أكثر مما يستند إلى روح المسيحية ) (١) .

لذا : لانعجب إذا سمعنا بعض رجال الدين النصارى ممن لم تغلب عليهم روح التعصب ، يوافقون على أن يحكموا بالتشريع الإسلامي حتى في الحدود الشرعية ، ففي مصر وهي بلد إسلامي فيه أقلية غير مسلمة أجرت إحدى المجلات حواراً مع ثلاثة من زعماء الدين المسيحي سألت كلا " منهم سوءاً لا " محمداً " هو : ( هل عندكم مانع من تطبيق الحدود الإسلامية على من استوجب إقامتها عليه في المجتمع المصري ؟ وهل ترى في تطبيقها ما يمس حقوق المسيحيين أو يضايقهم ؟ ) (٢) .

فجاء في إجاباتهم ما يلي :-

أجاب الكاردينال أنصطفانوس بطريرك الأقباط الكاثوليك بقوله : ( الأديان السماوية تشير إلى تجريم القتل أو الزنا ، والسرقه وغيرها من المنكرات . . . والذي يشذ عن نظام الله وتعاليمه بعد أن تكفل له أسباب العيش ومستلزماته يجب أن تطبق عليه حدود شريعة الله ليرتدع ويكون عبرة " لغيره . وحتى لا تعم الفوضى عندما يقتل أحد

=====

(١) سيد قطب - دراسات إسلامية (ص: ٢٣٨) .

(٢) الدعوة ( المصرية ) ، عدد ( ٩ ) ، سنة ( ٢٦ ) (ص: ١٣) .



أخاه ولا يقتل ، أو يسرق ولا تقطع يده ، أو يزنّي ولا يقام عليه حد الزنا ، وهذا ما وجدناه في القوانين الوضعية التي تجامل الناس وتلتصم لهم مختلف الأعداء ، مما جعل المجتمع غير آمن على نفسه أو ماله أو عرضه . وأعود فأكرر : أن تطبيق حدود الشريعة الإسلامية ضروري على الشخص والمجتمع حتى تستقيم الأمور ويصلح حال الناس ، وليس في تطبيقها - أبداً - ما يسمى حقوق المسيحيين -  
(١)  
أو يضايقهم ) .

ومما جاء في إجابة ( الانبا غريغوريوس ) أسقف البحث العلمي والدراسات اللاهوتية بالكنيسة القبطية :-

( إن تطبيق الشريعة الإسلامية أمرٌ لا شك فيه ولا اعتراض عليه ، وإننا كمسيحيين لانعاز في تطبيق حدود في مصر إذا كانت هذه رغبة إخواننا المسلمين ، ولقد لقيت الأقليات غير المسلمة - والمسيحيون بالذات - في ظل الحكم الإسلامي الذي كانت تتجلى فيه روح الإسلام السمحة كل حرية وسلام وأمن في دينها وماله وعرضها ) .

وأكد القس " برسوم " مقاله الاثنان وعقب على ذلك بقوله :-

( إنه لا بد من تطبيق حدود الشريعة الإسلامية لتحقيق العدالة والسلام والحب  
(٢)  
في المجتمع ) .

ليس هذا فقط ما يدل على موقف غير المسلمين من المنصفين الذين لا يخضعون للضغوط الأجنبية ، ولا لداعي التعصب الممقوت ، بل هناك مثال أوضح وأعمق دلالة :-  
\* فقد نادى وزير عدل سابق في مصر هو " المستشار أحمد سميح طلعت " بتطبيق الشريعة على المسلمين فقط دون غيرهم من معتنقي الأديان الأخرى ، فاستنكر ذلك كثير من الأقباط ، فكتب صحفي نصراني يدعى " سامي داود " مستنكراً هذه التفارقة الظالمة ، داعياً إلى تطبيق الشريعة على الجميع . وقال :-

=====

(١) المصدر السابق - (ص: ١٣) .

(٢) المصدر السابق - (ص: ١٤) .

( النصارى في مصر يطبقون في بعض أحوالهم الشخصية تشريعات إسلامية كالموارث ، فكيف لا يقبلون الشريعة الإسلامية ؟ )<sup>(١)</sup> .

وليس الأمر مقتصرًا على مصر فحسب ، وإنما ذكرتها كمثال لكون المناوئين لتطبيق الشريعة في ذلك القطر كثيرًا ما يحتجون بوجود الأقباط ويجعلون ذلك عائقًا دون تطبيق الشريعة ، فأحببت أن يكون الرد عليهم من أولئك النصارى أنفسهم .  
والأ : فإن النصارى وغيرهم من الأقليات غير المسلمة تحبذ أن تنظم كثير من أحوالها - حتى الشخصية منها : كالموارث والنفقات والأوقاف ونحوها - وفق أحكام الشريعة الإسلامية .

( ففي لبنان : كان النصارى حتى سنة ( ١٣٧٨ - ١٩٥٩ م ) يخضعون<sup>(٢)</sup> لأحكام الشرع الإسلامي في الإرث ، لأنهم وجدوه أحسن من العادات المتبعة سابقًا ) .  
وهذا كله فيه دلالة واضحة على فساد واطلاق الاحتجاج بهذه الحجة الواهية وهي : القول بأن تطبيق الشريعة يهدد الوحدة الوطنية ، بسبب وجود الأقليات غير المسلمة . فكيف يقال مثل هذا ؟ وقد عاشت هذه الطوائف في البلاد الإسلامية تخضع في غير أحوالها الشخصية - لأحكام الشريعة الإسلامية منذ بسط الإسلام سلطانه على الممالك الإسلامية . وإلى وقت دخول الاستعمار في القرن الثالث عشر والرابع عشر الهجريين<sup>(٣)</sup> .

ولم تبد تلك الأقليات اعتراضًا ما على تطبيق الشريعة ، أم أن المسألة لا تعدو استجابة ذليلة لما يمليه المستعمرون الذين رحلوا بعساكرهم واستقرت نظمهم وتشريعاتهم في فكر المعوقين للشريعة والمناوئين لها .

=====

- (١) انظر: المصدر السابق ، عدد ( ٢ ) السنة ( ٢٥ ) ، ( ص : ٣٧ ) .
- (٢) صبحي محمدي - الأوضاع التشريعية في البلاد العربية ( ص : ٢٩٨ ) .
- (٣) المصدر نفسه - ( ص : ٢٢٢ ) .

ثم إن هؤلاء المرجفين الذين يجعلون مثلهم الأعلى تلك الدول الكافرة الاستعمارية ، ويلهجون بتقدمها القانوني وينعتونها بالديمقراطية والحرية يتناسون ( أن تلك الدول تجعل قانون الأغلبية يسرى على الأقلية ، وهذا أمر طبيعي في دنيا البشر ) .<sup>(١)</sup>

وليس هناك أقلية تحكم المنطق والعقل تطالب الأغلبية بأن تطلع عما تراه صحيحاً من النظم وتأخذ بما تراه الأقلية صحيحاً " .<sup>(٢)</sup>

٣ - أبرز ما يمثل به مروجو هذه الشبهة : لعدم تسوية الشريعة بين المسلم وغيره هو : مسألة منع غير المسلمين من تولي الوظائف أو الولايات العامة في الدولة المسلمة ، ومسألة إلزام المسلمين لأهل الذمة في السابق بلباس متميز عن المسلمين .  
ويجاب عن هاتين المسألتين بالآتي :-

أولاً : مسألة تولي الوظائف أو الولايات العامة - :-

قبل الخوض في تفصيل هذه المسألة ، لابد من التمهيد بحقيقتين هامتين :-  
أولاهما : إن الدولة الإسلامية في الأصل : دولة عقيدية ، تقوم على أساس الإسلام ، ومهمتها الأولى : إقامة هذا الدين وسياسة الدنيا به .<sup>(٣)</sup> فتتخذ أحكامه تنفيذاً كاملاً وسليماً في داخلها وتسعى إلى نشره خارجها ، إذ دين الإسلام دين عالمي لا إقليمي ، قال تعالى : \* يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً \* .<sup>(٤)</sup> وقال سبحانه : \* الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ \* .<sup>(٥)</sup>

=====

- (١) عبد الناصر عطار - مدخل لدراسة القانون - ( ص : ٢٩ ) .  
(٢) أبو الأعلى المودودي - القانون الإسلامي ( ص : ٤٧ ) .  
(٣) انظر : الأحكام السلطانية - لأبي يعلى ( ص : ٣ ) ، والمقدمة - لابن خلدون

( ص : ١٩١ ) .

(٤) الأعراف - آية ( ١٥٨ ) .

(٥) الحج - آية ( ٤١ ) .

فهذه الدولة تتخذ الإسلام منهاجا " لحياتها ، ودستورا " لحكمها ، لتشريعاتها  
في كل ' شئون الحياة ، ( فدولة هذا شأنها لا يكون مستغريا " أن يتولى شؤونها  
الدوئمون بعقيدتها ونظامها وغايتها .

بل : لا يكون مستغريا " إذا منعت غير المؤمن بعقيدتها من تولي أى شأن  
من شؤونها العامة ، ماداموا لا يؤمنون بما تؤمن به من عقيدة وغاية ونظام ولو حملوا  
(١)  
جنسيتها ) .

لكن مع هذا : فقد جاء هذا الدين بالسماحة والتيسير ، فلم يحرم على المسلمين  
تولية غير المسلم أعمالا " في الدولة الإسلامية إلا ما تقتضي الضرورة وطبيعة العمل  
اشتراط الإسلام فيمن يتولاه على ماسيتين بعد قليل .

الثانية : أن الدول العقيدية في الوقت الحاضر ، كالدول الشيوعية مثلا " ، لاتعهد  
بشؤون الدولة ووظائفها العامة إلى غير الشيوعيين ، وإن كانوا من رعاياها . حتى  
لو أقرت بهم بالمساواة في الحقوق السياسية مع غيرهم من المواطنين ، فإنها عملا "  
وواقعا " لاتسمع لمن [ لا يعتنق ] الشيوعية أن يتولى الوظائف العامة .  
بل : نكاد نجزم أن أقصى ما يطمح إليه غير الشيوعيين هو العيش بسلام  
(٢)  
وأمان ، لا يمسهم أذى من دولتهم ) .

إذا أدركنا هاتين الحقيقتين وفهمنا مغزاهما : فإننا سنقدر مدى سماحة  
الإسلام وتسامح المسلمين مع غيرهم ، حتى ولو منعوا من تولي بعض الوظائف ، أو  
تولي بعض الولايات على ماسياتي تفصيله :-

=====

(١) عبد الكريم زيدان - أحكام الذميين والمستأمنين - رسالة دكتوراه (ص : ٨٢) .

(٢) المصدر السابق - (ص : ٨٣) .

\* تولي غير المسلمين للوظائف والأعمال في الدولة المسلمة :-

آ - تولي الوظائف العامة في الشريعة الإسلامية : أمانة وتكليف ، فليس تشريفاً "أو تكريماً"

لصاحبه ينال به امتيازات خاصة ، كما أنه ليس حقاً "للفرد على الدولة ، إنما هو

تكليف تكلفه به الدولة إذا كان أهلاً" له . والدليل على ذلك : -

ما جاء في الحديث الصحيح عن أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه -

قال : (( دخلت على النبي - صلى الله عليه وسلم - أنا ورجلان من بني عمي ، فقال أحدهما : يا رسول الله أمّرتنا على بعض ما ولاك الله تعالى . وقال الآخر

مثل ذلك ، فقال : إنا لانولي هذا من سألناه ولا من حرص عليه )) (١) .

ففي هذا الحديث : دلالة على أن تولي الوظائف العامة ليس حقاً "للفرد على الدولة ، إذ لو كان حقاً" لما منع منه لأجل الطلب ، لأن صاحب الحق لا يمنع من حقه إذا طالب به أو حرص عليه .

ب - إن طبيعة بعض الوظائف التي لا يكلف بها الذي تقتضي أن لا يتولاها إلا مسلم فكان من شرط تقليدها لمن يتولاها أن يكون مسلماً : كالخلافة - أي : الإمامة العظمى - والإمارة على الجيش ، والقضاء بين المسلمين ونحو ذلك .

إذا : الخلافة أو الإمامة في حقيقتها ( خلافة عن صاحب الشرع في حراسة الدين وسياسة الدنيا به . ولا يمكن أن يقوم بذلك من لا يؤمن بحقيقة هذا الدين فكان من البدهي أن يكون رئيس الدولة الإسلامية مسلماً وعلى هذا جرى المسلمون (٢)

في جميع عصورهم ) .

=====

(١) متفق عليه . واللفظ للبخاري ( ١٠٧ / ٨ ) .

(٢) عبد الكريم زيدان - المصدر السابق ( ص : ٧٨ ) .

وأمانة الجيش كذلك لا يتولاها إلا مسلم ، لأن مهمة الجيش بالدرجة الأولى هي الجهاد وحماية دار الإسلام ، ولا يتحقق ذلك إلا إذا كان نابعا من العقيدة الإسلامية . وغير المسلم ليس مطلوبا منه ذلك .

وكذلك القضاء بين المسلمين : فلا يصح أن يتولاه غير المسلم ، لأنه حكم بالشريعة الإسلامية ، وليس معقولا أن يطلب من غير المسلم أن يحكم بما لا يؤمن به .<sup>(١)</sup>

وقول بعض المعاصرين<sup>(٢)</sup> : أن هذه المعاملة تجعل الدول الأخرى تعامل المسلمين بالمثل ، فالجواب عنه : أن المسلم لا يصح أن يحكم ويقضي بغير ما أنزل الله وليس مقبولا منه أن يتولى القضاء والحكم بقوانين الكفار ونظمهم .

أما قضاء غير المسلم ؛ بين أهل ديانتهم : فهو ممكن في الدولة الإسلامية<sup>(٣)</sup> وذلك في الأحوال الشخصية وما قاربها ، وواقع في الدول الإسلامية قديما<sup>(٤)</sup> وحديثا . ومع ذلك فلم يحصل المسلمون على هذا الحق في البلاد التي تحكمها الكنيسة . فمثل هذه التعللات باطلة وواهمة .

وفيما عدا الوظائف العامة القليلة التي يشترط فيمن يتولاها أن يكون مسلما يجوز اشتراك الذميين في أعمال الدولة الإسلامية ووظائفها . وقد تحقق ذلك في الدولة الإسلامية منذ عهد النبي - صلى الله عليه وسلم - . وعلى مر العصور إلى هذا اليوم .<sup>(٥)</sup>

=====

(١) فقد أجمع الفقهاء على اشتراط الإسلام في هذه الولايات .

انظر: الأم (٢١٠/٦) ، المغني (٣٤٧/٨ ، ٣٩/٩) .

(٢) منهم : الدكتور محمد عبد الجواد محمد : فهو يرى أن منع غير المسلم من القضاء بين المسلمين يجعل الآخرين يعاملون المسلم بنفس المعاملة ، وبنا عليه يرى جواز ذلك ضرورة . انظر كتابه : بحوث في الشريعة الإسلامية والقانون (ص ١٧٤) .

(٣) يرى أبو حنيفة - رحمه الله - جواز تقليد الذمي القضاء بين أهل دينه .

انظر: الاحكام السلطانية - للماوردي (ص: ٦٥) .

(٤) انظر: عطية مشرفة - القضاء في الإسلام (ص: ١٣٥) ، وما بعدها .

(٥) استدل بعض الباحثين على استعمال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لغير المسلم في مهام الدولة : بأن النبي - صلى الله عليه وسلم - لما توجه إلى مكة سنة ست للهجرة بعث عينا منه من خزاعة يخبره عن قريش وكان هذا العين كافرا .

انظر: ابن القيم - زاد المعاد (٢٠٢/٣١٢) .

وانظر: عبد الكريم زيدان - أحكام الذميين والمستأمنين فسي

بل : إن من الأسباب التي ساعدت على التعجيل بنهاية كثير من الدول الإسلامية هو: تمكين غير المسلمين من المناصب الحساسة<sup>(١)</sup>. ومن أبرز أسباب نهاية الدولة العثمانية : مبالغتها في التسامح مع غير المسلمين واعتمادها عليهم في المناصب الحساسة<sup>(٢)</sup>.

وهذا في الحقيقة أبلغ ما يمكن من التسامح مع المخالفين في الدين ، لانجد له نظيراً" في زمن قديم أو حديث .

وقد بلغ التسامح ببعض علماء الإسلام أنهم أجازوا تقليد الذمي وزارة التنفيذ<sup>(٣)</sup> ، وتوليته جباية الجزية والخراج<sup>(٤)</sup> .

## ٢ - مسألة إلزام أهل الذمة بلباس مغاير للباس المسلمين :-

أما ماورد في بعض كتب الفقهاء من الاستناد إلى فعل عمر - رضي الله عنه - في إجبار أهل الذمة بملايس معينة ومنعهم من لبس معين وبعض الأعمال المخصوصة ويستدل به المستشرقون على اضطهاد المسلمين لغيرهم : فهو مردود بالآتي :-

أولاً : "إن ما ذكر عن عمر - رضي الله عنه - من ذلك هو اجتهاد منه لمصلحة زمنية اقتضت ذلك الاجتهاد في ذلك الوقت ، لكنه غير ملزم للمسلمين في كل عصر حيث إن اليهود في عهد النبي - صلى الله عليه وسلم - وفي عهد أبي بكر - كانوا يلبسون كما يلبس المسلمون ( ويفرقون رؤسهم ويلبسون العمام كما يفعل المسلمون ولم يمنعهم النبي - صلى الله عليه وسلم - من ذلك ، ولهذا قال : (( اليهود لا يصلون في نعالهم فخالفوه ))<sup>(٥)</sup> . ولم يلزمهم بالغيار ولا خليفته من بعده أبو بكر الصديق ، - رضي الله عنه - )<sup>(٦)</sup> .

=====

- (١) انظر: مجموع الفتاوى - لابن تيمية (٢٨/٦٣٩ - ٦٤٠) .
- (٢) انظر: مذكرات السلطان عبد الحميد (ص: ٦٦) .
- (٣) وزير التنفيذ : هو الذي يبلغ أوامر الخليفة ويمضي ما صدر عنه من أحكام .
- (٤) انظر: الماوردى - الأحكام السلطانية (ص: ٢٤) .
- (٥) أبو يعلى - الأحكام السلطانية (ص: ١٢٤) .

ثانياً : إن الزامهم بمغايرة اللباس والتمييز عن ملابس المسلمين : لا يصح  
اعتباره من قبيل الاضطهاد ، أو الإذلال ، فهو نوع من التحديد للملابس في نطاق  
الحياة الاجتماعية ، للتمييز بين أصحاب الأديان المختلفة ، وخاصة أننا في وقت مبكر  
من التاريخ ، ليس فيه بطاقات تثبت الشخصية ، وما تحمله عادة من تحديد الجنسية  
والدين والعمر ، وغير ذلك . فقد كانت الملابس المتميزة آنذاك هي الوسيلة الوحيدة  
لإثبات دين كل من يرتديها .<sup>(١)</sup>

وكان للعرب المسلمين ملابسهم كما للنصارى أو اليهود أو المجوس ملابسهم  
أيضاً . وإذا كان المستشرقون وأضرابهم اعتبروا تحديد شكل ولين الثياب من  
مظاهر الاضطهاد : فنحن نقول لهم :- إذا كان هذا اضطهاداً فهو قد لحق  
بالمسلمين وأهل الذمة على السواء<sup>(٢)</sup> .

إذ المسلمون قد نهوا نهياً شديداً عن التشبه بغيرهم في لباسهم وأعمالهم  
فالمسلم يجلد على شرب الخمر مثلاً ، ولو أتلف خمرًا لذي غرم قيمته على رأى كثير  
من الفقهاء<sup>(٣)</sup> .

=====

- (١) ومعلوم ما لمعرفة دين الشخص آنذاك من أهمية ، لاسيما والمسلمون يخوضون  
المعارك جهاداً في سبيل الله ، واعلاءً لدينه على الدين كله ، فالضرورة داعية  
الى معرفة المسلم من غيره .
- (٢) د / علي الخريوطلي - الإسلام وأهل الذمة (ص: ٨٦ - ٨٧) .
- (٣) انظر " الفروق " - للإمام القرافي ( ١٤ / ٣ ) ، الفرق التاسع عشر بعد المئة .



### الشبهة الخامسة :-

- شبهة الخوف من الدول الكبرى :-

إن مبدأ ظهور هذه الشبهة - كما ظهر لي والله أعلم - تزامن مع إعلان استقلال كثير من البلاد الإسلامية ، وجلاء المحتلين عنها ، حيث تنشط آنذاك المطالبة بالعودة إلى الإسلام واتخاذ الشريعة نظاماً للحياة .

فيصرخ الخائفون وعلماء الاستعمار والسذج من الناس الذين لا يزال المستعمرون يحتلونهم أفكارهم وقلوبهم ، ولم يخرج الاستعمار من نفوسهم قائلين : إن نظم الإسلام في حياتنا الجديدة يباعد بيننا وبين الدول الغربية والشرقية غير المسلمة ، ويعكس صفو العلاقات فيما بيننا وبينها ، بعد أن كادت تستقر ، لأن تطبيق الشريعة<sup>(١)</sup> مما يخيف الدول الأجنبية فتتألب علينا وتتجمع ضدنا ، حيث تتحول الدولة التي ستطبق الشريعة إلى دولة دينية فتتخوف تلك الدول من التعامل معها ، وتعمل على إلحاق الضرر بها بشتى الوسائل ومختلف الأساليب .<sup>(٢)</sup>

### \* الرد على الشبهة :-

هذه الشبهة وإن كانت تتضمن حقيقة في بعض أجزائها ، إلا أن الأولى بمروجيها وهم كثير أن يبقوا على بقية من حياء<sup>١</sup> ، فلا يجهروا بما انتفخت به صدورهم من الرعب والفرع والخوف ، فضلاً عن يسطروه على صفحات الصحف ويعلنوه في كل مكان .

لكن عملهم هذا مصداق ما أخبر به رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بقوله :-  
( يوشك الأمم أن تداعى عليكم كما تداعى الأكلة على قصعتها ، فقال قائل : أو من قلة نحن يومئذ ؟ قال : بل أنتم يومئذ كثير ولكنكم غثاء كغثاء السيل ، ولينزعن الله من صدوركم والمهابة منكم وليقذفن الله في قلوبكم الوهن . فقال قائل : يا رسول الله :

=====

(١) انظر : حسن البنا - رسالة نحو النور (ص : ٢١) ، وانظر : مشكلاتنا في ضوء

النظام الإسلامي - ضمن مجموعة رسائل الإمام الشهيد حسن البنا (ص : ٢٠٠) .

(٢) انظر : عبد الناصر عطار - مدخل لدراسة القانون (ص : ٢٦) .

جمال الدين محمود - في قضية العودة إلى الإسلام (ص : ٥٥) .

وما الوهن ؟ قال : حب الدنيا وكراهية الموت (( (١) .

فقد قذف في قلوب هؤلاء الوهن حتى بلغ بهم الحال أن يناوئوا شرع الله مخافة الأعداء .

والحقيقة التي أشرت إلى تضمن الشبهة لها هي :-

أن أعداء الإسلام يودون لو تخلص المسلمون عن دينهم جملة " وتفصيلاً " ، كما أخبر عنهم الحق - تبارك وتعالى - ، بقوله : \* وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً \* (٢) .

وكما سبق الحديث عن ذلك . ولكن هذا حقيقة لا تبرر للخانعين إرتباع هوى الأعداء ، والخضوع لأرادتهم ، فليست هذه صفة المسلم الحق الذي رضي بالإسلام ديناً ، فلهؤلاء الخانعين نقدم الحقائق التالية :-

١ - إن الوسيلة والطريقة الصحيحة لمعاملة الأعداء وإتقاء مكرهم وكيدهم ليست تقديم التنازلات الانهزامية لهم عن الدين عقيدة " وشريعة " ، ومجاملتهم في العقيدة بتحاشي ذكرها ، وفي منهج الحياة فلا نقيمه على أساس الإسلام . كلا فليست هذه الطريقة التي أمرنا بها ربنا تبارك وتعالى . فهو سبحانه أعلم منا بكيدهم ومكرهم وحقدهم على المؤمنين .

وقد بين لنا هذه الأمور وفصلها ، ولم يجعلنا حيارى تجاه تلك المكائد وهاتيك الأحقاد ، بل بين لنا العلاج الشافي الناجع وحشنا على سلوك الطريق الذي ينجينا من مكر أعدائنا وكيدهم . ولنقف قليلاً مع هذه الآيات الكريمة ، التي تبدأ بالتحذير من موالاة الكافرين واتخاذهم بطانة ، ثم تكشف عن صور من حقدهم ووسائل مكرهم ، ثم تختتم هذه الصور ببيان الطريق الصائب الذي إن سلكه المسلمون فلن يضرهم كيد كائد ولا مكر مكر . يقول الحق تبارك وتعالى : \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

=====

(١) أبو داود - السنن - قال الخطابي : ( في إسناده صالح بن رستم

الهاشمي : مجهول ، لا نعرفه ) .

انظر : معالم السنن ( ٦ / ٢١٦٥ ) .

(٢) النساء - آية ( ٨٩ ) .

آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خِيَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تَخْفَى صَدُّورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ \* هَآأَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتَوَّءَمُّونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ \* إِنْ تَمَسَّسْكُمُ حَسَنَةٌ تَسُوءُهُمْ وَإِنْ تُصِيبْكُمُ مُصِيبَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرَّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنْ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ (١) .

فختام الآيات : \* وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرَّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا \* يعلمنا كيف نقفي كيد الأعداء وندفع أذاهم وننجوا من الشر الذي تكنه صدورهم ، فهو : الصبر والعزم أمام قوتهم إن كانوا أقوياء ، وأمام مكرهم وكيدهم إن سلكوا طريق الوقيلة والخداع .

الصبر والتماسك لا الانهيار والتخاذل ، ولا التنازل عن الشريعة كلها أو بعضها ، اتقاء لشهرهم المتوقع أو كسبا لودهم المدخول .

ثم هو التقوى : الخوف من الله وحده ، ومراقبته وحده ، هو تقوى الله التي تربط القلوب بالله فلا تلتقي مع أحد إلا في منهجه ولا تعتصم بحبل إلا حبله ، وحين تتصل القلوب بالله وترتبط به فإنها تستهين بكل قوة غير قوته ، وتستشد هذه الرابطة من عزيمتها فلا تستسلم ولا تخاف ، ولا تواد من حاد الله ورسوله طلبا للنجاة من أذى الدنيا ومصائبها (٢) .

أما سلوك الطريق الآخر الذي يريده المعوقون والمرجعون وهو : التخلي عن الشريعة الإلهية خوفا من البشر الضعاف ، فهو لا يعدو انهزامية ذليلة .

=====

(١) آل عمران - آية (١١٨ - ١٢٠) .

(٢) سيد قطب - في ظلال القرآن (١/ ٤٥٣) ، بتصرف .

٣ - إننا حين ننظر في واقع الدول الإسلامية وموقفها من الدول غير الإسلامية وموقف الأخيرة من الأولى : فسوف نجد أن الدول الإسلامية قد سايرت دول الكفر في نظمها واقتبست قوانينها ، وأخذت بألوان حياتها واتبعتها في تقاليدها <sup>(١)</sup> ، فماذا كان موقف هذه الدول الكافرة منا ؟

هل دفع عنا ذلك شيئا " من كبدها ؟ وهل منعها تقليدنا لها من احتلال كثير من بلادنا ؟ ، ومحاولة سلب خيراتها ؟ . وهل دفعتها تلكا لذييلية والتبعية إلى تأييد حقوقنا في المحافل الدولية ؟ وهل منعها مجاملاتنا من اثارها للمشاكل والصعاب في بلادنا <sup>(٢)</sup> ؟ .

لاشك أن شيئا " من ذلك لم ولن يحدث ، بل : إن عكس ذلك هو الواقع الملموس ، فلا زالت تلك الدول تكيّد للمسلمين ما استطاعت ، وتسطو على ما قدرت عليه من بلادهم . وتحاول جاهدة سلب خيراتهم بأبخس الأثمان ولا زالت تلك الدول تقف بكل تهيج مع أعدائنا في كل فرصة تسنح لها .

إذ هي - مع العداوة الأصلية - دول مادية لا تنظر لغير المصالح المادية والأغراض الاستعمارية ، وإذن : فلن نجدنا عندهم أن نتصل من الإسلام ، ولن يزيد هم فينا بغضا " أن نعلن التمسك به والاهتداء بهديه ، إذ لا مزيد على ما عندهم من ذلك . ولكن خطر التنصل من الإسلام والتكر لشريعته خطر عظيم على كياننا - نحن المسلمين - ، إذ أننا ما دمنا بعيدين عن تشرب روحه وتحقيق تعاليمه فسنظل حائرين فتتحطم معنوياتنا ، متفرقين فتضعف قوتنا .

ونحن إذا لاحظنا غضب الغربيين ورضاهم في تمسكنا بالإسلام أو بعدنا عنه فليس لهذا من معنى إلا أننا إن لم نتمسك بالإسلام حقا " ، ونطبق شريعته صدقا "

=====

(١) محمد محمد حسين - الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر ( ٢٠٥ / ٢ ) .

(٢) حسن البنا - مشكلاتنا في ضوء النظام الإسلامي ( ص : ٢٠٠ ) ، بتصرف .

فلن نكسب رضاهم وزيادة على ذلك نخسر أنفسنا<sup>(١)</sup> ، في حين أننا إذا تمسكنا  
به وأخضعنا حياتنا لنظامه ، واهتدينا بهديه كسبنا أنفسنا وفزنا برضى ربنا  
- جل وعلا - ، وهناك احتمال قوى أن يتأثروا بنا إذا قدمنا القدوة الحسنة  
الصالحة للدولة الإسلامية .

=====

(١) حسن البنا - المصدر السابق، (ص: ٢٠٠) .

### الشبهة السادسة :-

- أن تطبيق الشريعة يؤدى إلى حدوث فراغ تشريعي :-

أثار البعض من المعترضين على تطبيق الشريعة شبهة جديدة : مؤداها أن تطبيق الشريعة يؤدى إلى إحداث فراغ تشريعي وقوضى قانونية .<sup>(١)</sup>

### الرد على هذه الشبهة :-

لا شك إن هذه الشبهة قائمة على المغالطة وطمس الحقائق ، ذلك أن الدعوة إلى تطبيق الشريعة لا تعني قلب الأوضاع بين عشية وضحاها ، وهناك أكثر من سبيل لتلافي حدوث هذا الفراغ التشريعي المزعوم .

فإن أي دولة إسلامية معاصرة تريد تطبيق الشريعة : أمامها أحد طريقين :-  
الأول : أن تعتمد إلى تقنين أحكام الشريعة في كل المجالات الممكنة ، فتحلها محل قوانينها القائمة ، وتصدر قراراً " بإلغاء القوانين القائمة ، فلا يبقى هناك فراغ تشريعي ، وبالإمكان تقديم ونشر القوانين الإسلامية قبل فترة زمنية تسبق إلغاء القوانين الوضعية .

الثاني : أن تبقى على القوانين والنظم القائمة ، وتنظر فيها لحصر ما يخالف نصوص الشريعة أو قواعدها الكلية منها ، وتعمل على تعديل تلك القوانين التي تشتمل على هذه المخالفات بحيث توافق أحكام الشريعة ، أو استبدلها بنصوص مستمدة من تقنيات إسلامية خالصة ، والمعنى واحد .

مع اصدار قرار باتخاذ الشريعة الإسلامية مصدراً " وحيداً " للتشريع ، بحيث لا يصدر بعده أى قانون أو نظام أو تشريع يختلف مع الشريعة . . .

والناظر في الطريقتين أو الأسلوبين :-

يرى أن الحل الأول : هو الأمثل والأولى بالاتباع لاسيما وقد قننت أحكام الشريعة

=====

(١) انظر: مجلة المجتمع ، عدد ( ٦٦٠ ) ، في : ٢٦ / ٥ / ١٤٠٤ هـ . ( ص : ٥ ) ،  
افتتاحية العدد .

الاسلامية على مختلف المذاهب ، ولا يخلو بلد إسلامي من مشروعات تقنيـنـ ، سواء كانت من علماء نفس البلد ، أو مأخوذة من بلد إسلامي آخر ، وسبقت الإشارة الى نماذج متنوعة من تلك التقنيات في الباب السابق .

والحل الثاني : له أيضا " وجهة ويمكن الأخذ به ، وأيده كثير من المفكرين والعلماء المعاصرين <sup>(٢)</sup> . وهو - أيضا - مناسب لكل القوانين والنظم مما ليس له أصل ثابت في الشريعة . ولم تنص عليه نصوص القرآن والسنة ، وإن كان يلاحظ فيـه قواعد الشريعة وكلياتها ، كأنظمة المرور والطيران والصناعة ونحو ذلك .

وهذا الطريق يحقق الغرض المقصود ويمنع الاعتراض بأن تطبيق الشريعة بحدث هزة تشريعية وفراغا " دستوريا " ، ويمكن أن يكون طريقا " أوليا " أو تمهيدا " للحل الأول .

فإذا نقيت القوانين القائمة مما يخالف الشريعة الإسلامية : أمكن بعد ذلك إحلال التقنيات المستقاة من الشريعة مباشرة " بدلا " من هذه القوانين المستوردة في موضوعها وصياغتها .

=====

- (٢) انظر في ذلك : رأى حسن البنا - رحمه الله - حيث يقول : ( اصلاح القانون يتفق مع التشريع الاسلامي في كل فروعه ) ، رسالة - نحو النور (ص : ٧٤) . من مجموعة الرسالة له .
- وانظر : رأى أبي الأعلى المودودي - رحمه الله - ، في كتابه القانون الاسلامي وطرق تنفيذه ، ، حيث يرى أن التدرج في تطبيق الشريعة أحكم الطرق وأسلمها وأن التغيير الفوري غير ممكن . وهذا الطريق مما يحقق ما يراه أبو الأعلى - رحمه الله - ، - القانون الاسلامي وطرق تنفيذه (ص : ٤٨ - ٥١) .
- وممن يرى ذلك - أيضا - : المستشار " علي علي منصور ، وهو ممن جمع بين العلم بالشريعة الاسلامية والخبرة في القوانين الوضعية ، انظر : كتابه " خطوة رائدة نحو تطبيق أحكام الشريعة (ص : ٦٩) .
- وان كنت لا أتفق معه في ما ذكر من مبررات وتفصيلات .
- وانظر - أيضا - : معالم الشريعة الاسلامية - د / صبحي الصالح (ص : ١٣٥ - ١٤١) .
- دفاع عن الشريعة - علال الفاسي (ص : ٢٥٥ - ٢٥٦) ، على طريق العودة للإسلام - سعيد رمضان البوطي (ص : ١١٦) .

وإنما صح القول : بأن الطريق إلى تطبيق الشريعة يكون بإحلال النظم والتشريعات الإسلامية محل القوانين الوضعية ، أو تعديل القوانين القائمة بما لا يخالف شيئاً من أحكام الشريعة ومبادئها العامة . لأن الحياة المعاصرة جعلت لكل شأن من شئون الحياة وكل وسيلة من وسائلها نظاماً خاصاً أو قانوناً معيناً .

فللنواحي السياسية قوانينها ، وللنواحي الاقتصادية قوانينها ، وللنواحي الإعلامية قوانينها ، وللنواحي الاجتماعية قوانينها .

فأضحت الدول المعاصرة تتحكم في كل نواحي الحياة الإنسانية من خلال النظم والقوانين ، لهذا كان التطبيق الصحيح للشريعة يقتضي استمداد كافة النظم والقوانين من الشريعة وعدم مخالفتها في أى جزئية من الجزئيات والالتزام الصادق بتلك النظم والقوانين الشرعية .

وهناك طريقة ثالثة سارت عليها المملكة العربية السعودية وهي : الالتزام بالراجح من الأقوال في مذهب أحد الأئمة الأربعة ، فالقضاء في المملكة يجرى وفق المفتى به من مذهب الإمام أحمد .

وهذه طريقة حسنة وسليمة وهي : رجوع للأصول واستمداد منها حيث يجسد الحاكم أو القاضي الأحكام بأدلتها وما يرد عليها من مسائل وما تتضمنه من قواعد فتشرك الفكر وتقوى الحكم . وإن كانت تقتضي إيجاد الرجال المؤهلين للرجوع إلى هذه المراجع الأصلية والبحث فيها والاستنباط من أدلتها وقواعدها وهذا أمر ليس بالصعب أو المستحيل ، إذ عمل المملكة دليل عملي على إمكان سلوك هذه الطريقة وانتهاج هذا النهج .

ويحسن بعد هذا كله ، وبعد افتراس الادعاءات الكاذبة وانكشاف الشبهات الداحضة أن نختم بقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا ﴾ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ \* (١)

=====



ونتساءل مع الفكر الإسلامي " سيد قطب - رحمه الله - قائلين :-

( من ذا الذى يجرؤ على ادعاء أنه يشرع للناس ويحكم فيهم خيراً " مما يشرع الله لهم ويحكم فيهم ؟ .

أيستطيع أن يقول : إنه أعلم بالناس من خالق الناس ؟ .

أيستطيع أن يقول : إنه أرحم بالناس من رب الناس ؟ .

أيستطيع أن يقول : إنه أعرف بمصالح الناس من إله الناس ؟ .

أيستطيع أن يقول : إن الله سبحانه وهو يشرع شريعته الأخيرة ، ويرسل

رسوله الأخير ، ويجعل رسوله خاتم النبيين ، ويجعل رسالته خاتمة الرسالات ، ويجعل

شريعته شريعة الأبد . . . كان - سبحانه - يجهل أن أحوالاً ستطرأ ، وأن حاجات

ستتجد ، وأن ملابسات ستقع ؟ فلم يحسب حسابها في شريعته لأنها كانت

خافية عليه ، حتى انكشفت للناس في آخر الزمان ؟ .

مالذى يستطيع أن يقوله من ينحي شريعة الله عن حكم الحياة ، ويستبدل بها

شريعة الجاهلية ؟ .

الظروف ؟ الملابسات ؟ عدم رغبة الناس ؟ الخوف من الأعداء ؟ ، ألم يكن

هذا كله في علم الله وهو يأمر المسلمين أن يقيموا شريعته ، وأن يسيروا على منهجه

وأن لا يفتنوا عن بعض ما أنزله ؟ .

يستطيع غير المسلم أن يقول ما يشاء . ولكن هل يصح للمسلم بعد هذا أن يقول

شيئاً من ذلك ؟ (١) . إلا إذا كان إسلامه دعوى للاحقيقة لها . أو كان جاهلاً "لحقيقة

الإسلام فعليه أن يعي حقيقة ما يدعيه حتى لا يدور بخلده مثل هذه الأفكار وأخرج على

لسانه مثل تلك الأقوال . إنه مفرق الطريق حكم الله أو حكم الجاهلية . ومن أحسن

من الله حكماً " لقوم يوقنون ؟ .

=====

### \* الخاتمة :-

في ختام هذا البحث ، يمكن القول : بأن الحقائق التي يخرج بها الباحث في قضية تطبيق الشريعة في العصر الحاضر ومقوماته جمة وغزيرة ، ولعلّى بعد دراستي لهذه القضية قد وفقت الى صحة ما توصلت اليه من نتائج أهمها :-

١ - ان الجانب السياسي كان أول مجال دخله الانحراف عن الشريعة في حياة المسلمين ، ولا يزال المسلمون يعيشون هذا الانحراف مع آثاره السلبية التي لا تخفى .

٢ - ان أعداء الاسلام كان لهم قد يما " وحديثا " الدور الأكبر في ادخال النظم والقوانين المخالفة للشريعة الاسلامية ، الى بلاد المسلمين ، بدءا " من التتار ومرورا " بالامتيازات الأجنبية في الدولة العثمانية وانتهاء " بالدول الأوروبية التي احتلت مساحات شاسعة " من بلاد المسلمين وأدخلت فيها نظمها وقوانينها ، والى يومنا هذا حيث تجتهد الدول الكبرى في العمل على ابعاد المسلمين عن الشريعة الاسلامية . وفي الوثيقة المذكورة في هذا البحث حجة دامغة تدل على هذه الحقيقة .

٣ - ان لرائدي الحركات الإسلامية المعاصرة - حسن البنا ، وأبي الأعلى المودودي - رحمهما الله - دور الريادة والقيادة في هذه الدعوة المباركة الى تطبيق الشريعة الاسلامية .

٤ - من خلال دراسة المحاولات العملية المعاصرة لتطبيق الشريعة : نخرج بحقائق هامة منها :-

آ - إمكان تطبيق الشريعة الإسلامية في هذا العصر وعدم وجود عائق حقيقي أمام تطبيقها .

ب - ضرورة كون الاتجاه إلى التطبيق صادر من حكومة مؤمنة بوجوب التطبيق صادقة في إيمانها ، وأنه لن يتحقق تطبيق حقيقي شامل ما لم يوجد ذلك .

ج - ان الأمة المسلمة لازالت بحاجة الى تطبيق شامل لأحكام الشريعة  
فى كل المجالات ، فإن المحاولات المعاصرة ينقصها الكثير .

د - ان المملكة العربية السعودية تعد نموذجا " يحتذى فى التطبيق ، وأنها  
أقرب المحاولات الأخرى الى التطبيق الحقيقى ، نظرا " لايمان مؤسسها - رحمه الله -  
بوجوب التطبيق واقتفاء أبنائه من بعده لأثره وحرصهم على سلوك منهجه .

هـ - أن دولة باكستان الاسلاميه أول دولة تعلن عودتها الى تطبيق  
الشريعة الاسلاميه فى هذا العصر ، بعد أن ظلت ردحا " من الزمن تحكم بالقوانين  
الوضعية ، وأنها قد طبقت أحكام الشريعة فعلا " فى مجال الحدود والأحوال الشخصية  
وسارت شوطا " لا بأس به فى سبيل الغاء الربا من المعاملات المالية ، الا أن خطواتها  
فى هذا السبيل بطيئة بالنسبة للزمن الذى مر على اعلان تطبيق الشريعة عام  
( ١٣٩٩ هـ ) . وأن النظام الحاكم وقع فى أخطاء متعددة لابد من تصحيحها ليتحقق  
التطبيق السليم الشامل للشريعة الاسلاميه .

و - ان دولة السودان هي ثانى دولة تعلن عودتها الى تطبيق الشريعة الاسلاميه  
فى هذا العصر ونبذها للقوانين الوضعيه فى مجالات متعددة ، وان دخول عناصر  
من الحركة الاسلاميه فى الجهاز الحكومى كان له الدور الفعال فى دخول السودان  
مرحلة التنفيذ الفعلى للنظم الاسلاميه .

وأن عدم اخلاص رئيس النظام السابق كان له أثره فى تعثر المحاولة ، والثورة  
على النظام ، كما أدى عدم الإخلاص هذا إلى الوقوع فى أخطاء عديدة أظهرها :-  
- استغلال التوجه نحو الشريعة للبقاء فى الحكم مدى الحياة ، باقتراح تعديل  
الدستور ليتحقق ذلك .

- الحيلولة دون تطبيق الاحكام الشرعية على مرتكبي موجباتها من كبار المسؤولين  
- الاستجابة للضغوط الخارجية بتخفيف اجراءات تطبيق الشريعة ، واعتقال المسؤولين

المتحمسين للتطبيق .

=====

ز- ان الإعلان المبالغ فيه عن مظاهرها لتطبيق ، والذي وقعت

فيه بعض الأنظمة التي حدث فيها التوجه

نحو تطبيق الشريعة - في باكستان والسودان - ، لم يكن له مبرر شرعي ولا عقلي ، وكان

ينبغي أن لا يكون كما ليصح أن يتكرر من أخرى من أى دولة مسلمة ، وذلك لأمرين :-

١ - أنه مما ينافي اخلاص القصد والنية لله - عز وجل - .

٢ - أنه يجلب انتباه الأعداء ويزيد هم حرسا على اجهاز التوجه وتشبيط

المسؤولين عنه بشتى الوسائل ، ويدعوهم لاستغلال كل خطأ يحدث ، وكل نقص يعصل

في الدولة ، ناسبين ذلك الى تطبيق الشريعة .

ه - ان أعظم وسائل المعوقين من الخارج وسيلتان هما :-

- الحكام الموالون للأعداء سياسيا وفكريا .

- المعونات الاقتصادية والعسكرية .

وعلى هذا فلا مناص للشعوب المسلمة من السعي للتخلص من هاتين الوسيلتين

وذلك ببذل الجهود والتضحيات اللازمة في هذا السبيل ، ولا يتحقق ذلك الا بأن

تبني الشعوب المسلمة نفسها اقتصاديا وفكريا وعسكريا لتحقيق استقلالها حقيقيا

واكتفاء ذاتيا ، يفنيها عن الحاجة لعدوها ، وبالتالي : تكون حرة في اتخاذ

قراراتها وسلوك وجهتها ، دون خوف من ضغط الأعداء وسيطرتهم المباشرة وغير

المباشرة .

٦ - ان الشبهات التي أرادها المعوقون حائلا دون التوجه الى تطبيق

الشريعة لم تثبت أمام البحث العلمي والنقد الموضوعي ، وأن أهم تلك الشبه :-

١ - عدم تقنين أحكام الشريعة ، وهذه الشبهة قد بطلت بطلانا عمليا بقيام اجهان

التنين المتعددة بتقنين أحكام الشريعة في مجالات متعددة .

٢ - تحريم الشريعة للربا ، وهو من ضرورات الاقتصاد في هذا العصر ، وقد بطلت هذه

الشبهة عمليا بقيام البنوك الاسلامية ، ونظريا : بوجود الفكر الاقتصادي الاسلامي

المتخصص .

=====

٣ - وجود الأقليات : وهذا مردود بما سبق بيانه في الرد على الشبهة ، وبموافقة كثير من زعماء النصارى على تطبيق الشريعة كما سبق ذكر أسماء بعضهم والاستشهاد بكلامهم .  
٧ - ان تطبيق الشريعة الإسلامية لا يمكن أن يتحقق بصورة صحيحة ، ما لم يتوفر شرطان أساسيان هما :-

١ - أن يؤخذ الإسلام كله ، فلا يكفي أن تؤخذ بعض القوانين والأنظمة الشرعية وتهمل بعضها . كما لا يصح أن تأخذ المحاكم وحدها بالقوانين الإسلامية ، على حين تحكم أجهزة أخرى نظماً وقيماً غير إسلامية ، أو يكون العمل فيها قائماً فعلاً على توجهات مضادة للإسلام ، ذلك : أن أحكام الشريعة كل لا يتجزأ ، وأخذ بعضها وترك الآخر يعوق عن إيتاء الثمرات المرجوة والإصلاح المطلوب ، وعلى سبيل المثال : فاقامة حد الزنا يحتم تطهير المجتمع من العثيرات الداعية اليه : كالتبجح والتشليليات الفاجرة والقصص الداعرة والأغاني الخليعة .

فتطبيق الشريعة وأخذها كلها : ضرورة لازمة ، لا يجوز التفريط فيها . تنفيذاً لقوله جل وعلا : ﴿ وَأَنْ أَحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ ﴾ (١) .

٢ - ضرورة وجود القيادة المؤمنة إيماناً صادقا " بوجوب تطبيق شرع الله والخضوع لحكمه ، فهذه القيادة هي التي تتخطى كل العقبات ، وتتحدى كل المعوقين والمخذلين ، وتصر في ثقة المؤمنين وإيمان الواثق على الالتزام بالإسلام كله بلا خوف ولا تردد . ومثل هذه القيادة : يرى الناس فيها القدرة العملية التي تبدأ بنفسها قبل غيرها فتطبق شرع الله على الجميع بلا جور أو محاباة . فوجود القيادة المؤمنة المصلحة : ضرورة لازمة لنجاح تطبيق الشريعة وإثبات صلاحيتها لكل زمان ومكان .

=====

٨ - ان الدعوة المتنامية في العالم الإسلامي إلى تطبيق الشريعة وتوجيه

بعض الأنظمة الحاكمة نحو التطبيق : دليل صحة ويشى خير، وهي ظاهرة إيجابية مباركة تشير إلى تنبه الأمة الإسلامية من غفلتها وإفقتها من رقتها، واحرازها تقدما " مطردا " في إحساسها بذاتها واعتزازها بدينها، وتحررها من التبعية الفكرية والتشريعية وسعيها للخروج من تخلفها وانحدارها لتقوم بدورها الحضارى المتميز، إذ هي خير أمة أخرجت للناس.

... هذه بإيجاز أهم النتائج التي توصلت إليها بعد دراستي لهذا الموضوع الهام، الذى لا يزال بحاجة قصوى إلى المزيد من الدراسات والأبحاث لمعرفة الطريق الصحيح والنهج القويم الذى يتحقق بسلوكه تطبيق شرع الله كما أراد الله - عز وجل - ، وحينئذ : يتحقق للبشرية مصداق قوله عز وجل : \* وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا \* لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ <sup>(١)</sup> .  
وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

...

...

=====

(١) المائدة - آية (٥٠) - .

فهرس الآيات القرآنية :- (\*)

الاية :-	البقرة :-	رقم الاية ،	الصفحة
* أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض *	٨٥	٤٥٧	
* الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي * . . *	٢٧٥	٥١	
* انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير *	١٧٣	٥٨٥	
* ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس *	١٩٩	٦٠	
* صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة *	١٣٠	١٩٠، ١٧٩	
* فلكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون *	٢٧٩	٤٧	
* فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون * . . *	٧٩	٥٥٥	
* لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي *	٢٥٦	٦٠٥، ٦٥، ٤٧	
* والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين * . . *	٢٣٣	٥١٩	
* ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد			
إيمانكم كفاراً * . . *	١٠٩	٤٦٨	
* ولكم في القصص حياة يا أولى الألباب *	١٧٩	٤٦	
* يا أيها الذين آمنوا اذا تداينتم بدين الى أجل			
مسمى فاكتبوه * . . *	٢٨٢	٥٠٧، ٢٥٧، ١٩٣	
* يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا			
ان كنتم مؤمنين * .	٢٧٨	٦٠٠، ٥٨١	

آل عمران :-

* زين للناس حب الشهوات من النساء * . . *	١٤	٥٨٤
* ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم *	٦٩	٤٦٩
* وشاورهم في الأمر * . . *	١٥٩	٥٠٢، ٤٦
* يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونه * . . *	١١٨	٦١٩

النساء :-

الآية	رقم الآية	الصفحة
* ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون . * . .	٦٠	١٥٩ ، ٢١١ ، ٢٢٠ ، ٥٤٣ ، ٤٥٩
* ان كنتم توءمنون بالله واليوم الآخر * .	٥٩	٢٦٩
* تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار * .	١٣	٥٨١
* رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة . * . .	١٦٥	١٤
* فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول * .	٥٩	٥٤١ ، ٥٣١
* فيظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم * .	١٦٥	٥٠
* فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا * .	١٣٥	٤٦٢
* فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم * .	٥٦	١٨٠ ، ١٥٩ ، ٤٠ ، ٥٤٣ ، ٢٧٠ ، ١٩٣ ، ١٨٤
* وآتيتم احداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا * .	٢٠	٩٠
* واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل * .	٥٨	٥٠٢ ، ٤٥
* ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء * .	٨٩	٦١٨ ، ٤٦٩
* وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله * .	٦٤	٤٠
* ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله		
نارا خالدا فيها * .	١٤	٥٨١
* يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم * .	٥٩	٢٦٧ ، ٤٦
* يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة * .	٥٧	٥٨٢

المائدة :-

* أفحكم الجاهلية يبغون ومن أحسن من الله حكما * .	٥٠	١٥٩ ، ١٨١ ، ٢٦٩ ، ٢٨١
* انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه		



الآية	رقم الآية	الصفحة
* انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر *	٩١	٥٦٠
* لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة *	٤٨	٦٠٤، ٤٦٠، ٩
* ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة *	١٠٣	٢٥
* وأن احكم بينهم بما أنزل الله *	٤٩	٤٥٧، ٢٦٩، ١٨١، ٤٥ ٥٠٢، ٤٦٢، ٤٦١ ٦٢٩، ٦٠٣
* وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين *	٤٥	٦١
* ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون *	٥٠	٦٣٠، ٦٢٤
* ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون *	٤٥	٢٧٥، ٢٧٤، ٢٠٩
* ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون *	٤٧	٢٧٥، ٢٧٤، ٢٠٩
* ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون *	٤٤	٢٧٥، ٥٧٤، ٢٠٩ ٤٥٧
* يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والأنصاب *	٩٠	٥١٦
* يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسوء *	١٠١	٥١٨
* يسألونك ما إذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات *	٤	٥١٦

### الأنعام :-

* قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم *	١٤٠	٢٤
* قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين *	١٦٢	٥٥٠، ٤٠، ١١
* وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق *	١٥٣	١٦٣
* وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا *	١٣٩	٢٥

### الأعراف :-

\* اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه

الآية	رقم الآية	الصفحة
* يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا * .	١٥٨	٦١١
* يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد *	٣٢٠٣١	٥٨٤

### الأنفال :-

* وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر الا على قوم *	٦٢	٤٦
* وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله *	٦١	٤٦
* واعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسه *	٤١	٥١٢

### التوبة :-

* اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله *	٣١	٢٧٢
* أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله *	١٦	٥٣١
* انما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا *	٣٧	٢٥
* قاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة *	٣٦	٤٦
* قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله *	٢٩	٤٦
* والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون *	٧١	٤٧

### يونس :-

* ان الظن لا يغني عن الحق شيئا *	٣٦	٤٦٠
* قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا *	٥٩	٢٦

الآية	رقم الآية	الصفحة
<u>النحل :-</u>		
* ادع الي سبيل ربك بالحكم والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هي أحسن *	١٢٥	٦٠٥، ٥١٢
* وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم *	٤٤	٥٣٠
<u>الاسراء :-</u>		
* ولا تقرروا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا *	٣٢	٥٦٠
<u>الأنبياء :-</u>		
* لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا *	٢٢	٥٧٥
<u>الحج :-</u>		
* الذين ان مكناهم فى الأرض أقاموا الصلاة * ٠٠٠ *	٤١	٦١١
<u>المؤمنون :-</u>		
* ولوا تتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض *	٧١	٥٧٥، ٥٧٣
<u>النور :-</u>		
* الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة * ٠٠ *	٢	٥٨١
* وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم * ٠٠ *	٥٥	٣١٧، ٣١٦
<u>البروم :-</u>		
* وما أتيتكم من ربا ليربوا فى أموال الناس فلا يربوا		

الصفحة

رقم الآية

الآية

### الأحزاب :-

٣	١٨	* قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لاخوانهم هلم * ١٨
		* وما كان لمؤمن من ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا " أن يكون لهم الخيرة من أمرهم * .
٢٧١، ١٥٩، ٦٧	٣٦	
٤٩٧، ٤٩١		

### يس :-

		* أولم يروا أنا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاما " فهم لها مالكون * .
٤٧	٧١	

### ص :-

		* يا داود انا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق . . . * .
٤٦٢	٢٦	

### الشورى :-

١٠، ٧	١٣	* شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا " والذي أوحينا * ١٣
٢٧٣، ١٠، ٧	٢١	* شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله * ٢١
٤٥٩		* والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم * .
٥٠٢، ٤٦	٣٨	
٢٦٩	١٠	* وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه الى الله * .

### الجمعة :-

٢٦٧	١٩	* انهم لن يغنوا عنك من الله شيئا " * .
٤٤، ١١، ١٠، ٧	١٨	* ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها * .
٤٥٧، ٢٦٧		

الآية	السورة :-	رقم الآية	الصفحة
-------	-----------	-----------	--------

المتحنة :-

\* لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين  
ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم \* . \* .

١٨٣ ٨

الصف :-

\* يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم \* . \* .

٥٤٤ ٨

التائبين :-

\* وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول \* .

٤٠ ١٢

الطلاق :-

\* وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يضعن حملهن \* ٦

٥١٩

البينة :-

\* وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين \* ٥

١٩٣

فهرس الأحاديث :-

الصفحة	الحديث
٧٣	( أتى رجل من المسلمين رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو في المسجد ف... فأمر به فرجم ) . - متفق عليه .
٦٩	( ألا ان الخمر قد حرمت ) . - البخارى .
٥٥١	( أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله )
٣٣٥	( ان الايمان ليأرز الى المدينة كما تأرز الحية الى حجرها ) - مسلم
٥٦	( أن الماء الى الكعبين ، لا يحبس الأعلى على الأسفل ) - أبوداود -
٥١٨	( ان الله حـد حـدودا " فلا تعتدوها ، وفرض أشياء فلا تضيعوها ) - الدارقطني .
٦١	( ان الله قد أذهب عنكم حمية الجاهلية ... ) - أبوداود -
٦١٣	( انا لانولي هذا الأمر من سأله ولا من حرص عليه ) - متفق عليه .
٦٨	( ان امرأة من قريش سرقت في عهد رسول الله . . ) - البخارى .
٧٠	( ان امرأتي ولدت غلاما " أسود . . ) - البخارى .
	( ان رجالا " يتخوضون في مال الله بغير حق فلهم النار يوم القيامة ) .
١١٩ ، ٥٤	- متفق عليه .
٦٣	( ان رجلا " من الانصار بينما هو يحدث القوم . . ) - أبوداود .
٥٥	( ان سمرة بن جندب كانت له نخل ... اذهب فاقلع نخله ) - أبوداود .
٥١	( ان كل ريا موضوع ، وان أول ريا " أضعه ريا عباس . . ) - مسلم .
٧٠	( انه تزوج ابنة لأبي اهاب بن عزيز . . . ) - البخارى .
	( ان هذا في بني اسرائيل - فقال حذيفة : نعم الاخوة لكم بنو اسرائيل )
	( انه قد كان في الأمم قبلكم محدثون ، فان يكن في أمتي أحد فانه عمر ) .
٥٣٢	- البخارى .
	( انه قدم المدينة ودخل على رسول الله . . . . بل انهم حرموا عليهم
٢٧٢	الحلال . . . ) - الترمذى .
٧٣	( اني قد فجرت ، قال : أرجعي ، فرجعت . . . فرجعت ) - مسلم .

الحديث

الصفحة

- ( أمين الله فى الأرض ، أمين الله فى السماء ) - الطبرى - ٨٤  
( أياأتى أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر ؟ ) - مسلم - ٥٨٥

( ب )

- ( بسم الله الرحمن الرحيم . هذا كتاب من محمد النبي بين المؤمنين  
والمسلمين من قریش ويشرب . . . ) - ابن هشام - ٣٧ - هـ  
( بم تحکم ؟ قال : بكتاب الله . . . ) - أبوداود - ٥١٧ ، ٩٨  
( بينما أنا أدير الكأس على أبى طلحة . . . ) - البخارى - ٦٩ ، ٦٨

( خ )

- ( خرجنا فى سفر فأصاب رجلاً منا حجر فشجه . . . ) - أبوداود - ٧١  
( خلافة النبوة ثلاثون سنة ، ثم يؤتى الله الملك من يشاء ) .  
- أبوداود - ١١٤

( د )

- ( دخلت على النبي - صلى الله عليه وسلم - أنا ورجلان من بني  
عمى . . . ) - متفق عليه - ٦١٣

( ذ )

- ( ذروني ما تركتكم ، فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سوء الهمة واختلافهم  
على أنبيائهم ) - مسلم - ٥١٨

الصفحة

الحديث

( ف )

- ٦٢ ( فان خيركم أحسنكم قضاءً ) . - البخارى - .
- ( فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى )
- ٧٤ - أبوداود -
- ( هذا لكم وهذا هدية . . . . . ) . . . . . فها جلس فى بيت أبيه وأمه
- ٥٤ حتى، تأتيه هديته ) . - البخارى - .

( ق )

- ٥٣١ ( القضاة ثلاثة ، اثنان فى النار وواحد فى الجنة . . ) . - أبوداود
- ٥٦ ( قدم علم، النبي - صلى الله عليه وسلم - نفر فأسلموا . . ) - البخارى .
- ( قضى النبي - صلى الله عليه وسلم - فى الطريق الميئة بسبعسة
- ٥٨ أذرع ) - البخارى - .

( ل )

- ( لأن يحتطب أحدكم حزمة من على ظهره خير له من أن يسأل أحداً )
- ٥٢ - البخارى - .
- ٥٠٩ ( لا تقطع الأيدي فى الغزو ) -
- ٢٦٨ ( لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق ) - أبوداود - .
- ( لتتقض عرى الاسلام عروة " عروة " ، فكلما انتقضت عروة تشبث الناس
- ١١٤ بالتي تليها وأولاهن نقضا " الحكم ، وآخرهن الصلاة ) .
- الامام أحمد - .
- ٥١ ( لعن الله آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه . . . ) - البخارى - .
- ٥٢ ( لا يحتكر الا خاطئ ) . - الترمذى - .



الحدیث	أخرجه	الصفحة
--------	-------	--------

( م )

- ( ما أكل أحد طعاماً خيراً من أن يأكل من عمل يده ) - البخارى . ٥٢
- ( مرّ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بيهودى قد جلد وحمم ، فقال :  
أهكذا حد الزانى عندكم ؟ ) . - مسلم - ٢٧٦
- ( من أمسى كالاً من عمل يده أمسى مغفوراً له ) . - الطبراني - ١٩٤
- ( من ضحى منكم فلا يصبحن بعد ثلاثة وفى بيته منه شىء ) - البخارى . ٥١٠
- ( من غش فليس منا ) . - الترمذى - ٥٣

( ن )

- ( نعم المال الصالح للرجل الصالح ) - أحمد - ١٩٤
- ( نهى أن تقطع الأيدى فى الغزو ) أبو داود ٥٠٩
- ( نهى عن بيع الثمار حتى يبذروا صلاحها ) . البخارى ٥٢
- ( نهى عن بيع الغرر ) . أبو داود ٥٢

( هـ )

- ( هون عليك ، انما أنا ابن امرأة من قريش كانت تأكل القديد . . . ) . ابن ماجه . ٥٥٠

( و )

- ( والذى نفسى بيده لأقضى بينكما بكتاب الله . . . فرجمت ) البخارى ٥٧
- ( ودعا عليها " فأمره أن يجلد ، فجلده ثمانين . . . ) - البخارى . ١٠٢
- ( وفى بضع أحدكم صدقة ) . - مسلم - ٥٨٥

الصفحة	أخرجه	الحديث
		( ي )
٦١٥	أبو داود	( اليهود لا يصلون في نعالهم ، فخالقوهم ) .
		( يأتي على الناس زمان يأكلون الربا ، فمن لم يأكله
٥٩٣	أبو داود .	أصابه من غباره ) .
		( يابن أخي ان كنا لننظر الى الهلال ثم الهلال
٥٥٠	البخاري .	ثلاثة أهلة في شهرين . . . )
٦٠	أحمد	( يا أيها الناس ان راكم - عز وجل - واحد . . . )
		( يا رسول الله : هذا المنزل الذي نزلته منزل أنزلك
٥٤٩	ذكره : ابن هشام	الله اياه فليس . . . . )
		( يا غلام هذا أبوك وهذه أمك ، فخذ بيد أيهما
٥٧	أبو داود	شئت . . . ) .

\*\*\*\*\*

فهرس الاثار

الأثر	القائل :-	الصفحة
- اذا وجدت شيئاً في كتاب الله فاقض به ولا تلتفت الى غيره ) - عمر -		٥٣٨
- أما بعد : أيها الناس ، اني وليت عليكم ولست بخيركم ) . أبو بكر -		٨٧
- ( فاني قد حملت وقد قيلت ، ألا واني متبع ولست بمبتدع ) . - عثمان .		
- ان الله أنزل كتاباً " هادياً " . . . )	- علي .	٨٩
- ان الله بعث محمداً " هادياً " ولم يبعثه خاتناً ) .	عمر بن عبد العزيز	١٢٠
- اذا حضرك أمر لا بد منه فانظر ما في كتاب الله . . )	- عمر -	٩٩
- ان تنصرت ضربت عنقك ) - من كلام عمر لجبله .		١٠٢
- ان هذا في بني اسرائيل ، فقال حذيفة : نعم الاخوة لكم		
بنو اسرائيل . . . ) .	حذيفة .	٢٧٩
- اني كنت نهيتكم أن تزيدوا النساء في صدقاتهن ) - عمر - .		٩١
- أيها الناس : انه لم يبلغ ذو حق في حقه أن يطاع في معصية الله ) عمر		٨٧
- فلقد كرهت أن يأتي المسجد مخافة أن يشغب عليه ) - ابن عباس .		٨٥
- قد كنت قلت لعمر : اني أخاف ألا يسعني أن آكل من هذا		
المال . . . ) .	أبو بكر .	٩٤
- كنا قوماً " أهل جاهلية نعبد الأصنام . . . )	جعفر بن أبي طالب	٢٢
- لا أعلم أحداً " وقع في شيء مما نهيت عنه الا أضعفت عليه . . ) - عمر		١٠٠
- لا تقطع اليد في عذق ولا في عام سنة ) .	عمر	٥١٣
- لا والله ، لا أكون أول من يخلف الرسول في أمته بسفك الدماء ) - عثمان .		٩٢
- لا يحل لي في مال الله سوى كسوتين للصيف ، وكسوة للشتاء ) عمر .		٩٥
- هذا رأيي ، فان يكن صواباً فمن الله ، وان يكن خطأ فمني ) - أبو بكر .		٥٣٨

تابع فهرس الآثار :-

=====

الأثر	القائل :-	الصفحة
- ( وأنت تريد أن تتخذني سارقاً .	علي الى عقيل .	٩٦
- والله لو منعوني عقلاً " كانوا يوءدون، . . (	أبوبكر .	٧٦
- والله ما أدري ، أخليفة أنا أم ملك ؟ .	عمر	٩٥

\*\*\*

\*\*\*

فهرس المصادر والمراجع :-

المرجع :-

- ابراهيم - سعد الدين :-  
- النظام الاجتماعي العربي الجديد . ط : بيروت . مركز دراسات الوحدة  
العربية ( ١٩٨٢ م ) .  
ابن الأثير . علي بن محمد بن عبد الكريم ( ت : ٦٣٠ هـ ) :-  
- الكامل في التاريخ - بيروت - دار صادر ( ١٣٨٥ هـ ) .  
أبو اسماعيل - صلاح :-  
- الشهادة - الطبعة الثانية ، القاهرة ، دار الاعتصام ( ١٩٨٥ م ) .  
الأشقر - د / عمر . :-  
- الشريعة الآتية . القوانين الجاهلية . الطبعة الأولى . الكويت .  
دار الدعوة ( ١٤٠٤ هـ ) .  
- تاريخ الفقه الاسلامي - الطبعة الأولى . الكويت . مكتبة الفلاح ( ١٤٠٢ هـ ) .  
- خصائص الشريعة الاسلامية - الطبعة الأولى . الكويت . مكتبة الفلاح  
( ١٩٨٢ م ) .  
أمين - أحمد :-  
فجر الاسلام . ط : ٦ . مكتبة النهضة المصرية . ( ١٣٧٠ هـ ) .  
أمين - حسين أحمد :-  
حول الدعوة إلى تطبيق الشريعة الاسلامية - ط : ١ . بيروت . دار النهضة  
العربية للطباعة والنشر ( ١٤٠٥ هـ ) .  
( ب )  
البخارى - أبو عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم ( ت : ٢٥٦ هـ ) :-  
- صحيح البخارى ( ٤ ج ) . استانبول . المكتبة الاسلامية ( ١٩٧٩ م ) .  
البخارى - محمد بن عبد الرحمن ( ت : ٥٤٦ هـ ) :-  
- محاسن الاسلام وشرائع الاسلام . بيروت . دار الكتب العلمية .

## المرجع

البدرى - عبد العزيز :-

- الاسلام بين العلماء والحكام . المدينة المنورة ، المكتبة العلمية ( ١٤٠٠ هـ ) .

البدوى - د / اسماعيل :-

- مبادئ القانون الدستورى . دراسة مقارنة بالشريعة الاسلامية ، القاهرة

دار الكتاب الجامعي . ( ١٣٩٩ هـ ) .

البستاني - سليمان :-

- الدولة العثمانية قبل الدستور وبعد ، ط : أولى . بيروت . دار الطليعة

( ١٩٧٨ م ) .

ابن بشر - عثمان بن عبد الله ( ت : ١٢٩٠ هـ ) .

- عنوان المجد في تاريخ نجد . ط : الثانية ، الرياض . وزارة المعارف ( ١٣٩١ هـ ) .

البنّا - حسن بن أحمد عبد الرحمن ( ت : ١٣٦٨ هـ ) . :-

- مجموعة الرسائل ، بيروت . المؤسسة الاسلامية للطباعة والنشر .

- مذكرات الدعوة والداعية - الطبعة الرابعة ، بيروت ، المكتب الاسلامي

( ١٣٩٩ هـ ) .

البنّا - محمود عاطف :-

- نظام الزكاة والضرائب في المملكة العربية السعودية ، الرياض ، دار العلوم

للطباعة والنشر ( ١٤٠٣ هـ ) .

البهنساوى - سالم بن علي :-

- الحكم وقضية تكفير المسلم ، ط : أولى ، القاهرة . دار الأنصار ( ١٣٩٧ هـ ) .

البهوتي - منصور بن يونس ( ت : ١٠٥١ هـ ) :-

- كشف القناع عن متن الاقناع . ( ٦ ج ) . القاهرة . مطبعة أنصار السنة

المحمدية ( ١٣٦٦ هـ ) .

المرجع :-

البهي - محمد :-

- الفكر الاسلامي الحديث وصلته بالفكر الغربي .

البوطي - د / محمد سعيد رمضان :-

- فقه السيرة . ط : الثامنة . دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع ( ١٤٠٠ هـ ) .

- على طريق العودة الى الاسلام ( ط : أولى ) . بيروت . مؤسسة الرسالة

٠ ( ١٤٠١ هـ )

- ضوابط المصلحة في الشريعة الاسلامية ( ط : ٢ ) . بيروت . مؤسسة الرسالة

٠ ( ١٩٧٧ م )

( ت )

التركي : د / عبد الله بن عبد المحسن :-

- أسباب اختلاف الفقهاء . الطبعة الثانية . الرياض .

مكتبة الرياض الحديثة ( ١٣٩٧ هـ ) .

التل - عبد الله :-

- جذور البلاء . الطبعة الثانية . دمشق . المكتب الاسلامي ( ١٣٩٨ هـ ) .

التمساني - عمر :-

- الحكومة الدينية . القاهرة . دار الاعتصام ( ١٩٨٥ هـ ) .

الترمذي - محمد بن عيسى بن سورة ( ت : ٢٧٩ هـ ) :-

- الجامع الصحيح ( سنن الترمذي ) . ( ٥ ج ) . ط : ٢ . تحقيق : أحمد محمد

شاكر - القاهرة ، مصطفى البابي الحلبي ( ١٣٩٨ هـ ) .

ابن تيمية - أبو العباس أحمد بن عبد السلام بن تيمية ( ت : ٧٢٨ هـ ) :-

- الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ( جزآن ) . دار المجد . الرياض .

- مجموع فتاوى شيخ الاسلام أحمد بن تيمية ( ٣٥ مجلدات ) . جمع : عبد الرحمن

القاسم .

- اقتضاء الصراط المستقيم . ( ١ ج ) . ط : ٢ . القاهرة . مطبعة السنة المحمدية .

( ج )

المراجع :-

جاكسون - رويير :-

- حسن البنا الرجل القرآني . تعريب : أنور الجندى ، القاهرة

المختار الاسلامي .

جب هاملتون :-

- الاتجاهات الحديثة في الاسلام ، ترجمة : هاشم الحسيني ، بيروت ، دار

مكتبة الحياة ( ١٩٦٦ م ) .

جريشة - د / علي :-

- شريعة الله حكمة ليس بالحدود وحدها :-

القاهرة ، مكتبة وهبة ( ١٣٩٧ هـ ) .

- اعلان دستوري اسلامي ، ط : أولى ، القاهرة ، دار الوفاء للطباعة والنشر

( ١٤٠٥ هـ ) .

جمال - أحمد محمد :-

- وجوب تطبيق الشريعة . الرياض ، جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية

( ١٤٠٤ هـ ) .

الجمال - حمد صادق :-

- أبوالاعلى المودودى ، حياته وفكره العقدي ، ط : أولى ، جدة ، دارالمدني

للطباعة والنشر ( ١٤٠٦ هـ ) .

جمال - غريب :-

- المصارف والأعمال المصرفية في الشريعة الاسلامية والقانون ، بيسروت .

دار الشروق ، مؤسسة الرسالة .



المراجع :-

الجندى . أنور :-

- الصحوة الاسلامية . القاهرة . دار الاعتصام .
- الاسلام . نظام مجتمع ومنهج حياة . الطبعة الأولى . القاهرة . دار الاعتصام . ( ١٣٩٩ هـ ) .
- حسن البنا الداعية الامام والمجدد الشهيد . ط : أولى . بيروت . دار القلم . ( ١٣٩٨ هـ ) .
- أعلام القرن الرابع عشر الهجرى . ط : أولى . القاهرة . مكتبة الانجلوالمصرية .
- سقوط العلمانية . ط : ٢ . بيروت . دار الكتاب اللبناني ( ١٩٨٠ م ) .

ابن الجوزى - عبد الرحمن بن علي ( ت : ٥٩٧ هـ ) :-

- تاريخ عمر بن الخطاب ١ . ط : أولى . القاهرة . مكتبة : محمد أمين الخاني ( ١٣٤٢ هـ ) .

( ح )

الحامدى . خليل :-

- الامام أبو الأعلى المودودى - حياته . دعوته . جهاده . ط : الثانية . الرياض . مكتبة الرشيد ( ١٤٠٣ هـ ) .

ابن حبيب . أبو جعفر محمد بن حبيب بن أمية الهاشمي ( ت : ٢٤٥ هـ ) :-

- المحبّر . ط : ٢ . المكتب التجارى للطباعة والنشر والتوزيع . بيروت . مجلد واحد .

الحجوى - محمد بن الحسن :-

- الفكر السامي في تاريخ الفقه الاسلامي . المكتبة العلمية . المدينة المنورة ، ( ١٣٩٦ هـ ) . ( مجلدان ) .

حسون . د / علي :-

- الدولة العثمانية وعلاقاتها الخارجية . الطبعة الثانية . دمشق . المكتب

## المراجع :-

حسين . سيد عبد الله علي :-

- المقارنات التشريعية بين القوانين الوضعية المدنية والتشريع الاسلامي

( ج ٢ ) ط : أولى ، القاهرة ، دار احياء الكتب العربية ( ١٣٦٦ هـ ) .

حسين . د / محمد محمد :-

- الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر ( جزآن ) ط : هـ ، بيروت ،

مؤسسة الرسالة ( ١٤٠٢ هـ ) .

- الاسلام والحضارة الغربية ط : الخامسة ، بيروت ، مؤسسة الرسالة ( ١٤٠٢ هـ ) .

- حصوننا مهددة من داخلها ط : الخامسة ، المكتب الاسلامي ، بيروت

( ١٣٩٨ هـ ) .

حقي . احسان :-

- باكستان ماضيها وحاضرها ط : أولى ، بيروت ، دار النفائس ( ١٣٩٣ هـ ) .

حلمي . مصطفى :-

- الأسرار الخفية وراء الغاء الخلافة العثمانية . الطبعة الاولى ، الاسكندرية ،

دار الدعوة للطباعة والنشر والتوزيع ، ( ١٤٠٥ هـ ) .

حوا - سعيد :-

- المدخل الى دعوة الاخوان المسلمين ط : الثانية ، عمان ، جمعية عمال

المطابع التعاونية ( ١٣٩٦ هـ ) .

ابن حيان . محمد بن يوسف ( ت : ٧٤٥ هـ ) :-

- البحر المحييط .

( خ )

ابن خلدون :- عبد الرحمن بن محمد ( ت : ٨٠٨ هـ ) .

- تاريخ ابن خلدون . المسمى : ( كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر )

( ٧ ج ) . الطبعة الثالثة ، بيروت ، دار الكتاب اللبناني ( ١٣٨٨ هـ ) .

المراجع :-

- خياط . عبد العزيز :-  
- المجتمع المتكافل في الاسلام .  
( ٥ )  
أبو داود - سليمان بن الأشعث السجستاني ( ٢٧٥ ت ) .  
- سنن أبي داود ( ٥ ج ) ، تعليق : عزت عبيد الدعاس ، وعادل السيد  
بيروت ، دار الحديث للطباعة والنشر ( ١٣٨٨ هـ ) .  
دروزة . محمد عزت :-  
- الدستور القرآني في شؤون الحياة ( ٢ ج ) ، ط : الثانية ، القاهرة ، دار :  
إحياء الكتب العربية ( ١٣٨٦ هـ ) .  
الدریب . سعود بن سعد :-  
- التنظيم القضائي في المملكة العربية السعودية في ضوء الشريعة الاسلامية  
ونظام السلطة القضائية ، ط : أولى ، الرياض ، ( ١٤٠٣ هـ ) .  
الذهبي - أبو عبد الله محمد بن أحمد ( ت : ٧٤٨ هـ ) :-  
( ١٤ )  
- دول الاسلام ، ٢ ج ، تحقيق : فهم شلتوت ومحمد مصطفى ابراهيم  
الهيئة المصرية العامة للكتاب ( ١٣٩٤ هـ ) .  
رابطة العالم الاسلامي . عشرون عاما " على طريق الجهاد ، مكة المكرمة ، الامانة  
العامة للرابطة ( ١٤٠١ هـ ) .  
الرازي . محمد فخر الدين بن ضياء الدين ( ت : ٦٠٦ هـ ) :-  
- مفاتيح الغيب ، ط : الثانية ، ( ١٦ ج ) . طهران ، دار الكتب العلمية .  
الرجل الصنم . ترجمة : عبد الله عبد الرحمن . الطبعة الثانية ، بيروت ، مؤسسة  
الرسالة ، ( ١٣٩٨ هـ ) .  
رضا . محمد رشيد . :-  
- تفسير المنار ، دار المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت .

المراجع :-

( ز )

الزاكي . حافظ الشيخ :-

- تطبيق الشريعة الاسلامية في السودان ، ومشكلات التطبيق . بحث مخطوط .

الزبيدي . محمد مرتضى :-

- تاج العروس . ( ٤ ج ) . ط : طرابلس ، دار ليبيا للنشر والتوزيع

٠ ( ١٣٨٦ هـ )

الزرقاء . مصطفى :-

- المدخل الفقهي العام ( ٣ ج ) . ط : ٩٠٩ دمشق ، مطبعة الانشاء ( ١٣٨٤ هـ ) .

النزركشي . بدر الدين محمد بن عبد الله ( ت : ٧٩٤ هـ ) :-

- المعترف في تخريج أحاديث المنهاج والمختصر ( ج ١ ) ، الطبعة الأولى .

تحقيق : حمدي السلفي ، الكويت ، دار الأرقم للنشر والتوزيع ( ١٤٠٤ هـ ) .

الزركلي . خير الدين :-

- شبه الجزيرة في عهد الملك عبدالعزيز ( ٣ ج ) ، ،

- الأعلام .

أبو زهرة - محمد :-

- الوحدة الاسلامية .

زيدان . الدكتور : عبد الكريم زيدان :-

- المدخل لدراسة الشريعة الاسلامية ، ط : السابعة ، ( ١٤٠٢ هـ ) ، مؤسسة

الرسالة .

- الفرد والدولة ، ط : الرابعة ، الكويت ، الاتحاد الاسلامي العالمي للمنظمات

الطلابية ( ١٤٠٥ هـ ) .

- أحكام الذميين والمستأمنين في دار الاسلام . بيروت ، مؤسسة الرسالة ( ١٤٠٠ هـ ) .

أبو زيد . د / بكر بن عبد الله :-

( س )

- ستودارد . لوثرروب :-

حاضر العالم الاسلامي ( ٢ ج ) ، الطبعة الرابعة ، تعريب : عجاج نويهض ، تعليق :

شكيب أرسلان ، بيروت ، دار الفكر ( ١٣٩٤ هـ ) .

ابن سعد . محمد بن سعد بن منيع ( ت : ٢٣٠ هـ ) :-

- الطبقات الكبرى ، دار صادر ، بيروت ( ١٣٨٠ هـ ) ، ( ٨ مجلدات ) .

السلمي . عز الدين بن عبد العزيز بن عبد السلام ( ت : ٦٦٠ هـ ) :-

- قواعد الأحكام في مصالح الأنام ، بيروت ، دار الكتب العلمية .

سعيد . عبد الستار ، فتح الله :-

- الغزو الفكري ، ط : ٢ ، مكتبة المعارف ، الرياض ( ١٣٩٩ هـ ) .

سعيد . محمد رأفت :-

- المدخل لدراسة النظم الاسلامية ، ط : أولى ، ( ١٤٠٤ هـ ) ، دار العلم

جدة .

السليم - سليمان :-

- التنظيم القضائي في المملكة العربية السعودية ، الرياض ، معهد الادارة .

السيوطي :- جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر ( ت : ٩١١ هـ ) :-

- تاريخ الخلفاء ، ( ١ ج ) ، بيروت ، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع .

- الجامع الصغير في أحاديث البشير والنذير ( ٢ ج ) ، بيروت ، دار الفكر

للطباعة والنشر ( ١٤٠١ هـ ) .

- الأشباه والنظائر في قواعد وفروع فقه الشافعية ، القاهرة ، شركة ومطبعة

مصطفى البابي الحلبي ( ١٩٥٩ م ) . ( ش )

الشاطبي . أبو اسحاق ابراهيم بن موسى ( ت : ٧٩٠ هـ ) :-

- الموافقات في أصول الأحكام ( ٢ ج ) ، ط : ٤ ، تحقيق : محي الدين عبد الحميد

القاهرة ، مكتبة ومطبعة محمد علي صبيح .

- الاعتصام ( ٢ ج ) ، تعليق : محمد رشيد رضا ، بيروت ، دار المعرفة ، للنشر

والتوزيع ( ١٤٠٢ هـ ) .

المراجع :-

=====

شاكر . محمود :-

- سكان العالم الاسلامي . ط : ٢ ، بيروت ، المكتب الاسلامي ( ١٤٠٠ هـ ) .

- المسلمون تحت السيطرة الشيوعية . ط : الثالثة ، بيروت ، المكتب الاسلامي

( ١٤٠٢ هـ ) .

- أفغانستان ، بيروت ، المكتب الاسلامي ( ١٣٩٨ هـ ) .

- باكستان ، بيروت ، المكتب الاسلامي ( ١٣٩٨ هـ ) .

- شبه جزيرة العرب ( نجد ) ، دمشق ، المكتب الاسلامي ( ١٣٩٦ هـ ) .

شحاته . د / شفيق :-

- الاتجاهات التشريعية في قوانين البلاد العربية . القاهرة ، معهد الدراسات

العربية العالمية ( ١٩٦٠ م ) .

- تاريخ حركة التجديد في النظم القانونية في مصر ، القاهرة ، دار احياء

الكتب العربية ( ١٩٦١ م ) .

شحاته . شوقي :-

- البنوك الاسلامية .

الشريف . أحمد ابراهيم :-

- مكة والمدينة في الجاهلية وعصر الرسول ، الطبعة الثانية ، القاهرة .

دار الفكر العربي ( ١٩٦٧ م ) .

شلبى . د / أحمد شلبى :-

- أديان الهند الكبرى . ( ج ١ ) ، القاهرة ، ط : ٣ مكتبة النهضة

المصرية ( ١٩٧٣ م ) .

شلبى . محمد مصطفى :-

- الفقه الاسلامي بين المثالية والواقعية ، الدار الجامعية ( ١٩٨٢ م ) .

الشوكاني . محمد بن علي ( ت : ١٢٥٠ هـ ) :-

- فتح القدير ( ٥ ج ) ، بيروت ، دار المعرفة للطباعة والنشر .

الشهرستاني . أبو الفتح محمد بن عبد الكريم (ت : ٥٤٨ هـ) :-

- الملل والنحل ( ٣ ج ) ، القاهرة ، مكتبة : الحسين التجارية ، ( ١٣٦٨ هـ ) .

آل شيخ . حسن بن عبدالله :-

- التنظيم القضائي في المملكة العربية السعودية ، ط : الثانية ، جدة

تهامة ( ١٤٠٤ هـ ) .

( ص )

الصالح . صبحي :-

- معالم الشريعة الاسلامية ، ط : أولى ، بيروت ، دار العلم للملايين

( ١٩٧٥ م ) .

- النظم الاسلامية ، ط : الرابعة ، بيروت ، دار العلم للملايين ( ١٩٧٨ م ) .

الصدر ، محمد باقر :-

- اقتصادنا ، بيروت ، دار الكتاب اللبناني ( ١٣٩٨ هـ ) .

الصليبي ، محمد علي :-

- أبو الأعلى المودودي وآراءه في مجال السياسة الشرعية ( ٣ ج ) ، رسالة

دكتوراه ، طبع استنسل .

الصواف ، محمد محمود :-

- المخططات الاستعمارية لمكافحة الإسلام .

( ض )

ضناوي ، محمد علي :-

- الطريق إلى حكم إسلامي ، ط : ٢ ، بيروت ، مؤسسة الرسالة ( ١٩٧٧ م ) .

- المفهوم والعجربة ، ط : ١ ، طرابلس لبنان ، دار الإيمان للطباعة والنشر ( ١٤٠٠ هـ ) .

- كبرى الحركات الاسلامية في العصر الحديث ، ط : ١ ، القاهرة ، دار الاعتصام

( ١٣٩٨ هـ ) .

( ط )

الطبري ، أبو جعفر محمد بن جرير (ت : ٣١٠) :-

- جامع البيان في تفسير القرآن ، ط : ٢ ، القاهرة ، مكتبة ومطبعة مصطفى البابي

الحليبي .

- تاريخ الرسل والملوك ، ( ١١ مجلدات ) ، دار المعارف ، القاهرة ، ط : ٤ .

تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم .

المراجع :-

- الطرابلسي . أبو الحسن علاء الدين علي بن خليل (ت: ٨٤٤ هـ) :-
- معين الحكام فيما يتردد بين الخصمين من الأحكام ط: ٢ ، القاهرة ،  
مصطفى البابي الحلبي (١٣٩٣ هـ) .
- عبد ه . عيسى :-  
( ع )
- بنوك بلا فوائد ط: ٢ ، القاهرة ، دار الاعتصام (١٣٩٧ هـ) .
- عبودة ، عبد المجيد :-
- النظام البنكي في المملكة العربية السعودية ط: ١ ، الرياض ، معهد  
الادارة ، (١٤٠٦ هـ) .
- عبد الحليم . محمود :-
- الاخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ (٢ ج) ط: ١ ، اولى ، الاسكندرية  
دار الدعوة (١٣٩٨ هـ) .
- عبد الحميد ، السلطان عبد الحميد بن عبد المجيد (ت: ١٩١٨ م) ،
- مذكرات السلطان عبد الحميد . تعريب : د / محمد حرب عبد الحميد ،  
القاهرة ، دار الأنصار (١٩٧٨ م) .
- عثمان ، محمد فتحي عثمان :-
- من أصول الفكر السياسي الاسلامي ط: ٢ ، بيروت ، مؤسسة الرسالة  
(١٤٠٤ هـ) .
- عبد الحميد ، سمير :-
- الامام أبو الأعلى المودودي ، حياته وفكره .
- ابن العربي ، أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد (ت: ٥٤٣ هـ) . :-
- العواصم من القواصم (١ ج) ، الطبعة الخامسة ، تحقيق : محب الدين  
الخطيب ، القاهرة ، المطبعة السلفية ومكتبتها .
- عيسى ، جواد علي :-
- المفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام ، بيروت ، دار العلم للملايين



المراجع :-

- عرنوس ، محمود بن محمد :-  
- تاريخ القضاء في الاسلام ، القاهرة ، مكتبة الكليات الأزهرية .  
عسيري ، محمد زاهر :-  
- السلطة التشريعية في الاسلام ، رسالة ماجستير مطبوع على الاستنسل  
٠ ( ١٣٩٩ هـ )  
عشماوى ، محمد سعيد :-  
- أصول الشريعة ، ط : ١ ، القاهرة ، دار الكتاب المصرى ، ( ١٣٩٩ هـ )  
عطارة ، أحمد عبد الغفور :-  
- الشريعة لا القانون ، ط : ١ ، جدة ، المؤسسة العربية للطباعة ( ١٣٨٤ هـ )  
عطارة عبد الناصر توفيق :-  
- مدخل لدراسة القانون وتطبيق الشريعة الاسلامية ، القاهرة ، مطبعة  
السعادة ( ١٩٧٩ م )  
عطية الله ، أحمد :-  
- القاموس السياسي ، القاهرة ، مكتبة النهضة المصرية .  
عطية ، جمال الدين :-  
- مدى الحاجة إلى موسوعة الفقه الاسلامي ، الكويت ، دار البحوث  
العلمية ( ١٩٧٢ م )  
- تراث الفقه الاسلامي ومنهج الاستفادة منه ، الكويت ، دار البحوث العلمية  
( ١٩٧٣ م )  
العظم ، يوسف :-  
- المنهزمون ، مجموعة كتب ، ط : ٣ ، دمشق ، دار القلم ( ١٣٩٩ هـ )  
العلواني ، د / طه جابر فياض :-  
- أدب الاختلاف في الاسلام ، ط : ١

المراجع :-

- العسقلاني : أحمد بن علي بن حجر ( ت : ٨٥٢ هـ ) :-
- فتح الباري بشرح صحيح البخاري ( ١٣ ج ) القاهرة ، المكتبة السلفية ( ١٣٧٩ هـ ) .
- رفع الاصر عن قضاة مصر ، القاهرة ، وزارة التربية والتعليم ( ١٣٧٦ هـ ) .
- انباء الغمر بأبناء العمر تحقيق : حسن حبشي ، القاهرة ، المجلس الاعلى للشئون الاسلامية ( ١٣٨٩ هـ ) .
- العوا ، محمد سليم ( دكتور ) :-
- في النظام السياسي للدولة الاسلامية ( ط : ٥ ) ، القاهرة ، المكتب المصري الحديث ( ١٩٨١ م ) .
- في أصول النظام الجنائي الاسلامي ( القاهرة ) ، دار المعارف ( ١٩٧٩ م ) .
- عودة ، عبد القادر :-
- التشريع الجنائي الاسلامي مقارنا " با لقانون الوضعي ( ٢ ج ) ، ط : ٦ ، بيروت مؤسسه الرسالة ( ١٤٠٥ هـ ) .
- الاسلام وأوضاعنا القانونية ، ط : ٤ ، بيروت ، مؤسسه الرسالة ( ١٤٠٢ هـ ) .
- الاسلام وأوضاعنا السياسية ، بيروت ، مؤسسه الرسالة ( ١٤٠١ هـ ) .
- المال والحكم في الاسلام ، ط : ٥ ، القاهرة ، المختار الاسلامي ( ١٣٩٧ هـ ) .
- أبو عبيد ، د / عارف خليل محمد :-
- القرآن شريعة المجتمع ، ط : أولى ، الكويت ، دار الأرقم ( ١٤٠٥ هـ ) .
- الغزالي ، محمد :-
- ( غ )
- حقوق الانسان بين تعاليم الاسلام وعلان الأمم المتحدة
- القاهرة ، المكتبة التجارية ( ١٣٨٣ هـ ) .
- أبو غنيمه ، زياد :-

المراجع :-

( ف )

الفاسي ، علال :-

- دفاع عن الشريعة ط : ٢ ، بيروت ، منشورات العصر الحديث ( ١٩٧٢ م ) .

الفراء ، أبو يعلى محمد بن الحسين بن محمد ( ت : ٤٥٨ هـ ) .

- الأحكام السلطانية ( ج ١ ) ط : ٢ ، القاهرة ، مكتبة : مصطفى البابي

الحلي ، ( ١٣٨٦ هـ ) .

فرج ، توفيق حسن :-

- المدخل للعلوم القانونية ( ط : ٢ ) ، الاسكندرية ، مؤسسة الثقافة الجامعية

( ١٩٧٦ م ) .

فروخ ، عمر :-

- الاسرة في الشرع الاسلامي .

فسوخ ، عمر بالاشتراك مع : مصطفى الخالدي :-

- التبشير والاستعمار في البلاد العربية ط : ٥ ، صيدا ، المكتبة العصرية

( ١٩٧٣ م ) .

فريد بك ، محمد :-

- تاريخ الدولة العلية العثمانية ط : ٢ ، تحقيق : د / احسان حقي

بيروت ، دار النفائس .

فهيم ، عبد العزيز ( مترجم ) :-

- مدونة جوستينيان في الفقه الروماني ، دار الكاتب ، المصطفى ، القاهرة ( ١٩٤٦ م ) .

فودة ، د / فرج علي :-

- قبل السقوط ، القاهرة ، ( ١٩٨٥ م ) .

الفيروز آبادي ، أبو طاهر مجد الدين محمد بن يعقوب الشيرازي :-

- القاموس المحيط ، ( ٤ ج ) ، المطبعة التجارية الكبرى ( القاهرة ) .

المراجع :-

( ق )

القارى ، أحمد بن عبد الله ( ت : ١٣٥٩ هـ ) :-

- مجلة الأحكام الشرعية على مذهب الامام أحمد ط : أولى ، تحقيق : د /

عبد الوهاب أبو سليمان ، ود / محمد ابراهيم علي ، جدة ، تهامة .

القاسمي ، د / ظافر :-

- نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الاسلامي ( ج ٢ ) ، بيروت ، دار النفائس

٠ ( ١٣٩٨ هـ )

القاسم ، عبد الرحمن عبد العزيز :-

- الاسلام وتقنين الأحكام ١ ط : ٢ ، الرياض ، دار المعارف ( ١٣٩٧ هـ ) .

- النظام القضائي الاسلامي مقارنا " با لنظم القضائية الوضعية وتطبيقه فسي

المملكة ، ط : أولى ، القاهرة ، مطبعة السعادة ( ١٩٧٣ م ) .

قاسم ، يوسف محمد :-

- ضوابط الاعلام في الشريعة الاسلامية ، وأنظمة المملكة العربية السعودية

( الرياض ) ، جامعة الرياض ( ١٣٩٩ هـ ) .

ابن قدامة ، أبو محمد عبد الله بن أحمد ، بن محمد ( ت : ٦٢٠ ) :-

- المغني ( ج ٩ ) ، الرياض ، مكتبة الرياض الحديثة .

قدرى ، باشا ، محمد :-

- مرشد الحيران الى معرفة أحوال الانسان ط : أولى ، القاهرة ( ١٣٠٨ هـ ) .

القرافي ، شهاب الدين أبو العباس أحمد بن ادريس ( ت : ٦٨٤ هـ ) :-

- الاحكام في تمييز الفتاوى عن الأحكام ، تحقيق : عبد الفتاح أبو غدة ، جلب

مكتبة المطبوعات الاسلامية ( ١٩٨٧ م ) .

القراضوى ، د / يوسف :-

- الخصائص العامة للاسلام .

- شريعة الاسلام ط : ٢ ، دمشق ، المكتب الاسلامي ( ١٣٩٧ هـ ) .

- الحلال ، المستهددة ، بيروت ، مؤسسة الرسالة ( ١٤٠٠ هـ ) .

المراجع :-

- القرطبي . محمد بن أحمد الأنصارى (ت: ٦٧١ هـ) :-
- الجامع لأحكام القرآن (١٠ ج) .
- القرطبي . يوسف بن عبد البر (ت: ٤٦٣ هـ) :-
- جامع . بيان العلم وفضله ، بيروت . دار الكتب العلمية (١٣٩٨ هـ) .
- قطان . مناع :-
- =- التشريع والفقه في الاسلام ، تاريخا " ومنهجيا " ط: أولى ، القاهرة  
مكتبة وهبة (١٣٩٦ هـ) .
- وجوب تطبيق الشريعة الاسلامية ، الرياض . جامعة الامام محمد بن سعود  
الاسلامية (١٤٠٤ هـ) .
- قطب . سيد قطب (ت: ١٣٨٦ هـ) :-
- في ظلال القرآن (٦ ج) . بيروت ، ط: ٥ . دار الشروق (١٣٩٧ هـ) .
- هذا الدين . بيروت . دار الشروق .
- خصائص التصور الاسلامي بالقاهرة . دار احياء الكتب العربية (١٩٦٥ م) .
- نحو مجتمع اسلامي . ط: ٥ . بيروت . دار الشروق (١٤٠٢ هـ) .
- العدالة الاجتماعية في الاسلام . ط: الثامنة . بيروت . دار الشروق (١٤٠٢ هـ) .
- دراسات اسلامية . ط: ٥ ، بيروت ، دار الشروق (١٤٠٠ هـ) ، ،
- معركة الإسلام والرأسمالية . ط: ٨ . بيروت . دار الشروق (١٤٠٢ هـ) .
- قطب . محمد :-
- شبهات حول الاسلام ، الكويت ، الاتحاد الاسلامي للمنظمات الطلابية  
(١٩٨٥ م) .
- هل نحن مسلمون ؟ . بيروت . دار الشروق ،
- القلقشندي . أحمد بن علي بن أحمد (ت: ٨٢١ هـ) :-
- صبح الأعشى في صناعة الانشاء (١٤ ج) . القاهرة . المؤسسة المصرية  
العامة للتأليف والترجمة (١٣٨٣ هـ) .

المراجع :-

- ابن القيم • أبو عيدا لله شمس الدين محمد بن أبي بكر (ت: ٧٥١ هـ) :-
- اعلام الموقعين عن رب العالمين ٤ ج • مراجعة : طه عيدا لروؤف سعد  
بيروت • دار الجيل (١٩٧٣ م) .
- اغاثة اللهفان من مصائد الشيطان • تصحيح : محمد حامد الفقي • بيروت  
دار المعرفة .
- أحكام أهل الذمة (٢ ج) . .
- الطرق الحكمية ، تحقيق : محمد حامد الفقي • بيروت • دار الكتب العلمية .
- تحفة المودود بأحكام المولود • ط: ١ • تحقيق : عبد المنعم العانسي  
بيروت • دار الكتب العلمية (١٤٠٣ هـ) .
- مدارج السالكين (٣ ج) • تحقيق : محمد حامد الفقي • بيروت • دار الكتاب  
العربي (١٣٩٢ هـ) .
- القومية العربية والاسلام :-
- ندوة فكرية أجراها مركز دراسات الوحدة العربية • ط: الثانية • بيروت
- مركزا دراسات الوحدة العربية (١٩٨٢ م) .
- ( لك )
- كباشي • المكاشفي طه :-
- تطبيق الشريعة الاسلامية في السودان بين الحقيقة والاثارة • ط: أولسى  
القاهرة • الزهراء للاعلام العربي (١٤٠٦ هـ) .
- كريستنس آرثر :-
- ايران في عهد الساسانيين (١ ج) ، ترجمة : د / يحيى الخشاب • القاهرة ..
- لجنة التأليف والترجمة والنشر (١٩٥٧ هـ) .
- الكتاني • محمد عبد الحي بن عبد الكبير (ت: ١٣٢٧ هـ) :-
- نظام الحكومة النبوية ، المسمى ( التراتيب الادارية ) ( ٢ ج ) • بيروت • دار  
احياء التراث العربي .
- ابن كثير : أبو الفداء • عماد الدين اسماعيل بن كثير (ت: ٧٧٤ هـ) :-
- تفسير القرآن العظيم (٤ ج) • بيروت • دار المعرفة للطباعة والنشر (١٤٠٢ هـ) .

المراجع :-

كولسون • نويل جون :-

- في تاريخ التشريع الاسلامي • ط : ١ • ترجمة : د / محمد أحمد السراج •

• مراجعة : د / حسن محمود شافعي • الكويت • دار العروبة ( ١٤٠٢ هـ ) •

كولاند • مايلز :-

- لعبة الأمم ترجمة : ابراهيم حزيني • بيروت ( ١٩٧٠ م ) •

كيرة • حسن :-

- المدخل الى القانون • بيروت • مكتبة مكاوي ( ١٩٧٧ م ) •

- أصول القانسون ( ط : ٢ ) • القاهرة • دار المعارف ( ١٩٥٨ م ) •

كيلاني • اسماعيل :-

- فصل الدين عن الدولة • ط : أولى ، بيروت • المكتب الاسلامي ( ١٤٠٠ هـ ) •

( م )

الماوردي • علي بن محمد بن حبيب ( ت : ٤٥٠ ) :-

- أدب القاضي • تحقيق : محي هلال سرحان • بغداد • رئاسة ديوان الأوقاف

( ١٣٩١ هـ ) •

- الأحكام السلطانية ( ج ١ ) • بيروت • دار الكتب العلمية ( ١٤٠٢ هـ ) •

المبارك • محمد بن عبد القادر :-

- المجتمع الاسلامي المعاصر •

- بين الثقافتين : الغربية والاسلامية • دمشق • دار الفكر ( ١٤٠٠ هـ ) •

- الفكر الاسلامي الحديث في مواجهة الأفكار الغربية •

متولى • عبد الحميد ( دكتور ) :-

- الاسلام وأصول الحكم • ط : ٢ • الاسكندرية • منشأة المعارف • جلال حزي

وشركاه ( ١٩٧٥ م ) •

- الشريعة الاسلامية كمصدر أساسي للدستور • ط : ٢ • الاسكندرية • منشأة

المعارف • جلال حزي وشركاه ( ١٩٧٥ م ) •

المراجع :-

محمد ساني . . . صبحي رجب :-

- الأوضاع التشريعية في البلاد العربية ، ماضيها وحاضرها ، ط : ٤ ، بيروت

دار العلم للملايين ( ١٩٨١ م ) .

- مقدمة في احياء علوم الشريعة ، ط : أولي ، بيروت دار العلم للملايين ( ١٩٦٢ م ) .

- فلسفة التشريع في الاسلام ، ط : ٥ ، بيروت دار العلم للملايين ( ١٩٨٠ م ) .

مذكر . محمد سلام :-

- القضاء في الاسلام ، القاهرة ، دار النهضة العربية .

محمد ، عباس حسني :-

- الفقه الاسلامي آفاقه وتطوره ، مكة المكرمة .

- رابطة العالم الاسلامي ، سلسلة دعوة الحق .

محمد ، محمد عبد الجواد :-

- بحوث في الشريعة الاسلامية والقانون ( المجموعة الثانية ) الاسكندرية .

منشأة المعارف ( ١٣٩٧ هـ ) .

- التطور التشريعي في المملكة العربية السعودية ، الاسكندرية ، منشأة المعارف

( ١٣٩٧ هـ ) .

محمد . د / جمال الدين محمد :-

- قضية العودة الى الاسلام في الدولة والمجتمع ، القاهرة ، دار النهضة

العربية .

محمد . عبد المجيد :-

- الفقه الاسلامي والتطور الحضاري ، طبع استنسل ، .

مذكرة حكومة المملكة العربية السعودية حول حقوق الانسان في الاسلام وتطبيقها

في المملكة ، مكة المكرمة ، رابطة العالم الاسلامي .

مسلم . مسلم بن الحجاج القشيري ( ت : ٢٦١ هـ ) .



المرجع :-

- مشرفة د / عطية مصطفى :-
- القضاء في الاسلام ط: ٢ ، القاهرة ، شركة الشرق الأوسط ( ١٩٦٦ م ) .
- مصطفى د / عمر مدوح :-
- أصول تاريخ القانون ، الاسكندرية ( ١٩٥٨ م ) .
- المقريزي ، أحمد بن علي بن عبد القادر ( ت : ٨٤٥ هـ ) :-
- الخطط المقرزية ، ( ٣ ج ) ، بيروت ، مكتبة احياء العلوم .
- السلوك لمعرفة دول الملوك ( ٦ ج ) ، الطبعة الثانية ، القاهرة ، مطبعة
- لجنة التأليف والنشر ( ١٣٧٦ هـ ) .
- منصوره علي علي :-
- خطوة رائدة نحو تطبيق أحكام الشريعة في الجمهورية العربية الليبية
- ط : ١ ، بيروت ، دار الفتوى ( ١٣٩٢ هـ ) .
- نظام الحكم والادارة في الشريعة الاسلامية والقوانين الوضعية . ط : ٢ .
- بيروت ، دار الفتح للطباعة والنشر ( ١٣٩١ هـ ) .
- المدخل للعلوم القانونية والفقه الاسلامي ، ط : ٢ ، دار الفتح ( ١٣٩١ هـ ) .
- نظام التجريم والعقاب في الاسلام ، مقارنا " بالقوانين الوضعية ، المدينة المنورة ، مؤسسة الزهراء ( ١٣٩٦ هـ ) .
- مقارنات بين الشريعة الاسلامية والقوانين الوضعية ، بيروت ، دار الفتح للطباعة والنشر ( ١٩٧٠ م ) .
- ابن منظور ، أبو الفضل محمد بن مكرم بن علي الافريقي المصري ( ت : ٧١١ ) ، :-
- لسان العرب ، القاهرة ، ط : ١ ، المطبعة الاميرية ( ١٣٠٢ هـ ) .
- المهدي ، الصادق :-
- العقوبات الشرعية وموقعها من النظام الاجتماعي الاسلامي ، ط : ١ ، الخرطوم منشورات الأمة .

المراجع :-

- المودودي . أبوالأعلى ( ت : ١٣٩٩ هـ ) :-
- نحن والحضارة الغربية ، بيروت ، دار الفكر .
- نظرية الاسلام وهديه في السياسة والقانون والدستور . ترجمة : جليل حسن الاصلاحى . مراجعة : مسعود الندوى . عاصم الحداد ، بيروت ، مؤسسة الرسالة ( ١٣٨٩ هـ ) .
- الربا ، تعريب : محمد عاصم الحداد ، بيروت ، مؤسسة الرسالة ( ١٤٠٤ هـ ) .
- الخلافة والملك ، ط : ١ ، تعريب : أحمد ادريس . الكويت ، دار القلم ( ١٣٩٨ هـ ) .
- الحكومة الاسلامية ، ط : ٢ ، تعريب : أحمد ادريس ، القاهرة ، المختار الاسلامي ( ١٤٠٠ هـ ) .
- الحجاب ، بيروت ، دار الفكر .
- تذكرة دعاة الاسلام ، ط : أولى ، بيروت ، المكتب الاسلامي ( ١٣٨٥ هـ ) .
- موسى ، د / اسماعيل الحاج :-
- ردود الفعل العالمية والاقليمية والمحلية تجاه تطبيق الشريعة ، الخرطوم المؤتمر العالمي الأول لتطبيق الشريعة الاسلامية . ( ١٤٠٤ هـ ) .
- الموسوعة العربية الميسرة ، القاهرة ، دار الشعب ، ( ١٩٦٥ م ) .
- الموسوعة الفقهية ( ١٠ ج ) ، الكويت ، وزارة الأوقاف ، والشئون الاسلامية ( ١٤٠٠ هـ ) .
- موسوعة الفقه الاسلامي ( ٢ ج ) ، القاهرة ، جمعية الدراسات الاسلامية .
- الموسوعة العلمية والعملية للبنوك الاسلامية ( ٦ ج ) ، جدة ، اتحاد البنوك الاسلامية .
- الميداني ، عبد الرحمن حبنكه :-
- أجنحة المكر الثلاثة وخوافيها ، ط : ٢ ، دمشق ، دار القلم ( ١٤٠٠ هـ ) .

المراجع :-

( ن )

النبهان • محمد فاروق :-

- المدخل للتشريع الاسلامي • ط: ٢ • بيروت • دار القلم ( ١٩٨١ م ) .

النجاره • أحمد :-

- منهج الصحوة الاسلامية ( بنوك بلا فوائد ) .

جدة ، د . ن ( ١٣٩٦ هـ ) .

نجيب • منير محمد :-

- الحركات القومية الحديثة في ميزان الاسلام • ط: ١ • الرياض ، مكتبة

الحرمين ، ( ١٤٠١ هـ ) .

الندوة العلمية :-

الندوة العلمية لدراسة تطبيق التشريع الجنائي الاسلامي وأثره في مكافحة

الجريمة في المملكة • الرياض • وزارة الداخلية ( ١٣٩٧ هـ ) .

الندوى . أبو الحسن علي الحسني :-

- ماذا خسّر العالم بانحطاط المسلمين • ط: ١١ • حلب • دار السلام للطباعة

والنشر • ( ١٣٩٨ هـ ) .

- رجال الفكر والدعوة في الاسلام • دمشق • مطبعة جامعة دمشق ( ١٩٦٠ م ) .

النعيم • عبد العزيز :-

- أصول الأحكام ومبادئ علم الأنظمة .

- أصول الأحكام الشرعية ومبادئ علم القضاء .

ابن هشام • أبو محمد عبد الملك بن هشام بن أيوب العميري ، ( ت : ٢١٨ ) :-

- السيرة النبوية • تحقيق : د / مصطفى السقا ، و ابراهيم الابيارى • ود / عبد الحفيظ

شليبي • ط: ٢ • دار الكنوز الادبية .

الهوشان • محمد . :-

- مقدمة دراسة علم الأنظمة • ط: ١ • القاهرة ( ١٣٩٥ هـ ) .

المراجع :-

هولست • ب م :-

- المهدية في السودان • تعريب : جميل عبيد • القاهرة • دار الفكر  
العربي ( ١٩٧٨ م ) •

هيكل • د / عبد العزيز فهمي :-

- موسوعة المصطلحات الاقتصادية والاحصائية • بيروت • دار النهضة  
العربية ( ١٩٨٠ م ) •

وجدى • محمد فريد :-

- دائرة معارف القرن الرابع عشر، العشرين • ( ١٠ ج ) • ط : ٤ • القاهرة •  
مطبعة دائرة معارف القرن العشرين ( ١٩٦٧ م ) •

وصفي • مصطفى كمال :-

- مصنفة النظم الاسلامية • ط : ١ • القاهرة • مكتبة وهبة ( ١٣٩٧ هـ ) •

وكيع • محمد بن خلف بن حيان ( ت : ٣٠٦ هـ ) • :-

- أخبار القضاة ( ٣ ج ) • القاهرة • المكتبة التجارية الكبرى ( ١٣٦٩ هـ ) •

ولترز • روبرت :-

- المعونات السوفياتية الامريكية • تعريب : د / نبيل صبحي • الكويت

دار القلم ( ١٣٩٣ هـ ) •

وهبة • توفيق علسي :-

- التدابير الجزيرية والوقائية في التشريع الاسلامي • ط : ١ • الرياض

دار اللواء • ( ١٤٠١ هـ ) •

المراجع:-

- ( ي )  
يكن - فتحسي ( اشراف ) :-  
- الموسوعة الحركية ( ٢ ج ) ط: ٢٠٠٢ عمان ، دار البشير ( ١٤٠٣ هـ ) .  
يوسف . دفع الله الحاج :-  
- التحول نحو الاسلام كمنهج للحياة في السودان ، الخرطوم ( ١٤٠٤ هـ )  
أبو يوسف ، يعقوب بن ابراهيم ( ت: ١٨٢ هـ ) :-  
- الخراج ، ط: ٥٠٠ القاهرة ، المطبعة السلفية ومكتبتها ، ( ١٣٩٦ هـ ) .

\*\*\*

\*\*\*

### أنظمة وقوانين :-

#### تركيا :-

- الدستور العثماني . تعريب : نوفل أفندي نعمة الله نوفل . بيروت .  
المطبعة الأدبية ( ١٣٠١ هـ ) .

#### المملكة العربية السعودية :-

- مجموعة النظم - قسم القضاء الشرعي من سنة ( ١٣٤٥ هـ الى ١٣٥٧ هـ ) .  
طبع : معهد الادارة .
- نظام ديوان المظالم ( ١٤٠٢ هـ ) ، ، الأمانة العامة لمجلس الوزراء .
- نظام الزكاة والدخل لسنة ( ١٣٧٦ هـ ) ، ، الرياض . مصلحة الزكاة والدخل .
- نظام الشركات لسنة ( ١٣٨٥ هـ ) . الرياض . وزارة المالية والاقتصاد الوطني  
ط : السادسة .
- نظام العمل والعمال . ط : ٣ ، وزارة المالية والاقتصاد الوطني ( ١٤٠١ هـ ) .
- نظام القضاء لسنة ( ١٣٩٥ هـ ) . الرياض . وزارة العدل .
- نظام مؤسسة الضمان الاجتماعي . الرياض . وزارة العدل .
- نظام مجلس الوزراء سنة ( ١٣٧٧ هـ ) . الرياض . الأمانة العامة للمجلس .
- نظام المجلس الأعلى للإعلام لسنة ( ١٤٠١ هـ ) . الرياض .
- نظام المحكمة التجارية لسنة ( ١٣٥٠ هـ ) . مكة المكرمة . مطبعة الحكومة  
( ١٣٨٨ هـ ) .
- نظام مؤسسة النقد العربي السعودي لسنة ( ١٣٧٧ هـ ) . الرياض . وزارة  
المالية والاقتصاد الوطني .

#### باكستان :-

- تقرير مجلس الفكر الاسلامي في باكستان . ترجمة : عبد العليم منسي ( ١٤٠٢ هـ ) .
- الاستفتاء في باكستان حكم الشعب . اسلام آباد . وزارة الاعلام .
- مشروع قانون تطبيق الشريعة المقدم الى مجلس الشعب الباكستاني ( البرلمان ) .

السودان :-

- قانون العقوبات السوداني لعام (١٩٨٣ م) . الخرطوم . المطبعة العسكرية .
- قانون الاجراءات القضائية لعام (١٩٨٣ م) . الخرطوم .
- قانون المحاماة لعام (١٩٨٣ م) . الخرطوم .
- قانون الزكاة والضرائب لعام (١٩٨٤ م) . الخرطوم .

الدوريات :-

١ - المجلات :-

- الارشاد . صنعاء . اليمن .
- الاصلاح . دبي . الامارات .
- الاعتصام . القاهرة . مصر .
- الأمة . الدوحة . قطر .
- البعث الاسلامي . نيودلهي . الهند .
- البنوك الاسلامية . القاهرة .
- الدعوة . الرياض . السعودية .
- الدعوة . القاهرة .
- كلية الشريعة والدراسات الاسلامية . مكة المكرمة .
- العربي . الكويت .
- المجتمع . الكويت .
- المسلم المعاصر . الكويت .
- المصور . القاهرة .
- المنار . القاهرة .

٢ - الصحف :-

- أم القرى . مكة المكرمة .
- الراية . الخرطوم .
- الشرق الأوسط . لندن .
- صوت الجماهير . الخرطوم .
- القبس . الكويت .



## الباب الأول :-

مدخل : المجتمع الانساني قبل تطبيق الشريعة :-

٢٢ ١ - آ - واقع المجتمع العربي .

ب - واقع المجتمعات في الأمم الأخرى . ٢٩

## الفصل الأول : تطبيق الشريعة في العهد النبوي والخلافة الراشدة .

المبحث الأول : تطبيق الشريعة في العهد النبوي الشريف . ٣٧

ملاحح التطبيق :-

٤٢ ١ - شمول التطبيق لكل جوانب الحياة .

٥٩ ٢ - شمول التطبيق على جميع الأفراد .

٦٦ ٣ - مبادرة الأفراد الى تنفيذ أحكام الشريعة.

المبحث الثاني : تطبيق الشريعة في عهد الخلافة الراشدة . ٧٤

١ - شمول التطبيق لكل مجالات الحياة .

١٠٠ ٢ - شمول التطبيق على الجميع .

**الفصل الثاني :- تطبيق الشريعة خلال العصور الاسلامية :-**

المبحث الأول : تفرد الشريعة باستمرار التطبيق عبر القرون . ١٠٥

١٠٨ - في مجال النظم.

- في محال القضاء .

الصفحة :-

١١٤	المبحث الثاني : بداية الانحراف عن الشريعة ومظاهره .
١١٤	- بداية الانحراف .
١١٧	- مظاهر الانحراف عن الشريعة بعد الخلافة الراشدة .
١١٧	- العمل بالسياسة المخالفة للشريعة .
١١٩	- الانحراف في سياسة المال .
١٢٠	- زوال حرية الرأي .
١٢٢	- قوانين التتار .
١٢٤	- قضاء الحجاب في دولة المماليك .
١٢٩	- دخول القوانين الوضعية في الدولة العثمانية :-
١٣٤	عوامل دخول القوانين :-
١٣٤	١ - التأثير بالحضارة المادية الأوربية .
١٣٥	٢ - الامتيازات الأجنبية ودورها في الانحراف .
	٣ - الحركات الهدامة وأبرزها : الماسونية .
	٤ - أبعاد هيئة الفتوى وشيخ الاسلام عن مجال اتخاذ القرارات .
١٣٨	٥ - جمود العلماء على مذهب واحد ، وتعصبهم المذهبي .
١٣٩	- دخول القوانين الوضعية الى مصر :-
١٤٢	- دخول القوانين الوضعية بعد سقوط الدولة العثمانية .
	<u>الباب الثاني : التطبيق في العصر الحاضر :-</u>
١٤٦	الفصل الأول : جهود العودة الى تطبيق الشريعة .
١٤٦	- <u>المبحث الأول : الدعوة الى تطبيق الشريعة .</u>
١٤٧	- مفهوم تطبيق الشريعة في العصر الحاضر .
١٤٧	- في المجال السياسي .
١٤٨	- في السياسة الداخلية .
١٤٩	- في السياسة الخارجية .
١٥٠	- في المجال الاجتماعي .
١٥٤	- في مجال الاعلام والنشر .
١٥٥	- في مجال الاقتصاد .

الصفحة :-

الموضوع :-

- المطلب الأول : بداية الدعوة . ١٥٧  
- أسباب الدعوة الى تطبيق الشريعة . ١٥٩  
أولاً : تحقيق معنى شهادة لا اله الا الله . ١٥٩  
ثانياً : علاج المشكلات من جذورها . ١٦٠  
ثالثاً : تحقيق القوة والاصالة في الأمة . ١٦١  
رابعاً : تحقيق الوحدة الاسلامية المنشودة ١٦٢  
خامساً : تحقيق الاستقرار والطمأنينة في حياة الأمة . ١٦٤  
سادساً : فشل القوانين الوضعية في تحقيق الأغراض . ١٦٥  
فشل القوانين الوضعية في تحقيق الأمن . ١٦٩

المطلب الثاني :-

- رواد الدعوة الى تطبيق الشريعة :- ١٧١  
أولاً : حسن البنسأ . ١٧٤  
- نسيه ، مولده ، نشأته . ١٧٤  
- دعوته ، وجهاده . ١٧٥  
- آثاره العلمية . ١٧٧  
- وفاته . ١٧٨  
- دعوته الى تطبيق الشريعة . ١٧٩  
أولاً : بيان وجوب تطبيق الشريعة . ١٨٠  
ثانياً : بيان مخالفة القوانين الوضعية للشريعة الاسلامية . ١٨٦  
ثالثاً : رده على شبه المشارة ضد تطبيق الشريعة . ١٨٧  
جماعة الاخوان المسلمين . ١٨٩  
- نشأة الجماعة . ١٨٩  
- غاية الجماعة . ١٩٠  
- وسائل الجماعة . ١٩١  
- دورها في الدعوة الى تطبيق الشريعة . ١٩٦

الموضوع :-	الصفحة :-
ثانياً : أبو الأعلى المودودي .	١٩٨
- جهاده العلمي والفكري .	٢٠٠
- آثاره العلمية .	٢٠٣
- وفاته .	٢٠٤
- جهوده في الدعوة الى تطبيق الشريعة .	٢٠٤
- بيان حقيقة النظم الاسلامية .	٢٠٧
- تقرير وجوب تطبيق الشريعة .	٢٠٩
- تأسيس الجماعة الاسلامية .	٢١٢
- أهداف الجماعة الاسلامية .	٢١٣
- منهج الجماعة الاسلامية .	٢١٤
- دورها في الدعوة الى التطبيق .	٢١٥

#### المبحث الثاني :-

جهود التأصيل في المجال النظري .	٢٢٤
أولاً : تهيئة البديل . :-	
- الجهود المساعدة لتهيئة البديل :-	
١ - الموسوعات الفقهية .	٢٢٦
أهداف الموسوعة .	٢٢٧
الموسوعة الفقهية في الواقع . :-	
١ - مشروع موسوعة جامعة دمشق .	٢٢٨
٢ - مشروع جماعة الدراسات الاسلامية	٢٢٩
٣ - مشروع الموسوعة الفقهية في الكويت	٢٣٠
* المجموعات الفقهية والاجتهاد الجماعي :-	٢٣١
١ - مجمع البحوث الاسلامية في الأزهر .	٢٣٣
٢ - المجمع الفقهي في رابطة العالم الاسلامي .	٢٣٣
٣ - مجمع الفقه الاسلامي التابع لمنظمة المؤتمر الاسلامي	٢٣٥

- العمل على تقنين أحكام الشريعة بدلا " من القوانين ا لوضعية . ٣٣٦
- تعريف التقنين في اللغة والاصطلاح . ٢٣٦
- نشأة فكرة التقنين من الشريعة الاسلامية . ٢٣٨
- بدء التقنين من الشريعة الاسلامية . ٢٤٠
- مدونات محمد قدرى باشا . ٢٤٢
- لجان تقنين الشريعة في الوقت الحاضر ودورها في تهيئة  
البديل : ٢٤٤
- ١ - اللجنة العليا لمراجعة التشريعات . في ليبيا . ٢٤٤
- ٢ - اللجنة العامة لمراجعة القوانين السارية في السودان . ٢٤٥
- ٣ - لجنة مجمع البحوث الاسلامية بالأزهر . ٢٤٦
- ٤ - اللجنة العليا لتطوير القوانين وفق الشريعة الاسلامية . ٢٤٧
- ٥ - لجنة تقنين أحكام الشريعة الاسلامية في مجلس الشعب  
المصرى . ٢٤٧
- ٦ - اللجنة العليا لمراجعة القوانين في دولة الامارات . ٢٤٨

\* مشروعات القوانين المستمدة من الشريعة :-

- في مجال الدستور ونظام الحكم . ٢٤٩
- ١ - المبادئ الأساسية للدولة الاسلامية التي أقرها  
مؤتمر العلماء في باكستان . ٢٥٠
- ٢ - المحاولة الثانية في السودان . ٢٥١
- ٣ - مشروع الدستور الاسلامي لمجمع البحوث الاسلامية  
بالأزهر . ٢٥٢
- ٤ - مشروع الدستور الاسلامي الذي أقره المجلس الاسلامي  
العالمي . ٢٥٣
- الجهود الفردية لوضع الدستور الاسلامي :-
- ١ - أبو الأعلى المودودي . ٢٥٤
- ٢ - الدكتور مصطفى كمال وصفى . ٢٥٥
- ٣ - في المجال الاقتصادي والتجاري . ٢٥٧

- ٢٦٢ . مشروعات تقنين الحدود الفردية .
- ٢٦٤ - في مجال المعاملات المدنية .
- ٢٦٤ : الجهود الفردية لتقنين أحكام المعاملات المدنية .
- ٢٦٦ - تقرير وجوب تطبيق الشريعة .
- ٢٦٧ ١ - الأدلة على وجوب تطبيق الشريعة .
- ٢٧٥ ح - حكم من لم يحكم بما أنزل الله .
- ٢٧٧ - مناقشة الأدلة وتحقيق القول فيها .

### الفصل الثاني :- التطبيق في المجال العملي .

- ٢٨٣ - توطئة .
- ٢٨٥ المبحث الأول : في المملكة .
- ٢٨٦ آ - اعلان تطبيق الشريعة .
- ٢٨٨ ب - ملامح تطبيق الشريعة الاسلامية في المملكة .
- ٢٩٠ ج - التعليمات الأساسية ( الدستور ) .
- ٢٩١ د - القضاء .
- ٢٩٣ ١ - تنظيم القضاء في المملكة .
- ٢ - المذهب الفقهي الذي يسير عليه
- ٢٩٥ القضاء في المملكة .
- ٢٩٦ ٣ - تعدد الهيئات القضائية .
- ٣٠٦ - الأنظمة في المملكة ، ومدى مطابقتها للشريعة .
- ٣٠٧ ١ - في المجال الادارى .
- ٣٠٩ ٢ - في المجال الاجتماعي :-
- ٣٠٩ - نظام العمل والعمال .
- ٣١١ - مؤسسة الضمان الاجتماعي .

- ٣١٢ - في مجال الاعلام .
- ٣١٤ - في المجال المالي والتجاري .
- ٣١٦ آثار تطبيق الشريعة في المملكة :-
- ٣١٦ - الاستقرار السياسي .
- ٣١٧ - الأمن الداخلي .
- ٣٢١ المقارنة بين أحوال المملكة سابقا " ولاحقا " .
- ٣٢٥ قيمة تجربة المملكة في تطبيق الشريعة ودلالاتها .
- ٣٢٦ نجاح التطبيق دليل عملي على أن الشريعة لاتعوق التقدم المادي .
- ٣٢٧ تقويم تطبيق المملكة للشريعة .
- ٣٢٩ - في مجال الأنظمة .
- ٣٣٠ - في الالتزام بتطبيق الأنظمة .
- ٣٣١ ١ - في الاعلام .
- ٣٣١ ٢ - في مجال المال والاقتصاد .
- ٣٣٤ ٣ - في مجال القضاء .

### المبحث الثاني :-

- ٣٣٨ باكستان .
- ٣٤٢ - نشأة باكستان .
- ٣٤٥ - الشريعة في الهند قبل تأسيس باكستان .
- ٣٤٦ - موقف الحكومات الباكستانية المتتالية من تطبيق الشريعة
- محاولات التطبيق من قبل حكومات الأقاليم :-
- ٣٤٩ ١ - المحاولة الأولى .
- ٣٥٠ ٢ - المحاولة الثانية .
- ٣٥٠ - بداية الاتجاه العملي للتطبيق :-
- ٣٥٢ - مجلس الفكر الاسلامي .

- ٣٥٥ - تطبيق الحدود الشرعية .  
٣٥٧ - الغاء الربا من اقتصاد باكستان .  
٣٦٤ - تقييم المحاولة .

### المبحث الثالث :- السودان :-

- ٣٧٢ - تقديم .  
٣٧٥ - الاسلام في السودان .  
٣٧٦ - جهود العودة الى تطبيق الشريعة بعد الاستقلال .  
٣٧٧ - بدء التوجه الرسمي لتطبيق الشريعة .  
٣٨٠ - اعلان تطبيق الشريعة .  
٣٨٢ - مشروعات التقنين في السودان .  
٣٨٨ = ردود الفعل المحلية .  
٣٨٩ = الحزب الشيوعي السوداني .  
٣٩٠ = حزب الأمة .  
٣٩٤ = الحزب الجمهورى الاشتراكي .  
٣٩٥ = زعماء الأقلية النصرانية .  
٣٩٦ - التحولات السياسية وأثرها في التطبيق :-  
٣٩٦ - بدء التراجع ومظاهره .  
٣٩٩ - أولا " : الاخطاء والتجاوزات التي وقع فيها الرئيس .  
٤٠٢ - ثانيا " : عدم الاخلاص في الاتجاه  
٤٠٥ - ثالثا " : الضغوط الداخلية .  
٤٠٥ - رابعا " : الضغوط الخارجية .



- ٤١٠ - موقف الحكومة الحالية من تطبيق الشريعة .
- ٤١٤ - آثار تطبيق الحدود في السودان .
- ٤١٤ ١ - حد شرب الخمر .
- ٤١٥ ٢ - حد الزنى .
- ٤١٥ ٣ - حد السرقة .
- ٤١٦ - آثار القوانين الإسلامية في المجال الاقتصادي .
- ٤١٧ - تقويم المحاولة .

#### المبحث الرابع :-

- ٤٢١ - التطبيق في مجال البنوك الإسلامية .
- ٤٢٢ - تقديم .
- ٤٢٥ - تعريف البنك الإسلامي .
- ٤٢٥ - نماذج لأقدم وأبرز البنوك الإسلامية .
- أهداف البنوك الإسلامية .
- ٤٢٨ ١ - تطبيق الشريعة .
- ٤٢٩ ٢ - المساهمة في التنمية الاقتصادية .
- ٤٣١ ٣ - المساهمة في توفير الخدمات .
- ٤٣٢ ٤ - نشر التراث الإسلامي الفقهي .
- ٤٣٣ - خصائص البنوك الإسلامية .

#### الباب الثالث :-

- معوقات تطبيق الشريعة :-
- الفصل الأول : الفئات المعوقة ، دوافعها ، وسائلها ،
- ٤٣٥ - تمهيد .
- ٤٣٦ - المبحث الأول : الفئات المعوقة .

أولاً: المعارضون من منطلق عقائدى أو فكرى . :-

- ٤٣٨ ١ - الأقليات غير المسلمة .  
٤٤١ ٢ - الشيوعيون .  
٤٤٣ ٣ - العلمانيون .

ثانياً: المعارضون من منطلق المادة ، والشهوات .

٤٤٨ ب - المعوقون من الخارج .

١ - = المعسكر الغربي ودوره في التعويق :-

- ٤٤٩ ١ - إنجلترا .  
٤٥٠ ٢ - فرنسا .  
٤٥٢ ٣ - أمريكا .

٤٥٤ ٢ - المعسكر الشرقي ودوره في التعويق .

### المبحث الثاني :-

٤٥٦ \* دوافع المعوقين وأهدافهم .

دوافع المعوقين من الداخل :-

- ٤٥٦ ١ - الجهل بالشريعة .  
٤٦٠ ٢ - الرغبة في وحدة الصف .  
٤٦١ ٣ - الخوف من زهاب السلطان .  
٤٦٢ ٤ - الهوى والشهوات .  
٤٦٤ ٥ - مواكبة التطور الانساني .

٤٦٦ \* دوافع المعوقين من الخارج :-

- ٤٦٦ ١ - الخوف من الاسلام .  
٤٦٨ ٢ - الحقد والحسد .

- ٤٧٠ - أهداف المعوقين من الخارج .  
٤٧١ - أهداف المعوقين من الداخل .

### المبحث الثالث :-

- ٤٧٤ وسائل المعوقين .  
٤٧٤ ١ - الحكومات في العالم الاسلامي .  
٤٨٠ ٢ - الأحزاب القومية والوطنية .  
٤٨٢ ٣ - الارساليات التنصيرية .  
٤٨٤ ٤ - المعونات الاقتصادية .  
٤٨٧ ٥ - الوسائل الاعلامية .  
٤٨٩ ٦ - تدريس القوانين الوضعية .  
٤٩١ ٧ - تقليص اختصاص المحاكم الشرعية .

### الفصل الثاني :-

- شبهات المعوقين والرد عليها .  
٤٩٤ تمهيد :-  
المبحث الأول :-  
٤٩٦ - شبهات الموجهة الى ذات الشريعة .  
٤٩٦ الشبهة الأولى : جمود الشريعة وبعدها الزمني .  
٤٩٨ الرد على الشبهة  
٥٠١ مظاهر مرونة الشريعة صلاحيتها لكل زمان ومكان .  
٥٠١ اهتمام الشريعة بالكليات .  
٥٠٨ تغيير الفتوى بتغير الأزمنة والأمكنة والاحوال .  
٥١٤ الشبهة الثانية : عجز الشريعة عن تنظيم كافة جوانب الحياة الانسانية  
٥١٥ الرد على الشبهة .

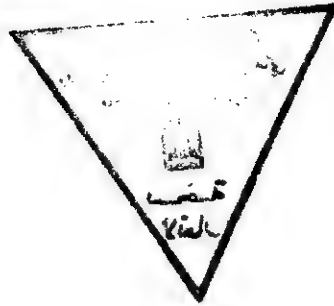
- ٥٢٢ - الشبهة الثالثة : عدم تقنين أحكام الشريعة الاسلامية .  
الرد على الشبهة .
- ٥٣٤ - الشبهة الرابعة : تعدد المذاهب الفقهية .  
الرد على الشبهة .
- ٥٣٥ - موقف المسلمين في الوقت الحاضر من الخلافات السابقة
- ٥٤١ - الشبهة الخامسة : ان تطبيق الشريعة يؤدى الى قيام  
حكومات دينية تتسم بالارهاب والسلطة المطلقة .
- ٥٤٤ - الرد على الشبهة .
- ٥٤٦ - الشبهة السادسة : قسوة العقوبات الشرعية .  
الرد على الشبهة .
- ٥٥٧ - الرد على دعوى قسوة الرجم
- ٥٥٨ - الرد على قسوة حد السرقة
- ٥٥٩
- ٥٦٢

### المبحث الثاني :-

#### الشبهات المتعلقة بالتطبيق في العصر الحاضر .

- ٥٦٨ ١ - شبهة تهيئة المجتمع قبل التطبيق .  
الرد على الشبهة .
- ٥٧١ ٢ - شبهة مثالية الشريعة .  
الرد على الشبهة .
- ٥٧٩ - عدم واقعية الشريعة .
- ٥٨٠ ٣ - معا رضة الشريعة لمقتضيات العصر .  
الجواب عن الشبهة .
- ٥٨٤ ٤ - تهديدا لوحدة الوطنية  
الرد على الشبهة .
- ٥٨٨
- ٥٨٩
- ٦٠١
- ٦٠٣ - تولي غير المسلمين للوظائف والاعمال في الدولة

- ٦١٥ - مسألة الزام أهل الذمّة بلباس مغاير للباس المسلمين .
- ٦١٧ هـ - شبهة الخوف من الدول الكبرى .
- ٦١٧ الرد على الشبهة .
- ٦٢٢ ٦ - ان تطبيق الشريعة يؤدى الى حدوث فراغ تشريعي .
- ٦٢٦ الخاتمة .





المملكة العربية السعودية .

جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

المعهد العالي للدعوة الإسلامية .

قسم الإعلام

# الرسالة الخلقية

بين الإسلام والإسلام والبيئة المعاصرة

رسالة أعدها :

أحمد علي بن فهد

لنيل درجة الماجستير

بإشراف

الدكتور : مصطفى مهدي كمال

بسم الله الرحمن الرحيم

باسم الله والحمد لله والملاة والسلام على رسول الله محمد بن عبد الله  
وبعد ،

هذه رسالة فى الاعلام الاسلامى يرجع الفضل فيها لاستاذنا الشيخ زيين  
العابدين الركابى الذى شرح لنا ونحن طلبه له اصول علم الاعلام الاسلامى  
والمنهج الفكرى لمن يريد أن يتناول هذا العلم بالبحث والدرس  
والتطبيق ولقد اتسع صدره لى فى تخطيط هذه الرسالة مبدئيا وألزمنا  
المنهج الواضح الذى يودى الى النتائج الصحيحة وجنبنا مزالس الفكر  
وأهاب بى ان اكون فى أمور العلم كالصيرفى الحاذق فى أمور المال يـمـرـف  
الزيف من الصحيح ويمر لى . المعرفة وطرائق البحث .

أما الرسالة تنظيما وتبويبا ودراسة وعلمنا ومنطقا ومراجعا واشرافا وتوجيها  
فيرجع الفضل فى ذلك كله الى الاستاذ الدكتور مصطفى حسين كمال المشـمـرـف  
على الرسالة .

أرجو من الله ان اكون قد وفقت فى السـمـير على دربهما وفى وعى بعض  
علمهما والالتزام بخالص نصحهما وراشد توجيههما وأدمو الله ان يجزيهمـا  
عنى خير الجـمـرا .

أحمد على فـره

## مقدمة البحث



## بسم الله الرحمن الرحيم

الاتصال Communication كلمة مشتقة من كلمة Communis

اللاتينية ومعناها الشيء المشترك . ويشترك منها الفعل Communicare بمعنى يذيع أو يشيع . والاتصال قد يكون شخصيا ويمتاز بتعدد أطراف الاتصال اقنـاع Interpersonal ويكون بين شخص وآخر أو بين شخص وعدة أشخاص . وقد يكون بين

شخص وعدة جماعات متفرقة ( Mass Communication )

والاتصال عملية نقل الاتجاهات والمعلومات والآراء وظاهرة الاتصال قد يـمـتد قدم الإنسان وتستهدف المشاركة الوجدانية والذهنية وتعتبر عنصرا أساسيا في الحياة البشرية . والمجتمع الانساني نشأ عن طريق الاتصال ومن أقوى وسائل التمذيب الحبس الانفرادي حيث يحس المحبوس أن حواسه معطلة وأن شخصيته توشك أن تتفكك تحت ضغط العزلة والقلق . وعلم الاتصال يثير اهتمام علماء التربية والاجتماع والاقتصاد .

(١) ولقد أصبحت المعتقدات التي يقوم عليها النظام الاجتماعي في دولة ما (Ideology) عاملا مهما في الاستقرار النفسي لأفراد هذه الدولة لدرجة أن عدم الاقتناع بهذه الأيدولوجية أو عدم قدرة وسائل الاعلام في التوضيح والاقتناع يصيب بعض الأفراد بالاختلال النفسي لدرجة أن الأطباء الصينيين يعالجون مرضاهم النفسيين على أساس أيدولوجي ويرفضون طريقة التحليل النفسي التي وضع أسسها ( سيجموند فرويد ) . ويرون أن سبب المرض في هذه الحالة راجع إلى قصور الاعلام لتوضيح العتية الفارقة بين المصلحة الشخصية والمصلحة العامة . ويعيدون تركيب شخصية الأفراد بتوضيحهم لهم متى تنتهي المصلحة الشخصية ومتى تبدأ المصلحة العامة وكيف تلتحم المصلحتان معا في ظل النظام الاجتماعي فيهمود الاتزان النفسي للمرضى بهذا النوع من المرض الناتج عن قصور الاعلام في أدائه وظيفته .

وليس المقصود بالاتصال مجرد وجود كتل بشرية تعيش في مدينة يتجمعون ، متراصين عند ركوب السيارات أو القطارات أو عند دخول المسارح أو دور السينما أو غيرها من أماكن التجمع . ان مجرد التجاور لا يحقق الاتصال وانما الاتصال الذي نعنـه هو الاتصال الذي يستهدف المشاركة الوجدانية والعقلية وممارسة

البناء الاقتصادي والسياسي والاجتماعي والالتحام الوجداني وتفرغ التوتر بالكلام والنقاش . فشاركة الآخرين مباحج الحياة وآلامها هي التي تؤدي الى الانسجام وتحقق الاتصال ولذلك ينجح الدعاة اذا اندمجوا في الجماهير ولا حقوا أسلثتهم بالاجابات المقنعة وردوا على استفساراتهم بما لا يدع مجالا للغوض في تفكيرهم أو لوجود الشغرات في قوالب اقناعهم .

وعلم الاتصال يضم الاعلام والدعاية والاعلان والتعليم والعلاقات العامة . أي ينسحب على كل ما من شأنه تأثير الناس بعضهم على بعض عقليا أو عاطفيا أو ترفيهيا.

### الاعلام

يرى علماء الاتصال أن الاعلام تعبير موضوعي يقوم على الاخبار الصحيحة والحقائق الثابتة والبيانات الواضحة والارقام الدقيقة ويستهدف الاقناع والتبصير للوصول الى رأى عام عن طريق التفاعل الحر بحيث ينتج عن هذا الرأى العام قوة ضاعطة ملزمة تصنع القرارات وترسم السياسات ولا يصل الاعلام الى هذا الا بتوفير المصادر الصحيحة للمعلومات والحقائق التي تقدم للناس في القضايا التي تشغلهم والى مشاركة الناس بالتفاعل الديمقراطي عن طريق الشورى . لانه في حالة التعميم الاعلامي لدولة ما يلجأ الشعب الى اداعات الأعداء وفي هذا خطر بالغ . والرسالة الاعلامية تؤثر في تغيير رؤيتنا للأشياء والأحداث وتذيب الصراعات التي تواجه عملية التنمية وتقيم جسورا للتفاهم وطرقا للاقناع وتحول الوعي الى قوة بناءة في الحياة الاجتماعية بشرط أن يكون هناك مناخ ملائم في النظام الاجتماعي . لتقبل هذه الرسالة وأن يقف التعليم والعقيدة والتنشئة الاجتماعية في مساندة بها وأن يزاح التعميم والتحليل والخداع والانحرافات من إعلام مضاد .

وتحاول الدول الان أن تعرف الرأى العام بطريقة صريحة كالا ستفتساء أو بطريقة خفية كبث رجال المخابرات في القطارات والأتوبيسات وفي السينما وأماكن التجمع واستخدام أجهزة التصنت لمعرفة ما يقوله الناس . وهناك بعض رجال المخابرات يطرحون فكرة عادة المظهر بطريقة يظهر أنها طبيعية وغفو الخاطر في

## الدعاية

أما الدعاية فهي نوع من الاستهواء واستغلال نقط الضعف البشري لحمل الافراد على رأى خاص بصرف النظر عن بعد هذا الرأى أو قربه من الحقيقة .  
والحرب النفسية نوع من الدعاية تستهدف السيطرة القائمة على القهر باستغلال جذوة الايمان لتنتهى المقاومة ويبدأ الاستسلام . والدعاية تطمس الحقائق وتحرف بالوعى وتشيع الخوف والرعب .

وفي كثير من الأحيان لا تحقق الدعاية التى تقوم على الحرب النفسية نجاحا إذا وجد إعلام مضاد ينشر الوعى ويكشف القناع عن القوى العدوانية ويلعب دورا معاكسا للنشاط الدعائى بدليل أن حكومة الولايات المتحدة حاولت كسب تأييد الشعب الأمريكى ضد شعب فيتنام فلم تنجح لان الشعب فى الولايات المتحدة لعب دورا معاكسا لكل الأنشطة الدعائية التى قامت بها الدعاية للحكومة الأمريكية .  
واجهزة الاتصال الان لا تقاوم تخترق كل الحواجز ولا يقف دونها ودن الناس موانع تحول دون ابداء الرأى الاخر الذى يهدد ويكشف ممارسة الحرب النفسية ولا يدع التموه والزيف يستقر فى حالة اقناع بأذهان الجماهير العريقة .

## التعليم

أما التعليم فهو نقل التراث الثقافى من جيل لاخر بعد تنقيته وجعله ملائما للجيل الجديد وإضافة الجديد الذى يساعد على التكيف للحياة المعاصرة ليصبح السلوك مستحبا ومنتميا لقيم الجماعة .

## العلاقات العامة

أما العلاقات العامة فهي التفاعل المستمر المثمر بين الجماهير والمؤسسات عن طريق المناقشة والتفاهم وتقريب وجهات النظر وتقليل أسباب التوتر والخلاف بهدف توعية الجماهير بالحقائق ورفع مستوى الخدمة فى المؤسسات .

## الإعلان

أما الإعلان فهو وسيلة اتصال جماهيرية للترويج للسلع .  
ولكن هذا التقسيم تصنيف شكلي فالاعلام قد يتحول إلى دعاية بتزييف الحقائق ،  
والارقام والتعليم قد يتحول إلى دعاية كما يوجد في مناهج الشيوعيين واليهود .  
وقد نلجأ إلى شيء من الدعاية لإغراء الناس بسلوك معين يدعو إليه الدين أو لدفع  
الناس لاتباع التعاليم والإرشادات الصحية . والإعلان قد يتحول إلى أداة  
تزييف الواقع إذا استغلها الاحتكاريون وأرباب المال وأصحاب المصانع والشركات  
في شراء الصحف ليحجبوا الأفكار التي تناهضهم ويحولوا دونها ودون الظهور  
وليقدّموا عملاءهم إلى مراكز السلطة وصولاً لوجان الحكم في الحكومات .

## أبحاث علم الاتصال

أما أبحاث علم الاتصال فهي أبحاث متشابكة لا ينهض بها الاكوكبة من العلماء  
في حوزتهم نهر من المال أبحاث تدريس وسائل الاتصال وعمليات الاتصال ، ولذلك  
تستلزم هذه الأبحاث دراسة في العلوم السلوكية والاجتماعية بالإضافة إلى علم  
الهندسة الفيزيائية هذه الأبحاث تتطلب تعاون علماء الاجتماع وعلم النفس  
والسياسة والاثنولوجيا والاقتصاد والقانون وعلماء الهندسة الفيزيائية دراسات  
تتطلب مالا وثيرا وجهدا متواصلا . وحسبنا أن نعلم ( أن الولايات المتحدة  
أنفقت ١٧ مليون دولار على أبحاث الاعلام عام ١٩٦٢م وكان لأبحاثها هدف  
أساسي هو خدمة سياستها الخارجية )<sup>(١)</sup> .

إذا كان الإعلام يقوم على تعاون مجموعة من العلوم كعلم الاقتصاد والإدارة  
وعلم النفس الاجتماعي وعلم الاجتماع - ولا يشكل علماء قائما بذاته فلم تختلف نظريات  
الإعلام من دولة لأخرى ومن زمن لآخر فللإعلام أربع نظريات سائدة ذات أصل  
غربي هي :

( ١ ) النظرية السلطوية وتقوم على السيطرة ومنطق العنف وتهدف إلى

جماعية السلطة وفرض نفوذ الحاكم والإفوسائل الاعلام تغلق . ونشأت في إنجلترا

(١) في القرنين السادس عشر والسابع عشر .

(٢) نظرية الحرية : الاعلام في هذه النظرية خضع للأهداف الرأسالية فهو يسمح بالرأى الاخر ويتشئ مع حق الفرد في الربح والترقية ومراقبة أعمال الحكومة وظهرت في انجلترا في أوائل القرن الثامن عشر .<sup>(٢)</sup>

(٣) نظرية المسئولية الاجتماعية : ظهرت في الولايات المتحدة في القرن العشرين وتهدف إلى الاعلام والترفيه والحصول على الربح ونصت على أن كـل حرية يقابلها مسئولية ولكن سيطرة الاحتكارات والرأسالية جرفت الاصلاح المنتظر في هذه النظرية والحقتها بنظرية الحرية في عهد ها الاخير .

(٤) النظرية الشيوعية : وسائل الاعلام في قبضة الحكومة وترتبط بالحزب ارتباطا وثيقا وفق تخطيط شامل وأى نقد مصيره الإعدام أو النفي في سيبيريا .

السبب في اختلاف هذه النظريات الاعلامية أن الاعلام يعتمد على العلوم الاجتماعية . والعلوم الاجتماعية تختلف عن العلوم الطبيعية (كيمياء ، فيزياء) وعن العلوم الرياضية فالعلوم الطبيعية علوم عامة . أى عالم في أى مكان يستطيع أن يضيف إلى هذه العلوم جديدا إذا كان هذا الجديد نتيجة لبحث علمي صحيح والعالم كله في هذه الحالة يتقبل هذه الإضافة في هذا العلم ويستطيع أن يتحقق من هذه الإضافة بنفسه . وهذه العلوم تتحقق بالتجارب لأنها تتعامل مع الأشياء التي يمكن السيطرة عليها وشاهدتها في أثناء التجارب التي تتم في ظروف محكمة دقيقة . والفروض في العلوم الطبيعية تستبعد إذا لم تكن معقولة أو تؤدي إلى نتائج صحيحة . والبرهان في هذه العلوم يصل إلى أعلى مستويات اليقين حيث يمكن للتعبير الرياضي أن يضبط العلاقات بين التفسيرات فالما تصوغه بالمعادلة  $Y = A -$  وتعتمد العلوم على المنهج الاستقرائي .

( أما العلوم الرياضية فهي علوم عقلية بحتة تعتمد على المنهج الاستنباطي )  
وموضوعات العلوم الرياضية مجردة والعقل هو الذي يبتكرها وليس من الضروري  
أن يكون لبعضها حقيقة ، فالرياضي يتخيل المربعات والدوائر فيمرفها ويمدرس  
حقائقها . ويكفيه أن هذه الموضوعات ممكنة عقلا .

( وموضوعات الرياضيات تبدو مجردة عن كل ما هو حسي وكأنها تنبع من الفكر  
وحد ، فهي موضوعات لا تشير الى الاشياء حتى تحتاج مقدا ما في تكوينها واطراد  
نموها الى تجربة سابقة والى معرفة بها وانما هي تشير فحسب الى الجانب الذي  
( يقاس ) و ( يمد ) منها . أعني أنها تتناول جانب الزيادة والنقصان والمساواة في  
الاشياء وهذا هو ( القياس ) كما تتناول جانب ( الترتيب ) أو النظام ) في نتائج  
الاشياء وتسلسلها وهذا هو ( العدد )<sup>(١)</sup> .

اذن السبب في اختلاف نظريات الاعلام أن الاعلام علم اجتماعي ويعتمد على  
العلوم الاجتماعية . والعلوم الاجتماعية كالجغرافيا والتاريخ وعلم النفس والاقتصاد  
والمجتمع والانتروبولوجيا والإدارة والسياسة علوم منتمة كل فريق من الناس يفرض  
الفروض فيها . ويصدق هذه الفروض لانها تتبع هوى في نفسه ولأن التأكد تماما  
من صحة الفروض في هذه العلوم شئ يصعب تحقيقه والسبب في صعوبة التحقق  
من صحة هذه الفروض أن هذه العلوم تدور حول الانسان لا الاشياء .

فعلم النفس يدرس الانسان في دوافعه ويستدل على ذلك بسلوكه ويبحث في  
مدى تأثير العوامل الطبيعية والادارية في هذا السلوك . وعلم الجغرافيا يدرس  
أثر البيئة الطبيعية في سلوك الانسان وفي تكوين مفاهيمه . صحيح في علم النفس  
عنصر ينتمي للعلوم الطبيعية وهو الجزء الذي يدرس قياس القوى الخاصة بالتركيب  
الفسولوجي بعيدا عن الخوض في قوانين سلوك الانسان . وصحيح أيضا أن فني  
علم الجغرافيا جزء ينتمي للعلوم الطبيعية وهو الذي يدرس الارض من ناحية  
الصخور والتربة والنبات بعيدا عن الأثر الذي تتركه مكونات البيئة الطبيعية في  
نفس الانسان .

وعلم التاريخ يدور حول دراسة الانسان في الماضي وأثر الحوادث عليه ومدى تحكمها فيه . وعلم الاجتماع يدور حول وضعية الإنسان في مجتمع ومدى تحكم هذه الوضعية في سلوكه ومعتقداته ودراسة قوانين التنظيم الاجتماعي وأهداف الجماعه وتكيفها . ( وعلم الاثروبولوجيا يتناول سمات الانسان الجسمية والعرقية وتوزيعه الجغرافي والتاريخي وتصنيف هذا الانسان وعلاقاته بالآخرين وتكامله الثقافي والاجتماعي )<sup>(١)</sup> .

( ويتفرع من هذا العلم مجموعة من العلوم المتخصصة في دراسة الانسان كالاتروبولوجيا الفيزيائية والاثروبولوجيا الاجتماعية والاثروبولوجيا الثقافية )<sup>(٢)</sup> .  
( وعلم الاقتصاد يبحث في سلوك الفرد المعيشي أي الدراسة العلمية لانتاج وتوزيع واستهلاك السلع والخدمات لتحقيق رفاهية الفرد . والنشاط الاقتصادي بطبيعته اجتماعي . وينشأ عن هذا النشاط اتصال بين الافراد ينتج عنه علاقات متشعبة )<sup>(٣)</sup> .

معنى ذلك أن العلوم الاجتماعية تتناول تفسير سلوك الانسان الظاهر وتروى الى باطن مستتر لا سبيل الى كشفه ولا سبيل الى رؤيته ولكن نصل اليه عن طريق السلوك الانساني الذي نراه . والسلوك الانساني تصوغه عدد من الدوافع التي تتسرب من أيدينا كلما تلمسنا طرفاً زاغ منا طرف آخر .

وبالرغم من أن أي دراسة تقوم على المنهج العلمي هي دراسة علمية بمستوى في هذا الدراسة في العلوم الاجتماعية أو في العلوم الطبيعية إلا أن الفرق يكمن في أن البرهان في العلوم الطبيعية يصل إلى أعلى مستويات اليقين لأن الفروض في العلوم الطبيعية تستبعد إذا لم تؤد إلى نتائج صحيحة أما الفروض في العلوم الاجتماعية فتظل بدون تحقيق ويبقى على هذه الفروض التي لم تتحقق بنا<sup>٤</sup> شامخ من النتائج .

مثلا في اليونان القديمة اعتبر أرسطو الرق نظاما طبيعيا . فالله خلـسق

(١) د . فريد جبرائيل نجار - قاموس التربية وعلم النفس - ص ٣٤ - منشورات دائرة

التربية الجامعة الأمريكية - بيروت - ١٩٦٠ .

(٢) د . أحمد بدوي - معجم مصطلحات العلوم الاجتماعية - ص ٢١٠ - مكتبة لبنان .

بعض الناس كما يقول : خلقهم للحرية وخلق البعض الآخر للعبودية . وأهل اليونان خلقوا للسيادة كما يقول وغير اليونان خلقوا للعبودية . . . . . دفع ارسطوا هذا الغرض يدافع من الاستعلاء والتعصب وصدق الاغريق هذا الغرض وأقاموا على هذا الغرض نظاما للدولة .

ومفهوم علم الاجتماعى افترض أن الفضائل والردائل ظواهر اجتماعية تختلف من جماعة أخرى ومن زمن لآخر والجماعة من الناس هي التي تقرر هذه الظاهرة أو تلك . وليست هناك قيم مطلقة كما يقرر هذا المفهوم لعلم الاجتماع ، وصدق الناس في أوروبا هذا المفهوم الفرضي واقتنعوا بأن الجماعة حرة وهي التي تقرر قيمها . وأضافوا مبادئ الجماعة حرة فالنظام البرلماني يحقق هذه الحرية . فالأغلبية في النظام البرلماني لها مطلق الحرية في تقرير وإنفاذ أى أمر ولو كان شذوذاً وخروجاً عن المألوف . والحزب الشيوعى إذا كان يمثل أغلبية السكان فله أن يقرر ما يشاء المهم الأغلبية لا نفاذ القرار . وعلم السياسة يفرض الغرض ويقيم عليها صروحاً شامخة من الثقافة تدفع طاقة هائلة من السلوك .

مثلاً : يدعى جول هاريمان . (١) - جمهورية فرنسا الثالثة لتوضيح التعبير الشائع للتوسع الإمبريالي وفقاً للخطوط الداروينية الاجتماعية مصوراً بذلك بأنه رسالة الحضارات الأعلى (لا بد لنا من تقبل كمبدأ أساسى من مبادئنا الحقيقية القائلة بوجود تدرج في الأجناس والحضارات وأننا ننتمى إلى الجنس الأعلى والحضارة الأعلى ولكن لا بد من أن ندرك أيضاً أن تفوقنا تفوق أخلاقي بصفة خاصة وليس تفوقاً اقتصادياً وعسكرياً فحسب وهذه الحقيقة تشكل مبررنا الرئيسى لغزو الشعوب)

لقد افترض جول هاريمان :

( ١ ) أنه ينتمى إلى الجنس الأعلى .

( ٢ ) أن تفوقه تفوق أخلاقي .

---

(١) د . مروان بحيرى - مجلة المستقبل العربي - بعنوان ( الفكر الاستعماري



واستنتج من هذا الفرض الذى لم يتحقق علميا أن من حق شعبه أن يغزوا الشعوب وعلى الأثر تفجرت طاقة العدوان بالغزو متخذة من الفرض السابق تبريرا اقتنعت به القوات الغازية .

إن الإعلام من العلوم الاجتماعية والعلوم الاجتماعية علوم منتمية . كل دولة تفسر منها ما يتشى مع طموحها وفلسفتها في الحياة . وليست المذاهب التى تعتنقها الدول قاصرة على تصنيفها كذهب اقتصادى فحسب أو مذهب سياسى فحسب بل إن كل مذهب يقيم له قاعدة عريضة ودعوى واسعة في فهمه للوجود كله . ولا يمكن عزل أى نظام اجتماعى عن الفكر في الكون وغاية الوجود ومصير الانسان . وعلاقة الانسان بالله وهل هناك وجود بعد الموت؟؟ ومم نشأ هذا الكون المحس الذى نعيش فيه ومن الذى أنشأه وما القيم التى يجب أن تسود هذا الوجود ؟ كل نظام اجتماعى يجيب على هذه الاسئلة باجابات مختلفة . والإعلام محصلة لما يصدر عنه هذا المذهب الاجتماعى من اجابات وهذا هو سر اختلاف وجهات النظر في الاعلام .

يقول الاستاذ الدكتور عبد الواحد وافي<sup>(١)</sup> ( ان الشيوعية مذهب له رأى نظرى في فهم الكون والمجتمع والطبقات وماورا الطبقة وله رأى علمي فيما ينبغى أن تكون عليه الحياة الفردية والحياة الاجتماعية في جميع ما يشتمل على من فروع وأوضاع ، ويخطئ من يظن أن الشيوعية مذهب مقصور على شئون الاقتصاد وتنظيم الطبقات ذلك أن أوضاعه الاقتصادية تقتضي أوضاعا عقائدية واجتماعية خاصة تنسق معها وتسايرها فيما تتجه إليه وهى في وضعها متعارضة تعارضا جذريا مع الاسلام ) .

والمذهب الرأسمالي ليس مذهب اقتصاديا فحسب فأنصاره يتصورون أن الكون<sup>(٢)</sup> آله حركها الله ثم تركها تدور دون تدخل ويبررون بهذا مذهب الحريّة الاقتصادية الذى أدى إلى الاستغلال والربا والاحتكار والحروب .

(١) أنور الجندى - هزيمة الشيوعية - ص ٨٢ - الناشر - الاعتصام - مصر .

اذن الاعلام علم اجتماعي ويعتمد على العلوم الاجتماعية التي تدعو لانماط سلوكية خاصة لحياة الناس ولطريقة حكمهم وتعطى تصورا للكون والناس وـ"اورا" الطبيعية مشتقا من فلسفة هذه العلوم الاجتماعية وتختلف هذه التصورات باختلاف المذاهب .

والاعلام ليس خطرا في حد ذاته ولكنه يحسب الهدف الذي يسعى إليه وبحسب المفهوم الفلسفي الذي يبرر هذا الهدف تستطيع الحكم له أو عليه . قد يساعد الاعلام على التنمية الاقتصادية وقد يعوقها . قد يشعل النار في القسيم الثابتة وقد يجلوها قد يدعو للخير والحق والجمال وقد يطمس الحق والخير والجمال .

ولا يوجد إعلام ليس فيه قد . . . وقد . . . إلا الاعلام الإسلامي .

لا يوجد إعلام له خط واحد لا يعيد عنه إلا الاعلام الإسلامي .

لأننا نصور هذا الاعلام من هداية الله رب العالمين . نلتزمه من القرآن الكريم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وملتزمه من رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم الذي أرسل رحمة للعالمين .

### فما الاعلام الاسلامي ؟

الإعلام الإسلامي هو التعبير عن فكرة الإسلام عن الله والانسان والكون والحياة والدعوة إلى تطبيق منهج الإسلام على أساس هذا التصور . الاعلام الاسلامي لا يختلف عن الاعلام الغربي في الاعتماد على العلوم الاجتماعية وعلى الهندسة الفيزيائية إلا أن مفاهيم العلوم الاجتماعية وتطبيقاتها في الاعلام الإسلامي تختلف عن مفاهيم العلوم الاجتماعية في الاعلام الغربي .

مثلا علم النفس في الاعلام الغربي بنى على أساس أن الانسان حيوان متطور يمتاز بالذكاء وهذا الفرض بنى على أساس نظرية التطور . وينكر هذا العلم وجود أية قوى غيبية توجه الانسان وتقوده بحجة أن هذه القوى لا يمكن قياسها وإدراكها بالوسائل العلمية . أما في الاعلام الإسلامي فهو يترجم مفهومنا عن الانسان أن الله خلقه من الطين خلقا مستقلا ونظرية التطور لم تصل بعد إلى اليقين العلمي .

ملائم مع الفكرة ككل . والعلماء صوبوا سهام النقد لهذه النظرية حتى لم يبق منها  
إلا الذم . ( لقد أثبت العلم أخيراً أن كل نوع من الكائنات يختلف عن غيره لأن  
كل نوع أصلاً مستقلاً وبهذا يتعذر أن يكون نوع واحد أصلاً لهذه الأنواع كلها )<sup>(١)</sup>  
ويختلف المفهوم الإسلامي لعلم النفس عن المفهوم الغربي . يقول الدكتور  
أحمد فؤاد الأهواني<sup>(٢)</sup> : إن القرآن الكريم حوى تفصيلاً لمعظم الأصول النفسية التي  
يصدر عنها سلوك الإنسان ابتداءً من البحث في النفس ما هو وما أصلها وما مصيرها  
إلى كثير من أحوالها كما صور ألواناً من الخوارج النفسية والعواطف البشرية كالحقد  
والغيرة والحسد والوسوسة . والإسلام يدعونا إلى الإيمان بالغيب لأن الإيمان  
بالغيب أصل من أصول الاعتقاد الصحيح . قال تعالى : ( ألم ذلك الكتاب  
لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة وما رزقاهم  
ينفقون . )<sup>(٣)</sup>

ويقول أحد المهتمين بهذا العلم<sup>(٤)</sup> : رأينا الطب ينتكس ويرتد إلى العلاج  
المادى بالمسكنات والمهدئات والمخدرات والنومات وهو اعتراف بالعجز . لقد  
انتهى علم النفس الحديث إلى الفشل لأن منطلقاته معظمها خاطئة وكان أكبر  
أخطاء هذا العلم أنه علم وهو ليس علماً .

ومفهوم علم الاقتصاد في الإعلام الإسلامي يختلف عن مفهومه في الإعلام  
الأوروبي والأمريكي . فالمشكلة في الاقتصاد الرأسمالي وجود الندرة من ناحية ووجود  
الفقر من ناحية أخرى . ففي رأى أصحاب هذا المذهب أن الفقر هو السبب في  
انخفاض الإنتاج لكسلهم أو غيائهم وعليهم تبعه فقرهم . والمشكلة في الاقتصاد  
الشيوعي وجود الأغنياء ولذلك يثير أصحاب هذا المذهب الفقر ضد الأغنياء .

---

(١) سانتلا ترجمة د . عصام الدين محمد على - الوجود الإلهي - ص ١٣ -

المقدمة - مؤسسة ومكتبة الخافقين .

(٢) د . أحمد فؤاد الأهواني - مقدمة كتاب الدراسات النفسية عند المسلمين -

للدكتور عبد الكريم عثمان عن كتاب النفس الإنسانية تأليف إبراهيم محمد

الطبعة الأولى عام ١٩١١م الكتاب العربي السعدي .

لذلك يصادرون غريزة الملكية ويحاربون الحرية .

أما المشكلة في الاقتصاد الاسلامي فهي عدم الرشد في الانتاج بالقصور في استغلال الموارد - وفي شح الاغنيا\* بحبس المال عن الانتاج وعدم الرشد في التوزيع أو الاستهلاك ( بالترف ) . ومفهوم علم الاقتصاد في الاسلام أن المال مال الله فهو سبحانه وتعالى المالك الحق للمال . والإنسان مسئول عما بين يديه من مال أى ينفق هذا المال طبقا لمنهج الإسلام في المال .

ودعوى الندرة يرفضها الإسلام . قال تعالى ( قل أأنتم لتكفرون بالذى خلق الارض في يومين وتجعلون له أندادا ذلك رب العالمين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين )<sup>(١)</sup> .

أما دعوى الندرة فتجنى\* نتيجة لعدم الرشد في الانفاق كانشاء أجهزة الدمار وغزو الفضاء\* والحروب الباغية واتلاف المحاصيل للمحافظة على مستوى الأسعار .

ومفهوم علم السياسة في الإعلام الغربي يقوم على وسوسات ميكافيللي . والمهم المصلحة للدولة المنتصرة والنمو الاقتصادي لها ولو كان ذلك على حساب الشعوب الأخرى . ويتطلب ذلك فرض ثقافة الشعب المنتصر وتزييف ثقافة الشعب المغلوب . ومفهوم علم السياسة في الإعلام الاسلامي يقوم على إزالة الطواغيت الذين يحاولون دون نشر الدعوة الاسلامية في أممهم فإذا خلوا بيننا وبين الناس لندعوهم إلى دين الله فلا حرب بيننا وبينهم . وإذا آمن الناس بدعوتنا فلمهم مالنا وعليهم ما علينا أخوة في الله لا سيد ولا مسود . وحتى الشعوب التي لا تدين بدين الإسلام لها أن تعيش مع المسلمين بسلام ماداموا لا يكيدون للإسلام ولا يظلمون المسلمين . أما الفتح لنهب موارد الشعوب أو استعبادها فذلك أمر غير وارد في المفهوم السياسي للإعلام الإسلامي .

ومفهوم علم الاجتماع الذي يرى أن الذين ظاهرة اجتماعية وأن الناس تدرجوا من عبادة الطوطم إلى الحيوانات ومظاهر الطبيعة إلى التوحيد فذلك مفهوم يأباه الإعلام الاسلامي فما كان الله ليترك الناس يتخبطون في العقيدة حتى يصلوا إلى

فكرة التوحيد بأنفسهم . فالله سبحانه وتعالى أرسل الرسل من عهد آدم داعين الناس إلى عبادة الله . كل رسول يقول اعبدوا الله ما لكم من إله غيره . ولكن الناس ينحرفون فيرسل الله رسولا يؤكد الإيمان بعبودية الناس لله رب العالمين حتى أرسل الله سيدنا محمدا خاتم الأنبياء والمرسلين . قال تعالى : ( وان من أمة الا خلا فيها نذير )<sup>(١)</sup> وقال تعالى : ( ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك )<sup>(٢)</sup> قال تعالى : ( ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك )<sup>(٣)</sup> .

حتى أخناتون الذى يقولون عنه أنه أول من أرشد الى التوحيد كانت فككرة التوحيد سابقة عليه فقد كان سيدنا ابراهيم يدعو الى التوحيد من قبل أن تقوم لأخناتون قائمة (ويقال أن أخناتون أخذ فكرة التوحيد شوشة من أمه (تهنى) التى كانت تدعى بدى سيدنا ابراهيم) .

إذن المفاهيم التى يقوم عليها الإعلام الغربي تختلف عن المفاهيم التى يقوم عليها الإعلام الإسلامى . هنا نجد أسئلة تفرض نفسها :

( ١ ) إذا كان الإعلام الإسلامى من توجيهات الله فلم نجد أخفت صوتا من الاعلام الغربى الرأسمالى أو الاشتراكى ؟

( ٢ ) هل القرآن يعالج بناء المجتمع الانسانى ؟

( ٣ ) هل الانسان الذى خاطبه القرآن في عهد النبي صلى الله عليه وسلم هو الإنسان في عصرنا وفي كل عصر ؟

( ٤ ) هل القرآن لا ينسخ أى لا يتغير ؟

وللاجابة عن السؤال الاول يقول الباحث : الاعلام الإسلامى من توجيهات الله فإذا وجدناه أخفت صوتا من الاعلام الغربى بهجناحيه الرأسمالى والاشتراكي فذلك لأن أى اعلام لا يحقق نجاحا ولا يرتفع له صوت الا اذا ساندته العناصر الآتية :

١ - القوة الاجتماعية أى درجة الحضارة التى وصل اليها الشعب المرسل تجاه المجتمعات الاخرى .

- القوة السياسية التى تقنع أو تغرى أو تهدد وعندها بعد ذلك القوة العسكرية المتفوقة التى تضرب فى حالة الاضطرار والضرورة .

ج - التقدم العلمى وخاصة فى وسائل الحرب التكنولوجية وفى الهندسة الفيزيائية .

د - ضخامة القوى البشرية التى تقوم بالاعلام وتفوقها الفكرى وتعدد الوسائل الإعلامية التى تستخدمها من إذاعة وتلفزة وصحافة وكتب .  
هـ - قدرة هذه القوى البشرية بوسائلها المتعددة على اقناع والإعلام الاسلامى لا يملك إلا سوره رسالته ومنطقيتها وصدقها .

أما السؤال الثانى : هل القرآن يعالج بناء المجتمع الانسانى ؟

ويجيب الباحث : القرآن يعالج بناء المجتمعات الانسانية وينشئ للمسلم تصورا عاما للوجود ويحدد له الاطار الذى يسير خلاله .

فى القرآن الكريم نظام شامل للحياة ( فى العبادات بأنواعها ١٤٠ / آية -

فى الاحوال الشخصية من زواج وطلاق وارث ووصية وحجر ونحو ذلك ١٧٠ / آية .

وفى المجموعة المدنية من بيع واجارة ورهن وشركة وتجارة ومدائنة وغيرها نحو

٧٠ / آية - وفى المجموعة الجنائية من عقوبات وتحقيق وجنابات نحو ٣٠ / آية -

وفى القضاء والشهادة وما يتعلق بها نحو ٢٠ / آية - وفى الجهاد والسياسة وفى

الاقتصاد آيات عديدة . وفى كل باب من هذه الأبواب أحاديث صحيحة بعضها

يبين حكما أجمله القرآن وبعضها يشرح حكما سكت عنه القرآن أى أن القسـرآن

والسنة منها جان متكاملان شاملان لكل شئون الحياة )<sup>(١)</sup> .

وفى نظام الحكم ( لم يفصل القرآن الكريم نظاما لشكل الحكومة ولا لتنظيم

سلطاتها ولا لاختيار أولى الحل والعقد فيها وإنما اكتفى بالنص على الدعائم

الثابتة التى ينبغى أن تعتمد عليها نظم كل حكومة عادلة ولا تختلف فيها أمة عن

أمة فكل العدل فى قيامه على العدل والائثار حكمت به للناس أن تحكموا بالعدل

والشورى في قوله تعالى ( وشاورهم في الأمر ) والمساواة في قوله سبحانه ( وانما المؤمنون أخوة ) . أما ما عدا هذه الاسس من النظم التفصيلية فقد سكوت عنها ليمتسح لأولى الأمر أن يضعوا نظمهم ويشكلوا حكومتهم بما يلائم حالهم ويتفسق ومصالحهم غير متجاوزين حدود العدل والشورى والمساواة . لأما ينتهون إليه لا بد أن يكون في إطار القرآن والسنة .

وفي القانون الجنائي - وفي قانون المعاملات - وفي النظام المالي - أورد القرآن أصلاً عاماً لا يختلف فيه - وتحتكم الام على أساسه - أما التفصيلات - أما الجزئيات فتترك لولاة الامور في كل أمة يفضلوها حسب أحوالها . فغلبة الاسلام هو تحقيق الضرر عنهم . ولكل أمة أن تراعى مصالحها الخاصة وما تقتضيه أحوالها في إطار الاسلام .

وللاجابة عن السؤال الثالث : هل الإنسان في عهد النبي صلى الله عليه وسلم هو الإنسان الحالي وهو الإنسان في كل زمن ومكان ؟  
يجيب الباحث : الإنسان لم يتغير لأن القرآن يخاطب الإنسان في شئ ثابت . يخاطبه في أصل فطرته التي لا تتغير فالإنسان في عهد النبي صلى الله عليه وسلم هو الإنسان في كل وقت وحين من ناحية فطرته وأصل حقيقته التي خاطبه الله من خلالها .

أما الاجابة عن السؤال : هل القرآن لا ينسخ أى لا يتغير . يجيب الباحث :  
خاطب الله الإنسان في القرآن الكريم خطاباً لا يتغير لأن القرآن الكريم نزل على محمد صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء والمرسلين . وتعهد الله بحفظ القرآن الكريم قال تعالى : ( إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ) إذن الاعلام الإسلامي علم اجتماعي متميز عن الاعلام الأوروبي والأمريكي ويعتمد على تطبيق توجيهات من عند الله ونستطيع أن نكسب به رأياً عاماً لان هذه التوجيهات أقامها الله على أساس من الفطرة التي لا تتغير والتي تساعد الداعية حين يقوم بالاعلام الإسلامي على التأثير والنجاح إذا ساندت هذا الاعلام القوى الضرورية التي تحدث

للمسلمين اعلام متميز : والإعلام الاسلامي في حاجة إلى الكاتب المسلم الذي يستخدم كل أسلحة التأثير من قصة ومقالة وقصيدة ومسرحية في الالتزام بمنهج شامل للحياة من خلال التصور الاسلامي .

الإعلام الاسلامي هو الذي يوضح فكرتنا عن بناء الدنيا على ركائز الدين .  
الإعلام الاسلامي هو الذي يوضح فكرتنا عن الموازنة بين متطلبات التنمية ومقتضيات الدين .

الإعلام الاسلامي وظيفته نقد الحياة ومناهضة كل المعوقات التي تقف في سبيل النمو الروحي والمادي في اطار الاسلام .

الإعلام الاسلامي مهمته أن يعرفنا حكم الله فيما يحدث في الأرض .  
بقي أن أجيب عن هذا السؤال : هل القرآن الذي نتلوه الآن هو الذي كان يتلوه محمد صلى الله عليه وسلم ، وسلم من التحريف والتزييف ؟ وهل السنة الشريفة شيء حقيقي ثابت وأنها مفصلة للكتاب وشارحة له والأصل الثاني للشرعية الإسلامية ؟ هل القرآن والسنة مصدران من مصادر المعرفة للمسلمين وبالتالي مصدران من مصادر الاعلام الاسلامي ؟

والاجابة عن هذه الاسئلة يضع لي أرضاً ثابتة يقيم عليها الباحث بحثه لأن البحث يتعلق ( بالثبات الخلفي ) والقيم الإسلامية ليست من وضع الفلاسفة لأن المصدر الأساسي للفلسفة هو العقل ويستهدف الوصول إلى الحقيقة ( ولقد بالغ الفلاسفة في شأن العقل وقد موه على الوحي حتى الفلاسفة المسلمين الذين حاولوا أن يوفقوا بين العقل والنقل انتهى بهم الامر إلى الاكتفاء بالعقل هادياً . ولم يصل هؤلاء ولا هؤلاء إلى شيء فعقل الانسان وحسه كلاهما محدود<sup>(١)</sup> ) والقيم الإسلامية ليست من صنع الفلاسفة لأنها من الله . والمصدر الأساسي لهذه القيم هو الوحي . ويستهدف الوحي الطاعة المطلقة القائمة على التقوى<sup>(٢)</sup> .

(١) د . عمر الشيباني - مقدمة في الفلسفة الإسلامية - ص ٤٧ - الطبعة الثانية

١٩٧٥ م . الدار العربية للكتاب - بيروت



من اللازم أن يبين الباحث سلامة هذين المصدرين من التحريف والتزييف لأنه يعتمد على هذين المصدرين في تحديد ( الخلق والثبات الخلق ) . فالارتباط بين الثبات اليقيني للقرآن والسنة وبين الثبات الخلق الذي استمد من هذين المصدرين شئ\* ضروري يدعو الباحث أن يفرد صفحات من بحثه للتدليل على ثبات القرآن والسنة وبالتالي على ثبات القيم الإسلامية التي يعتمد عليها الباحث كدليل في أعلى مستويات اليقين . قال تعالى : ( ما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بأذنه ما يشاء انه على خليم )<sup>(١)</sup> .

### القرآن الكريم

قرآن / من الناحية اللغوية في الاصل مصدر على فعلا ن بالضم كالغفران والشكران نقول : قرأته وقراءة وقرآنا بمعنى واحد أي تلوته تلاوة . وقد جاء استعمال القرآن بهذا المعنى المصدرى في قوله تعالى : ( إن علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه )<sup>(٢)</sup> .

والقرآن الكريم كلام الله لفظاً ومعنى المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم المتعبد بتلاوته المنقول إلينا بالتواتر ومن أسماء القرآن : الفرقان وفيه معنى التفرقة بين الحق والباطل . ( تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً )<sup>(٣)</sup> .

الذكر ( هذا ذكر مبارك أنزلناه )<sup>(٤)</sup> .

التنزيل ( تنزيل من رب العالمين )<sup>(٥)</sup> .

---

(١) سورة الشورى آية رقم : ٥١ .

(٢) د . عبد المجيد دراز - النبأ العظيم - ص ١٢ - الطبعة الخامسة ١٩٨٠ م ، دار القلم .

(٣) سورة الفرقان آية : ١

(٤) سورة القيامة : ١٧ - ١٨ .

(٥) سورة الانبياء آية رقم : ٥٠ .

(٦) سورة الواقعة الآية رقم : ٨٠ .

وذكر بعض العلماء أن تسميته قرآن من بين الكتب المنزلة لكونه جامعة لثمره كته<sup>(١)</sup>.  
والقرآن الكريم جاء بطريق الملك لم يأت الهاما أو عن طريق الرؤيا أو القاء  
في القلب ولكنه جاء في حالة اليقظة بواسطة جبريل . والقرآن الكريم نزل منجما  
لمسايرة الوقائع والأحداث وإعطاء حكم الله في هذه الأحداث وللتدرج في تربية  
المسلمين خلقيا وتشريعيًا وليتمسر فهم القرآن وحفظه . قال تعالى: (وقال الذين  
كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلا ولا  
يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيرا<sup>(٢)</sup> . كان القرآن الكريم ينزل طوال  
ثلاث وعشرين سنة وفيه حكم الله على ما يحدث ( ونزلنا عليك الكتاب تبيانًا لكل شيء  
وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين<sup>(٣)</sup> ) .

ولم يمض النبي صلى الله عليه وسلم حتى كان القرآن مجموعا في صدور الصحابة  
فمن المهاجرين كان يحفظ القرآن : الخلفاء الأربعة - عبد الله بن مسعود - ابن  
عمر - ابن الزبير - عبد الله بن عباس - سالم مولى حفصة .

ومن الأنصار : أبو الدرداء - أبي بن كعب - زيد بن ثابت .

وكان للوحي كتاب : علي بن أبي طالب - زيد بن معاوية - أبي كعب .

وكان رسول الله يستدعي من حضر منهم ويكلفه بكتابة ما نزل ووضعه في مكانه .

فالقرآن الكريم كان كله مكتوبا حين توفي الرسول صلى الله عليه وسلم . وكان كل ما  
يكتب يوضع في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وينسخ الكتاب لأنفسهم نسخه  
منه . ولكن المكتوب في عهد النبي صلى الله عليه وسلم كان مكتوبا على رقاع وحجارة  
وعظام . وكتب القرآن مرة ثانية في عهد أبي بكر بعد مقتل كثير من الحفاظ ، إلا أن  
الكتابة في عهد أبي بكر تمتاز بالتنظيم كما أمر الرسول وفي صحف أي جمع القرآن  
في عهد بين دفتين . وظلت الصحف عند أبي بكر حتى توفاه الله ثم انتقلت الصحف  
إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه عندما تولى الخلافة . ثم بقيت الصحف عند حفصة  
بنت عمر بعد ما مات عمر . وكتب القرآن في عهد عثمان رضي الله عنه لقطع الخلاف

---

(١) الشيخ عبد الستار سعيد في مذكرات لم تطبع ( محاضراته في المعهد ) ٤٠٠ هـ  
السنه الثانية بعنوان علوم القرآن .

بين شيوخ القراء\*. أراد سيدنا عثمان توحيد المصاحف في مصحف واحد إمام فأرسل إلى حفصة رضي الله عنهما لترسل إليه صحف القرآن الموجودة لديها . ونسخوا منها مصحفا واحدا إماما واستنسخوا من هذا المصحف صاحب أرسلت إلى الدول الإسلامية .

ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا بعد ما وصت القرآن صدور الرجال ونقلت الصحابة القرآن والتابعون وتابع التابعين . ثم تتابعت الجماهير الإسلامية تنقله عبر القرون حتى وصل إلينا مثلما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعهد الله بحفظه للأجيال القادمة حتى يرث الله الأرض ومن عليها .

عبر القرون السابقة والمؤمنون يتعبدون بالقرآن ويتقربون به إلى الله . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده " (١) . والمؤمنون كانوا يتعبدون بالقرآن وكانوا يحافظون عليه من أي حرف يزداد أو ينقص . وتعهد الله بحفظه والله خير حافظا . ( إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ) .

### الاصلاح في رسم كتابة القرآن

( المصحف الذي دون في عهد سيدنا عثمان بن عفان كان مكتوبا بالخط الكوفي بلا نقط ولا شكل . وكان الاعتماد في قرآته على التلقى من الحفظ . ولكن لما دخل في الإسلام كثير من الأمم غير العربية وخيف أن يقع بعض القارئ في الخطأ أو اللبس وضع أبو الأسود الدؤلي ( ٦٠٥ - ٦٨٨ م ) بناء على طلب أمير العراق زياد بن أبيه علامات لشكل أواخر الكلمات فجعل علامة الفتحة نقطة فوق الحرف وعلامة الكسرة نقطة تحته وعلامة الضمة نقطة إلى جانبه وعلامة التنوين نقطتين . ثم عدل الخليل بن أحمد توفي ( ٧٨٦ م ) هذه العلامات فجعل علامة الفحة ألفا مسطوحة فوق الحرف وعلامة الكسرة ياء تحته وعلامة الضمة واو فوقه .

ووضع نصر بن عاصم بنًا\* على طلب أمير العراق الحجاج بن يوسف النقطة لما ينقط من الحروف بنقطة أو اثنتين<sup>(١)</sup>.

وفي القرن الثاني للهجرة أنشأ الناس في الأمصار يجمعون قراءة واحد من مشاهير القراء\*.

- في المدينة نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم توفي عام ١٦٩ هـ .
- في مكة عبد الله بن كثير الداري توفي عام ١٢٩ هـ .
- في الشام عبد الله البحصيني المعروف بأبي عامر توفي عام ١١٨ هـ .
- في البصرة أبو عمر يعقوب بن اسحاق الحضرمي توفي عام ٢٠٥ هـ .
- في الكوفة حمزة بن حبيب الزيات توفي عام ١٨٨ هـ .
- عاصم بن أبي النجود توفي عام ١٢٧ هـ<sup>(٢)</sup>.

### السنة

السنة في اللغة الطريقة سواء كانت هذه الطريقة مجموعة أو سيئة . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها ، إلى يوم القيامة . ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها ، إلى يوم القيامة )<sup>(٣)</sup> .  
والسنة في اصطلاح المحدثين : ما أثر عن النبي صلى الله عليه وسلم من قول أو فعل أو تقرير أو صفة خلقية أو خلقية أو سيرة سواء كان قبل البعثة أو بعد ها .  
وهي بهذا ترادف الحديث عند البعض .

وفي اصطلاح الأصوليين : ما نقل عن النبي صلى الله عليه وسلم من قول مشل :  
( الأعمال بالنيات )<sup>(٤)</sup> . أو فعل كأداء الصلوات أو تقرير ( ما أقره الرسول من أمثال صدرت عن الصحابة ) . وفي اصطلاح الفقهاء ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم غير القرآن - من قول أو فعل أو تقرير يصلح أن يكون دليلا لحكم شرعي . والسنة تبين وتوضح وتفصيل ما أنزل في القرآن وفي السنة من أحكام لم تأت في القرآن .

(١) عبد الوهاب خلاف - خلاصة التشريع الاسلامي - ص ٦٦ - دار الأنصار - القاهرة .

(٢) د . السيد أحمد خليل - دراسات في القرآن - ص ٩٧ - ط ١ ، دار النهضة

فمثلا :

١ - خلع الثوب المغطى للمحرم في موسم الحج لم يرد صريحا في كتاب الله وإنما

ورد في السنة .

(١)

٢ - قال تعالى ( أحل الله البيع وحرم الربا ) ، فما الربا ؟ نجد الرسول يوضح

ذلك بقوله عليه الصلاة والسلام ( الذّهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر

والشعر بالشعر والتمر بالتمر والطح بالطح مثلا سواء يدا بيد فمن زاد أو

ازداد فقد أربى )<sup>(٢)</sup> .

٣ - لم ينص القرآن الكريم على تحريم كل ذي ناب من السباع ونصت عليه السنة .

٤ - لم ينص القرآن الكريم على تحريم نكاح المرأة على عمتها أو خالتها ونصت على

ذلك التحريم السنة .

٥ - لم يرد في القرآن النكاح المخالف للشرع كزواج المرأة بغير إذن وليها وورد

في السنة . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " أيما امرأة نكحت بغير إذن

وليها فنكاحها باطل )<sup>(٣)</sup> .

٦ - لم يبين القرآن اوقات الصلاة وأركانها وعدد ركعاتها وبيئت السنة ذلك . قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم " صلوا كما رأيتموني أصلي )<sup>(٤)</sup> .

٧ - ولا نجد في القرآن مناسك الحج وقد بين الرسول عليه الصلاة والسلام

المناسك لقوله ( خذوا عني مناسككم )<sup>(٥)</sup> .

٨ - وفي القرآن نجد أن الله سبحانه وتعالى فرض الزكاة ولكن لا نجد بيانا عما

تجب فيه أو النصاب الذي تجب فيه وقد وضحت السنة ذلك .

٩ - وفي القرآن الكريم ( لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن

تراض منكم )<sup>(٦)</sup> . فيشرح الرسول ذلك قائلا ( إن بيع الشار قبل التثبت من

صلاح التمر هو المقصود بأكل الأموال بالباطل فهذا البيع محرم وعلل الرسول

(١) سورة البقرة آية رقم : ٢٧٥ .

(٢) الإمام مسلم في صحيحه .

(٣) سنن أبي داود .

(٤) أخرجه البخاري .

(٥) أخرجه البخاري .

صلى الله عليه وسلم التحريم بقوله ( أرأيت إذا منع الله الثمرة به يأخذ أحدكم مال أخيه )<sup>(١)</sup> .

١٠- قال تعالى ( والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما )<sup>(٢)</sup> ، اليد تطلق على الذراع والساعد والكف فكيف يكون القطع ؟ . وقد بين الرسول الكريم الكيفية عند مسـا ( أتى سارق فقطع يده من مفصل الكف )<sup>(٣)</sup> .

كان الرسول صلى الله عليه وسلم يلتزم بالقرآن الكريم وإن لم يجد اجتهداً . وينزل الوحي مصححاً اجتهداً ، لأن الله سبحانه وتعالى لا يسمح لرسوله بأجسـاء خاطئـة . والسنة بهذا هي المصدر الثاني الذي يلي القرآن الكريم والله سبحانه وتعالى يبعث محمداً إلى الناس .

١ - ( يا أيها النبي أنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً )<sup>(٤)</sup> .

٢ - وأمر الله النبي صلى الله عليه وسلم أن يبين للناس ما أَراد الله فقال تعالى : ( وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون )<sup>(٥)</sup> .

٣ - ووصف الله رسوله محمداً صلى الله عليه وسلم بالهداية ( وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما في الأرض )<sup>(٦)</sup> .

وبالتزام الوحي ( ما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى )<sup>(٧)</sup> .

٥ - وألزم القرآن الكريم المؤمنين بطاعة الله ورسوله . قال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون )<sup>(٨)</sup> .

٦ - ثم أهاب القرآن بالمؤمنين ألا يختاروا حكماً غير الحكم الذي يقضى به رسول الله . قال تعالى ( ما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون

(١) رواه أنس بن مالك .

(٢) سورة المائدة آية رقم : ٣٨ .

(٣) أخرجه الدارقطني .

(٤) سورة الاحزاب آية رقم : ٤٥ ، ٤٦ .

(٥) سورة النحل آية رقم : ٤٤ .

(٦) سورة الشورى آية رقم : ٥٢ ، ٥٣ .

لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلّالا مبينا ) .

٧ - وبين القرآن الكريم أن من يتبع منهجا غير منهج الرسول صلى الله عليه وسلم في تفسير القرآن أو تحويل تعاليم القرآن إلى سلوك لا يقبل عمله ولا يعتبر ملتزما بالقرآن قال تعالى : ( وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله إن الله شديد العقاب )<sup>(٢)</sup> . وقال تعالى ( ومن يطع الرسول فقد أطاع الله )<sup>(٣)</sup> فالسنة هي المصدر الثاني للتشريع الاسلامي وهي التي تشرح المصدر الأول ( القرآن الكريم ) وتبينه وتوضحه وتفصله .

٨ - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( يوشك الرجل متكئا على أريكته يحدّث بحدّيث من حدّثني فيقول بيننا وبينكم كتاب الله عز وجل فما وجدنا فيه من حلال استحللناه وما وجدنا فيه من حرام حرّمناه الا وإن ما حرم رسول الله مثل ما حرم الله )<sup>(٤)</sup> . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( تركت فيكم أمرين لن تضلّوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنتي )<sup>(٥)</sup> .

٩ - وعلق الله إيمان المؤمنين بقبول حكم النبي في أمورهم . قال تعالى ( فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما )<sup>(٦)</sup> .

١٠ - والله سبحانه وتعالى يوجب اتباع السنة كما يوجب اتباع القرآن . قال تعالى : ( لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويؤكّدهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين )<sup>(٧)</sup> .

وعند ما أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ بن جبل إلى اليمن سأله صلى الله عليه وسلم ( كيف تقضى إذا عرض لك قضاء ) قال أقضى بكتاب الله فان لم يكن في كتاب الله فبسنة رسول الله . قال صلى الله عليه وسلم فان لم يكن في

(١) سورة الاحزاب آية رقم : ٣٦ .  
(٢) سورة النساء آية رقم : ٨ .  
(٣) سنن ابن ماجه ج ١ ص ٥ .  
(٤) أخرجه الحاكم في المستدرک .  
(٥) سورة الحشر آية رقم : ٧ .

سنة رسول الله قال أجتهد رأيي ولا آلو. <sup>فحول</sup> ف ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم صدره وقال الحمد لله الذي وفق رسول الله لما يرضى رسول الله <sup>(١)</sup>. هذه هي السنة وأهميتها ومكانتها .

وكانت السنة في عهد الرسول حتى نهاية حكم سيدنا عثمان كالنهر الصافي المتروك العذب. ثم بعد حكم سيدنا عثمان هبت على هذا النهر عاصفة هوجاء وألقت في النهر العذب الصافي حصبا وصخور وغيرت طبيعته الماء ثم عاد النهر صافيا رقراقا غنيا نعيما كما كان .

#### كيف حدث ذلك ؟

ليس من طبيعة البحث أن أتعرض لذلك ولكن من يتناول السنة كمصدر للاعلام الاسلامي يتعين عليه أن يمر مروراً سريعاً على الأحداث التي أثرت في السنة في الفترة العاصفة .

#### السنة في عهد الرسول حتى نهاية حكم سيدنا عثمان :

المسلمون كانوا في عهد الرسول يلتزمون بالسنة ولكنهم في بادئ الأمر لم يدونوا الأحاديث امثالاً لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ( لا تكتبوا عني الا القرآن ومن كتب عني شيئاً غير القرآن فليمحه ) <sup>(٢)</sup> . وكان هذا الأمر حتى لا يختلط القرآن بالسنة . ولكن لما حفظ المسلمون القرآن الكريم وتمكنوا من فهمه وتمثلوا به وعملوا بأحكامه وتحول القرآن الكريم في نفوسهم الى سلوك عند ذلك أباح الرسول لهم كتابة الحديث . فكان عبد الله بن عمرو يكتب عن رسول الله فغضب الصحابة وقالوا إنك تكتب عن رسول الله كل ما يقول الله ورسول الله قد يغضب فيقول مسالاً يعتبر شرعاً عاماً . فرجع ابن عمرو الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الرسول عليه السلام ( اكتب عني فوالذي نفسي بيده ما خرج مني إلا الحق ) <sup>(٣)</sup> .

واشتهرت صحيفة ابن عمرو بالصحيفة الصادقة كما كتبها ابن عمرو بخطه ولكن نقل إلينا الإمام أحمد محتواها في مسنده ولهذا الصحيفة أهمية علمية عظيمة لأنها وثيقة



تثبت كتابة الحديث النبوي الشريف بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبانتم<sup>(١)</sup>

## ٢ - الصحيفة الصحيحة :

هناك من منبه أحد أعلام التابعين لقي الصحابي الجليل أبا هريرة وكتب عنه كثيرا من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وجمعه في صحيفة أطلق عليها اسم الصحيفة الصحيحة لأنه كتبها عن صحابي جليل خالط رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع سنوات وقد وصلتنا هذه الصحيفة كاملة كما رواها ودونها هناك عن أبي هريرة فقد عثر على هذه الصحيفة الدكتور محمد حميد الله في مخطوطتين متماثلتين في دمشق وبرلين<sup>(٢)</sup> . وتزداد ثقتنا بصحيفة هناك حينما نعلم أن الإمام أحمد قد نقلها بتمامها في مسنده كما نقل الإمام البخاري عددا كثيرا من أحاديثها فـ<sup>(٣)</sup> صحيفه .

## العاصفة

ثم حدثت فتنة عثمان بن عفان رضي الله عنه . كانت السنة صافية صادقة حتى هذا التاريخ ثم ظهر الوضع في السنة . يقول الدكتور مصطفى السباعي في كتابه السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي : " كانت سنة أربعين من الهجرة هي الحد الفاصل بين صفاء السنة وخلوصها من الكذب والوضع وبين التزديد فيها واتخاذها وسيلة لخدمة الأغراض السياسية والانقسامات الداخلية والخلافات الفقهية ) . ويقول الأستاذ أحمد أمين في فجر الإسلام ( في الفقه لا تجد فرعا في الفقه مختلفا فيه ، إلا وحديث يؤيد هذا وحديث يؤيد ذلك . فالسنيون يرون أن الأئمة من قريش ويروون أحاديث والخوارج يرون أن الأئمة من كل المسلمين ويروون أحاديث والشيعة يرونها في علي وأولاده ويروون أحاديث .

والخصومة السياسية جوزت وضع أحاديث . فالشيعة وضعوا في مبدأ الأمر أحاديث مختلفة في صاحبهم والبهيرية قابلت ذلك بوضع أحاديث في صاحبهم

(١) محمد عجاج الخطيب - السنة قبل التدوين ص ٣٤٨ ، الطبعة الأولى ١٩٦٣ م مكتبة وهبه / مصر .

(٢) محمد عجاج الخطيب - السنة قبل التدوين ص ٣٥٥ / الطبعة الأولى

والا مويون وضعت لهم أحاديث والعباسيون وضعت لهم أحاديث وتدخل الخلفاء  
في وضع الحديث أو حذف أحاديث صحيحة . وضرب مثالا على ذلك قائلا كان  
الامام مالك يفتي الناس أنه لا يقع طلاق المكره ويحدث الناس بحديث ( ليس على  
مستكره طلاق ) ولم تكن هذه الفتوى تعجب العباسيين لان هذا يستتبع أن من  
بايع العباسيين مكرها فله أن يتحلل من بيعته فرووا أن المنصور نهى مالكا عن  
التحدث بهذا الحديث فلم يتمتع فضربه بالسياط .

وظهرت أحاديث موضوعة في فضائل الخلفاء ومناقب البلدان والايام وفي الزهد  
والدعاء وفضائل السور .

ولم يقتصر الاستاذ أحمد أمين على ذلك ولكنه سار في درب المستشرق جولد  
تسهيير حتى نهايته فغمز خلق الامام ابن شهاب الزهري فانتقض الدكتور مصطفى  
السباعي ورد على الاستاذ أحمد أمين والمستشرق جولد تسهيير ردا مفحما قويا ورد  
على الاستاذ أبو رية وعاب عليه تشكيكه في الصحابي الجليل أبو هريرة في كتابته  
( السنة ومكانتها في التشريع الاسلامي ) جزاء الله عن الاسلام والمسلمين خيرا .

ثم بدأت العاصفة تهدأ . ورأى علماء المسلمين أن يعيدوا لنهر السنة  
عذوبته وصفاءه ويخلصوه مما علق به من أوشاب ورمل وحمى وحصا وأشيا غريبة  
تنفر منها السنة . بذل علماء المسلمين جهودا عظيمة في تنقية السنة مما علق بها  
من أشواك فاغتطوا منهجا علميا دقيقا ساعدوا اليه بعد قليل .

١ - في أوائل القرن الثاني الهجري كتب عمر بن عبد العزيز الوأهل المدينة  
( انظروا حديث رسول الله فاكتبوه فاني خفت د روس العلم وذ هاب أهله .<sup>(١)</sup> كما  
أمر الامام شهاب الزهري ( ١٢٤ هـ ) وغيره بجمع السنن .<sup>(٢)</sup>

٢ - وفي النصف الاول من القرن الثاني الهجري رتب الحديث على أبواب ( وقد  
اختلف في أول من صنف وصوب فقيهل عبد الملك بن عبد العزيز بن جرير

(١) د . مصطفى السباعي / السنة ومكانتها ( ص ١٠٤ ) ط ٢ / ١٩٧٨ / المكتسب  
الاسلامي - دمشق .

(٢) محمد عجاج الخطيب - السنة قبل التدوين ص ٣٣٧ / الطبعة الاولى ١٩٦٣ /

البصري المتوفى ١٥٠ هـ بمكة أو مالك بن أنس (٩٣ هـ - ١٧٩ هـ) أو محمد بن اسحاق (١٥١ هـ) بالمدينة المنورة أو حماد بن سلمة (١٦٧ هـ) بالبصرة وسفيان الثوري (٩٧ هـ - ١٦١ هـ) بالكوفة. ومعر بن راشد (٩٥ هـ - ١٥٣ هـ) باليمن. والاسام عبد الرحمن بن عمرو الازاعي (٨٨ هـ - ١٥٧ هـ) بالشام وعبد الله بن المبارك (١١٨ هـ - ١٨١ هـ) بخراسان. وعبد الله بن وهب (١٢٥ هـ - ١٩٧ هـ) بمصر. وكان معظم هذه المصنفات تضم الحديث الشريف وفتاوى الصحابة والتابعين كما يتجلى لنا هذا في موطأ الامام مالك بن أنس<sup>(١)</sup>.

٣ - ثم رأى بعضهم أن تفرد أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم في مؤلفات خاصة فألفت المسانيد وهي كتب تضم أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم بأسانيد هائلة خالية من فتاوى الصحابة والتابعين تجمع فيها أحاديث كل صحابي ولو كانت في مواضيع مختلفة تحت اسم مسند فلان وتناقش هذه الاحاديث لمعرفة الصحيح والضعيف. ( ويعتبر مسند الامام أحمد بن حنبل "١٦٤ هـ - ٢٤١ هـ" وهو من اتباع التابعين أو في تلك المسانيد<sup>(٢)</sup> ).

٤ - رأى بعض الائمة أن يصنفوا في الحديث الصحيح فقط وظهرت الكتب الستة في عصر اتباع التابعين واشتهرت بكتب الصحيح. وكان أول من صنف ذلك إلّا -

١ - الامام أبو عبد الله محمد اسماعيل البخاري (١٩٤ هـ - ٢٥٦ هـ) الجامع الصحيح<sup>(٣)</sup>.

٢ - الامام مسلم بن الحجاج القشيري (٢٠٤ هـ - ٢٦١ هـ).

٣ - الامام أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني (٢٠٢ هـ - ٢٧٥ هـ).

جمعه من وجهة نظر فقهية).

٤ - الامام أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي (٢٧٩ هـ) الجامع - رتبة عيسى أبواب الفقه.

٥ - الامام أحمد بن شعيب الخراساني النسائي (٢١٥ هـ - ٣٠٢ هـ) السنن رتبته على أبواب الفقه.

(١) محمد عجاج الخطيب - السنة قبل التدوين، ص ٣٣٧ / الطبعة الاولى / ١٩٦٣

٦ - الامام ابن ماجه وهو عبد الله بن محمد بن يزيد بن عبد الله بن ماجه -  
الغزوني ( ٢٠٧ هـ - ٢٧٣ هـ ) السنن - رتبته على أبواب الفقه .

### كيف أعاد علماء المسلمين لنهر السنة عذوبته

#### وصفاؤه ونقوه من الاوشاب والحصى والرمال

ذكرت أن الصحابة رضوان الله عليهم لا يرقى إليهم الشك في وضع أحاديث لم يقلها رسول الله صلى الله عليه وسلم . فهم الذين جاهدوا بأموالهم وأنفسهم مع رسول الله وكانوا يتخرجون من أقل وخز يخدش إيمانهم أو يسيء إلى النبي الكريم الذي وهبوه أرواحهم . فالحديث كان صافيا حتى مقتل سيدنا عثمان ثم حسدت الهرج والمرج في الغلاف البشري الإسلامي وشلت الفتن وظهر الوضع في السنة الشريفة .

في أوائل القرن الثاني الهجري بدأ المحدثون وقد هالهم ما حدث في وضع القواعد العلمية المنهجية لفهرلة الحديث من الدخيل الذي شابه وبذلوا جهودا مشكورة موفقة .

( ١ ) قال الامام الاوزاعي ( كنا نسمع الحديث فنعرضه على أصحابنا كما يعرض الدرهم الزيف على الصيارفة فما عرفوا منه أخذناه وما تركوا تركناه )<sup>(١)</sup> .

( ٢ ) جمعوا الحديث ودونوه وذكروا طرقا كثيرة لكل حديث يتمكن بها العلماء والدارسون من معرفة الصحيح من الضعيف .

( ٣ ) كان التابعين يسألون عن الاسناد قال أبو العالية<sup>(٢)</sup> : ( كنا نسمع الرواية بالبصرة عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى رحلنا إليهم فسمعناها من أفواهم ) وكان التابعون وأتباعهم يتواصلون بطلب الاسناد . قال هشام بن عروة<sup>(٣)</sup> ( اذا حدثك رجل بحديث فقل عن هذا ) . ويقول الاوزاعي<sup>(٤)</sup> ( ما ذهاب العلم الا

ذهاب الاسناد ) .

(١) الجرج والتعديل - ص ٢١ - ج ١ عن السنة قبل التدوين .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي .

ويقول عبد الله بن المبارك<sup>(١)</sup> ( الاسناد من الدين ولولا الاسناد لقال من شاء ما شاء ) وقال ( بيننا وبين القوم القوائم يعنى الاسناد ) .

( ٤ ) كان المسلمون يحاربون الكذابين ويمنعونهم من التحديث ويستمدون عليهم السلطان قال الشافعي ( ١٥٠ هـ - ٢٤٠ هـ ) ( لولا شعبة ما عرف الحديث فسي العراق . كان يجي الرجل فيقول لا تحدث والا استعديت عليك السلطان<sup>(٢)</sup> ، وكان الامام شعبان الثوري ( ٧٧ هـ - ١٦١ هـ ) شديدا على الكذابين ) .

( ٥ ) درس علماء المسلمين حياة الرواة وتاريخهم وتتبعوهم في مختلف حياتهم وعرفوا جميع أحوالهم وكانوا يبحثون لعمل المحدث روى عن شيخ لم يلقه أو عن شيخ في بلد لم يرحل إليه قط أو عن شيخ ولد بعد وفاته أو توفي هذا الشيخ والراوي صغير لم يدركه . وبحثوا في المتن من حيث ركابة اللفظ أو فساد المعنى أو مناقضة نص الكتاب أو مناقضة السنة المتواترة أو الاجماع القطعي أو مخالفة الحقائق التاريخية<sup>(٣)</sup> .

( ٦ ) تجسعت هذه الجهود العلمية وكونت علم الجرح والتعديل وألف فيه الامام أحمد بن حنبل ( ١٦٤ هـ - ٢٤١ هـ ) وهذا وضع أسسه كبار الصحابة والتابعين وأتباعهم مسترشدين بقول الله سبحانه وتعالى ( يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين )<sup>(٤)</sup> .

( ٧ ) في القرن الرابع الهجري أفرد العلماء علم المصطلح بالتصنيف . وعلم المصطلح كانا نتيجة لخبرات ثرة في دراسة الحديث وأهله من علماء المسلمين الذين هالهم الوضع في الحديث وعزموا على تنقية الحديث مما شابه واختلط به من الاكاذيب ونجحوا في ذلك وأزالوا الكلف عن وجه السنة المشرق ما أمكنهم ذلك . وهذا العلم يبحث أحوال السنة والمتن ومن حيث القبول والرد وتميز الصحيح من السقيم من الأحاديث وكان أول من أفرد بالتصنيف القاضي أبو محمد الحسن بن عبد الرحمن بن خلاد الرامهرمزي المتوفي سنة ٣٦٠ هـ<sup>(٥)</sup> .

(١) نفس المصدر .

(٢) عجاج الخطيب - السنة قبل التدوين ، ص ٣٢٣ / ط ١ / ١٩٦٣ / مكتبة وهبه القاهرة .

وكثرت المصنفات في علم المصطلح . وبذلك أصبح الحديث صافيا خاليا من التحريف  
ماوسع هؤلاء العلماء الاكابر من جهد .

### الاعلام الاسلامي وضرورته

الاعلام الاسلامي هو الدعوة إلى الله بمنهج الله تقربا إلى الله ودفعاً  
للفساد عن أنفسنا وعن خلق الله . والدعوة إلى الله في كل تصرف وفي كل عمل وفي  
كل فرع من فروع الحياة وجوانبها . انلنا أمة عقيدة ودعوة تخرج الناس من الظلمات  
إلى النور . هذا قدرنا وواجبنا كمسلمين . وجهاز اعلامنا لا بد أن يرفع الصوت عالماً  
بالدعوة إلى الله الواحد الأحد ويهداية الناس إلى شريعة الحق سبحانه وتعالى  
وشرح حكم الله فيها يجرى على الارض من أحداث سياسية واجتماعية وثقافية وذلك :  
أولاً : حتى نبتعد عن غضب الله . قال تعالى ( إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من  
البيّنات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم  
اللائعون ) (١)

نزلت هذه الآية في اليهود الذين كتموا أمر محمد صلى الله عليه وسلم وهو  
مكتوب عند هم في التوراة . وبين الله أن جزاءهم البعد عن رحمة الله والدعاء  
عليهم من الملائكة والمؤمنين باللجنة (٢) . وهي دعوة مقبولة عند الله ومستجابة  
وكذلك أمثال اليهود من المسلمين الذين يكتُمون ما أنزل الله من البيّنات والهدى  
لقا غرض من أغراض الدنيا كالتقرب من السلطان أو الحصول على منصب أو مال  
يسرى عليهم ما يسرى على اليهود من البعد عن رحمة الله والدعاء عليهم من  
الملائكة والمؤمنين باللجنة وهذه الدعوة مستجابة .

قال تعالى ( إن الذين يشترون بعهد الله وإيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق  
لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ولهم عذاب  
أليم ) (٣) . أي إن الذين يحلفون بالله كاذبين لينالوا شيئاً من عرض الدنيا لقا  
كتمانهم ما عهد لهم الله عليه من إعلان الهدى بغضب الله عليهم ولا يرحمهم .

---

(١) سورة البقرة آية رقم : ١٥٩ .

(٢) تفسير الجلالين ص ٣٢ / مكتبة الملاح / دمشق .

(٣) سورة آل عمران آية رقم : ٧٧ .

قال تعالى " ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون " (١) في هذه الآية تأكيد على أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب وقيل إن منكم ليست للتبويض ولكن لبها ن الجنس والمعنى كونوا أمة تدعو إلى الخير وتأمرون بالمعروف وتنهى عن المنكر (٢) واللام في لفظه ( ولتكن ) لام الأمر ولذا فالأمة الإسلامية مسئولة كلها عن إعلامها حتى يمكن أن تنقذ رقبتها من النار يوم تبيض وجوه وتسود وجوه ونصيحة لقمان لابنمهى " يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور " (٣)

هذه الآية توضح ما يصيب أهل العقيدة من هائب وضرورة الصبر على هذه الهائب لأن الصبر في هذه الحالة يعتبر من فكارم الأخلاق التي يعزم عليها أهل الحزم والجد (٤)

كل مسلم مكلف بالإعلام الإسلامي أى بالدعوة إلى الله وقد يعترض معترض يقول الله سبحانه وتعالى " يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم " (٥) إن هذه الآية تقول لا يضركم من ضل إذا اهتديتم ولاهتدا إنما يتم كما يقول ابن تيمية بأداء الواجب فإذا قام المسلم بما يجب عليه من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لم يضره ضلال الضال (٦)

كل مسلم مكلف بالدعوة إلى الله على قدر استطاعته فيجب على العالم مالا يجب على الجاهل وجب على صاحب السلطان مالا يجب على غيره .

(١) آل عمران آية رقم ١٠٤ (٢) محمد بن جزى / التسهيل للعلوم التنزيل / ص ١١٥

دار الكتاب العربي / لبنان / الطبعة ٢ / ١٩٧٣ (٣) سورة لقمان آية رقم ١٧

(٤) محمد بن أحمد بن جزى / التسهيل للعلوم التنزيل / ص ١٢٧ / دار الكتاب العربي

قال تعالى " الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا  
عن المنكر والله عاقبة الأمور " (١) فهذه توضح ما يجب على صاحب السلطان يقول ابن تيمية  
" إنما نصب الإمام ليأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وهذا مقصود الولاية (٢) والجاهل  
يستطيع أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فيما هو ظاهر كأداء الصلاة والصوم وأن ينهى  
عن المنكر فيما لا يخفى كالسرقة والزنا والعالم يستطيع أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر  
فيما هو ظاهر وفيما هو خفي

فالاعلام الاسلامي واجب وفرض عين على كل مسلم بحسب استطاعته تقر با إلى الله  
وقال تعالى " إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كتمت قالوا كنا مستضعفين  
في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا " (٣)  
في هذه الآية توبيخ للمسلمين الذين يقعد بهم الخوف على أموالهم وأنفسهم عن الجهر  
بدينهم في أرضهم أو عن الهجرة إلى أرض أخرى ليمتلكوا من إقامة دينهم والدعوة إليه .  
وقال تعالى " المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف " (٤)  
ثم قال سبحانه وتعالى في نفس السورة " والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض —  
يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر " (٥)

يقول القرطبي في تفسيره لهذه الآية " جعل الله تعالى الامر بالمعروف والنهي فرقا بين  
المؤمنين والمنافقين فدل على أن أخص أوصاف المؤمنين الامر بالمعروف والنهي —  
المنكر ورأسها الدعاة إلى الاسلام " (٦)

(١) الحج ٤١ (٢) ابن تيمية / السياسة الشرعية ص ٢٧ / طبعة ١ /  
دار المعرفة . (٣) النسالة آية رقم ٩٧ (٤) سورة التوبة آية رقم ٢٧  
(٥) سورة التوبة آية رقم ٧١ (٦) تفسير القرطبي ص ٤٧ جز ٤ / الطبعة  
الثالثة علم ١٩٦٧ طبعة دار الكتب المصرية / دار الكتاب العربي



ثانياً : الاعلام الاسلامى ينقذنا من العقاب فى الدنيا :

قال تعالى "فلولا كان من القوم من قبلكم ألو بقية ينهاون عن الفساد فى الارض إلا قليلاً ممن أنجينا منهم" (١) وتفسير هذه الآية - فهلا كان من الأمم الماضية أصحاب دين وفضل ينهاون عن الفساد فى الارض لقد أنجينا من نهى عن الفساد (٢) وهلك من فسد ولو كانت الأمة أطاعت من يدفع الفساد عنها لنجت .

قال تعالى " فلما نسوا ما ذكروا به أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا يفسقون " (٣) وتفسير هذه الآية فلما تركوا ما وعظوا به أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين اعدوا بعذاب البئس (٤) .

فالدِّين نجوا من العذاب هم الداعون إلى الخير الذين يدفعون الضلالة بالهدى وقال تعالى " واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا أن الله شديد العقاب " (٥) ومعنى هذه الآية اتقوا فتنة إن أصابتكم لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة بل تعمهم وغيرهم واتقوا بها بانكار موجبها من المنكر (٦) .

فالتراخى فى تغيير المنكر يعمم البلاء فإن رشاش الفساد يصيب غير الفاسدين بالقهر والغضب والإبادة . فالنار لا تراعى تأكل الأخضر واليابس .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " إن الناس إذا رأوا الظالم ولم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعذاب من عنده وسألت زينب بنت جحش زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يارسول الله أنهلك وهما الصالحون قال نعم إذا كثرت الخبيث " (٧) .

(١) هود ١١٦ (٢) تفسير الجلالين ص ٣٠٧ / مكتبة الملاح دمشق

(٣) سورة الأعراف آية رقم ١١٦٥ (٤) تفسير الجلالين ص ٢٢٧ / مكتبة الملاح

دمشق (٥) سورة الانفال آية رقم ٢٥ (٦) تفسير الجلالين ص ٢٢٧ /

وقال تعالى " فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى " (١) وتفسير هذه الآية فمن اتبع هداى فلا يضل فى الدنيا ولا يشقى فى الآخرة ومن يعرض فإن له معيشة ضيقة فى الدنيا فإن الكافر ضيق المعيشة لشدة حرصه وإن كان واسع الحال وقد قال بعض المتصوفين لا يعرض أحد عن ذكر الله إلا أظلم عليه وقته وتكرر عليه عشه (٢)

### ضرورة الاعلام الاسلامى

ثالثا : الاعلام المضاد لدفع شبهات الكافرين :

من اللحظة الأولى التى بزغ فيها نور الاسلام وحتى الآن وأهل الكتاب ومخاصمة اليهود يحاولون أن يطفئوا نور الله بأفواههم . قال تعالى " ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كافرين " (٣) (١) قال اليهود للمسلمين إن كان التوجه إلى بيت المقدس باطلا فقد ضاعت صلاتكم طوال هذه الفترة وإن كان صحيحا فقيم التحول عنه إلى الكعبة فنزل القرآن يبين لهم أن نسخ بعض الأوامر والآيات يتبع حكمة الله الذى يختار الأحسن لعباده (٤) " ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل شىء قدير " (٥) وقال تعالى " سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التى كانوا عليها قل لله المشرق والمغرب يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم " (٦)

الأمكن لأفضل لها فى ذاتها إنما يفضلها ويخصصها اختيار الله لها وأمره

بالتوجه اليها وقال تعالى " وما كان الله ليضيع إيمانكم " (١) أى وما كان الله ليضيع صلاتكم التى صليتموها لله متوجهين الى بيت المقدس .

( ٣ ) كان اليهود يتظاهرون بالاسلام نفاقا ثم يخرجون عن الاسلام بدعوى مختلفة ليفتنوا المسلمين هززعوا يقينهم وليدسوا على الرسول صلى الله عليه وسلم فتريات وكاذيب من هؤلاء المنافقين زيد بن اللصيت الذى قال عند ما ضلت ناقه الرسول " يزعم محمد أنه يأتيه الخير من السماء وهو لا يدري أين ناقته " فبلغت كلمته الخبيثة هذه الرسول صلى الله عليه وسلم فقال معلنا فى القوم " إن قائلا قال يزعم محمد أنه يأتيه خير السماء وهو لا يدري أين ناقته وإنسى والله ما أعلم إلا ما علمنى الله وقد دلنى الله عليها فهى فى هذا الشعب وقد حبستها شجرة بزمامها " فذهب رجال من المسلمين فوجدها حيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " ( ٢ )

قال تعالى " وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذى أنزل على محمد وجهه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون " ( ٣ ) وقال تعالى " وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا الى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نحن مستهزئون الله يستهزئ بهم ويمدهم فى طغيانهم يعمهون " ( ٤ )

وسمى الله سبحانه وتعالى اليهود شياطين إشارة الى دسائسهم ووسوستهم ومحاولتهم تصديع صفوف المسلمين .

( ١ ) البقرة ١٤٣ ( ٢ ) عبد الرحمن حسن حنيفة الميدانى - مكاتيد يهودية عبر

التاريخ ص ٥٢ / الطبعة الأولى عام ١٩٧٤ / دار القلم / دمشق / بيروت .

( ٣ ) سورة آل عمران آية رقم ٧٢ ( ٤ ) سورة البقرة آية رقم ١٤ ، ١٥ .

( ٤ ) دخل أبو بكر رضى الله عنه بيت المدراخ على يهود فوجد منهم ناسا كثيرين قد اجتمعوا إلى رجل منهم يقال له " فنحاص " وكان من علمائهم ومن أحبار يسنى فينقاع فقال أبو بكر لفنحاص: ويحك يا فنحاص اتق الله واسلم فوالله إنك لتعلم أن محمدا لرسول الله قد جاءكم بالحق من عنده تجدونه مكتوبا عندكم فمضى التوراة والانجيل فأخذ فنحاص يوجه عبارات الهز والسخرية ببعض ما أنزل الله في القرآن قال فنحاص لأبي بكر " والله يا أبا بكر ما بنا إلى الله من فقر وإننا لينا لفقر وما نتضرع إليه كما يتضرع إلينا وإننا عنه لأغنيا " وما هو غنا بغنى ولو كان غنا غنيا ما استقرضنا أموالنا كما يزعم صاحبكم ينهانا عن الربا ومعطينا ولو كان غنيا ما أعطانا الربا " قال فنحاص كلامه هذا على سبيل الهز والسخرية بقوله تعالى " من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون " (١) فوالله تبارك وتعالى يحض المؤمنين على الصدقة والإنفاق في السبل الخيرة التي يرضاها فيجعلها " فنحاص " اليهودى تضرعا من الله لعباده .

وليس هذا التلاعب الخبيث الحقير بمعانى هذا النص القرآنى العظيم أبداً وقته ولكنها قضية متدبرة في اجتماعات أحبار اليهود ( ٢ ) وهم يتحينسون الفرص حتى يقدفوها على المسلمين بخبث ولؤم لقد غضب أبو بكر وضرب " فنحاص " وذهب فنحاص يشكو إلى رسول الله فلما رآه وجه فنحاص بأبي بكر أنكر فنحاص أنه قال شيئا فنزل قول الله " لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنيا " سنكتب ما قالوا وقتلهم الأنبياء بغير حق ونقول ذوقوا عذاب الحريق " ( ٣ )

وأَنزل الله مخاطباً المؤمنين عامة في معرض غضب أبي بكر من فنحاص  
 " ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً  
 وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور " ( ١ )

( ٥ ) سلط اليهود شاعرين من شعرائهم وهما أبو عنك وكعب بن الأشرف فهجوا  
 النبي صلى الله عليه وسلم وحرضوا على قتاله والشعر عند العرب أهم وسيلة  
 اعلامية فقتلها المؤمنون " ( ٢ )

( ٦ ) واستمرت فتن اليهود فهذا " عبد الله بن سبأ " اليهودي ينفذ مخططات  
 اليهود في عهد الخليفة عثمان بن عفان وعلى بن أبي طالب رضى الله عنهما  
 أخذ هذا اليهودي ينفذ المخطط الجديد وهو عبارة عن : -

أ - التبشير برجعه محمد صلى الله عليه وسلم ويقول " عجب من يزعم أن عمى  
 سيرجع فكذباً أن محمداً سيرجع وقد قال الله تعالى " إن الذي فرض عليك  
 القرآن لرادك إلى معاد " ( ٣ ) والمقصود بالمعاد مكة وكان الرسول قد  
 اشتاقها ( ٤ ) - المعاد الموضع الذي يعاد إليه فقيل يعنى مكة والآية نزلت  
 حين الهجرة ففيها وعد بالرجوع إلى مكة وفتحها وقيل يعنى الآخرة فمعناها  
 إعلم بالحشر " ( ٥ ) ولكن أحبار اليهود يلعبون بالنصوص الكريمة كما يحبسون

طبقاً لمؤمراتهم وخططهم .

( ١ ) آل عمران ١٨٦ ( ٢ ) عبد الرحمن حسن حنيفة الميداني - مكائد يهودية

التاريخ - ص ٢٠٩ ( ٣ ) سورة القصص آية رقم ٨٥ ( ٤ ) تفسير الجلالين ص

ب - وقال أيضا " إن لكل نبي وصيا وعلى وصى لمحمد ومحمد خاتم الأنبياء وعلى خاتم  
 الأنبياء ومن أظلم ممن لم يجز وصية رسول الله ووثب على حق وصية وتناول أمرا لامة "   
 والتف حول هذا المنافق الذي كان يتظاهر بالتقوى والصلاح ليخدع السذج  
 ويحكم تنفيذ مخططات الأخبار • التف حوله لفيف الفاسدين والحاقدين وتحولت الفتنة  
 السبئية اليهودية إلى ثورة مسلحة على سيدنا عثمان وهم الخليفة على بن أبى طالب  
 رضى الله عنه بقتل عبد الله بن سبأ ولكن ابن عباس أشار عليه بعدم قتله مادام شاب  
 عن أراجيفه وكفره • فلما قتل على رضى الله عنه أخذ ابن سبأ يبيت فى الديار  
 تأثروا بضلالتة أن عليا لم يقتل وإنما رفع إلى السماء كما رفع عيسى عليه السلام وأنه  
 سينزل إلى الدنيا منتقم من أعدائه وقال بأن عليا يجرى فى السحاب وأن الرعد  
 صوته وأن البرق سوطه حتى صار السبئى إذا سمع صوت الرعد قال عليك السلام  
 يا أمير المؤمنين ( ١ )

ولقد كرنا السلسلة الطويلة لمكائد اليهود التى لم تنقطع حتى يومنا هذا الطال  
 بنا الوقت وحسبنا الاشارات لم تكن تخبى جنة فتنة عبد الله بن سبأ حتى انعقد  
 مجلس الأخبار وألف تمهيلية أخرى واختار بطلها " ميمون بن القداح " ثم تولدت  
 " الباطنية " ثم " الماسونية " ثم الشيوعية والصهيونية ثم تفويض الخلافة الاسلامية  
 ثم الاستيلاء على كل وسائل الاعلام فى العالم ثم الاستيلاء على فلسطين •  
 واليهود فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم لا يختلفون عن اليهود الحاليين فى  
 حقدهم على الاسلام واشاعة الفكر المناهض للدعوة الاسلامية •

(١) عبد الرحمن حسن جنبكة الميدانى - مكائد يهودية عبر التاريخ /

ان شخصية ( عبد الله بن سبا ) أو (ميمون القداح ) لا تختلفا عن شخصية ( كريم بلقاسم ) يقول مالك بن نبي ( ان كريم بلقاسم وصفته احدى الصحف العربية يومها بأنه عملاق الثورة الجزائرية وأضفت عليه المحللة الفرنسية هالة كبيرة . وبعد استقلال الجزائر أسس حركة للمعارضة تحت اشراف سيده وصاحب نعمته ( برنارد لوكاش ) رئيس جمعية ( ليك ) أي الاتحاد الدولي لمناهضة اليهود وهو يهودى صهيونى وقد أصبح ( لوكاش ) هذا فيما بعد رئيسا لجمعية حقوق الانسان (١) .

كيف دخل هذا المنافق صفوف أبطال الجزائر ؟؟

مثل آخر :

السيدة ( جميلة بو حيرد ) هذه الفتاة التى ظهرت فجأة على مسرح الأحداث وأصبحت بطلة جزائرية ترمز لكفاح المرأة المسلمة . وكان لابد للأتسان الجزائرى الأصل أن يندهش من مثل هذه ( البطولات المفاجئة ) وتمضى الأيام وبشبهت أن جميلة بو حيرد مدسوسة على الكفاح الجزائرى وأخيرا انتهت بهما الحياة الى الزواج من المحلف الفرنسى ( جلا جيرفلى ) وهو من المشكوك فيه أصله وفى نزعتة وهويته السيلسية (١) .

هذان المثالان يؤكدان لدينا خطورة المعركة الاعلامية التى تحاك ضدنا - ان الأفكار المضادة تنبع من جمعياتنا ومؤتمراتنا وأحزابنا ومنظماتنا على اعتبار أنها ماهرة منا والحقيقة أن أعدائنا يدسون علينا من يتظاهر بأنه منا ويسلطون عليه الأضواء الاعلامية الباهرة حتى يصبح من أبطالنا ومن طريقه ينشرون أراجيفهم وسمومهم ويقوضون بيوت من الداخل .

هل هناك أشرف من المنظمات الفلسطينية ؟ انهم ولا شك أبطال الأمة العربية والدليل الحى على حيوية وسمو هذه الأمة . ولكن الانسان يحار فى الحكم عليهم فى بعض الأحيان هذه الحبيبة الشعبية لتحرير فلسطين موجوفة فعلا ولكنها منقسمة على نفسها شطر ماركسيين أحدهما يتبع المدرسة الماركسية الصينية والآخر يتبع المدرسة الماركسية الكوبية . وكلا الجناحين تابع لحركة القوميين العرب التى أعلنت اعتناقها للماركسية بعد نكسة حزيران . ثم انشطرت مذهبيا فمال منها دة ( جورج حبش ) وأتباعه الى المذهب الومال الاستاذ محسن ابراهيم الى المذهب الكاستروى على أن الفريقين يلتقيان عند نقط الحل الطبقي لقضية فلسطين . والحل الطبقي بطبيعته الأيدولوجية قائم على افتراض الاتحاد بين العمال العرب والفلسطينيين من ناحية والعمال اليهود الاسرائيليين من ناحية أخرى .

(١) محمود الناكوع - مواقف فكرية - نشر فى صحيفة الثورة ١٨ / ربيع ثان عام ١٣٩٠ هـ

ليبيا

ان هذه الاتجاهات نتيجة لمخطط اعلامى رهيب الهدف منه القضاء على البقية الباقية من المسلمين (١) وتدمير العقيدة الاسلامية . بل ان لطفى الخولى الشيوعى المصرى اقتر فى مجلة الطليعة ( ابريل ١٩٦٩ ) مشروع جبهة عربية يهودية تتبلور فى تنظيم حركى يعبى قوى كل العرب واليهود المعادين للأمبريالية والصهيونية . وهذه منظمة التحرير توافق وتبارك اعانة كازشة فلسطين فى أفغانستان .

هل لأن روسيا لها ثقل دولى فهم يمالئونها حتى تعود فلسطين اليهم ثم ينفضوا عن روسيا؟ هل يعتقدون بالعلمانية التى يدعونها؟ هل اندس اليهود فى صفوف الحركات العربية واتخذوا منها أرواقا لنشر سمومهم بهدف تجميع هذه الحركات وكشف خفاياها وأسرارها وتدمير مخططاتها وتحويل مسار جهادها الى طريق مرسوم على الماء وتذويب بأسهم فى حامض المتاهات الفكرية والفلسفات اليهودية ؟

هذه الحركات التحريرية العربية العظيمة لماذا تسمح بهذا العبث ؟ لماذا تتركنا نحار فى اتجاهاتها مع ان هذه الحيرة أول خطوة على طريق الاستخفاف بكل شريف وعظيم فى جهادنا . لماذا لا يتخذون الجزائر مثلا . عندما احتلت فرنسا الجزائر سنة ١٨٣٠ م مدت يدها بالمواطنة الفرنسية للجزائريين . ومعنى المواطنة الفرنسية الموافقة على ازال معالم الثقافة العربية . ولما كان الدين الاسلامى أصعب من أن تزيله فرنسا فانهم فطرو دينا اسلاميا فرنسيا ( خلى من المعنى ولكن يفرقع ) . وفى نظير الموافقة على اجهال الشخصية العربية وتجميع الدين الاسلامى مدت فرنسا يدها ببطاقة المواطنة الفرنسية واعتبرت من قبل ذلك مواطنا من الدرجة الأولى .

أما الجزائرى الذى رفض هذا الاسلام المصنوع فى فرنسا وظل على دينه وعقيدته وآثر الاسلام الحقيقى ورفض زخرفة (النمكور) العربى المصنوع فى فرنسا فانه أصبح مواطنا من الدرجة الثانية . فكان الاسلام لهذا الجزائرى جنسا ووطنا ودينا . ومن منطق الاسلام وحده قامت الثورة الجزائرية . هؤلاء الجزائريون الذين رفضوا الاسلام الفرنسى وقنعوا بالاسلام الحقيقى ووطنا وعقيدة هم الذين قاموا أساسا بالثورة الجزائرية وقاوموا الاحتلال العسكرى السياسى وانتصروا وانضمت اليهم بعد ما لاحت تباشير النصر الأراجوزات العربية الذين ظلموا أنفسهم بوضعها فى قوالب فرنسية . ( فخطط الانطلاق كان من الاسلام ) (٢) .

أما المنظمات العربية التى تتخذ من الأصنام الشيوعية آلهة وتلتقى بالصهيونية العالمية فى وفاق فنحن لا نؤمنها حتى ولو سلمنا بأنهم مخلصون فكريا ولم يخال جنسا شك فى أنهم عملاء على الأقل تتشوش أذهاننا أنهم مخدوعون ومن هنا كان لابد لنا من اعلام اسلامى يدفع عنا فساد اليهود والصليبيين والملاحدة حتى لا تتعرض عقائدنا للتشويه والتحريف ولتحافظ على الذات الاسلامية من العدوان وتحافظ على وحدتنا من التدمير .



اليهود يخشون من استيقاظ مفهوم الجهاد في قلوب المسلمين وأنشأوا البهائية والبهائية والقاديانية لتشويه معنى الجهاد في الاسلام . المعركة الاعلامية على أشدها ويجتطون لها في أروقة الكنائس ومواقع الرهبان وأقبية الأهرار ويجندون لاشغالهم دهاقين السياسة وعتاة العسكريين بعد مرضها على وزارة المستعمرات أو الكنيست اليهودي . ونحن نعتمد على الجهود الفردية .

وفي موسكو الجمعية الاتحادية لنشر العلوم السيلسية والفنية لاهم لها الا اصدار الكتب ضد المسلمين والاسلام (١) وقد أصدرت أخيرا كتاب عنوانه ( الاسلام بقلم ل . د . ي . كليموفيش السلسلة الثامنة رقم ٦ نشر في زناحية في موسكو بتاريخ ١٩٦٨ هذا الكتاب يقع في ٥٢ صفحة من القطع الصغير وبه ما يأتي ( ان الاسلام ككل دين ظاهرة تاريخية ( وانتشر الاسلام نتيجة غارات وفتوحات الاقطاعيين في بلاد آسيا وأفريقيا ) ويقول ( ان أغلبية المسلمين تعبد الخلفاء الثلاثة أبو بكر وعمر وعثمان (١) ان الاعلام الاسلامي ضرورة حتمية . فالأدولوجيات العالمية تحيط بنا وتضغط علينا ولا ينقذنا من التبعية العمياء الا التمسك بكياننا وتراثنا مع الانفتاح الواعي على الرايات الاعلامية المنصوبة كالعباءات لتلفنا فلا نستطيع الحركة وتغش عيوننا فلا ندرى الى أي طريق نحن مساقون هذه الرايات الاعلامية تتطلب أن نرد عليها حتى تنتكس وتفسح الطريق للاعلام الاسلامي أن يسود . ان الاسلام يهيب بنا أن ننشئ الاعلام الاسلامي بتخطيط دقيق لنمحو هذه العناكب الاعلامية الغربية الخبيثة التي تنشر نسيجها القذر على مرآة عقيدتنا المجسوة الصافية .

وأختم حديثي في هذا الفصل الذي أعالج فيه تزوير اعلامنا وضرورة تنقيته والرد على ( الاعلام المضاد بهذه الشخصية العجيبة ايليا كوهين شوك كوهين كما هو مسجل في كشوفات المخابرات الاسرائيلية وكمال ثابت كما سجل في نقطة الحدود السورية في يوم ١٠ يناير سنة ١٩٦٢ وكما عرف المجتمع السوري وشرح تحت هذا الاسم للوزارة في سوريا وتفقد بهذا الاسم الجبهة أو مرتفعات الجولان عدة مرات ولعب دوره كاملا في السياسة العربية . حوالى أربع سنوات لم يرتفع في مخدعه انقلابات وأوصل رفاقه الى أعلى المناصب التي يمكن تصورها وحضر اجتماعات القيادة العربية وصنف العرب الى تقديميين ورجعيين وشارك في مناقشات الوحدة الفورية والمدروسة وكان يخلب لب الشباب العربي هناك بقدرته على الحديث العقائدي وشرح دور حزب البعث وضرورة الفصل بين الدين

والدولة حتى تكتسب القومية العربية طابعها العلماني العصري وكان من دعاة الوحدة المدروسة وعدم التعاون مع الرجعيين . هذا اليهودي المتسلل تركز خلفه كل القوى الرهيبة لجهاز الصهيونية العالمي (١) . أليس هو نسخة من شخصية ( عبد الله بن سبأ ) التقى الصالح .... المستخفي في ثياب المسلمين وهو من دعاة اليهود .

## الشروط التي يجب أن تتوفر في الاعلام الاسلامى

أولاً : الصدق: قلت إن صدر الإعلام الإسلامى وجوهه موجود فى القرآن الكريم  
والسنة . قال تعالى " إن هذا القرآن يهتدى للتي هي أقصوم " (١)  
ومن هنا يجب أن يتوفر فى الإعلام الإسلامى الصدق الذى يهتدى الى الخير  
لقد اشترط علماء المسلمين فى المحدث ليكون حديثه صحيحاً ( اتعمال السند  
— عدالة الرواة — ضبط الرواة — عدم العلة — عدم الشذوذ ) .  
ومن هنا يتعين علينا أن نطمئن الى أن المخبر بالنبأ يتحرى الصدق ولا يكون  
فاسقاً ولا متهماً ولا مختل الادراك وأن يكون وراء ذلك كله قلب عامر بالإيمان  
مطمئن إلى الاسلام وأن يكون هدفه تدعيم عقائد المسلمين وتزيين الحياة فى  
ظلال الإسلام أو الموت دفاعاً عنه .  
وهذا يتطلب أن تكون وكالات الأنباء اسلامية لحما ود ما فإذا لم تكن فلا أقل  
من أن تكون ببوابات الأنباء فى الداخل عليها حراس مؤمنون أذكياء عدهم  
الفطنة الكافية لمعرفة الدخيل من الأنباء كالصيرفى الحاذق الذى يعرف  
الدرهم الصحيح من الدرهم الزيف .  
ولا تقل قيمة حراس هذه البوابات الإخبارية عن قيمة الجنود البواسل الذين —  
يحرسون حدود البلاد من كل معتد أثيم . كل خبر مدسوس يخدم الاهتمامات  
الهابطة ينفى من الاعلام الاسلامى .

وإذا كانت اهتمامات الناس تحمل رجال الإعلام البلاغ الإسلامي على إشباع هذه الاهتمامات بدون النظر إلى قيمة هذه الاهتمامات في ميزان الخير المطلق الذي ينص عليه الدين لأن هدفهم الربح المادي فالإعلام الإسلامي يلتزم بالأخبار التي تأخذ بهد المسلمين إلى مرتقى الخير والنفع والرشاد .  
 الإعلام الإسلامي يشترط فيه الصدق الذي يدعو إلى الخير - الصدق الذي لا يتناقض مع حقيقة الإيمان بالله الواحد الأحد الذي منه البدء واليه المنتهى ولا يتناقض مع الآيات المحكمات في كتاب الله ولا مع السنة في سيرة الرسول وأحاديثه .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت " (١)

وقال تعالى " وقل رب أَدْخُلْنِي مَدْخَلَ صَادِقٍ وَأَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صَادِقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا " (٢)

والكذب جائز في الإعلام الإسلامي في أثناء الحرب . قالت أم كلثوم بنت عقبة لم أسمع النبي صلى الله عليه وسلم رخص في شيء من الكذب مما يقول الناس إلا في الحرب والإصلاح بين الناس .

الموضوعية : القرآن الكريم ربي المسلمين تربية عقلية حيث قاد الأفراد إلى احتناق العقيدة الإسلامية بالحجة والبرهان وأقام لهم منهجا علميا في التفكير لقد حرر العقل من سلطة الآباء ومن الظن ومن الهوى ومن الأهواء ومن حسب

الغلبة بالباطل ومن الجزع عند التخطئة أى من العاهات الخلقية التى تحول دون العقل البشرى ودون الموضوعية فى الفهم والإدراك ولقد تكلمت عن ذلك فى الباب الثالى . يعتمد الاسلام على الحجة والاقناع ولا يعتمد على الإكراه . قال تعالى " لا إكراه فى الدين " وقال سبحانه " أفأنت تكسرہ الناس حتى يكونوا مؤمنين " ولا يعترف الاسلام بإيمان المؤمن إذا كان هذا المؤمن معه .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " لا يكون أحدكم معه يقول أنا مع الناس إن أحسنوا أحسنت وإن أساءوا أسأت " .

ومادمت بسبيل الإعلام الإسلامى الذى يتكلم بالقرآن الكريم فسلهوف نموصلا قد منها القرآن مناقشا عقائد المشركين لشكون للإعلام نموذجاً يحتذى .

( ١ ) من العرب من كان يؤمنه الكواكب فلو ردد القرآن الكريم قصة ابراهيم

قال تعالى " فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما أفل قال لأحب

الأفلين فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي فلما أفل قال لئن لم يهدينى ربى

لأكون من الخاسرين فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا أكبر

فليعلم أنى بى ما تشركون . إنى وجهت وجهى للذى فطر السموات

والارض حنيفا وما أنا من المشركين " ( ١ )

( ٢ ) ومنهم من آله عيسى فالزمهم القرآن الحجة بقوله " إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم

خلق من تراب ثم قال لسه كن فيكون " ( ٢ )

- ( ٣ ) وأنكر قوم الحشر والنشر فرد عليهم القرآن " كما بدأنا أول خلق نعيده " (١)
- ( ٤ ) وادعى اليهود والنصارى أنهم أبناء الله وأحباؤه فقال القرآن " وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممن خلق " (٢)
- ( ٥ ) وقال القرآن " وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى تلك أمانيهم قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين " (٣)
- ( ٦ ) وناقش أهل الشرك
- قال تعالى " لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا " (٤)
- " ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعللا بعضهم على بعض " (٥)
- والقرآن الكريم يعتبر الدليل المقنع سلطانا مبينا فانهدام البرهان هو النفي جعل الفتية المؤمنين أصحاب الكهف يزدرون الشرك ويرفضون البقاء عليه
- ( ٧ ) قال تعالى " هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة لولا يأتون عليهم بسلطان مبين فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا " (٦)
- والاعلام يلتزم منهج القرآن في الحوار المنطقي . قال تعالى " يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا " (٧) والقول السديد هو القول المقنع الناتج عن تفكير صحيح وقد ذم القرآن من يجادل بغير علم قال تعالى " ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير " (٨)

(١.) الانبياء ١٠٤ (٢) المائدة ١٨ (٣) البقرة ١١١ (٤) الانبياء ٢٢ (٥) المؤمنون ٩١ (٦) الكهف ١٥ (٧) الاحزاب ٧٠ (٨) الحج ٨٠

( ٨ ) واتهم المشركون الرسول صلى الله عليه وسلم بأنه تعلم القرآن من غلام أعجمي قال تعالى " ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون إليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين " ( ١ )

وقال تعالى " وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك إذا لا رتاب — المبطلون " ( ٢ )

( ٩ ) وأورد القرآن على لسان ابراهيم عليه السلام حجة ألهمها له الله قال تعالى " ألم تر إلى الذي حاج ابراهيم في ربه أن أتاه الله الملك اذ قال ابراهيم ربى الذى يحيى ويميت قال أنا أحيى وأميت قال ابراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأتى بها من المغرب فبهت الذى كفر والله لا يهدى القوم الظالمين " ( ٣ )

" وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه " ( ٤ )

( ١٠ ) وناقش القرآن الكافرين من العرب مناقشة منطقية تتخذها أسوة لنا اذا أردنا

أن ننشىء إعلاما اسلاميا .

أطلق الكفار على بعض الأنعام أسماء " تشريعية " هذه الاسماء هي :

بحيرة — سائبة — وصيلة — حام فما المعنى المراد بهذه الأسماء ؟

روى الزهرى عن سعيد بن المسيب ( ٥ ) قال البحيرة يمنع دهرها للطواغيت

( أى يحجز لبنها ويخصص للأكله فلا يطعمها الناس وكهنة الأكله هم الذين

يأخذونه طبعاً ) . والسائبة من الابل كانوا يسيبونها لطواغيتهم . والوصيلة

( ١ ) النحل ١٠٣ ( ٢ ) العنكبوت ٤٨ ( ٣ ) البقرة ٢٥٨ ( ٤ ) الانعام ٨٣

( ٥ ) عن الظلال للشهيد سيد قطب ص ٩٨٩ / دار الشروق / طبعة ٤

كانت الناقة تهكر بالانثى ثم تنثى بالانثى فيسمونها الوصيلة يقولون وصلت اثنين ليس بينها ذكر فكانوا يذبحونها لطواغيتهم .

والحامي : الفحل من الابل الذى يقوم بتلقيح عدد من النوق فاذا بلغ العدد الضروب ( عشرة أبطن ) قالوا حصى ظهره فلا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى . وقال أهل اللغة عن الوصيلة <sup>(١)</sup> أنها الانثى من الغنم - كانت الشاة إذا ولدت انثى فهي لهم وإذا ولدت ذكرا ذبحوه لآلهتهم في زعمهم . وإذا ولدت ذكرا وأنثى قالوا وصلت أخاها فلم يذبحوه لآلهتهم <sup>(١)</sup>

والآية التى أوردها لتوضيح النقاش القرآنى . قال تعالى " ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل الذكركم حرم أم الانثيين أما اشتملت عليه أرحام الانثيين " (أم كنتم شهداء إذ وصاكم الله بهذا فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين ) <sup>(٢)</sup>

الآية تطالبهم بأثبات دعواهم فى التحليل والتحريم " هل هذه الدعوى عن طريق العقل المنطقى ؟ هل هذه الدعوى عن طريق النقل الصحيح عن الوحي الالهى ؟ هل هذه الدعوى عن طريق الشهادة الحسية ؟ اذا كانت طفاً لتحريم الذكورة فكل ذكر حرام . واذا كانت طفاً لتحريم الأنوثة فكل أنثى حرام . واذا كانت طفاً لتحريم اشتغال الرحم على الحمل فكل مولود حرام سواء كان ذكراً أو أنثى . فاذا لم تكن الملة فيما تقدم فهل عندهم علم من جهة الله تعالى

( ١ ) عن الظلال للشهيد سيد قطب ص ٩٨٩ / دار الشروق / طبعة ٤

( ٢ ) سورة الأنعام آية رقم ١٤٣ ، ١٤٤



« جاءت به الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يدل على أن الله حرم شيئا ما ذكره »  
 « فان لم يكن عندهم علم فهل كانوا حاضرين مشاهدين الله اذ أوصاهم الله »  
 « بهذا التحريم ؟ »

« انهم لا يؤمنون برسول ومحال المشاهدة لله اذ ا هم كاذبون ( ١ ) »  
 إن القرآن الكريم ليس كتاب متاع على ولا كتاب أدب وذن ولا كتاب قصة وتاريخ  
 وان كان هذا كله من محتوياته إنما جاء ليكون منهاج حياة ( ٢ )  
 ولم يعرض القرآن الكريم العقيدة الاسلامية في صورة « نظرية » أو « لاهوت »  
 أو جدل فلسفي وإنما يواجه واقعا بشريا كاملا بكل ملابساته الحية ومخاطب  
 الكينونة البشرية بجملتها في خضم هذا الواقع ( ٢ ) فالقرآن الكريم يكون العقيدة  
 من واقع الجماعة الفعلية .

لقد ألقى الفلاسفة العقل على الدين والوحي وجعلوه حاكما عليهما وهم فسي  
 هذا في ضلال مبين فالتعقل في الاسلام هو الانفتاح أمام الدليل المخالف  
 وازالة التناقض بين الوحي والعقل .

( ١١ ) فهم المسلمون أنهم سيهتصرون لانهم مسلمون فقط فلما انهزموا على غزوة أحد  
 قالوا « أنى هذا ؟ » كيف نخزل ونحن مسلمون وفيما رسول الله ؟

فبين الله لهم أن الاسلام ينتصر بجهدهم لا بمجرد رفع شعار الاسلام أمام  
 نواويس الكون . قال تعالى « أولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثيلها قلتم أنى هذا  
 قل هو من عند أنفسكم » ( ٣ ) وتفسير هذه الآية — عتاب للمسلمين على كلامهم

( ١ ) - زاهر عنوض الألمعي - مناهج الجليل في القرآن ص ٣٨٠ / مطابع الغرزدق /

( ٢ ) - سيد قطيب - معالم الطريق ص ١٥٠ / دار الشروق

( ٣ ) - سورة آل عمران آية رقم ١٦٥ .

فمن أصيب منهم يوم أحد ودخلت ألف التوبخ على واو العطف ( أو لما ) - ( قد أصبتم مثلها ) قتل يوم أحد سبعون وكان قد قتل من المشركين يوم بدر سبعون وأسر سبعون ( قل هو من عند أنفسكم ) قيل معناه أنهم عوقبوا بالهزيمة لمخالفتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد عصى الرماة أوامر الرسول .

### ثالثاً : الالتزام :

الاعلام الاسلامى لابد أن يتوفر فيه الصدق . قال تعالى " يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين " ( ١ ) ولكن الصدق فيم ؟

الصدق المطلوب في القيم التي يدعو اليها الاعلام الاسلامى . فالصدر الوحيد للقيم هو الله والاعلام الاسلامى لابد له أن يلتزم بهذه القيم . قال نزيها الأكونى " الصدر الوحيد للقيم هو الله فهو الذى يقرر ما هو خلال وما هو حرام والله سبحانه وتعالى لا يمكن أن يريد شيئاً يتنافى مع الطباع التي خلقها فالخير والشر كما قررهما الله يرجعان الى الخير والشر في الاشياء المخلوقة ولا تعارض بين ما يراه العقل وما يقرره الشرع " ( ٢ )

" وجوهر الالتزام في الاعلام الإسلامى هو الإيمان بالوهمية واحدة تتجسم فيها كل ألوان السلطة وتتجه اليها المشاعر الأفكار والنوايا والأحاسيس وتتلقى منها القيم والشرائع والقوانين والتصورات والتوجيهات لأن العقل البشرى لا يصلح وحده أن يكون ضابطاً لمزونها مالم ينضبط على ميزان العقيدة الصحيحة فالعقل يتأثر بالهوى وتفقد قدرته على المقاومة في وجه الضغوط المختلفة مالم يقم إلى جانبك لك الضابط الموزون " ( ٣ )

(١) سورة التوبة آية رقم ١١٩ (٢) د. عبد الرحمن بدرى / الأخلاق النظرية ص ٩٦ / الطبعة الثالثة / ١٩٧٦ / وكالة المطبوعات / الكويت - وقال بهذا الرأي ابن تيمية ص ٩٤ / كتاب تروى تعارض العقل والنقل .  
توماس الأكونى ( ١٢٢٥ - ١٢٧٤ م ) راهب ولد في إيطاليا وعلم في جامعة باريس .

ولكن ما قيمة هذا الالتزام؟

إن هذا الالتزام يكمن فيه أسباب الجهاد في سبيل الله — هو الخطوة الأولى في القتال في سبيل الله . كل مسلم مسئول مسئولية فردية . قال تعالى " كل امرئ بما كسب رهين " <sup>(١)</sup> فالمسلم يجد أمامه مسائل لها نصوص واضحة وصريحة لا لبس فيها في كتاب الله وسنة رسوله ( قطعيات ) على المسلم الالتزام بهذه " القطعيات " ومناهضة الغير بالنصح والإرشاد إذا أوشك الغير أن يقع في مخالفة هذه ( القطعيات ) أو وقع فيها فإذا وجد من هذا الغير استخفافا واستهتارا فعليه استعداد السلطان على هذا الغير حتى ولو كان هذا الغير أغلبية المسلمين في الإسلام لا يتك الناس لهوائهم ولا يرى في الكثرة دليلا على الحق والصواب . قال تعالى " قل لا يستوى الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث " <sup>(٢)</sup> وقال تعالى " ومن يتبع أكثرهم إلا ظنا " <sup>(٣)</sup> وقال الله سبحانه وتعالى " وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين " <sup>(٤)</sup> وقال سبحانه وتعالى " وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة " <sup>(٥)</sup>

وهناك نصوص تحتمل التأويل ومسائل لم يرد فيها نص والحكم في هذه الأمور لرأى الأغلبية من المسلمين المشهود لهم بالتقوى والصلاح " يد الله مع الجماعة " وكما يقول الامام الشافعي " لا تجتمع أمة الاسلام على ضلالة " .

المسلم إذا رأى حدا من حدود الله قد انتهك يلتزم بالحديث الشريف " من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وهذا أضعف الايمان " .

( ١ ) الطور ٢١ ( ٢ ) المائدة ١٠٠ ( ٣ ) يونس ٣ ( ٤ ) يوسف ١٠٣

( ٥ ) القصص ٦٨ .

والتغيير بالقلب ليس معناه الصمت والسلبية بل الرفض وعدم التعاون والمقاطعة

"والاضراب" ومن هنا كان الاعلام الاسلامي مقدمة للجهاد .

والمسلم إذا كان خليفة للمسلمين فالامر لا يختلف - يمسك على يد أى فرد من رعيته لو خالف مسألة فيها نص واضح من الكتاب والسنة ( قطعيات ) أو خالف مسألة احتاجت الى تأويل أو لم توجد في الكتاب والسنة وأدلى فيها علماء المسلمين برأى متفق عليه والجماعة عند الخليفة لا تختلف عن الفرد فهو لا يأبه برأى الجماعة اذا أصرت على اختراق ححد من حدود الله .

أما إذا كان الخليفة يسير على هواه مستبدًا بأمره مبتعدًا عن أمر الله يصبح الخليفة في هذا الوقت غاصبا وليس خليفة حتى ولو كان الخليفة معه أغلبية من المسلمين من أصحاب القوة أو الثروة أو النفوذ فالخليفة حاكم للمسلمين بدستور الاسلام والحاكم الحقيقي هو الله .

" والخليفة ليس له أى صفة من القداسة أو العصمة وليس له الحق وحده في بيان الدين وتفسير نصوصه - هو رجل وثقت به الامة فولته أمورها يدبرها بأحكام الله ومقتضى شريعته" (١) قال تعالى " الذين إن مكناهم في الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الأمور" (٢)

يقول ابن تيمية " إنما نصب الإمام ليأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وهذا مقصود الولاية" ويقول سيد قطب " إن الاسلام وحده هو الذي يجعل طاعة الحاكم مستمدة من قيامه على الشريعة التي لم يضعها هو بل وضعها إليه البشر جميعا وموقوته بتنفيذ الحاكم لهذه الشريعة

(١) د. عبد الخالق النواوي - العلاقات الدولية والنظم القضائية في الشريعة الإسلامية ص ١٢٣ / الطبعة الأولى / ١٩٧٤ م / دار الكتاب العربي / بيروت .

(٢) الحج ٤١ .

واتباعها فإذا اختلف الحاكم والمحكوم فى حكم أو قضية فليس الطريق هو الرضوخ لأملاك الحاكم إنما الطريق أن يرجع الحاكم والمحكوم إلى الله والرسول <sup>(١)</sup> .

قال تعالى " يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فان تنازعتم فى شئ فردوه إلى الله والرسول " <sup>(٢)</sup> .

فى حالة الرفض لرأى الاغلبية التى تتبع هواها أو لرأى الخليفة الذى استبد برأيه أو لرأى طائفة مارقة تهيد أن توجد بدعة فى الدين هنا يلعب الإعلام الإسلامى دوره فى المناقشة والأخذ والعطاء والاتصال وتبيين حكم الله - يبدأ بالنصيحة وينتهى بالقتال والمسلمون فى العالم يمثلون الضمير الأعلى إذا كان هناك ظلم فى أى بقعة فى العالم عليهم أن ينفروا خفافاً وثقالاً لازاحة هذا الظلم وانتزاع الطواغيت الذين يحولون بين شعوبهم وبين نور الله غير أن هذا لا يتم إلا إذا كان المسلمون فى منعة وقوة وهنا يرتقى الإعلام الإسلامى إلى مرتبة الجهاد لان القتال يبدأ بالإعلام الإسلامى والمؤمن الذى يرفع راية الإعلام الإسلامى يقدم رأيه فى صورة علمية واضحة " ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حى عن بينة " <sup>(٣)</sup> . ويقلب ملوؤاً بالمحبة والرحمة بدون استعلاء ذمهم أو أوداج منقوذة أو غضب حاقد قال تعالى " وقولوا للناس حسناً " <sup>(٤)</sup> . وقال تعالى " فيما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك " <sup>(٥)</sup> .

فالمؤمن عنده سكينه ورضا وطمأنينة وحب دافق للخير - قال تعالى " هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً " <sup>(٦)</sup> . ولا يتعارض هذا مع الإيمان الملتهب والغضب لله ولكنه الغضب المزوج بالحب الهادف للخير وليس الغضب الذى يستهدف تأكيد الذات أو الغضب الشخصى المستتر وراء شعار الغضب لله شأن المنافقين فالمؤمن الحق لا يجزع

ولا يخاف ولا يشعر بالضياح إنما يتلى " قلبه بالأمل فى الله والإيمان بالله " لا تخف إن الله معنا "

هذا الاعلام الاسلامى قرين الجهاد وقدمه للقتال .

الاسلام فى جهاد دائم لا ينقطع أبدا لتحقيق كلمة الله فى الأرض ولا يهادن أى قوة من قوى الطاغوت على وجه الأرض حيثما كان ظلم فالاسلام منتدب لرفعه ودفعه .<sup>( ١ )</sup>

ومن هنا تكون أمة الاسلام فى حيوية فكرية وجسدية متجددة الشباب متألفة النظارة أما اذا خلف من بعدهم خلف أضعاء الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يبتعدون عن الاعلام وعن القتال ويخلدون إلى الأرض إلى الراحة والترف وتهبط روح الأمة الاسلامية وتبتعد عن الاسلام وماتلبث قليلا حتى يجتاحها غيرها من الامم .

فالاعلام الاسلامى يرفع راية الفكر ليحافظ على القيم الاسلامية من التحريف فى الامم للاسلامية وليحول دون تشكيل المسلم ليكون أسلح قبادا لائمة الكفر ودهاقنة الإفساد . والاعلام الاسلامى تتسع دائرته لتشمل الدنيا كلها فحيثما كان تشويه للحق والعدل والخير فالاعلام الاسلامى منتدب لالقاء نور الله على ظلمة المفسدين فاذا جوه بالطواغيت الذين يحولون بين شعوبهم المطحونة بالظلم والكفر وبين عدل الله الذى يأخذ بيدهم الى مرتقى الخير والنفع والرشاد عند ذلك يفسح الاعلام الاسلامى الطريق للجيش الاسلامى التى تغزو فى سبيل الله لارساء شرع الله ونزع الطواغيت التى تقف حاجزا بين شعوبهم وبين حقيقة الايمان بالله الواحد الاحد الذى منه الهدى واليه المنتهى .

ويقف عمل الجيوش الاسلامية عند رفع الحواجز وما عليها بعد ذلك الا أن تترك للاعلام الاسلامى البلاغ للناس فلا إكراه فى الدين . وعند تحرير العقل من سلطة الطواغيت ومن الظن

ومن الهوى ومن الأوهام ومن العاهات الخلقية التى تحول دون العقل البشرى ودون الموضوعية فى الفهم والادراك . يدخل الناس فى دين الله أفواجا . فالاسلام دين الفطرة أى هو الدين الذى توافق عليه الفطرة العقلية اذا حررت وتركت دون ضغوط تشل الفكر أو تقوده من معدته أو من هواه .

السبب الأول

المبحث الأول

المحتوى

( ١ ) معنى الخلق ( ٢ ) معنى الثبات

( ٣ ) التغيير الاجتماعى فى الاسلام

( ٤ ) ثبات العقيدة وتغيير الشريعة

( ٥ ) كل محاولة بشرية لتغيير العقيدة أو تغيير الشريعة تنتهى بالانحراف الكامل

أمثلة

اليهود - الشيعة - ابن اللبنه - المتصوفة - المسيحية

ملاحقة الرسول لكل مظاهر التغيير التى تؤدى الى الانحراف.

---

---

---



بسم الله الرحمن الرحيم

السلامة الأولى

المبحث الأول: الثبات الخلقى في الاعلام الاسلامى

معنى الخلق:

الخلق والجمع أخلاق معناها المروءة • العادة السجية • الطبع (١)

معنى الثبات:

ثبتت ثباتا وثباتا في المكان دام واستقر على الامر داومه وواظبه فهو ثابت

وشبهت وثبت (٢)

ومعنى الثبات الخلقى اسلاميا أن المبادئ الخلقية أوامر الهية يجب طاعتها وقسم

ثابتة وليست نسبية تتغير من فرد الى فرد ومن مجتمع الى مجتمع أو من زمن الى زمن وليس

معنى ذلك أن التغير الاجتماعى غير وارد في الاسلام فللتغير الاجتماعى في الاسلام لا يتوقف

على الشكل وإنما يتوقف على المضمون • قال تعالى " ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا

ما بأنفسهم " (٣)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " تركت فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا أبدا كتاب الله

وسنتى "

ونفهم من هذا أن الرسول الكريم وضع في حسباننا ضرورة التغير الاجتماعى ولكنه صلى الله

عليه وسلم وضع أصول الضبط الاجتماعى مهما تغير شكل المجتمع على مدى الأحقاب وذلك -

بالتمسك بكتاب الله وسنة رسوله •

(١) كتاب المنجد في اللغة والاعلام ص ١٩٤ دار الشرق • بيروت لبنان الطبعة ٢٣

(٢) نفس المصدر السابق ص ٦٨ (٣) سورة الرعد ١١

والثبات الخلقى فى الاسلام حقيقى لانه يمثل ارادة الله المتمثلة فى قوله سبحانه وتعالى

وارادة الله ثابتة وقوله ثابت • قال تعالى " ما يبدل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد " (١)

والله سبحانه وتعالى حدد للانسان اطارا اخلاقيا ثابتا على أسس الكون الذى خلقه

والحقائق التى بشها فيه • فالله خلق هذا الكون لغاية والنظام الخلقى الذى وضعه الله

يحقق هذه الغاية • قال تعالى " أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم ألينا لا ترجعون " (٢)

قال تعالى " أنا كل شئ خلقناه بقدر " (٣)

قال تعالى " وخلق كل شئ فقدره تقديرا " (٤)

ولتأكيد هذا الثبات وعدم الساس بالقرب من تغييره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

" من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف  
الايمان " (٥)

والتغيير بالقلب يقصد بها المقاطعة وعدم التعامل فاسرائيل حاليا اذا لم نستطع أن نزيلها

بأيدينا فلا أقل من أن نقاطعها ولا نتعامل معها وهذا أضعف الايمان وروى ابن جرير روايه

موقوفة عن أبى ثعلبه الخشنى ورويت مرفوعة الى النبى صلى الله عليه وسلم قال " ان الله تعالى

فرض قرائض فلا تضيعوها وحد حدا فلا تعدوها حرم أشياء فلا تنتهكوها وسكت عن أشياء

رحمة لكم من غير نسيان فلا تبحثوا عنها " (٦)

والثبات الخلقى قائم بما قرر الاسلام من قيم خلقية وما حدد من شريعة اسلامية •

والشريعة يتم تطبيقها بآمر الله وحده حسب البيضة والظروف التى تمر بها الاند

خدمة للحياة الطبيعية ونرى الشريعة كإطار فى رسالة محمد صلى الله عليه وسلم به

خاتم الانبياء والمرسلين •

فالعقيدة الإسلامية عامة وأبدية وفطرة لان الاسلام عام . قال تعالى " وما أرسلناك  
الا رحمة للعالمين " ( ١ ) قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا ( ٢ )  
" اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً " ( ٣ )  
" انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون " ( ٤ )

وفطرة ( اى تستريح الفطرة العقلية الى أصوله " فالاسلام خاتم الأديان والناس مهما اختلفوا  
فالفطرة العقلية هي القاسم المشترك لأعظم بينهم . والعقيدة لم تتطور أبدا انها عقيدة واحدة  
في جميع الرسالات . قال تعالى " يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا اني بما  
تعملون علم " وإن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون " ( ٥ )

" يتجه الله بالخطاب الى أمة الرسل وكأنهم اجتمعوا في صعيد واحد " ( ٦ ) والأديان -

السموية وان اتفقت في الاصول والاهداف الا انها ليست مكررة في تشريعها لان ذلك يقتضيها  
ان تلغى التاريخ والا نقيم وزنا لسنة التطور البشرى ( ٧ )

قال تعالى " لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا " ( ٨ )

" كذبت قوم نوح المرسلين " ( ٩ )

( مع انهم لم يكتفوا بالرسول واحد هو رسولهم فصح عليه السلام وكذا لك قوم عاد وثمود ولوط بالقرآن

يبين أن الدعوة واحدة والمكذبون برسولهم مكذبون بالرسول جميعا " ( ١٠ )

أما الشريعة فتتطور وليست ثابتة لانها تقوم على ما يحيط بكل بيئة وكل عصر من ظروف خاصة . ولكن

الله وحده هو الذى يطورها لا الانسان . فالله سبحانه وتعالى أباح زواج الاخ من أخته فسى

عهد آدم لان التشريع الالهي لا بد أن يجرى حسب الظرف القائم ثم لما تكاثرت البشرية حرم الله

( ١ ) الانبياء ١٠٧ ( ٢ ) الاعراف ١٥٨ ( ٣ ) المائدة ٣ ( ٤ ) الحجر ٩ ( ٥ ) المؤمنون ٢٤٥

( ٦ ) د. تهاشم نقرة / كتاب سيكلوجية القصة في القرآن / الشركة التونسية للتون

( ٧ ) رسالة الدكتوراه / جامعة الجزائر من ١٩٥٠ / طبعة أولي / ١٩٧١ / ( ٨ ) المائدة ٤٨

زواج الاخت ولكنه سبحانه وتعالى لم يحرم زواجه من باقى المحرمات . وظلت الشريعة تتطور بأمر الله وحده فى الرسالات السابقة على الاسلام حسب البيئة والظروف التى مرت بها الانسانية الى أن وصلت الى كمال الشريعة فى الاسلام ولا يحق للانسانية أن تتطور الشريعة وكل ما حدث من تحوير فى الشريعة كان بواسطة الانسان لارضاء حاكم أو لارضاء رعية أو لحصول رجل الدين نفسه على امتيازات .

لذلك ألغى الاسلام وظيفة رجل الدين وألغى الاسلام الحاكم الرضى أى صاحب التشريعات حتى لا يضع قوانين من عنده اذ ان العقيدة لا تتطور وكل ما جاء على لسان الانبياء والرسول وجد لتصحيح العقائد التى حرفت بها الناس . أما الشريعة فانها تطورت بما مر الله وحده وانتهى التطور الى شريعة ثابتة صالحة لكل زمان ومكان .

ولا يصح مخالفة الشرع حتى ولو بهدف التقرب الى الله فالشريعة الاسلامية انتهت الى النظام التشريعى الكامل . وكل محاولة تغيير تحكم على هذا الكمال بالنقص وتفسد صلاحه . وكيف نسلم لعلماء المادة بالقوانين المادية ولا نسلم لله الذى خلق القوانين المادية . كل الدساتير التى كانت من صنع البشر فشلت فى معالجة النظم الاجتماعية والنفس الانسانية . الحقيقة متفقة مع الفطرة فاذا بدأ التحريف فى جزء منها فانه يترتب على ذلك سلسلة من الانحراف تنتهى بتحريف النظام كله .

فاليهود تغالوا فى تقدير ذاتهم وأدى ذلك الى تحريف الالهية ذاتها فصار الاله الاها خاصا بهم . وكيف يكون هذا الاله عادلا وهو محب لليهود وكاره لغيرهم . لا بد أن يكون هذا الاله جاهلا لانه لو كان عالما بكل شئ فلعله كان يختار شعبا آخر . ولكن اذا كان

جاهلاً فكيف يقودهم فتأشى الاجابة لتتوغل فى التحريف قائلة انه يستغنى الحاخامات أو يأخذ  
الرأى من أنبيائهم فلقد استجاب لموسى حينما كلمه موسى قائلاً كيف تضرب شعب بنى اسرائيل  
وهو شعبك وسمع الاله لكلام موسى • وقال اليهود عن المههم المحرف انه اذا ارتكب الهه  
اليهود جرماً ضد اليهود كان ييكى ويسترضى هذا الشعب قائلاً لهم طوبى لشعب ييكسى  
(١)  
الاهم فيرضون عنه •

فالخلو فى شأن أنفسهم والظن بأنهم شعب مميز لذاته ترتب عليه كل هذا التحريف فى  
الالهية • وادى الى الادعاء بأن الاله يغضب ويسترضيه حاخامات اليهود أو آباء اليهود  
(١)  
فترض

والشيعة غالباً فى شخص من الاشخاص وعصموا أثمتهم من الخطأ وأعلنوا ان الامام  
لا يخفى عليه شئ ولا يكون فى زمانه أحد أعلم منه مع ان الانبياء تخفى عليهم أمور يعرفها غيرهم •  
ولقد كشف هدهد سليمان سرا لم يعرفه سليمان • قال تعالى " أحطت بمالم تحط به  
وجئتك من سبأ نبياً يقيناً " (٢)

وسيدنا نوح لما أراد أن ينجى ابنه واتخذ مقياس النسب كمبرر لنجاة هذا الابن أجابه الله  
بالنفس •

### التغيير فى المسيحية

---

ولم تكن المسيحية أحسن حالا من اليهودية فى التحريف والجزء الأكبر من تحريف الدين المسيحى تم على يد اليهود الوثنيين .

” من ضريك على خدك الايمن فأدر له خدك الايسر ”

هذا من تحريف اليهود للديانة المسيحية ولو نفذ المسيحيون ذلك لصاروا عبيدا لليهود والمؤمنون بالمسيحية والمتعصبون لها لا يؤمنون بهذا النص ولا ينفذونه بل ينتهزون كل فرصة ويهاجمونه فالاب شنودة يقول ( الصلاة عندنا محبة وليست فرضا والصيام عندنا محبة وليست قيда والله عندنا محبة ولسنا عبيده ) (١)

ولقد حرف اليهود المسيحية كما حرفوا دينهم / عيسى رسول الله كبقية الرسل ولكنه فى نظر المسيحيين ابن الله الازلى . ” وهو كالأب الازلى أيضا فليس بينه وبين الله فرق فى الزمن والله الأب غضب على الجنس البشرى بسبب خطاياهم وخاصة خطيئة آدم التى أخرجته من الجنة ولكن مع غضبه الله على الجنس البشرى فهو رحيم يريد أن يمحو ذنبهم ويعيد رضاه عن الناس فأرسل ابنه ووحده الى الارض حيث دخل رحم مريم العذراء البتول وولد كما يولّد الاطفال وتبرسّى كالاطفال حتى بدا انسانا كالبشر ثم صلب ظلما على الصليب لانه ارتكب خطأ فى حق الرومان أو اليهود بل ليصكر عن اسم آدم الذى أصبح المسيح كأنه أحد أبنائه فكانه احتمل مسئولية عصيان آدم (١) هذا التحريف حدث من بولس شاؤول اليهودى .

لقد دخلوا فى المسيحية ليحرفوها .

(نقل، شامول بولس، المسيحية من التوحيد الى التثليث قال بالوهية المسيح واخترع قصة الفداء

للتكفير عن خطيئة البشر) (٢)

" ادعى المسيحيون أن صلب المسيح كان لتحقيق العدالة وأى عدل فى تعذيب غير مذنب " .

" وإذا كان المسيح ابن الله فأين كانت عاطفة الابوة حينما كان الابن يعذب .

" يدعى المسيحيون أن ذرية آدم لزمهم العقاب بسبب خطيئة أبيهم . فى أى شرع يلتزم الاحفاد بأخطاء الاجداد " .

" إذا كان صلب المسيح عملاً تشليحياً فلماذا يكره المسيحيون اليهود ويرونهم معتدين على السيد المسيح " .

" هل كان الانبياء جميعاً مسدسين خطاء بسبب خطيئة أبيهم آدم وكيف اختارهم الله لهداية الناس " .

" ولد عيسى من غير أب لينجو من انحذار الخطيئة اليه من أبيه . وما العمل فى أمه وهل لم يأخذ عيسى نصيباً من الخطيئة عن طريق أمه مريم ؟ "

" يعتقد المسيحيون أنهم حينما يأكلون الخبز ويشربون الخمر يوم الفصح وهو المسمى عندهم بالعشاء الربانى - فان الخمر يستحيل الى دم عيسى والخبز يستحيل الى لحم عيسى فمن أكل ذلك الخبز وشرب تلك الخمر فقد . أدخل المسيح فى جوفه ؟ ( ١ )

الخلق فى الاسلام ثابت لأنه يدعو الى الخير . والتشريع فى الاسلام ثابت لأنه يدعو الى العدل ولا أحد يعرف ماهية النفس الانسانية الا خالقها " ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير " ( ٢ )

(١) - د. أحمد شلبي - المسيحية ص ١٠٧ - ١٢٨ - ١٢٩ - الطبعة ١٩٧٣/٤ مكتبة

النهضة المصرية / القاهرة (٢) الملك آية رقم ٢٤ .

"ألا له الحكم" ( ١ ) "إن الحكم إلا لله" ( ٢ ) "لامعقب لحكمة" ( ٣ )  
 "من يطع الرسول فقد أطاع الله" ( ٤ ) "فلأوريك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر  
 بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما" ( ٥ ) "إنما كان قول  
 المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا" ( ٦ ) "وما  
 كان لمؤمن من ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم" ( ٧ )  
 "الاسلام يقرر ثبات الخلق ويوجبه وينشئ النفس عليه لأن كل مسلم " فانما هو وعقليته  
 في سلطان باطنه الثابت الذي أحكم الاسلام أشد احكام  
 بأعمال الايمان كالصلاة والصوم والزكاة . "

" ثبات الخلق يجعل الرجل ثابتا لا متقلقا ناظرا في الحياة الى الموضع الثابت لا الى الموضع  
 المتغير للمنفعة " ( ٨ )

" لو أني سئلت أن أجمل فلسفة الدين الاسلامي كلها في لفظين لقلت أنها "ثبات الاخلاق"  
 " ولو سئلت أكبر فلاسفة الدنيا أن يوجز علاج الانسانية كلها في حرفين لما زاد على القول  
 أنه ثبات الاخلاق ولو اجتمع كل علماء أوروبا ليدرسوا المدنية الأوروبية ويحصروا ما يميزها فسي  
 كلمتين لقالوا ثبات الاخلاق " ( ٨ )



والرسول الكريم كان يلاحق كل تغيير حتى لا يورث هذا التغيير الى الانحراف .  
 أخذ المسلمون حديث رسول الله الذي كان يدعو فيه للهدية " تهادوا تحابوا " وحرفوه  
 عن أبي حميد الساعدي قال ( استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من بني سليم  
 يسدعي ابن اللقية فلما جاء حاسبه قال هذا مالكم وهذا هدية فقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ( فهلا جلست في بيت أبيك وأمك حتى تأتيك هديتك ان كنت صادقا )  
 ثم خطبنا فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعد فاني استعمل الرجل منكم على  
 العمل مما ولاني الله الله فيأتي فيقول هذا مالكم وهذا هدية اهديت لي أفلا جلدت فسي  
 بيت أبيه وأمه حتى تأتيه هديته والله لا يأخذ أحد منكم شيئا بغير حقه الا لقي الله يحملنه  
 يوم القيامة فلا أعرض أحدا منكم لقي الله يحمل بعيرا له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تبعره .  
 ثم رفع يديه حتى روى بياض ابطنه يقول اللهم هل بلغت مرتين \* ( ١ )

أبعد غيبي .

الرجل ( ابن اللبنة ) كان صادقا وصادقا فيمكن للرجل أن يخبي المال اذا كان غسيرا  
 صادق ولعله فهم من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم " تهادوا تحابوا " أن الهدية  
 حلال في كل مناسبة وهذا الفهم بداية الانحراف وهنا اهتم الرسول بتوضيح الرجل ثم  
 وضع القاعدة الصحيحة . هل كل شخص يقبل الهدية ؟

اذا كان الانسان في بيته فليقبل الهدية ولكن من كان في موقف ابن اللبنة فعليه عدم قبول  
 الهدية .

ومن العجيب أن عالما أزهريا في كتاب الاسلام وأصول الحكم يقول فيه " النبي صلى الله عليه  
 وسلم لم يتعرض لسياسة فلم يعزل واليا ولا عين قاضيا ولا نظم فيهم قواعد للادارة بل ترك لهم

كل تلك الشئون • ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان يواجه الاجساد للحرب كما كان يواجه العقول والقلوب الى عقيدة الحق • والنبي أرسل الولاة الى صنعاء ونجران • ولسنى معاذ بن جبل الجند وصير اليه القضاء • وفي هذا الحديث نرى أنه أرسل الموظفين لجمع الصدقات ويقول " انى استعمل الرجل منكم فى العمل مما ولانى الله " فالعقيدة واحدة لم تتطور ولم تتغير لانها لاتزيد ولا تنقص • والعقيدة التى نزلت على الانبياء من لدن آدم عليه السلام حتى محمد خاتم المرسلين هى الايمان بالله الواحد الاحد الذى ليس كمثل شئ • وهو السميع البصير • والايمان بملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والشرعة من لدن الله ولكنها ليست ثابتة كالعقيدة غير أن الذى يغيرها هو الله بواسطة أنبيائه وجميع الاديان السماوية تستمد من نبع واحد قال عيسى عليه السلام " ما جئت لآنقض الناموس بل لأكمله " •

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما بعثت لاتم مكارم الاخلاق " ( ١ )

" وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون " ( ٢ )

" كذبت قوم نوح المرسلين اذ قال لهم أخوهم نوح الا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون " ( ٣ ) وهكذا كان كل الرسل يحملون عقيدة واحدة •

ادم عليه السلام عرف التوحيد والايمان بالله وملائكته واليوم الآخر فبدأت البشرية بالتوحيد فالتوحيد يوائم الفطرة البشرية ثم يأتى التحريف بالتخيل والتوهم والتجسيد والتشبيه والمغالاة ومن التخيل والتوهم تنشأ الاساطير وتحدث الردة فيرسل الله رسولا ليصح مسار القوم ويدعوهم الى عقيدة التوحيد نفسها التى اوحى بها الى آدم عليه السلام •

قال تعالى " وان من امة الا خلا فيها نذير " ( ٤ )

قال تعالى " وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث فى امة رسولا يتلوا عليهم آياتنا وما كنا

الانحراف : هو كل محاولة بالاضافة أو الحذف فى تشريع الله والانحراف يعتبر شركاً فالذى صلى ركعتين بعد العصر يعتبر محرماً وإذا اعتقد الانسان ان الفعل الذى جاء به ضرورى ولازم لحياة المسلمين فى الوقت الذى لم يشرعه الرسول حينئذ يكون كافراً .

فأصحاب الطرق الصوفية محرفون والشيعة محرفون . وعلماء المسلمين الذين ينسبون بالاشتراكية وبعضها اشتراطاً للحاكم وخدمة لأهوائه ولجلب المصالح لهم يعتبرون محرفين .

مثال آخر لملاحقة الرسول للتغيير حتى تسلم العقيدة من الانحراف وحسبى يظن ان السلم ثابت الخلق .

" وجد الرسول رجلاً قد علق قطعة من نحاس فى رقبته فسأله عن السبب فى تعليقها فقال من الواهنة أى لتحيمه من الوهن والضعف فقال صلى الله عليه وسلم انها لاتزيدك الا وهناً وانك ان لم تخلعها فلن تغلح ابداً " ( ١ ) وهذا يعنى أن التمس الحمايكة أو الوقاية بأمور لا تتفق مع المنهج الاسلامى منهج الشرع يعد من الشرك .

قال رسول الله عن الرياء انه الشرك الاصغر " فعندما يظهر المرء خلاف ما يبطن يكون ذلك إما خوفاً أو رجااً فان كان خوفاً من غير الله فهو شرك وان كان رجااً من غير الله فهو شرك .

قال الله تعالى " فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم يسرا " ومن يمنعون الماعون " ( ٢ )

( ١ ) الامام أحمد بن حنبل - المسند - ص ١٧٥ جز ٤ - الباب ٣١ من كتاب التجارات فى سنن ابن ماجه . ( ٢ ) سورة الماعون آية رقم ٤ ، ٥ ، ٦ ، ٧

أى بادرة من بوادى الانحراف كان يتلقاها الرسول صلى الله عليه وسلم بالمحو السريع  
 حتى لا يصيب الثبات الخلقى الاسلام أى اساس أو تحريف فسلمت العقيدة وسلم  
 التشريع من الانحراف . لما سب أبو ذر ريلالا وقال له يا ابن السوداء غضب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم غضبا شديدا عندما بلغه ذلك وقال طف الصاع  
 طف الصاع دعوها فانها منتنة ليس لابن البسيضا على ابن السوداء فضل حتى جاء  
 أبو ذر ليقبل رأسه بذلك تكفيرا عن خطيئته .

## المبحث الثاني

### الثبات الخلقى والعقل فى الاسلام

قال تعالى " يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا " (١)

والقول السديد مظهر للتفكير السديد فالقول مصدره الفكر والفكر مصدره العقل فما

العقل ومادوره فى الاسلام وماصلة ذلك بالثبات الخلقى .

العقل : نوره تدرك النفس ما لا تدركه الحواس . (٢)

وقد سعى العقل عقلا لانه يعقل صاحبه عن التورط (٣) فى المهالك أى بحبسه

وعقل فلان بعد الصبا أى عرف الخطأ الذى كان عليه (٢)

وعقل الشئ أى فهم وتدبره فهو عاقل وهى عاقلة . (٢)

عقل : أ - قوة ذهنية قادرة على تنسيق عناصر الخبرة وإدراكها (٣)

ب - لفظة عامة تطلق على جميع أنواع الوعى أو الإدراك (٣)

ج - قوى الفرد الفكرية كافة . (٣)

د - القدرة على التفكير المنطقى (٣)

وبرغم هذه التعريفات نحن لا نعرف ماهية العقل شيئا أين يقع هذا العقل . ما طبيعته

ما قسانونه ؟

ومن الغريب أن فلاسفة اليونان اهتموا على العقل المجرد فى بحث موضوعات ما وراء

الطبيعة كالله والنفس والعالم " إلا أن ذلك لم يفض لهؤلاء ولا هؤلاء إلا الى مجموعة

من الآراء المتناقضة والناتج المتعارضة تتراوح كلها بين طرفى الشك واليقين أو النفسى

والاثبات . (٤)

اعتبر هؤلاء الفلاسفة العقل منفصلا عن خالقه جوهرًا قائمًا بذاته يصلح أن يكون وحدة حكمًا في كل شيء حتى موضوع الخلق وهذا مستحيل لأن المخلوق لا يستطيع الاحاطة بالخالق والاصغر لا يستطيع الاحاطة بالأكبر .

وفي النصف الثاني من القرن الثامن عشر رفع المفكرون الالمان والانجليز والفرنسيون علم " سيادة العقل " على كل اتجاهات الحياة وكان الهدف ابعاد الدين المسيحي عن السيادة واخضاع للعقل هربوا من الكنيسة وتصوراتها الدينية المحرفة وسسـسـوا استغلالها لسلطانها باسم الدين .

وهل استراح النلس لدعوى سيادة العقل . أبدا انهم انتقلوا الى الطبيعة كذهب . ولقد حاول المعتزلة أن يبحثوا في موضوعات ما وراء الطبيعة كالله والنفس فمادت بحوشهم السي شيء ولقد بهرت الحضارة الاوربية بعض مفكرينا ولما كان سلاح اوربا في عالم الابداع المادى هو العقل .

" فقد حاول مفكروننا الدفاع عن الاسلام بسلاح الحضارة الاوربية وهو العقل واعلنوا أن الاسلام هو دين العقل " .

" بدأت هذه المدرسة برفاعة الطهطاوى والجبرتي والافغانى ومحمد عبده ومحمد فريد وجدى والطنطاوى جوهرى . اجتهدوا باخلاص " وأخطأوا وأصابوا ثم تطـسـسـور الامر بهذه المدرسة الى مرحلة تقديم " " ذهبت هذه المدرسة " العقلانية " الى عدم الاعتراف بأحاديث الاحاد مع أنها تمثل جزءا كبيرا جدا من حيز الكلام النبوى الشريف (١) وذلك حتى تفسح لعقلها المجال لكي ينطلق بعيدا عن النصوص التى تقيس خطاه . لقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " ألا نضر الله امرءا سمع

(١). د . عبد العظيم عويش /مدرسة عبادة العقل فى الفكر الاسلامى من كتب المسلمين

مقاتلى فحفظها ووعاها وبلغها من لم يسمعها ثم ذهب بها الى من لم يسمعها الا قرب  
حامل فقه لافقه له ورب حامل فقه الى من هو افقه منه" (١)

ولقد استنبط الامام الشافعى من هذا الحديث حجية خبر الاحاد وللشافعى عبارة  
مشهورة قال الشافعى رحمه الله " فلما ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الاستماع  
مقاتله وحفظها اذ اثبتها امرؤ يؤديها والعمر واحد دل على أنه لا يأمر أن يؤدى عنه الا ما  
يقوم به الحجة على من أدى اليه لانه انما يؤدى عنه حلالا يجرى أو حراما يجتنب أو حدا  
يقام أو مالا يتخذ ويعطى أو نصيحة فى دين ودنيا" (٢)

" ولم تقبل هذه المدرسة العقلانية الا الحديث المتواتر مع أنه قليل جدا "

" وعدت هذه المدرسة الى رفض القاعدة الأصولية "

" العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب "

فجعلت كل حادثه من الحوادث التى تكلم فيها الرسول يقتصر حكمها على الحادثه نفسها  
أى أنها جردت كلام الرسول عليه الصلاة والسلام من امتداد التشريع ولهذا تحدث أحد هم  
فأفتى بأن الحجاب خاص بنساء النبى لان آية الحجاب نزلت فيهن فلا يجوز تعميمها متجاهلا  
آيات الحجاب الاخرى ومتجاهلا أيضا أن ما يطبقه زوجات الرسول أحرى بالمسلمات الاخرى  
أن يطبقه ما لم يرد نص يقيد بهن وتلجأ هذه المدرسة الى توسيع رقعة حديث " أنستم  
أعلم بأمر ديناكم الذى ذهب ابن حزم الاندلسى الى تضعيفه وذلك لتضييق المساحة التى  
تعتمد منها السنيّة الشريفة . أما أصحاب النية الخبيثة فهم الشيوعيون يقولون ان الاسلام  
دين العقل ويقصدون من ذلك أن العقل هو الذى أنشأه أى أنه دين بشرى وليس منزلا من

(١) رواية انس بن مالك أخرجه الطبرانى فى الاوسط / عن كتاب د . محمد اديب صالح /

عند الله "

هذه المدرسة حتى بدايتها الطيبة كانت نتيجة الانهيار بالحضارة الاوربية والمغفلة في هذا الانهيار أدى الى الانفلات من حدود الدين ولا يختلف هذا الاعجاب عن اعجاب الذين قالوا " انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مهتدون " (١)

الاعجاب بالآباء والاعجاب بسلاح الابداع في الحضارة الغربية حجباً الحقيقة اذا انطلق العقل وحده في البحث عن أمور الحضارة أبدع وانما انطلق وحده في البحث عن أمور ماوراء الطبيعة ضل في شعاب مخوفة بالآخطار وهبت عليه عواصف الباطل فأطفأت صياحه .

فهل القرآن الكريم يأخذ بيد هذا العقل البشري ليرسم له تصور عن الكون والحياة وماوراء الكون والحياة ؟

يورد على هذا السؤال الاستاذ الشهيد سيد قطب في كتابه " خصائص التصور الاسلامي ومقوماته " فيقول عقيدة المسلم ربانية أى من الله وتعهد الله بحفظها " انا نحن نزلنا الذكروانا له لحافظون " (٢) وعلى ارسول أن يبلغ أما الهداية فمردّها الى الله " انك لاتهدى من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين " (٣)

ودور الفكر البشري في هذه العقيدة الربانية التلقى والادراك والتكيف والتطبيق " فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً " (٤)

وذكر الشهيد سيد قطب أن هناك أشياء لا يمكن للفكر البشري أن يصل فيها الى نتيجة أى أن العقل يعجز عن ادراكها

هذه الأشياء هي :



( ١ ) ادراك الذات الالهية \* ليس كمثل شئ \* (١)

\* فلا تضربوا لله الامثال \* (٢)

( ٢ ) ادراك كيف تتم المشيئة الالهية \* قالت رب انى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر \* .

قال لك الله يخلق ما يشاء اذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون \* (٣)

( ٣ ) عاجز عن ادراك مسألة الروح \* وسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما

أتيتكم من العلم الا قليلا \* (٤)

( ٤ ) عاجز عن ادراك الغيب \* وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري نفس بأي ارض

تموت \* (٥)

أما لساننا تعجز العقول عن ادراك هذه الاشياء فيجيب الشهيد سيد قطب عن

هذا السؤال فيقول : الله الذى خلق العقل يعلم أن العقل يضل اذا فكر فى هذه

الاشياء فهى فوق حدود ادراكه هذا من ناحية ومن ناحية اخرى أن العقل مهيا لتبذل

طاقته فيما خلقها الله لها وهى كيفية خلافته فى الارض .

ثم يطلع علينا الشهيد بقانون آخر قائلا وهناك اشياء لا يمكن للعقل البشرى المؤمن

أن يمسها بتغيير أو تطهير لانها حقائق ثابتة .

هذه الاشياء هى :

( ١ ) اعتقاد أن هناك ألوهية وعبودية .

ألوهية ينفرد بها الله سبحانه وتعالى وعبودية يشترك فيها كل من عداه وماعداه والعلاقة

علاقة الخالق بالمخلوق والاله بالعبد .

\* وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون \* (٦) وان من

شئ الا يسبح بحمده \* (٧)

" قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد " (١)

والمسلم يعتقد أن لا إله إلا الله وأن لا معبود بحق إلا الله وألا خالق إلا الله وألا رازق إلا الله وألا نافع إلا الله وألا ضار إلا الله فيتوجه لله وحده بالشعائر التعبدية ويتوجه لله وحده بالطلب والرجاء • ويتوجه لله وحده بالخشية والتقوى •

كذلك يعتقد المسلم ألا حاكم إلا الله ولا مشرع إلا الله ولا منظم لحياة البشر إلا الله فيتلقى من الله التشريع كمنهج حياة •

" أن الحكم إلا لله أمر ألا تعبدوا إلا إياه ذلك الدين القيم " (٢)

( ٢ ) الإيمان بالله بصفته التي وصف بها نفسه وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر والقدر خيره وشره وأن هذا الإيمان شرط لقبول الأعمال وصحتها •

( ٣ ) الدين عند الله الإسلام • والإسلام معناه أفراد الله سبحانه وتعالى بالالهوية والاستسلام لمشيئته والرضى بالتحاكم لأمره وشريعته وأن هذا هو دينه الذي ارتضاه لا أي دين سواه " أن الدين عند الله الإسلام " (٣)

( ٤ ) الإنسان بجنسه مخلوق مكرم على سائر الخلق في الأرض ليست هناك قيمة مادية في هذه الأرض تعلو على قيمته أو تهدر من أجلها قيمته " ولقد كرّمنا بني آدم " (٤)

( ٥ ) الناس من أصل واحد متساوون والقيمة التي يتفاضلون بها فيما بينهم هي التقوى والعمل الصالح لأي قيمة أخرى " أن أكرمكم عند الله اتقاكم " (٥)

( ٦ ) غاية الوجود الإنساني هي العبادة لله بمعنى العبودية المطلقة لله وحده — والاشتغال بأموره وحده في كل أمور الحياة صغيرها وكبيرها والخلافة في الأرض وفق

منهجه •

( ٧ ) رابطة التجمع الانسانى هى العقيدة الاسلامية لا الجنس ولا القوم ولا الارض ولا

اللون ولا الطبقة ولا المصالح ولا أى اعتبار أرضى آخر .

( ٨ ) الدنيا دار ابتلاء عمل والاخرة دار حساب وجزاء ومرد الامور كلها

الى الله .

( ٩ ) الشريعة الاسلامية احاطت احاطة كاملة بالحاجات البشرية وانها صالحة

لادارة جميع جوانب الحياة الانسانية الدينية والاخروية وصالحة لكل زمان ومكان .

يرى الشهيد سيد قطب أن هناك أشياء يعجز العقل البشرى عن ادراكها وهناك

أشياء يعجز العقل البشرى عن تغييرها أو تطويرها لأنها ثابتة المفهوم ثابتة الحقيقة .

ولهذا يرسم للعقل البشرى المؤمن عقلا قرآنيا حتى لا يضل فى مغاور المتناقضات

وشعاب المتعارضات وتمهيد عليه عواصف الضلال فتطفئ نوره وتتركه فى ظلمات بعضها

فوق بعض اذا أخسج يده لم يكدر يراها .

وفى نفس الوقت رسم الشهيد سيد قطب للمسلم الثبات الخلقى عن طريق الفكر .

ومجمل القول فى مسألة العقل فى الاسلام ان العقل ظاهرة خلقها الله لتعمل بكل حرية

فى تعمير الارض وخلافه الانسان فى الارض أما فى أمور ما وراء الطبيعة فالعقل البشرى

قاصر عن معرفة حقيقة الله وهذا القصور اذا أدرك العقل البشرى فانه دليل على

وعى العقل لحدوده وهذا هو ذروة الكمال العقلى .

والعقل هبه من الله وضعها فى كل انسان ليحاسبه بها على أفعاله وفى ذلك كمال الحرية

والمسئولية " ليهلك من هلك عن بينه ويحيى من حى عن بينه " (١)

إذا كان العقل هبة من الله للناس جميعا وعلى أساسه نحاسب فهل بسط الله سبحانه وتعالى من الأدلة •

( ١ ) ما يقود به هذا العقل الى الهدى • وما لذي يمنع الفهم عن هذا العقل • وهل ما يقده الله من منهج فكري يقود الفرد الى الثبات الخلقى نعم لقد أخذ الله بسبب العقل البشرى وقاده الى الهدى والنور ورسم له الطريق بالخطوات التالية:

( ٢ ) تحرير العقل البشرى من سلطة الاباء والرؤساء والسادة والكبراء اذا كانوا ضالسين وحسره من أن يكون امعه

قال تعالى " واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أولوكان آباءهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون " (١)

قالوا يكفيننا دين آباءنا انها سلطة الاباء مثله في عدم الخروج على ما آمن الاباء به •

قال تعالى " يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وأخوانكم أولياء ان استحبوا الكفر على الايمان ومن يتولهم منهم فاولئك هم الظالمون " (٢)

أمر من الله بعدم اتخاذ الاباء والاخوان الكافرين قادة ونصراء ومتبوعين فالاستسلام للاباء بدون تفكير خطأ وضلال •

قال تعالى " يوم تقلب وجوههم في النار يقولون ما لينتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولوا وقالوا ربنا انا أطعنا سادتنا وكبرائنا فأضلونا السبيلا " (٣)

والاستسلام للسادة والكبراء بدون تفكير خطأ وضلال •

قال تعالى " اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله " (٤)

أربابا من دون الله أى يشرعون لهم والله سبحانه وتعالى هو المشرع ووضع الاحبار مكان الله أو تنكس في الفساد الفكسرى •

( ٢ ) تحرير العقل البشرى من الظن .

والظن الذى حرر القرآن العقل البشرى منه هو الاعتقاد الراجح مع احتمال النقيض  
مثل ظننت زيدا صاحبك وظن تأتى بمعنى علم واستيقن ومنه " وظنوا أن لا ملجأ من الله  
الا إليه " (١) أى أيقنوا (٢) .

وتتعرض الآن الى الظن بمعنى التردد بين طرفى اعتقاد جازم أى عدم التثبت تماما  
الله سبحانه وتعالى يأخذ بيد العقل البشرى ويحذره من اعتبار الظن حقيقة  
قال الله تعالى " قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن وان انتم الا  
تخرسون (٣) .

أى أن الظن نوع من التخمين والاعتقاد فى ظل هذا التخمين لا يعتد به فهو  
مرفوض قال تعالى " وما يتبع أكثرهم الا ظنا أن الظن لا يغنى من الحق  
شيئا " (٤) أى أن الظن لا يستند الى برهان أى انه فرض من غير تحقيق  
فهو مرفوض قال تعالى " ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الانس  
ومالهم به من علم ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغنى من الحق شيئا " (٥) .

هنا أعطى القرآن الكريم مثالا يوضح معنى الظن المنهى عنه أى الاقوال التى

خلت من الحجة .

مثال آخر يورده القرآن موضحا الظن الذى لا ظل له من الحقيقة .

قال تعالى " والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى اذا جاءه  
لم يجده شيئا " (٦) .

يحسبه هنا معناها ويظنه العطشان ماءً فاذا جاءه خاب مأمل ومطل ماظن كذلك الكافر يظن أن أعماله تنفعه فاذا كان يوم القيامة لم تنفعه فهي كالسراب (٣) وحرر القرآن العقل البشرى من الهوى .

الهوى العشق يكون في الخير والشر . ارادة النفس وميلاتها الى ما تستلذ يقال فلان اتبع هواه اذا اريد ذم ويقال فلان من أهل الاهواء أى ممن زاغ عن الطريقـة المثلى أو من أهل البدع (١) .

والهوى الذى يحرر القرآن العقل منه هو الهوى الذموم الذى يقود الى الشر قال تعالى " ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن " (٢)

أى لو كان الامر على ما تقتضيه أهواءهم لفسدت السموات والارض .

قال تعالى : وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى " (٣) يعنى بيننا لهم ما يعقلونه ولكنهم اتبعوا هواهم وارتكبوا فى مستنقع ضلالهم واستحبوا ذلك .

قال تعالى " ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله " (٤)

الخطاب هنا للنبي داود يأمره الله أن يلتزم الحق ولا يتبع الهوى فالهوى يقود الى الضلال .

(٤) وحرر القرآن العقل من الاوهام .

قال تعالى " ومن الناس من يعبد الله عن حرف فان اصابه خير اطمان به وان اصابته فتنة انقلب على وجهه " (٥) .

(١) المنجد فى اللغة والاعلام / حرف ع / الطبعة ٢٢ / دار المشرق / بيروت

(٢) المؤمنون آية رقم ٧٢ (٣) سورة فصلت آية رقم ١٧ (٤) سورة ص آية ٢٦

(٥) الحج آية رقم ١١

(نزلت في قوم من الاعراب كان أحدهم اذا أسلم وولدت امراته غلاما أو نتجت خيلسة قال هذا دين صالح وان لم تلد امراته ولم ينتج خيله قال هذا دين سوء وارتدد عن الاسلام . (١)

ونعى القرآن الكريم على بنى اسرائيل تطيرهم بموسى ومن معه .  
قال تعالى " فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه . (٢)

اذا جاءهم الخصب والرخاء قالوا حدثنا لك لنا بسعدنا ونحن مستحقون لـه  
واذا جاءهم الجذب قالوا هذا بشوء موسى . وما قدر لهم من الخير أو الشر من عند الله ولا دخل لشوء موسى بذلك . (١)

كان الرجل في الجاهلية اذا تبني ولدا دعى به فيقال ولد فلان وورثة كما يرثه  
أبنائه فابطل الاسلام هذا الوهم وهو اعتبار المتبني ولدا من صلب الرجل .  
قال تعالى " وما جعل أدياءكم أبناءكم ذلکم قولکم بأفواهکم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ادعوهم لأبائهم هو اقسط عند الله " (٣) .

وسبب نزول هذه الآية أمر زيد بن حارثة وذلك أنه كان فتى من كلب فسياء بعض العرب وباعه لخديجة فوهبته للنبي صلى الله عليه وسلم فتبناه فكان يقال له زيد بن محمد حتى أنزلت هذه الآية الكريمة تأكيد لبطلان هذا الادعاء والامر بنسبتهم الى آبائهم .

توفي ابراهيم ابن رسول الله وتصادف أن الشمس كسفت فقال الناس كسفت الشمس لموت

ابن رسول الله فخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم قائلا :

" ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته " .

كان العرب يتطيرون بكبيرة الام فنفى الرسول الطيرة • ففى الحديث " لا طيرة وانما الطيرة على من تطير " •

وكان العرب يعتقدون أن طائرا يطلقون عليه الهامة يخرج من رأس المقتول ولا يزال يصيح اسقوني حتى يؤخذ بشار القتل فقال النبى صلى الله عليه وسلم لا هامة وكانوا يتشاءمون بشهر صفر فقال النبى صلى الله عليه وسلم لا صفر وسئل النبى عن الكهنة فقال ليسوا على شىء •

( ٥ ) وحرر القرآن العقل من الكبر حتى لا تاخذ العقل البشرى العزة بالاثم واورد القرآن مثالا يوضح ذلك قصة ابليس •

قال تعالى : " واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس أبى واستكبر (١)

قال الله تعالى " مالك ألا تكون مع الساجدين " (٢)

( ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك ) (٣) فقال ابليس " أنا خير منه " (٤)

فقال الله تعالى " فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها " (٥)

ابليس كان أنانيا متعجرفا وقادته هذه الانانية والكبر والعجرفة الى النزول الى الباطل وعدم اتباع الحق •

( ٦ ) وحرر القرآن العقل البشرى من الانفة التى تمنع من الخصوع للحق •

هذه الانفة قد تكون علوا فى تقدير النفس وقد تكون اعجابا بالرأى الشخصى أو بآراء الآباء وقد تكون جزءا من التخطئة •



قال تعالى في اليهود " وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا " (١)

لقد جحدوا بآيات الله مع تيقنهم أنها الحق وهذا الجحد عناد وأنفة من الخضوع للحق

قال تعالى " أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا " (٢)

هنا اعجاب شخصى وغرور يملأ الفرد فيرى أن عمله السيء حسنا .

قال تعالى " وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا

عليه آباءنا أولوا كان آباءهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون " (٣)

هنا اعجاب واكتفاء بدين الآباء وغلو بما وصل إليه هؤلاء الآباء .

ويصل الأمر بالأنفة أو الاعجاب أن يكتفوا بالحق وهم يعلمون أنه الحق .

قال تعالى " يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه " (٤)

انهم يحبون الغلبة بالباطل ويجزعون من التخطئة .

القرآن الكريم يأخذ بيد العقل البشرى .

فيحرره من أن يصير معه خاضعا لسلطة الآباء والكبر أو السادة .

ويحرر العقل البشرى من الظن \* (٥)

ويحرر العقل البشرى من الهوى \*

ويحرر العقل البشرى من الاوهام \*

ويحرر العقل البشرى من الكبر \*

ويحرر العقل البشرى من الأنفة \*

ويحرر العقل البشرى من الاعجاب بالآباء لمجرد أنهم آباء \*

(١) النمل ١٤ (٢) فاطر ٨ (٣) المائدة (٣٠٣ - ٣٠٤) (٤)

(٤) البقرة ٧٥ (٥) \* ساعدنى فى هذه العناصر كتاب الدكتور لبيب

ويحرر العقل البشرى من الاعجاب بالرأى الشخصى الناتج عن النرجسية •

ويحرر العقل البشرى من الجزع من التخطئة •

ويحرر العقل البشرى حب الغلبة بالباطل •

ومعد أن يعالج القرآن الكريم هذه العاهات الخلقية التى تحول دون العقل البشرى

ودون الموضوعية فى الفهم والادراك يبسط منهجا علميا •

ليدرك العقل البشرى الحقيقة واضحة وتخضع للحق القيم ومذلك يتم للانسان الثبات الخلقى

عن طريق العقل •

ما المنهج العلمى الذى يبسطه القرآن ؟

يبدأ المنهج العلمى القرآنى بالمشاهدة والنظر والاعتماد على الحوار على اعتبار

انها باب العقل فماترصده الحوار يؤوله العقل •

قال تعالى " فلينظر الانسان الى طعامه انا صببنا الماء صبا ثم شققنا الارض شقا فانبتنا

فيها حبا وعنبا وقضبا وزيتونا ونخلًا وحدائق غلبا • وفاكهة وأبا (١)

يوجه الله سبحانه وتعالى العقل الى طعام الانسان كيف ييسره بقدرته ويخلقه برحمته •

قال تعالى " أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت وإلى السماء كيف رفعت وإلى الجبال كيف

نصبت وإلى الارض كيف سطحت " (٢)

يحض القرآن الكريم العقل البشرى على النظر الى الابل ومنافعها وإلى القدرة العظيمة

لله سبحانه وتعالى فى خلق الجبال وتسمية الارض وخلق هذه الابل •

قال تعالى " قل سبروا فى الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق " (١)

انها دعوة للتفكير فى علوم الحياة والاستدلال على النشور يوم القيامة .

قال تعالى " فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحيى الأرض بعد موتها ان ذلك لمحى

الموتى " (٢)

هذه الآية توجه العقل البشرى الى الاستدلال على البعث من النظر الى الارض الجرداء

الموتة كيف تهتز بالنبات وتحيا اذا مستها رحمة الله بارسال المطر .

قال تعالى " قل انظروا ماذا فى السموات والارض " (٣)

هنا امر بالاعتبار والنظر فى آيات الله .

هل يريد الله من العقل البشرى أن ينظر الى آيات الله لمجرد النظر والمشاهدة .

ان الله سبحانه وتعالى لا يريد من العقل البشرى أن ينظر عن طريق حواسه لمجرد

" الفرجة " ولكن للاستدلال بان هذه المشاهد المرئية لها خالق وأن هذا العالم

مرتبط بمن خلقه وهو الله .

ان مجرد النظر لا يكفى بل لابد من النظر الواعى وضرب القران الكريم للعقل البشرى

مثلا لهذا المنظر الواعى فى قصة ابراهيم عليه السلام .

قال تعالى " وكذا لك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من المؤمنين " فلما

جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربى فلما أفل قال لا أحب الأفلين . فلما رأى القمر

بازغا قال هذا ربى فلما أفل قال لئن لم يهدينى ربى لاكونن من القوم الضالين . فلما

رأى الشمس بازغة قال هذا ربى هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم ان برى مما تشركون . انسى

وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا وما أنا من المشركين " (١)  
 ولم يترك القرآن الكريم العقل البشرى ليدرك النظر الواعي الفاحص بهذا المثال  
 فحسب بل ذكر القرآن الكريم مقومات النظر الواعي الفاحص الذي يستقتر الحكمة  
 مما يرى ويصل الى بواطن الامور بالنظر الى ظاهرها وهذه المقومات القرآنية هي :  
 (١) عرض كل ما تلمسه الحواس على العقل .

قال تعالى " انا أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون " (٢)

قال تعالى " كذالك يبين الله لكم آياته لعلكم تعقلون " (٣)

قال تعالى " ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون " (٤)

قال تعالى فى قصة ابراهيم " قال افتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئا ولا يضركم  
 أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون " (٥)

قال تعالى " افلم يسيروا فى الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو اذا ان يسمعون  
 يسمعون بها فانها لاتعصى الابصار ولكن تعصى القلوب التى فى الصدور " (٦)

(٢) المقوم الثانى للنظرة الواعية الفاحصة :

العلم : حث القرآن الكريم العقل البشرى على طلب العلم .

قال الله تعالى " شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط  
 لا اله الا هو العزيز الحكيم " (٧)

جعل الله العلماء بعد الملائكة فى شهادة التوحيد .

قال تعالى " انما يخشى الله من عباده العلماء " (٨)

قال تعالى " قل رب زدني علما " (١) ولم يقل الله سبحانه وتعالى لنبيه أن يدعو  
بطلب الزيادة الا للعلم .

قال تعالى " يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات " (٢)  
والله سبحانه وتعالى خلق العقل الذي به تتعلم العلم وإذا حاول الانسان أن يتعلم  
وعزم وضم فإن الله يساعده على العلم فكل ما وصل اليه الانسان من العلم اطلاقا انما  
هو من الله سبحانه وتعالى .

قال تعالى " وإن قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة قالوا أتجعل فيها من  
يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال اني أعلم ما لا تعلمون  
وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء ان كنتم  
صادقين . قالوا سبحانه لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم . قال يا آدم  
أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل لكم اني أعلم غيب السموات والارض وأعلم  
ما تبدون وما كنتم تكتمون " (٣)

بين الله سبحانه وتعالى أنه خلق آدم وعلمه كل شيء وقال تعالى لسيدنا محمد  
صلى الله عليه وسلم " وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم " (٤)  
فصدر العلم هو الله وعلى الانسان ان يؤمن بضرورة العلم ويخطو في سبيل ذلك الخطوة  
الاولى والله سبحانه وتعالى يسعديه كنوز العلم والمعرفة وينابيع الحكمة والهدى  
والرشاد .

قال تعالى " ولا تقف ما ليس لك به علم " (٥) أي ولا تعترض بالقول او الحث او النصيحة  
او العمل الا اذا كنت واثقا عالما متأكدا متيقنا مما تقول او تعمل المقوم الثالث للنظر

## الواعية الفاحصة •

التجربة العلمية ان تيسرت (١)

"مر أحد الانبياء أو أحد المؤمنين على بيت المقدس فرآه خربا باد أهله فتسأل عن غير شك على أى وجه يحيى هذه الله بعد موتها ؟ فأراه الله عمليا كيفية احيائه بماضيه له فى نفسه وفيما كان من طعام وشراب وفى حماره فذ لك مايقوله الله سبحانه وتعالى فى سورة البقرة •

"أو كالذى مر على قرية وهى خاوية على عروشها قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم قال لبثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى العظام كيف ننشرها ثم نكسوها لحما فلما تبين له قال اعلم أن الله على كل شىء قدير" (٢) وسأل ابراهيم ربه "رب أرنى كيف تحى الموتى قال أو لمسم توءمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبى قال فخذ أربعة من الطير فصرهن (٣) اليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا ثم ادعهن يأتينك سعييا واعلم ان الله عزيز حكيم" (٤) (وهكذا جعل الله تعالى التجربة العلمية ان تيسرت أساسا للمعرفة اليقينية أى للنظرة الواعية الفاحصة) (٥)

المقوم الرابع للنظرة الواعية الفاحصة :

## استشارة عقول المختصين •

قال تعالى " فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون" (٦)

وقد أوجب الله التخصص فى العلوم الدينية •

قال تعالى " فلهذا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين ولينذروا قومهم

إذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون \* ( ١ )

في الآية حض بعض المؤمنين على التخصص في العلم وهذا عمر بن الخطاب رضي الله عنه يوضح العلماء المتخصصين في عهده قائلا :

• من أراد أن يسأل عن القرآن فليأت أبا بن كعب •

• من أراد أن يسأل عن الفرائض فليأت زيد بن ثابت •

• من أراد أن يسأل عن الفقه فليأت معاذ بن جبل •

من أراد أن يسأل عن المال فليأتني فإن الله جعلني له خازنا وقاسما ( ٢ )

بعد أن رسم القرآن منهجا فكريا للعقل البشري عرض الاسلام وبدأ بالالوهية •

قال تعالى \* أنى الله شك فاطر السموات والارض \* ( ٣ )

قال تعالى \* قل من يرزقكم من السماء والارض أم من يملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون فذلكم

الله ربكم الحق فماذا بعد الحق الا الضلال فأنه تصرفون \* ( ٤ )

ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله \* ( ٥ )

\* قل أتعبدون من دون الله مالا يملككم ذرا ولا تنفعهم ولا يضرهم هو السميع العليم ( ٦ )

قال تعالى \* ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن إن كنتم إياه تعبدون \* ( ٧ )

\* لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم \* ( ٨ )

( ١ ) التوبة ١٢٢

( ٢ ) بن قيم الجوزية : اعلام المؤمنين ج ١ ص ٢٥ طباعة دار الكتب الحديثة وتحقيق عبد الرحمن

الوكيل ( ٣ ) ابراهيم ١٠ ( ٤ ) يونس ٣١ - ٣٢

( ٥ ) يونس ١٨ ( ٦ ) المائدة ٧٦ ( ٧ ) فصلت ٣٧

( ٨ ) المائدة ٧٢

معرفة وجود الله مفرزة في الفطرة الانسانية .

يقول ابن تيمية <sup>(١)</sup> " فطرة الخلق مجبولة على أنهم متى شاهدوا شيئاً من الحوادث المتجددة كالبرق والرعد والزلازل ذكروا الله وسبحوه لانهم يعلمون ان ذلك المتجدد لم يتجدد بنفسه بل له محدث احده وان كانوا يعلمون هذا في سائر المحدثات لكن ما عتادوا حدوثه صار فآلوا لهم بخلاف المتجدد القريب والا فعامة ما يذكرون الله وسبحونه عنده — من الغرائب المتجددة قد شهدوا من آيات الله المعتادة ما هو أعظم منه ولو لم يكن الا خلق الانسان فانه من أعظم الآيات فكل أحد يعلم انه لم يحدث نفسه ولا أبواه أحداثاً ولا أحد من البشر احده ويعلم انه لا بد له من محدث فكل أحد يعلم ان له خالقاً خلقه ويعلم انه موجود حتى علم قد يرسم بصير <sup>(١)</sup>

ومن جعل غيره حياً اولى ان يكون حياً ومن جعل غيره عليمًا كان اولى ان يكون عليمًا  
ومن جعل غيره قادراً كان اولى ان يكون قادراً .  
قال تعالى " وفي انفسكم افلاتتبصرون " <sup>(٢)</sup>

فما عدت هذه المسألة من النظريات التي يقام عليها برهان فان الفطرة السليمة شهدت بضرورة  
فطرتها وديهة فكرتها بصانع قادر حكيم " أفى الله شك فاطر السموات والارض " <sup>(٣)</sup>

" ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم " <sup>(٤)</sup>

وان غفلوا عن هذه الفطرة في السراء فلا شك أنهم يلوذون اليها في حال الضراء " واذا غشيهم  
موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين " <sup>(٥)</sup> " واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون  
الا اياه " <sup>(٦)</sup>

عرض واضح لاثبات وجود الله مع استعداد الانسان لتقبل هذا القول لأنه يتمشى مع فطرة



• الانسان

ومجمل القول فى مسألة الالهيه أن العرب فى النقاش القرآنى السابق آمنوا بوجود خالق للكون ومابه وأن هذا الخالق مخالف للحوادث أزلى بلا بداية وأبدى بلا نهاية اذ لو أن له بداية لاحتاج الى من يوجدّه وافترق موجدّه الى موجد وهكذا الى ما لا نهاية •

وليس العرب وحدهم الذين آمنوا من النقاش القرآنى بوجود خالق فان من يتدبر القرآن وآياته لا يجد فى نفسه ذرة شك ويسلم قلبه من الايمان الخاص بوجود اله • قال تعالى " ان هذا القرآن يهدى للتى هى أقوم " (١) فهذا استاذ ورئيس قسم الفلك بجامعة القاهرة يتحدث عن ايمان بالله سبحانه وتعالى فيقول فى كتابه لماذا أنا مؤمن " ان من ينظر الى العالم يجد هناك من الابداع والاتقان واستمرار الحياة ما لا يدع مجالاً للشك بأنه لا يمكن أن يكون هذا هذا عبثاً وأنه لا بد من وجود قوة تحافظ على هذا النظام وهذه القوة لا مناص من أن يسلم بها العالم كذا • ونفس قوانين الطبيعة الحرارية تثبت أن الكون وجد فى لحظة معينة أى أن الكون لـسـة ابتداءً أى غير أزلى •

هذا العالم الذى وجد اما وجد من تلقاء نفسه واما أوجدته قوة أو أوجدّه خالق ولا يمكن افتراض أنه وجد من تلقاء نفسه • وان فهذا العالم لا بد أن يكون قد أوجدّه شىء فاذا افترضنا أن هذا الشىء من نفس نوع الكون يكون ذلك نوعاً من العبث اذ يسلمنا هذا القول الى نفس المشكلة التى نرغب فى حلها وجلى أنه لا مناص لحل هذه المشكلة من أن تكون تلك القوة التى أوجدت العالم يختلف عنه فى كل شىء وهذا هو الحل الوحيد

فإذا كان الكون مخلوقاً فهي الخالق وإذا كان الكون مادياً فهي غير مادية وإذا كان للكون  
بداية ونهاية فهي ليس لها بداية ونهاية •

هذه القوة التي أوجدت الكون هي الله تعالى الذي ليس كمثل شيء فالكون كما  
أراه من إرادة الله أو أثر من آثار قدرة الله • وثمة مصدر آخر لمعرفة الخالق هو  
القرآن الكريم الذي يعتبر أكبر معجزات الرسول وأخدها وهو يدعو إلى الإيمان به هدى  
للتى هي اقنوم • فإذا كنت تريد أن اتجاهل الأدلة المنطقية السابقة فإن أمامي أفضل  
الرسول وهو محمد صلى الله عليه وسلم الذي جاء بكتاب معجز هو القرآن الكريم •  
لقد لست أنا أعجاز القرآن العلمي في هذا العصر فأمنت بمحمد الذي هو بشر مثلى  
يقول أن هناك الها من وراء كل هذا فأنا مؤمن بالله أيضاً عن طريق محمد عليه الصلاة  
والسلام •

قال تعالى " قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى أنما الهكم اله واحد " ( ١ )  
إلى هنا ينتهى كلام الدكتور الفندى استاذ ورئيس قسم الفلك بجامعة القاهرة •

لقد آمن العرب بالله عن طريق الرسول الكريم وعن طريق القرآن الكريم العظيم وليس  
العرب بدعاً فى ذلك فإن من يتدبر القرآن فإنه يؤمن بالله الواحد القهار مهما تباعدت  
الازمنة واختلفت الديار فإن القرآن الكريم حكمة الله المهداه للبشر لياخذ بيد العقول  
البشرى إلى ميناء الهدى والرشاد •

## الوحدانية

قال الله تعالى \* " أم من خلق السموات والارض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها ألله مع الله بل هم قوم يعدلون . أم من جعل الارض قارارا وجعل خلالها أنهارا وجعل لكم رواسي وجعل بين البحرين حاجزا ألله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون . أم من يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض ألله مع الله قليلا . ماتذكرون . أم من يهديكم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح بشرى بين يدي رحمته ألله مع الله تعالى ألله عما يشركون أم من يبدأ الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والارض ألله مع الله قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين \* (١)

قال تعالى \* " لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فسيحان الله رب العرش عما يصفون \* (٢)  
قال تعالى \* " ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذا له ذهب كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحان الله عما يصفون (٣)

قال تعالى \* " قل أرأيتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم من إله غير الله يأتيكم به \* (٤)

قال تعالى \* " قل أرأيتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا الى يوم القيامة من اله غير الله يأتيكم بليل تسكنون فيه أفلا تبصرون \* (٥)

قال تعالى \* " لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم \* (٦)

### صفات الله وأسماءه

قال تعالى " قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد " (١)  
يقول الامام الرازي في التفسير ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن ماهية ربه وعن نعمته  
وصفته فانتظر الجواب فأنزل الله تعالى هذه السورة (٢)

ويقول ان قوله تعالى " أحد " يدل على نفى الجسمية ونفى الخبر ونفى الجهة . (٣)  
ويقول الامام الرازي في تفسير قوله تعالى هو الاول والاخر والظاهر والباطن " لو كان جسماً  
لكان ظاهراً غير باطنه . (٤)

قال تعالى " وما تحمّل من أنثى ولا تضع الا بعلمه " (٥)

قال تعالى " واحصى كل شئ عدداً " (٦)

قال تعالى " وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا فسي  
كتاب مبين " (٧)

قال تعالى " وقالوا اتخذ الرحمن ولداً لقد جئتم شيئا اداً تكاد السموات يتفطرن منه  
وتنشق الارض وتختر الجبال هداً أن دعوا للرحمن ولداً وما ينبغى للرحمن أن يتخف ولداً ان كل  
من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبداً . لقد أحصاهم وعدهم عدداً . وكلهم آتية يسموم  
القيامة فرداً . (٨)

قال تعالى " ان الله فائق الحب والنوى يخرج الحي من الميت ومخرج الميت من الحي فله لكم  
الله فأنى يؤفكون . فائق الاصباح وجعل الليل سكناً والشمس والقمر حسباناً لك تقدير العزيز  
العليم . وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر قد فصلنا الآيات

لقوم يعلمون \* ( ١ )

قال تعالى \* ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم \* ( ٢ )

بمعنى يعلم أسرارهم •

ومجمل القول في الاسماء والصفات الايمان بكل ماورد في القرآن الكريم والسنة العظيمة  
من صفات الله تعالى \* صفات ذاته وأفعاله \* تصفه بها كما وصف الله بها نفسه وكما وصفه  
بها رسوله صلى الله عليه وسلم بلا تكييف ولا تعطيل ولا تشبيه ولا تمثيل ولا تحريف ولا تأويل  
لأن ذلك خروج بها على حقيقتها الى الانحراف والالحاد في معانيها •

\* والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في اسمائه سيجزون ما كانوا يعملون ( ٣ )

وليس لنا أن نبتدع من عندنا صفات الله غير التي وصف بها نفسه أو وصفه بها رسوله الكريم صلى الله عليه وسلم وحتى تكون عبادتنا عن علم ومعرفة يتعين علينا أن نعرف صفات الله وأسماءه (١).

هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم .

هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتجبر  
يسبحان الله عما يشركون .

هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى يسبح له ما فى السموات والارض وهو  
العزيز الحكيم .

والواجب فى آيات الصفات أن نصدق بها كما جاءت من غير تكليف ولا تعطيل ولا تشبيه  
ولا تأويل .

والقول فى الصفات كالقول فى الذات فكما أن الله ذاتا لا تشبه ذاتنا فله صفات لا تشبه  
صفاتنا فالصفات فرع للذات مثلا قال تعالى " الرحمن على العرش استوى " . . .

قال الامام مالك " الاستواء معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة " .  
وقال الامام أحمد بن حنبل " من بها ونصدق بها ولا كيف ولا معنى ولا نزيد شيئا ونعلم أن ما جاء به  
الرسول حق وصدق ولا نزيد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نصف الله بأكثر مما وصف به  
نفسه " ليس كمثله شئ " .

( ١ ) الالحاد فى اسماء الله له أقسام

( ١ ) تسميته بما لا يليق بجلاله وعظمته كتسمية النصارى له أباً وتسمية الفلاسفة له علة قاطعة

( ٢ ) أن يسمى بأسماء بعض المخلوقات كتسميتهم اللات من الاله والعزى من العزيز .

( ٤ ) تعطيل الاسماء عن معانيها ووجد حقائقها كقول من يقول انها ألفاظ مجردة لا تتضمن صفات ونى هذا التعطيل على أن هذه الصفات صفات أجسام والله ليس جسمًا .  
( ٥ ) تشبيه صفاته بصفات خلقه

والتحريف نوعان: تحريف اللفظ وتحريف المعنى أما تحريف اللفظ معناه العدول من جهة الى جهة أخرى اما بزيادة أو نقصا أو تغيير حركة اعرابه .

تحريف المعنى وهو الذى يسمى التأويل مثل تأويل بعض الجهمية " كلم الله موسى تكليمًا " أو لوها بـ " جرحه بأظافر الحكمة " .

التكييف: البحث عن كنه الصفات وقد نفى السلف عن صفات الله التكييف لان العلم بكيفية الصفة يستلزم العلم بكيفية الموصوف .

التشـيـل: معناه أن صفات الله تعالى مثل صفات المخلوقين والتشـيـل منفى بالنسـ والاجماع " ليس كمثله شمس " .

التشبيـه: الله سبحانه وتعالى سمى نفسه بأسماء وسمى بعض خلقه بالاسماء نفسها مثل عليم وحكيم فانهما ان اتفقا فى المسمى فان الله تعالى منزّه عن مشاركة العبد فى خصائصه . والله سبحانه وتعالى سمى صفاته بأسماء وسمى بعض خلقه بالاسماء نفسها فانهما أى صفات الخلق و صفات الله ان اتفقا فى المسمى فان الله تعالى منزّه عن مشاركة العبد فى خصائصه .

التعطيل: جاحد الصفات فى المسمى يسمون معطلين لنفسيهم عن الله صفات الكمال فالتعطيل شرك وكذا لك تعطيل بعض الصفات .

والله سبحانه وتعالى منزّه عن الهيئة والمقدار فالله ليس بجسم ولا بجوهر يتميز لا تدركه الابصار ولا تصل الى كنه ذاته العقول . والله سبحانه وتعالى منزّه عن الجهات اذ الجهات من خلقه وايجاده فقد كان موجودا قبل أن توجد الجهات .

والله سبحانه وتعالى لا شريك له اذ الوكان معه غيره لكان اما أن يكون مساويا له وبذلك يكون له من الصفات ما تنزهه للانفراد بالخلق . واما أن يكون ضعيفا أو قويا عنه عند ذلك يتغلب القوى على الضعيف .

قال تعالى " ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله إذا ذهب كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون " (١)



## تصدق الرَسُول

قال تعالى " لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم " (١)

" الآية تخبر بفضل الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم في الجنس واللسان فكونه من جنسهم يوجب الأنس به وكونه بلسانهم يوجب حسن الفهم عنه ولكونه منهم يعرفون صدقه وأمانته ويكون صلى الله عليه وسلم اشفق عليهم وأرحم بهم من الأجانب " (٢)

قال تعالى " قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله أفلا تعقلون " (٣)

" أي ما تلوته إلا بمشيئة الله لأنه من عنده وما هو من عندي ولقد بقيت معكم أربعين سنة قبل البعث ما تكلمت في هذا حتى جاءني من عند الله " (٤)

قال تعالى " وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك إذا لارتاب المبطلون " (٥)  
هذا احتجاج على أن القرآن من عند الله لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يقرأ ولا يكتب .

ويرد القرآن الكريم على المتسائلين " ما هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق " (٦)

فيقول " وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا إنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق " (٧)

ويقول " ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية " (٨)

ويرد القرآن على التساؤل (لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة " (٩)

ويقول " كذلك لنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلا " (١٠)

لو نزل القرآن الكريم جملة واحدة لتعذر على الرسول الأمنى حفظه .

(١) آل عمران ١٦٤ (٢) الامام محمد بن جزى الكلبي / كتاب التسهيل للعلوم التنزيها ص ٢٣ / طبعة ١٣٣٢م / دار الكتاب العربي / لبنان (٣) يونس ١٦ (٤) الامام محمد بن جزى

ويتساءلون " لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم " ( ١ )

فيرد القرآن عليهم " أ هم يقسمون رحمة بك " ( ١ )

الضمير في قالوا لقريش والقريتان مكة والطائف .

" ومعناها من احدى القريتين او على رجل من رجلين من القريتين فالرجل الذي من مكة

الوليد بن المغيرة وقيل عتبة بن ربيعة والرجل الذي من الطائف عروة بن مسعود وقيل

حبيب بن عير . ومعنى الآية أن قريشا استبعدوا نزول القرآن على محمد صلى الله عليه

وسلم واقترحوا أن ينزل على أحد هؤلاء صفوه بالعظمة يريدون الرئاسة في قومه وكثرة

ماله فيرد الله عليهم بقوله " أ هم يقسمون رحمة بك " يعنى أن الله يخص بالنبوة من

يشاء من عباده على ما تقتضيه حكمته واوداته وليس لك بتدبير المخلوقين ولا بارادتهم ( ٢ )

قال تعالى " وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله بشيرا

رسولا " ( ٣ )

فيرد القرآن " قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا

رسولا " ( ٤ )

أى لو كان أهل الارض ملائكة لكان الرسول اليهم ملكا

ومعنى مطمئنين أى ساكنين في الارض .

وجاء المشركون الى الرسول صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد والله لا نؤمن لك حتى

تأتينا بكتاب من عند الله ومعه أربعة من الملائكة يشهدون أنه من عند الله وأنتك رسوله ( ٥ )

( ١ ) الزخرف ٣١ ٣٢ ( ٢ ) الامام محمد بن جزى الكلبي / كتاب التسهيل لعلوم

التنزيل / ص ٢١ / طبعة ١٣٧٣ / ٤ / دار الكتاب العربي / لبنان ( ٣ ) الاسراء ٩٤

( ٤ ) الاسراء ٩٥ ( ٥ ) الواحدى / أساليب النزول / ص ١٠٣ - ١٠٥

فنزل قوله تعالى " ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين • وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكا لقضى الامر يشم لا ينظرون • ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون " ( ١ )

ومعنى ذلك أنهم لا يؤمنون ولو جاءتهم آيات ولو أنزلنا ملكا فكفروا به بعد ذلك لعجل لهم العذاب أو لو أنزلنا ملكا لعذبوا من هول رؤيته فقضى الامر على هذا موتهم • ولجعلنا الرسول ملكا لكان في صورة رجل لانهم لا طاقة لهم على رؤية الملك في صورته ولو رأوا الملك في صورة انسان قالوا هذا انسان ليس بملك ولبدا خلطهم على أنفسهم وعلى صفاتهم " ( ٢ )

ويرد القرآن:

" قل قد جاءكم رسل من قبلى بالبينات وما لذي قلم فلم تقتلتموهم ان كنتم صادقين " ( ٣ )

والخطاب هنا موجه لليهود •

قال تعالى " وما ينطق عن الهوى • ان هو الا وحى يوحى " ( ٤ )

قال تعالى " شرع لكم من الدين ما رضى به نوحا والذي أوحينا اليك وما رضىنا به ابراهيم وموسى وعيسى ان أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه " ( ٥ )

ومعنى هذا أن الاسلام متفق مع أصول الاعتقاد في جميع الديانات •

قال الكافرون ان محمدا يستمد القرآن من معلم فيقول القرآن " لسان الذي يلحدون اليه أعجمى وهذا لسان عيسى مبين " ( ٦ )

( ١ ) الانعام (٧-٩) ( ٢ ) الامام محمد بن جزى الكلبي/التسهيل للعلوم التنزيل

مكة / طبعة ٢ / ١٩٧٣م / دار الكتاب العربي/لبنان (٣) آل عمران ١٨٣

(٤) النجم آية رقم ٣ - ٤ (٥) الشورى آية رقم ١٣ (٦) النحل آية رقم ١٠٣

## معجزة القرآن

القرآن تحدى الكافرين أولا : أن يأتوا بمثل هذا القرآن .

قال تعالى " قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا " (١) ثم تحداهم أن يأتوا بعشر سور من مثله " أم يقولون افتراء قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين " (٢) ثم تحداهم أن يأتوا بسورة من مثله " أم يقولون افتراء قل فأتوا بسورة من مثله وادعوا من استطع من دون الله ان كنتم صادقين " (٣) ثم أخبرهم عن الغيب الماضي " تلك من أنباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا " (٤) وعن المستقبل " ألم غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيفعلون في بضع سنين " (٥) وقوله تعالى " لقد خلدن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محلقين رؤؤسكم ومقصرين لا تخافون... " (٦)

ومعجزة القرآن ما زالت قائمة لان اعجاز القرآن للبشر ما زال قائما

قال تعالى " أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا " (٧) الى هنا اقتنع العقل البشرى بأن الله أرسل محمدا صلى الله عليه وسلم وأن القرآن من عند الله .

(١) الاسراء ٨٨ (٢) هود ١٣ (٣) يونس ٣٨ (٤) هود ٤٨ (٥) أول الروم

(٦) الفتح ٢٧ (٧) النساء ٨٢ .

### الايما ن بالغيب

قال تعالى " الم • ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين • الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون • والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وما لاخرة هم يوقنون " (٨)

قال تعالى " يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضلّ ضلالاً بعيداً " (١)

مادام القرآن من عند الله فكل ما فيه صدق •

والكون في نظر المؤمن يتسع لعالم الشهادة وعالم الغيب •

قال تعالى " فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون " (٢)

" ان العالم الغيبى ينبذ الدين معتدرا بأنه غيبيات مع العلم بأن العالم المادى نفسه غارق

فى الغيبيات فما هى الكهربا • وما هو الالكترن وما هى الطاقة كلها غيبيات • العلم يعرف

العلاقات والكميات والقوانين ولكنه يجهل ماهية الشئ " (٣)

لقد سأل اليهود نبيهم موسى عليه السلام " أرنا الله جهرة "

فأخذتهم الصاعقة قال تعالى " واذ قلتم يا موسى لن نؤمن بك حتى نرى الله جهرة

فأخذتكم الصاعقة وأنتم تنظرون " (٤)

انهم كانوا دون مستوى الايمان بالغيب • وحذر القرآن الكريم العقل الاسلامى من أن يتركز

فى المادية ويسأل الرسول صلى الله عليه وسلم كما سأل اليهود رسولهم من قبل •

قال تعالى " أم تريدون أن تشألو رسولكم كما سئل موسى من قبل ومن يتبدل الكفر بالإيمان فقد ضل سواء السبيل " (١)

يقول ابن تيمية " غاية ما يتوقف عليه الشرع من العقل تصديقه للرسول صلى الله عليه وسلم " . وذلك في كتابه " درء تعارض العقل والنقل جزء ١ .

والنبي عند ما يقول للعقل المتوقف عند حدود الامكان نعم يوجد له بالفعل فان العقل هنا يستند في حكمه بوجود الله الى هذا الامكان من ناحية والى الثقة في صاحب الخبر من ناحية أخرى "

### يوم القيامة

قال تعالى " وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيى العظام وهى رميم . قل يحييها الذى أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم " (٢)

قال تعالى " فسيقولون من يعيدنا قل الذى فطركم أول مرة " (٣)

قال تعالى " أولم يروا أن الله الذى خلق السموات والارض ولم يعى بخلقهن بقادر على أن يحيى الموتى بلى انه على كل شىء قدير " (٤)

قال تعالى " وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه " (٥)

قال تعالى " أو كالأدى مر على قرية وهى خاوية على عروشها قال أنسى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه " (٦)

" وإن قال إبراهيم رب أرنى كيف تحى الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي

قال فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا ثم ادعهن

يأتينك سعيا وأعلم أن الله عزيز حكيم (١)

قال تعالى " يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شئ عظيم " (٢)

قال تعالى " يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون "

يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق ويعلمون أن الله هو الحق المبين (٣)

قال تعالى " ونضع الموازين القسط يوم القيامة " (٤)

قال تعالى " أيعسب الإنسان أن يترك سدى " (٥)

قال تعالى " نسوا الله فسيهم " (٦)

قال تعالى " فالיום ننسأهم كما نسوا لقاء يومهم هذا " (٧)

قال تعالى " لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب " (٨)

قال تعالى " فاتقوا النار التي وقودها والناس والحجارة " (٩)

قال تعالى " فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز " (١٠)

قال تعالى " ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون

الجنة " (١١)

قال تعالى " وأما الذين سعدوا ففى الجنة خالدين فيها " (١٢)

قال تعالى " تلك الجنة التى نمرث من عبادنا من كان تقيا " (١٣)

قال تعالى " وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى " فان الجنة هى

المأوى " (١٤)

قال تعالى " ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا " (١٥)

قال تعالى " ان المتقين فى جنات ونعيم " (١٦)

(١) البقرة ٢٦٠ (٢) الحج ١ (٣) النور ٢٤ ٢٥ (٤) الانبياء ٤٧ (٥) القيامة ٣٦

(٦) التوبة ٦٧ (٧) الاعراف ٥١ (٨) ص ٢ (٩) البقرة ٤٤ (١٠) آل عمران ١٨٥

(١١) النساء ١٢٤ (١٢) هود ١٠٨ (١٣) مريم ٦٣ (١٤) النازعات ٤٠ (١٥) الكهف ١٠٧

### أين الثبات الخلقى

لقد ذكرت أن القرآن أخذ بيد العقل البشرى فعالجه من العاهات الفكرية حتى إذا شفى من هذه العاهات قدم له منهجا علميا على أساسه عرض القرآن الكريم الاسلام .

" وينتهى العقل البشرى من استيعابه للاسلام مخذرا الى معرفة آيات الله وما وعد وتوعده . هذه المعرفة تورث الخوف من الله والخوف من الله يورث المحاسبة والمحاسبة تؤدى الى المراقبة ومن المراقبة تتولد المعانى الاخلاقية كالمحبة والصدق والاخلاص . (١)

آيات الثبات الخلقى فى القرآن - التى يتبلور حولها جماع الاخلاق الشخصية .  
قال تعالى " ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبیین وأتوا المال على حبة ذوى القربى والیتامى والمساكين وابن السبیل والسائلین وفسى الرقاب وقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم اذا عاهدوا والصابرين فى البأساء والضراء وحین البأس . أولئك الذین صدقوا وأولئك هم المتقون . " (٢)  
يقصد بالبأساء - الفقر .

يقصد بالضراء - المرض

حین البأس - القتال

البر - الصدق

قال تعالى " قد أفلح المؤمنون الذین فى صلاتهم خاشعون . والذین هم عن اللغو

(١) الحارث بن أسد المحاسبى / العقل وفهم القرآن ص ١٨٢ / طبعة ٢ / طبعة ٢ /

١٩٧٨ / قدم له وحققه حسین القوتلى / دار الكندى / دار الفكر .



معرضون • والذين هم للزكاة فاعطون • والذين هم لفروجهم حافظون • الا على أزواجهم  
أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين • فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون • والذين  
هم لأماناتهم وعهدهم راعون • والذين هم على صلواتهم يحافظون • أولئك هم  
الوارثون • الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون • \* ( ١ )

قال تعالى " وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون  
قالوا سلاما • والذين يبنيون لربهم سجدا وقياما • والذين يقولون ربنا اصرف عنا  
عذاب جهنم إن عذابها كان غراما • إنها ساءت مستقرا ومقاما والذين إذا أنفقوا لم  
يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما والذين لا يدعون مع الله إلها آخر ولا يقتلون النفس  
التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق آثاما • يضاعف له العذاب  
يوم القيامة ويخلد فيه مهانا • إلا من تاب وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله  
سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما • ومن تاب وعمل صالحا فإنه يتوب إلى الله  
متابا • والذين لا يشهدون الزور وإذا مروا باللغو مروا كراما والذين إذا ذكروا  
بآيات ربهم لم يخروا عليها صما وعميانا • والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا  
وذررياتنا قررة أعين واجعلنا للمتقين إماما • أولئك يجزون الفرقة بما صبروا ويلقون  
فيها تحية وسلاما • خالدون فيها حسنت مستقرا ومقاما • \* ( ٢ ) قال الله تعالى " إن  
الإنسان خلق هلويا • إذا مسه الشر جزوعا • وإذا مسه الخير منوعا • إلا المصلين  
الذين هم على صلواتهم راعون • والذين في أموالهم حق معلوم • للسائل والمحروم  
والذين يصدقون بيوم الدين والذين هم من عذاب ربهم مشفقون • إن عذاب ربهم غير

( ١ ) المؤمنون ١ - ١١

( ٢ ) الفرقان ٦٣ - ٧٦

مأمون • والذين هم لفروجهم حافظون • إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم  
غير ملومين • فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون • والذين هم  
وعدهم راعون • والذين هم بشهاداتهم قائمون • والذين هم على صلاتهم  
يحافظون • أولئك في جنات مكرمون • ( ١ )

## الباب الاول

### المبحث الثالث

الثبات الخلقى فى الاعلام الاسلامى

أولا

الاخلاق الشخصية ( الفردية )

### الاخلاق الفردية — أمثلة من القرآن :

قال تعالى : "واضرب لهم مثلا رجلين جعلنا لاحدهما جنتين من اعناب وخففناهما بنخل وجعلنا بينهما زرعا كلتا الجنتين أتتا أكلها ولم تظلم منه شيئا وفجرا خلالهما نهسرا وكان له ثمر فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا • ودخل جنته وهو ظالم لنفسه قال ما أظن أن تبيد هذه أبدا • وما أظن الساعة قائمة ولكن رددت الـى ربي لأجدن خيرا منها منقلبا • قال له صاحبه وهو يحاوره أكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلا • لكننا هو الله ربي ولا أشرك بربي أحدا • ولولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله ان ترن أنا أقل منك مالا وولدا • فعسى ربي أن يومئني خيرا من جنتك ويرسل عليها حسبانا من السماء فتصبح صعيدا زلقا • أو يصبح ماؤها غورا فلن تستطيع له طلبا • وأحيط بشجرة فاصبح يقلب كفيه على ما أنفق فيها وهي خاوية على عروشها ويقول يا ليتني لم أشرك بربي أحدا • ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصرا • هنالك الولاية لله الحق هو خير ثوابا وخير عقبا " ( ١ )

وفي هذه القصة القرآنية نرى الثبات الخلقى عند الرجل الفقير الصابر المنكر على

صاحبه غروره وزهوه واختياله والمخدر له من سخط الله وانتقامه •

وتدعو هذه القصة الى الثبات الخلقى بشكر الله المنعم والتمتع بالطيبات بحيث لا تطيح هذه

اللذائذ المادية، بل لا تعتقد بأن الفرد فى يد الله ان شاء رفعه وان شاء وضعه

وأنه لا ملجأ من الله الا اليه •

الوارثين • وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث فى أمها رسولا يتلو عليهم آياتنا وما كنا مهلكى القرى الا وأهلها ظالمون \* ( ١ ) كل مجموعة من النار تكفر بنعم الله يحصل عليها غضب الله \* ومن يحلل عليه غضبى فقد هوى \* ( ٢ )

( ٣ ) قال تعالى \* ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وأتييناه من الكوز ما إن فاته لتنوء بالعصبة أولى القوة إذ قال له قومه لا تفرج ان الله لا يحب الفرجسيين وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد فى الارض ان الله لا يحب المفسدين قال انما أوتيته على علم عندى أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا ولا يسأل عنن ذنوبهم المجرمون • فخرج على قومه فى زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون انه لذو حظ عظيم. وقال الذين أوتوا لعلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا ولا يلقاها الا الصابرون فخسفنا به وبداره الارض فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله وما كان من المنتصرين • وأصبح الذين تمنوا مكانه بالاسم يقولون ويكان الله ييسر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولا أن من الله علينا لخسف بنا ويكانه لا يفلح الكافرون • تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الارض ولا فسادا • • والعاقبة للمتقين \* ( ٤ )

هذه القصة القرآنية تبين عاقبة من تكبر وطفى وفرح بالدنيا فرحا أنساها الآخرة ( ولا تفرحوا بما آتاكم ) فالتمتع بالدنيا لا غبار عليه ( ولا تنس نصيبك من الدنيا ) بشرط أن تكون الآخرة ماثلة أمام عين هذا المتمتع ويحسن الى عباد الله كما أحسن الله اليه •

المال زلز ثباته الخلق وأطاح بعقله لدرجة أن اعتقد أن الله خصه بهذا المال وهذا

من باب الغلو الذى يتسرب منه الانحراف والكفر .

واهتز الثبات الخلقى عند بعض قومه ومالوا الى الحياة الدنيا وتمنوا أن ينالوا مثلما نال قارون مع علمهم بفساده وغروره وقال الذين تمكن منهم الثبات الخلقى الناتج عن العلم ثواب الله خير والثبات الخلقى هنا الصبر ( ولا يلغاها الا الصابرون ) والصبر هنا امساك النفس عن الدنيا وزينتها اذا كانت مقترنة باهتزاز الثبات الخلقى أى بالغفلة عن الآخرة أو امساك النفس عن الدنيا اذا كان الله أراد التضيق فى الرزق فلا راد لمشيئته فالله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر والثبات الخلقى هو الذى يعمل بالصبر والثبات وعدم الاهتزاز .

( ٤ ) قال تعالى " وراودته التى هو فى بيتها عن نفسه وغلقت الابواب وقالت هيت لك قال معاذ الله انه ربى احسن مشاى انه لا يفلح الظالمون " ( ١ )

هنا تدعو امرأة العزيز يوسف عليه السلام للزنا فاستعصم وقال أعوذ بالله - الثبات الخلقى هنا لم يهتز أمام امرأة العزيز .

( ٥ ) قال تعالى " عيسى وتولى أن جاءه الاعى . وما يدريك لعله يزكى أو يزكر فتفجع منه الذكرى . أما من استغنى فأنت له تصدى وما عليك ألا يزكى وأما من جاءك يسعى وهو يخشى فأنت عنه تلهى " ( ٢ )

" الرسول هنا كان حريصا على اسلام قريش وكان يدعو أشرافهم الى الله تعالى ليسلموا فيسلم باسلامهم غيرهم فبينما هو مع رجل من عظمائهم وقومه انه أقبل عبد الله بن أم مكتوم الاعى فقال يا رسول الله علمنى مما علمك الله وكرر ذلك وهو لا يعلم بتشاغله بالقوم فكسره رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاطعة الاعى كلامه فعيسى وأعرض عنه فنزلت الآية فكان -

رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأى عبد الله بن مكرم بعد ذلك يقول مرحباً بمن عاتبنى فيه ربي ويبسط له رداءه وقد استخلفه على المدينة مرتين<sup>(١)</sup>

" روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تأدب بما أدبه الله في هذه السورة فلم يعرض بعدها عن فقير ولا تعرض لغنى<sup>(٢)</sup>

( ٦ ) قال تعالى " وأيوب اذا نادى ربه أنى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر وأتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وذكري للعابدين<sup>(٣)</sup>

في هذه الآية دعوة الى ثبات الاخلاق بالصبر كان أيوب نبيا من بنى اسرائيل وكان له أولاد ومال كثير فذهب الله ماله فصبر ثم هلك الأولاد فصبر ثم سلط المرض على جسمه فصبر ثم لما ضاق به الأمر نادى ربه ووصفه بغاية الرحمة ليرحمه فاستجاب له الله<sup>(٤)</sup>

وشخصية أيوب عليه السلام مثال للثبات الخلق وقدوة حسنة للذين يمسهم الضر فيذكروا  
أيوب صبره فيصبروا كما صبر •

" ويحاول بعض الذين يمسهم الضر في المال أو الولد أو الصحة طرد الضيق بالانغماس في  
الخمر أو المخدرات أو محاولة النسيان بالاكل والمذاق (الجنسية) وأغلب هذه الطرق ترفع  
التوتر الجسدى والنفس وتحدث التعب •

والصبر صبراً ن صبر على ما يحبه الانسان ليلبغنه أو صبر عنه وصبر على ما يكرهه ليتجاوز به أو -  
( ٥ )  
يغيره

وأمرنا بالصبر لحكم الله •

(١) الامام محمد بن جزى الكلبي / كتاب التسهيل لعلوم التنزيل / ١٧٨ ص / طبعة ١٩٧٣/٢

دار الكتاب اللبناني / بيروت (٢) نفس المصدر السابق ص ١٧٨ (٣) الانبياء ٨٣

(٤) الامام محمد بن جزى الكلبي / كتاب التسهيل لعلوم التنزيل / ص ٣١ / طبعة ١٩٧٣/٢

دار الكتاب اللبناني / بيروت • (٥) د. أسعد على / تفسير القرآن المرتب / ص ٤١

طبعة ١٩٧٩/١ دار السنة / دمشق

( ٧ ) قال تعالى " انا بلونا هم كما بلونا أصحاب الجنة اذ اقساموا ليعرضنها مصبحين • ولا يستثنون • فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون • فأصبحت كالصريم • ففتنــادوا مصبحين ان اغدوا على حرثكم ان كنتم صارمين • فانطلقوا وهم يتخافتون • ان لا يدخلنها اليوم عليكم مسكين • وغدوا على حرد قادريــن • فلما راوها قالوا انا لضالون بل نحن محرومون قال اوسطهم ألم اقل لكم لولا تسبحون • قالوا سبحان ربنا انا كنا ظالمين • فأقبل بعضهم على بعض يتلادمون • قالوا يا ويلنا انا كنا طاغين • عسى ربنا ان يبدلنا خيرا منها انا العسى ربنا راغبون • كذ لك العذاب ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون " ( ١ )

كانوا أخوة من بنى اسرائيل لهم جنة وحلفوا ألا يعطوا مسكينا منها شيئا وابتوا عازمين على ذلك فأرسل الله على جنتهم طائفا من نار فأحرقها فلما أصبحوا الى جنتهم لم يروها فحسبوا أنهم أخطئوا الطريق ثم تبينوها وعلموا أن الله عاقبهم فيها بما قالوا فندموا وتابوا ( ٢ ) " هذه صورة تدعو للثبات الخلقى حتى لا يغتر المرء بقوته أو بما يملك فتصيبه الكرازة والشح ويتحول قلبه الى صخر " •

( ٨ ) قال تعالى " فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تطغوا انه بما تعلمون بصير ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون " ( ٣ ) ثبات الاخلاق هنا واضح فى عدم الطغيان وفى عدم الاعتماد على الظالمين فالطاغية لا يطفى الا اذا قبل الناس طغيانه واستسلموا له ولم يقاوموه أو على الاقل لم يقاطعوه بالصمت وعدم الاختلاط وبالبعد عن الرياء له •

" كان الزهرى " المحدث العظيم يختلط ببعض الحكام المشهورين بالظلم فكتب له واحد من



اخوانه يقول " ان أيسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت انك أنست وحشة الظالم وسهلت سبيل  
البغى بدورك ممن لم يؤد حقاً ، ولم يترك باطلاً ، انه حين أدناك اتخذك قطبا تسدور  
عليه رحي باطله وجسرا يعبر عليك الى بلائه مسلما يصعد به الى ضلاله فما أيسر ما عمروا  
لك في جنب ما خربوا عليك فدوا نفسك فقد دخلها سقم وهي " زادك فقد حضر السفسر  
البعيد وما يخفى على الله من شئ " في الارض ولا في السماء " ( ١ )

( ١ ) قال تعالى " قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد ولا  
أنا عابد ما عبدتم ولا أنتم عابدون ما أعبد لكم دينكم ولي دين " ( ٢ )

عند ما نزلت هذه السورة قال قوم من قريش ان محمدا يدعى أن القرآن بلسان عيسى مبيّن  
وهذه السورة فيها تكرار عن بعد من البيان العري وفريق آخر كعبه غورا وأكثر فهمها  
أدرك أنه لا تكرار في الآيات وانما فيها تصميم وعزم وثبات والتكرار هنا بلاغة لانه يناسب  
مقتضى الحال . لقد مكر الذين كفروا فرد الله عليهم بمثل هذا البلاغ المبين ليسد عليهم  
كل منفذ يتسربون منه لخلخله الدعوة وصاحب الدعوة .

" جاء كبار قريش ومنهم " ابو لهب " الى الرسول صلى الله عليه وسلم وقالوا له " يا ابن  
أخينا مالك وألهتنا تستهزى بهم ومالك تسفه أعلامنا اذا نزلنا على حكمهم ومالك تلفتنا  
عن آلهتنا وتريد ها بسوا جعل للنصفه موصفا واجعل الامر بين معبودك ومعبوداتنا  
مناوية وتداول فاعبد أربابنا أسبوط نعبد ربك شهرا وأعبد أربابنا شهرا نعبد ربك سنة " .  
يوضح الله لنا مثلا من امثلة الثبات الخلقى فالحق لا تجوز فيه المساومة والحاكم الذى يفسر  
فى اى جزء من قيم الدين لقاء أى عرض من عروض الدنيا له أو لأمتة فانه يبدا فى الهبوط  
مع أمتة الى هاوية الضياع لان الامة شيئا فشيئا تفقد كيائها المعنوى الذى هو سبيل البقاء

لها والمتعة لابنائها وأجيالها اذا تزلزل الثبات الخلقى للامة فانها تتحول من صخور  
شامخة عزيزة الى كومة من تراب تقذف بها أى ريح الى أى مكان .

( ١٠ ) قال تعالى " يا أيها الذين آمنوا لاتتخذوا آباءكم وأخوانكم أولياء ان استجبوا  
الكفر على الايمان ومن يتولهم منهم فأولئك هم الظالمون . قل ان كان آباؤكم وأبنائكم  
وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموالهم افترقتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها  
أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد فى سبيله فترضوا حتى يأتى الله بأمره والله لا يهدي  
القوم الفاسقين " ( ١ )

فى الآيتين السابقتين مثال واضح قوى على أهمية الثبات الخلقى أمام باطل الآباء والاخوان  
والازواج والعشيرة والمال والتجارة والمساكن .

هناك حق لا بد من التمسك به والثبات عليه وهناك باطل متلفع بأردية القربى والعشيرة والزوجة  
والآباء ومستخف تحت بريق المال والتجارة والمساكن المريحة والحق أولى بالاتباع فما خلق الله  
الناس الا للعبادة وما العبادة الا تحرى العدل والحق والخير فى اطار ما أمر الله به .  
" والاسلام فوق كل شىء للمسلم وعليه أن يضحي فى سبيله بكل شىء ولا يجوز له أن يضحي به  
فى سبيل شىء " ( ٢ )

ان المهاجرين من مكة قاتلوا ذوى قرياهم فى بدر وأحد والذين آمنوا مع ابراهيم عليه  
السلام أن قالوا لقومهم انا برءاء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم  
العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده " ( ٣ )

ومن الغريب أن اسرائيل تشبه الدين الاسلامى فى مدارس المناطق المحتلة سواء فى القدس  
أو فى الضفة الغربية أو فى مدارس الوكالة فتفسر أن " قل ان كان آباؤكم .. " التى نحن

بصددها تفسيراً يصور الاسلام بأنه دعوة اجرام تجعل معتنقه قاطع طريق يفضل القتال  
وسفك الدماء على كل شئ \* لا يصل رحماً ولا يهتـم برخاء اقتصادى أو عمران أو مدنية  
وتكون النتيجة لهذا التأويل الشرير تتكرر الشباب المسلم لديـنهم مادام يحث على القسوة  
والتخلف والاجرام ( ١ )

( ١١ ) قال تعالى " وان منكم لمن ليبطئن فان اصابكم مصيبة قال قد انعم الله على اذ  
لم اكن معهم شهيدا • ولكن اصابكم فضل من الله ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة  
يا ليتنى كنت معهم فأفوز فوزا عظيما " ( ٢ )

في هاتين الآيتين تحذير من الانتهازية ودعوة الى الثبات الخلقى فلا تنتهازيون  
يندمون على ترك الغزو اذا كانت نتيجة المعركة الانتصار والغنائم ويسرون بترك الغزو اذا  
كانت نتيجة المعركة الهزيمة • وفي نفس المعنى قال تعالى " واذا دعوا الى الله ورسوله  
ليحكم بينهم اذا فريق منهم معرضون • وان يكن لهم الحق يأتوا اليه مذعنين • أفسى  
قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون أم يحيف الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون • انما  
كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا  
وأولئك هم المفلحون " ( ٣ )

هذه الآيات السابقة تحذر من الميل مع المنفعة ومن يفعل ذلك فلا ثبات خلق لديه  
وقد وخهم الله بقوله تعالى " أفسى قلوبهم مرض أم خافوا أم يجور الله عليهم لان الرسول  
انما يحكم بأمر الله وشرعه • أما الذين عندهم ثبات خلق فيقولون سمعنا وأطعنا اذا دعوا  
الى شرع الله •

( ١ ) ماجد عرسان الكيلانى/مناهج التعليم العربى فى اسرائيل ص ١٧٧ - ١٧٨ /طبعة ١

( ١٢ ) قال تعالى " الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحداً إلا الله " ( ١ )

وقال تعالى " يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم " ( ٢ )

في هاتين الآيتين تصوير للثبات الخلقى فلا رأى العام له قيمة اذا تعرض للقيم الدينية الثابتة في نفس المؤمن • والمؤمن الثابت خلقياً لا يعبأ إلا بما استقر في نفسه من قيم فالثبات الخلقى يدعو المسلم الى التشبث بالاتجاه الذى اختاره لنفسه •

( ١٣ ) قال تعالى " انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيماً " ( ٣ )

ذكر الواحدى في أسباب النزول — ١٢٠ — مناسبة نزول هذه الآية وذلك أن رجلاً من الانصار يقال له طعمة بن أبيرق أحد بنى ظفر بن الحارث سرق درعاً من جاره يقال له قتادة بن النعمان وكانت الدرع في جراب فيه دقيق ثم ذهب وأخفى الدرع عند رجل من اليهود يقال له زيد بن السمين • وذهب قتادة بن النعمان الى الرسول صلى الله عليه وسلم متهماً طعمة الذى قال انه لم يأخذها وقال أصحاب الدرع لقد غشنا وأخذها وبعد أن حلف طعمة تركوه وتتبعوا أثر الدقيق الذى كان يتناثر من خرق في الجراب حتى انتهوا الى منزل اليهودى ووجدوا الدرع عنده فقبضوا عليه فقال اليهودى دفعها الى طعمة بن أبيرق وشهد لليهودى أناس من اليهود على صدقه فقبلت بنو ظفر وهم قوم طعمة انطلقوا ابناً الى الله صلى الله عليه وسلم فكلّموه في ذلك وسألوه أن يجادل عن صاحبهم وقالوا ان لم تفعل هلك صاحبنا واقتضح ويرى اليهودى فهم رسول الله أن يفعل وكان هواه معهم وأن يعاقب اليهودى فأنزل الله تعالى الآية السابقة " انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيماً " أى لا تكن لاجل الخائنين مخاصماً غيرهم ( ٤ )

مجرد الميل والهوى بعد عن الثبات الخلقى والرسول مثل أعلى ، لذ لك نزل الوحي ليقيم  
الرسول الكريم على صراط الثبات الخلقى .

وفى نفس المعنى " ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا " ( ١ )

" سبب النزول أن قریشا قالت للنبي اقبل بعض امرنا ونقبل بعض امرک "

" لولا تدل على امتناع شئ " لوجود غيره فدلّت هنا على امتناع مقارنة النبي صلى الله عليه  
وسلم الركون اليهم لاجل تثبيت الله له وعصمته أى أنه لم يفعله فانتفى الركون اليهم ومقاربتة  
ولو لم يثبتته الله لكانت مقاربته للركون اليهم قليلا " شيئا قليلا " ( ٢ )

هذه الآية تصور أن الله قد وفق الرسول الكريم الى الثبات الخلقى على أعلى نسق .

( ١٤ ) قال تعالى " وما خلقت الانس والجن الا ليعبدون " ( ٣ )

هذه الآية يتمثل فيها الثبات الخلقى بأعلى معانيه فليست العبادة هى الصلاة والصوم والزكاة  
والحج بل ان غاية الوجود الانسانى هى العبادة المتمثلة فى كل نشاط يقوم به الانسان  
فالانسان يتجه الى الله فى كل نشاط يقوم به فى كل أمر من أمور الحياة فى كل حركة وفى  
كل نفس وفى كل خالجة وفى كل خطوة .

اذا أصاب الانسان خير شكر الله واذا أصاب الانسان شر حمد الله فهذا شئ " قدره الله ولا  
يمكن أن يكون تقدير الله الا لحكمة ولا يمكن أن تكون حكمة الله الا خيرا فالله يعلم ونحن  
لا نعلم . الله هو الذى خلق الكون ومن فيه وما فيه " ونبلوكم بالشر والخير فتنة والينسنا  
ترجعون " ( ٤ )

يتلقى المسلم من الله ميزان القيم ومنهج الحياة ونظام المعيشة والتوجيه والتشريع .

قال تعالى " كونوا ربا نيين بما كنتم تعلمون الكتاب وما كنتم تدرسون " ( ١ )

أى ليكن تعليمكم ودراستكم لله رب العالمين أساسا لا للوظائف أو المناصب أو الوجاهة  
فالإسلام يمنع أن يطلب العلم لغير غاية أخلاقية .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " من تعلم علما لغير الله أو أراد به غير الله فليتبوأ  
مقعده من النار " ( ٢ )

والذى يستشهد فى الجهاد ليقال جرى " لم يفعل شيئا ) ( ومن قاتل لتكون كلمة الله  
هى العليا فهو سبيل الله " ( ٣ )

قال تعالى " وما آتيتم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم الضعفون " ( ٤ )

فالله لا يقبل من العمل إلا ما كان له خالصا وابتغى به وجهه . فالثبات الخلقى إذا تمكن  
من إنسان فانه يعمل بغايته الله وحسده .

تابع المبحث الثالث

=====

الأخلاق الفردية في أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم

.....

.....

.....

★ ★ ★ ★ ★

( ١ ) قال حكيم بن حزام سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سألته فأعطاني ثم قال يا حكيم ان هذا المال خضرة حلوة فمن أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه ومن أخذه بإسراف نفس لم يبارك له فيه وكان كالذى يأكل ولا يشبع واليد العليا خير من السفلى . قال حكيم فقلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا أرزأ أحدا بعدك شيئا حتى أفارق الدنيا "

فكان أبو بكر رضى الله عنه يدعو حكيماً ليصطفيه فيأبى أن يقبله فقال يا معشر المسلمين أشهدكم على حكيم انى أعرض عليه حقه الذى قسم الله له فى هذا الفى فبأبى أن يأخذه فلم يرزأ حكيم أحداً من الناس بعد النبى صلى الله عليه وسلم حتى توفى . ( ١ )

فى هذا الحديث الشريف يثير النبى صلى الله عليه وسلم فى نفس حكيم الثبات الخلقى تجاه المال فالمشكلة ليست ضيق ذات اليد ولكنها الطمع وعالج الرسول نفسية سيدنا حكيم لان المسلم لا يصح أن يلهث وراء المال فمن تتشوق نفسه الى المال من الصعب عليه أن — يحمل الرسالة وشبه الرسول الكريم المال بالفاكهة الخضرة الحلوة ويقصد بالخضرة الحديثة العهد بالقطف وليست بذات اللون الاخضر ويقصد الرسول الكريم أن المال لا يبقى كما لاتبقى الفاكهة الحديثة عهد القطف ومن ثم فالمال لا يساوى بذل ماء الوجه .

والثبات الخلقى واضح فى رفض سيدنا حكيم أن يأخذ حقه من الغنيمة من سيدنا أبى بكر وفى رفض سيدنا حكيم أن يأخذ حقه من الفى وهو نصيبه من الغنيمة من سيدنا عمر . كان الرسول الكريم فيه من قوة الايحاء وقوة الشخصية ما يعدل بها مسار أصحابه ويضعهم فى دائرة الثبات الخلقى .

( ١ ) رواه البخارى فى كتاب الرقاق ورواه مسلم فى كتاب الزكاة فى باب اليد العليا خير من اليد السفلى .



( ٢ ) عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : تعس عبد الدينار تعس عبد درهم تعس عبد القطيفة تعس عبد الخميصة اذا أعطى رضى وان لم يعط لم يرض تعس وانتكس وانكس فلا انتكش . طوى لعبد أخذ بعنان فرسه فى سبيل الله أشعث رأسه مغبرة قدماء ان كان فى الحراسة كان فى الحراسة وان كان فى الساقة كان فى الساقة ان استأذن لم يؤذن له وان شفع لم يشفع . ( ١ )

فى الجزء الاول من الحديث يدعو الرسول على من استسلم للدرهم والدينار والترغى فى الملبس حتى صار عبدا للقطيفة والخميصة وللدرهم والدينار والرسول يدعو عليه بالتعاسة والشقاء .

أما الجزء الثانى من الحديث فهو الذى يهمنى لأن الرسول يصور انسانا بلغ مستوى رفيعا من الثبات الخلقى لا يلتفت الى الدنيا وأربابها لا يبتغى مالا ولا جاها فهو عند النار لا يؤبه به اذا استأذن لم يؤذن له ولا يقبل الناس شفاعته ولكنه عند الله يكون وجهه — فهو يغنى فى اداء واجبه بدون ضجة أو لفت النظر له اشعث الرأس مغبر القدم .

ان كان فى الساقة فهو فى العاقبة أى فى أمر عظيم والساقة مؤخرة الجيش عند الخروج من الحرب وهو موضع مهم .

وان كان فى الحراسة أى فى مقدمة الجيش فهو فى مقدمة الجيش أى فى أمر عظيم . ان كان فى الحراسة فهو فى الحراسة هذا المعنى نراه من كانت هجرته الى الله ورسوله كانت هجرته الى الله ورسوله أى هذا شىء عظيم . وطوى أى الجنة أو شجرة فيها يقال طوباك أو طوى لك .

هذا الانسان الذى يؤدى واجبه ولا يقصد الرياسات لا يتغنى مالا ولا جاهًا

ويقبل أى موضع اتفق له يغنى بكليته فى نفسه وأداء واجبه مثل رائع للثبات الخلقى .

(٣) أخبرنا سويد من نصر أنبأنا عبد الله عن أبى جريح قال أخبرنى عكرمة بـ

خالد أن ابن عمار أخبره عن شداد بن الهاد أن رجلا من الاعراب جاء الى النبى

صلى الله عليه وسلم فآمن به واتبعه ثم قال أهاجر معك فأوصى به النبى صلى الله

عليه وسلم بعض أصحابه فلما كانت غزوة <sup>(١)</sup> غنم النبى عليه وسلم شيئا فقسم وقسم لـ

فأعطى أصحابه فأقسم له وكان يرى ظهريهم <sup>(٢)</sup> فلما جاء دفعوه <sup>(٣)</sup> اليه فقال

ما هذا ؟

قالوا قسم قسم لك النبى صلى الله عليه وسلم فأخذ به وجاء به النبى صلى الله عليه وسلم

فقال ما هذا ؟ قال قسمته لك فقال ما على هذا اتبعتك ولكنى اتبعتك على ارضى هاهنا

وأشار الى حلقه بسهم فأموت فأدخل الجنة . فقال الرسول ان تصدق الله يصدقك .

فلبثوا قليلا ثم نهضوا فى قتال العدو <sup>(٤)</sup> فأتى به النبى يحمل قد أصابه سهم حيث أشار

فقال النبى أهو هو ؟ قالوا نعم قال صدق الله فصدقته ثم كفه النبى فى جيبه ثم قدسه

فصلى عليه فكان فيما ظهر من صلاته اللهم هذا عبدك خرج مهاجرا فى سبيلك فقتل

شهيدا أنا شهيد على ذلك .

هذا الحديث رد واضح على كل من يفسر الجهاد بتفسيرات مادية وعلى من يفسر

التاريخ تفسيراً مادياً فالذى يخرج من أجل الدنيا لا يتحبر مجاهداً فى سبيل الله

ليس عند هذا الرجل غاية دينية فقد قاتل وكل غايته أن تكسبه الشهادة . والثبات

الخلقى يظهر فى اجابة الرجل . ما على هذا اتبعتك ولكنى اتبعتك على ان ارضى هاهنا

بسمهم وأشار الى خلقه فأعطاء الله الشهادة في الموضع الذي طلبه وكفنه النبي ووصفه  
النبي بالعبودية لله والجهاد في سبيله . ( ١ )

( ٤ ) عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال " ثلاث من  
كن فيه وجد حلاوة الايمان أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما وأن يحب المرء  
لا يحبه الا لله وأن يكره أن يعود في الكفر بعد أن انقذه الله منه ، كما يكره أن يقذف  
في النار ( ٢ ) .

الامام البخارى جاء بهذا الحديث بعد حديث النبي صلى الله عليه وسلم  
" لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من والده وولده والناس أجمعين " وفي رواية  
أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال للرسول صلى الله عليه وسلم " لآنت أحب الى من  
نفسى " .

فقال الرسول والذي نفسى بيده حتى أكون أحب اليك من نفسك فقال عمر رضى الله  
عنه فانك الآن والله أحب الى من نفسى فقال الان يا عمر أى الآن حصل لك كمال الايمان " .  
وقال الرسول صلى الله عليه وسلم " لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت  
به " . وهذا الحديث يبين العلاقة بين القرآن والسنة وبين ( البيان والتبيين ) قال  
الله تعالى " النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم " وقال تعالى " قل ان كان  
آباؤكم وأبنائكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها  
ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترى صوابى  
الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين " ( ٣ )

ما الفرق بين حب الاهل والولد والزوجة والوالد والمال والتجارة وحب الله ورسوله .

( ١ ) أورده الامام مسلم في باب الخصال . ( ٢ ) أورده البخارى في اكثر من موطن ولكنه  
أورده أول شيء في باب الايمان .

وما معنى الحب فى الله

وما المقصود بكراه الكفر

حب الوالد والولد والزوجة والاهل والمسكن المريح ميل قلبى لا ينفيه الحديث الا انه صلى الله عليه وسلم يضعه فى دائرة أقل من دائرة حب الله ورسوله فاذا ما لزم التضييعة بأحدهما استغنى عن حب الوالد والولد والزوجة والاهل والمال والمسكن المريح وكل شىء ولذا لك فى الحديث أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما •

ولم يقل " ممن " سواهما ليعم العاقل وغير العاقل • قال الله تعالى " ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله " (١) ولكن ما المراد بحب الله ورسوله •

المراد بحب الله ورسوله الانتماء الى شريعة الله وسنة رسوله الموضحة لهذه الشريعة ودليل هذا الانتماء الى هذا الحب العطاء الكامل فى معركة الاسلام والبعد عن المسالك المؤدية للكفر وهى كثيرة الآن وتتخفى وراء شتى أنواع الشعارات •

وما المراد بالحب فى الله " وأن يحب المرء لا يحبه الا الله " أى لأجل الانتماء لشريعة الله لا لغرض دنيوى ويقول يحيى بن معاذ " الحب فى الله لا يزيد بالبر ولا ينقص بالجفاء " •

وفى الحديث " المتحابون فى الله يوم القيامة على منابر من نور يحيطهم النبيون والشهداء " وفى الحديث يصف الرسول الكريم ثلاث خصال للمسلم

١ - أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما •

٢ - أن يحب المرء لا يحبه الا الله

٣ - أن يكره أن يعود فى الكفر كما يكره أن يقذف فى النار - أى أنه لو كان له الخيارات

بين امرين هل يقذف فى النار او يستقر فى الكفر .

يفضل أن يقذف فى النار ولا يستقر فى الكفر والنار المقصودة نار الدنيا والكراهية هنا

معناها الرفض البات . ومن أؤذوا فى سبيل الله على مدى التاريخ اما انهم

رفضوا الاستجابة للكفر ظاهرا ومطنا كما فعل سيدنا خبيب ان قال " ولست أبا لى

حين اقتل مسلما على اى جنب كان فى الله مصرى " .

وأما انهم استجابوا للكفر ظاهرا وايمانهم مستقر فى قلوبهم كما فعل سيدنا عمار بن

ياسر وهذه رخصة سمح بها الله " ألا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان " ما دخل هذا

الحديث الشريف بالثبات الخلقى ؟

صور الرسول الكريم الثبات الخلقى فى الانسان المسلم الذى يقف صلبا صلدا شامخا

ثابتا أمام متغيرات البشر التى تنحى للمال والولد والاهل والمسكن المريح والزوجة

الضيئة .

يقف ليصح تحريف الانسانية لانسانيتها كأنما هو نبع لمعانى النور فى الارض .

هذا الانسان المسلم بثباته الخلقى يخضع الحياة لعقيدته فلا تغره الدنيا ولا يمسكه

الزمان . وانما يسلم نفسه الى واجبه الاسلام . هنا ارتفع الثبات الخلقى بصاحبـه

حتى أصبح هذا الانسان يستضاء به . لقد تحول الى نسق من الانسانية العليا ترتفع

على حكم حواسها بعد أن أصبح له حواس اخرى تلمس المعنويات والمجردات فتدركها

مباشرة فتتذوق حلاوة الايمان .

الاسلام يقرر الثبات الخلقى ويوجبه وينشئ النفس عليه .

٥ ( قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " أول من تسعر بهم النار يوم القيامة رجل استشهد فأتى به فعرفه نعم فعرفها قال فما عملت فيها قال قاتلت فيك حتى استشهدت قال كذبت ولكنك قاتلت لأن يقال جرى " فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار وثانيهم رجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتى به فعرفه نعم فعرفها قال فما فعلت فيها قال تعلمت العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن قال كذبت ولكنك تعلمت العلم لي قال عالم وقرأت القرآن لي قال قارى " فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار .

وثالثهم رجل وسع الله عليه وأعطاه من أصناف المال كله فأتى به فعرفه نعم فعرفها قال فما عملت فيها قال ما تركت من سبيل يجب أن ينفق فيها إلا أنفقت فيها لسك قال كذبت ولكنك فعلت لي قال هو جواد فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه ثم ألقي في النار (١) .

في هذا الحديث ظاهرها الثبات الخلقى وباطنها الثبات على غايات أرضية مختلفة تماما عن الظاهر .

فهذا رجل استشهد لا لتكون كلمة الله هي العليا ولكن لتهتف الناس بشجاعته وجراحه ويخلد في أذهانهم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " الرجل يقاتل شجاعة والرجل يقاتل حمية مثل هذا الصنف لا يطلق عليه لقب مجاهد " . ( ٢ )

هذا رجل تعلم العلم وقرأ القرآن لا ليتمكن من هداية الناس مریدا بذلك وجه الله ولكن اختيالا على رؤوس العباد ليقال عالم وقارى " وهذا آخر أنفق مالا في سبيل الله ولكن ليقال أنه جواد .

( ١ ) صحيح مسلم - كتاب الجهاد باب ( ٤٣ )

( ٢ ) البخاري - كتاب الجهاد باب ( ١٥٨ )

سمع رجل أن من أخلص لله أربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه  
فأخذ في الاخلاص لينال الحكمة فلم تأتيه الحكمة بعد أن تم الامر فسأل عن ذلك ف قيل  
له انما اخلصت للحكمة ولم تخلص لله . (١)

روى النسائي عن أبي امام الباهلي قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال أرايت رجلا غزا يلتمس الأجر والذكر ماله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا شيء له . ثم قال : ان الله لا يقبل من العمل الا ما كان له خالصا وابتغى به  
وجهه . ( ٢ )

الثبات الخلق قوة باطنة يقاد بها الانسان فلا تسيير الا رادة ولا تتجه الرغبة الا تبعاً لآمر  
هذه القوة الباطنة . فاذا تم للمرء ثبات الخلق في اطار الاسلام ينطلق اثبت ما يكون  
وأقوى ما يكون لان هذا الثبات لا يبنى على العواطف التي تغور مرة وتفتت أخرى ولكنها  
تبنى على التأمل والنظر وتعرض في كل حين على ميزان العقل .

العواطف قوة محركة الى الخير اذا كانت خاضعة باستمرار للعقل والاسلام يحث على  
استعمال العقل وعلى التفكير والتبصر وسيوضح هذا في باب الثبات الخلق والعقل فسي  
الاسلام . أو بمعنى آخر لقد وصفت الثبات الخلق في الاعلام الاسلامي في القرآن  
الكريم وفي السنة الشريفة .

وفي الباب الثاني اتجاوز الوصف وأوضح كيف كون الاعلام الاسلامي والقرآن الكريم  
والسنة الشريفة كيف ربي هذا الاعلام الاسلامي المسلمين تربية قوية تدعوهم الى الثبات  
الخلق .

لقد رسم الاسلام منهجا فكريا . وضع مسلمات للعقل البشري ثم لما اطمان الاسلام

(الاعلام الاسلامى ) الى استيعاب العقل البشرى للمنهج الفكرى عرض الاسلام فى ضوء  
هذا المنهج .

عرض الالهية والوحدانية وصدق الرسول واعجاز القران وانه من عند الله ثم تعرض  
للايمان بالغيب فى ضوء على ثم عرض القيامة والحساب والجزاء وانتهى من ذلك كله الى  
معرفة المسلم آيات الله ووعد ووعيد وبيته التقوى نتيجة هذا المنهج  
الحق الذى لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

والتقوى تورث الخوف من الله والخوف من الله يورث المحاسبة للنفس والمحاسبة تؤدى  
الى مراقبة النفس ومراقبة النفس تؤدى الى تولد المعانى الاخلاقية كالمحبة والصدق والاخلاص  
ومن دوام الخوف والمحاسبة والمراقبة وتولد المعانى الاخلاقية يحدث الثبات الخلقى  
فالى الباب القادم لنرى كيف قاد الاعلام الاسلامى العقل البشرى الى الثباتات  
الخلقى . وجعل هذا الثبات نورا يسير فى ضوءه المصمم ولا يحيد عنه مختارا غير مجبر  
مقتنعا غير مسير بلا فهم ، سعيدا بهذا الاقتناع غير مكبل بأغلال الخوف أو مسوق بعصا  
المنفعة .

اللهم وفقنى وهى لى من أمرى رشدا .



المبحث الرابع فى العلاقات الدولية فى الاعلام الاسلامى

=====

(١) القواعد الاسلامية.

\_\_\_\_\_

الجهاد	( الحرب )	فى الاسلام
الاسرى	“	“
الجزية	“	“

(ب) أمثلة تفسر الثبات الخلقى

فى العلاقات الدولية الاسلامية

فى الحرب

فى الجزية

فى الاسرى

فى العلاقات الدولية

لا يوجد فى الاسلام حرب بمعناه الحالى .

إن الحرب الحالية هدفها الاستعلاء فى الأرض ونهب خيرات الشعوب ومحاولة نزع جذور

المغلوب من أرض قيمة لجعله ضائع الهوية مزعزع العقيدة فلا يقوى على نضال .

وإذا لم يكن له تراث يخشى منه رُؤس كما تروى الحيوانات ليكون جامع المطاط أو زارع

القطن أو حافرا لمنجم أو حملا على سفن الشحن .

الرأسماليون فى أوروبا وأمريكا زيفوا الشعوب المستعمرة وأصبحوا عليهم آلهة

والشيوعيون فى موسكو اختلفوا عن الرأسماليين فى أنهم أعطوا للشعوب المغلوبة فكرة ومنهجها

وبالقسم من فساد الفكرة وضلال المنهج ومصادمته لطبيعة الانسان فانهم جعلوهم يس

يسجدون لكهنة الحزب الشيوعى فى موسكو . وإذا حاولوا إبراز هويتهم جرى عليهم ماجرى

على المجر وتشيكوسلوفاكيا وما جرى الآن على الصين . فالخير ماتراه موسكو والمصلحة

ماتهم موسكو . وأما الدول القريبة والبعيدة فانها تدور فى ساقية موسكو مغضبة العينين

والويل لها إن رفعت القناع .

ألوهية الناس على الناس وعبودية الانسان لأخيه الانسان . الحرب البشرية الارضية

افكار المغلوب والاستعلاء عليه وجعله عبدا لاله من البشر . والأنبياء جميعا أرسلوا لتخليص

الانسان من عبادة الانسان كانوا جميعا يقولون لأقوامهم " اعبدوا الله ما لكم من الله

غيره " (١) وكانوا جميعا يربطون قلوب الناس بالله حتى لا يخضعوا إلا لله ولا يخشوا

أحد سواه .

" بعثوا لمحاربة الاستعلاء والبغى والتسلط بين البشر ولتخليص الشعوب وتحريرها  
فالمالك الحقيقي هو الله والمعبود بحق هو الله وشريعة الله نافذة فالأرض وما عليها  
ومن عليها لله والامر والحكم والتشريع لله .

" مامن حاكم ولاولى ولاملك مقتدر لهذا الكون إلا ذلك الاله الواحد الفرد "

" الصمد وانه هو الحاكم القاهر الذى لا معقب لحكم ولا شريك له فى الملك . "

" ولا ينفذ فى السموات والارض إلا أمره فالقانون قانونه فارفض كل نوع من أنواع العبودية  
والطاعة والخنوع لأحد من دونه وكن عبدا لله قانتا " مستسلما لأوامره (١) ولذلك  
سميت الحرب فى الإسلام بالجهاد والمعنى جاهد مجاهدة وجهاد : بذل وسعه (١)  
جاهد فى الله : قاتل محاربة عن الدين

وقال صاحب القاموس :

الجهد : الطاقة والمشقة واستفراغ الوسع فى مدافعة العدو (٢) ولنبدأ قصة الجهاد :  
قال الله تعالى : (يا أيها المدثر قم فأنذر) (٣) والخطاب للرسول الكريم لينسذر  
الناس .

قال تعالى " قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعا " (٤)

وكان كى نبى يبعث إلى قومه خاصة ومحمد صلى الله عليه وسلم بعث إلى الناس كافة .

قال تعالى " وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا ونذيرا " (٥)

تأكيد آخر بأن محمد صلى الله عليه وسلم أرسل إلى جميع الناس وهذه صفة أعطاه الله  
إياها دون سائر الأنبياء .

(١) ابو الأعلى الموردي/نظرية الاسلام وهدية فى السياسة والقانون والدستور ص ١٠٣/طبعة ١

بيروت/مؤسسة الرسالة. (٢) معجم مقاييس اللغة لابن فارس ٤٥٦-١

(٣) سورة المدثر ١ (٤) الا.اف. ١٥٨ (٥) ٢٨

وقال تعالى " ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء عليماً " (١) ان ذكور أولاد النبي صلى الله عليه وسلم ماتوا صغاراً فليسوا رجالاً " ما كان محمد أباً أحد من رجالكم " .

رد على من قال في زيد بن حارثة زيد من محمد وخاتم النبيين أى آخرهم (٢)

قال تعالى " شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصى به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه " (٣)

ان الاسلام الذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم متفق مع ما أتى به جميع الانبياء في أصول الاعتقاد (٤)

قال الله تعالى " وكذا لك أوحينا إليك قرآنا عربيا لتنذر أم القرى ومن حولها وتنذري جمع لا ريب فيه فريق في الجنة وفريق في السعير " (٥)

أم القرى : مكة المكرمة يوم الجمع : يوم القيامة

وقال تعالى " إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم " (٦)

بعث الرسول صلى الله عليه وسلم في سن الأربعين واستمر ثلاث سنين يدعوسرا السى الاسلام ولكن الله أمره بعد ذلك أن يجهر بالدعوة .

قال تعالى " فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين " (٧)

أى صرح بما تقول وبدأ المشركون يضربون المشركين ويعدونهم ولم يقتصر التعذيب على الرجال بل تعداهم للنساء ولما اشتد البلاء بالمسلمين اقترح الرسول صلى الله عليه وسلم على المسلمين أن يهاجروا إلى الحبشة فهاجروا ولم تكف قريش بذلك بل آذت الرسول

(١) الاحزاب ٤٠ (٢) الامام محمد بن جزى الكلبى/التسهيل لعلوم التنزيل/ص ١٣٩

ج ٣/طبعة ٢/دار الكتاب العربى/بيروت (٣) الشورى آية ١٣ (٤) انظر الفصل الأول

(٥) الشورى آية ٧ (٦) الاسراء ٩ (٧) الحج آية ٩٤

وألقت عليه الاقدار وقت صلاته .

ولما علموا بتحالف الرسول مع أهل يثرب تأمروا على اغتياله فهاجر الرسول وأبو بكر السى يثرب . مكث الرسول بمكة ثلاث عشرة سنة يدعو الناس بالحكمة والموعظة الحسنة ولكن قريشا أدّأقته كل صنوف الأذى والله سبحانه وتعالى كان يأمره باحتمال الأذى والصبر

" فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ولا تستعجل لهم " ( ١ )

قال تعالى " فلاتطع الكافرين وجاهدهم به جهادا كبيرا " ( ٢ ) والضمير يعود على القرآن الكريم فى ( به ) وقال تعالى " ادفع بالتي هى أحسن " ( ٣ ) " فاعسف عنهم واصفح " ( ٤ ) ( واهجرهم هجرا جميلا ) ( ٥ )

والمسلمون ذاقوا من العذاب ألوانا وكلما شكوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتلوه عليهم قول الله " قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله ليجزى قوما بما كانوا يكسبون " ( ٦ ) أيام الله أى عذاب الله .

وكلما اشتدت الشكوى كان الرسول الكريم يقول الصبر انى لم أؤمر بقتال .  
والصحابة كانوا من القلة بحيث لا يستطيعون الوقوف أمام المشركين فكان لا بد من الصبر . ومن جهة أخرى قد يكون هناك احتمال لأن يثوب المشركون إلى رشدهم . وهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يثرب وتكونت الدولة الإسلامية بقيادة الرسول وقويت شوكة المسلمين وعندئذ أدّأن الله لهم بالقتال . مجرد إن . هذه هى المرحلة الأولى .

قال تعالى " أدّأن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير " الذى —  
أخرجوا من ديارهم بغير حق الا أن يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض

لهدمت صوامع ومع وصلوات ومساجد يذكرونها اسم الله كثيرا ولينصرن الله من ينصره ان الله  
لقوى عزيز . النين ان مكناهم فى الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا  
عن المنكر والله عاقبة الامور " ( ١ )

واشتد ساعد المسلمين أكثر فنزل قول الله " وقاتلوا فى سبيل الله الذى يمن يقاتلونكم  
ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين " ( ٢ )

" فان قاتلوكم فاقتلوهم كذا لك جزاء الكافرين " ( ٣ )

" ولا تعتدوا على الاطفال والنساء والشيخوخ والرهبان اعتمادا على قول الرسول الكريم  
لخالد بن الوليد " لا تقتل شيخا فانيا ولا طفلا صغيرا ولا امرأة "

ولكن فى رأى أن هذه الآية : " . . . . . ولا تعتدوا " تمثل حلقة ثالثة من حلقات  
تنظيم الجهاد فى الاسلام .

الحلقة الاولى : الصبر - الثانية : الاذن - الثالثة : القتال بدون اعتداء . ( ٤ )

فالقتال فى سبيل الله واجب ومطلوب من البداية والامر فيه يؤخذ بالتدرج تمشيا مع قدرة  
المسلمين . ان عدم الاعتداء على الاطفال والنساء والشيخوخ والرهبان على اعتبار انهم لا يقاتلون  
من خلق الاسلام ولكن هذه الآية تمثل حلقة من حلقات التدرج فى سلسلة الجهاد .

وحتى لو بدا المسلمون القتال ليس اخراج الرسول من مكة وفتنة الناس وايداء المؤمنين ومحاربة  
الدعوة ليس كل هذا يعتبر اعتداء .

ثم بلغ المسلمون مرحلة النضج وتسلموا درجة من درجات القوة اعلى من السابقة فالمدىنة  
أصبحت معقل الاسلام وبنى الرسول المسجد وأخى بين المهاجرين والانصار وتلاشت الفوارق  
الجنسية والعصبية والقبلية التى مزقت شمل العرب قبل الاسلام ونزل قول الله :

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ \* (١)

وهكذا أصبح الإسلام أساس الوحدة بين البشر وسالم اليهود وأمنهم على أموالهم وترك لهم حرية التدين وفتح الطريق للراغبين في الإسلام منهم وكفل لهم مساواتهم في الحقوق بالمسلمين بشرط الإخلاص للدولة الجديدة في يثرب وعدم معالاة أعداء الإسلام ولكن المشركين من ناحية ازداد إصرارهم على استئصال شأفة المسلمين . واليهود من ناحية أخرى خانوا عهدهم وآمروا مع المشركين - عداوة حاكمة وجموح عنيفة فلم يبق إلا الاستبسال في حرب أعداء الدعوة والإفنى السلمون وتلاشت الدعوة منطق الأمور يتطلب الجهاد لا دفاعا عن النفس فحسب بل دفاعا عن دين الله رحمة بعباد الله وتمشيا مع قول الرسول \* من رأى منكم منكرا فليغيره بيده . . . . \*

أليس الشرك والعدوان والظلم ومنع الناس من الإيمان بالدعوة وفتنة المؤمنين يعتبر منكرا أنا لا أقول بأن الجهاد مجرد فاع بل أحيانا يكون دفاعا مشروعا عن النفس ولكن الجهاد مطلوب لذاته لا لإكراه الناس على الإيمان ولكن لازاحة الطواغيت الذين يحولون بين الرعية وبين مجرد معرفة هذا الدين القويم وهذه هي الحلقة التي يكتمل بها الجهاد .

نحن نقاتل لنفتح مدارس نناقش فيها أئمة الكفر ونأخذ الشعوب من ساحة الشيطان إلى جنة الغفران والإيمان والرحمة ولا بد أن يكون موقفنا كريما في أثناء هذه الدعوة فنحن ندعو ووراءنا قوة تسندنا إذا اعدى علينا في أثناء هذه الدعوة أو إذا اعدى على المسلمين الذين آمنوا بدعوتنا في هذه الشعوب .

ولكن هذه القوة التي تسندنا لا دخل لها باقناع الناس • فلا يمكن أن تكون هناك عقيدة تقوم على السيف وإنما نشهر السيوف لنرهب أعداء الله حتى يخلوا بيننا وبين شعوبهم وما علينا بعد ذلك أن آمن القوم أو لم يؤمنوا إنما واجبنا أن نكمل المسيرة التي بدأها رسول الله صلى الله عليه وسلم •

قال تعالى " ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين " ( ١ )

قال تعالى " إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين " ( ٢ )  
قال تعالى " لا إكراه في الدين " ( ٣ ) " ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء " ( ٤ )

" فإنما عليك البلاغ وعلينا الحساب " ( ٥ ) " فذكر إنما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر " ( ٦ )  
بهذه الحلقة يصل الجهاد إلى تمام نضجه •

وهذه الحلقة النهائية أخذت صورتها الحيوية الواقعية كالآتي :

أرسل الرسول سرية بقيادة عبد الله بن جحش ومعه ثمانية من المهاجرين ليستطلعوا أخبار قريش بمراقبة قوافلهم ومرت قافلة من قوافل قريش بقيادة عمرو بن الحضرمي فاشتبك معها عبد الله بن جحش وأصحابه وقدموا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدّموا الأسيرين والعير • فقال لهم رسول الله " ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام " فسقط في أيديهم وظنوا أنهم قد هلكوا بما صنعوا " ( ٧ )

فدافع الله عن المؤمنين ونزل قول الله تعالى " يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وأهله منه أكبر عند الله



والفتنة أكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا ومن يرتدد  
منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب  
النار هم فيها خالدون " ( ١ )

معنى ذلك أن الأفعال التي فعلها الكفار تبرر القتال في الشهر الحرام • وفتنة الناس  
عن دينهم أكبر عند الله من قتلهم فلا حرمة لهم ولا الباغين المعتدين الذين يستترون وراء  
المقدسات وهم أول من يدوسونها •

قال تعالى " وأقتلوهم حيث ثقتموهم وأخرجوهم من حيث أخرجوكم والفتنة أشد من القتل  
ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين  
فإن انتهوا فإن الله غفور رحيم • وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فإن انتهوا  
فلا عدوان إلا على الظالمين " ( ٢ )

اقتلوهم حيث ثقتموهم : حيث وجدتموهم ( ولكن في ساحة الحرب )  
هذه الآية تبرر الأخذ بوجهة نظري من أن الجهاد مطلوب لذاته • هنا أمر بالقتل  
للكافرين الذين يفتنون المؤمنين • فالدولة الشيوعية الآن التي تفرض الإلحاد وتأخذ  
المسلمين فيها بكل أنواع العذاب، ليلتفتوا عن دينهم وتأخذ بقية المواهب عندها سموا  
كانوا مسلمين أو غير مسلمين تأخذهم بالفساد والضلal وبينما نحمل في أيدينا الحق الصراح  
وعندنا القدرة على حمايته • إنها خيانة لدين الله أن نقعد ولا نحمل السيف أو آلة من  
آلات الحرب لتخليص المسلمين من الأذى والفتنة ولأخذ بيد بقية الناس معهم إلى طريق  
الله نعرضه عليهم بلا إكراه ولا من •

( فإن انتهوا فإن الله غفور رحيم )

الانتهاه هنا الذى يستاهل غفران الله هو اعتناق الاسلام - انتهبوا عن الكفر وآمنوا  
بالاسلام . أما إذا انهزموا وظلوا على دينهم مثلاً فلا يستاهلون غفران الله ( ١ )  
وفى الآية التى تليها " انتهاه بشكل آخر " فان انتهبوا فلا عدوان الا على الظالمين  
أى اذا انتهبوا عن الحيلولة دون الناصر والاستماع لمدعوة الحق وتركوا الباب مفتوحاً لمجرد  
عرض الدعوة على شعوبهم . اذا فعلوا ذلك فهم آمنون والظالم يكون هو المعتدى .  
ماذا عن دورنا نحن فى هذا الجهاد ؟

هل صحيح أن الجهاد قاصر على أيام الرسول فقط ؟

قامت انجلترا بدعوة لابطال الجهاد وإلغاءه وتلك دعوى القاديانية العميلة لانجلترا .  
ان المستشرقين فهموا ديننا تماماً وحذروا أممهم منا فحاولت أوروبا أن تمنع أفخر ما يعتر  
به المؤمن وهو الجهاد فى سبيل الله قالوا إن المسلمين لا هم لهم إلا سفك الدماء  
باسم الجهاد وحاولوا أن يقنعوا المسلمين بأن الجهاد انتهى وأنشأت انجلترا لهذه  
الدعوة نحلة القديانية لاقتناع ضعاف النفوس بإلغاء الجهاد حتى نترك أنفسنا طعاماً سهلاً  
مستاعفاً للاوربيين ويظنون أنهم يبلغون غرضهم بأننا لاننا وانهم حتى وان بلغوا  
فيينا ما يهدفون اليه فان عقيدتنا خالدة " انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون " ( ٢ )  
وحتى اذا حكم على هذا الجيل بالضياع أمام الرأسماليين والشيوعيين فان الله سيقبض  
لدينه جيلاً غيرنا يحمل الرسالة ويحييها .

قال الله تعالى : " وربك الغنى ذو الرحمة إن يشأ يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء  
كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين " ( ٣ )

هل صحيح أن الجهاد انتهى ولادور لنا فيه الآن ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

( ١ ) تفسير سيد قطب / الظلال / سورة البقرة / دار الشروق / طبعة ٤ / ١٩٧٣ / بيروت

الجهاد ماض الى يوم القيامة " فواجب المسلمين في الدعوة متد طالما كان فيه مسلمون  
 قادرون . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " نضر الله امرأ سمع شيئا فبلغه كما سمعه . . . " .  
 وقال رسول الله في حجة الوداع " انى تركت فيكم ما لن تضلوا بعدي كتاب الله وستلقون ربكم  
 فيسألکم عن اعمالکم فلا ترجعن بعدي كفارا ( أو ضلالا ) يضرب بعضكم رقاب بعض وأنتم تسألون  
 عنى فماذا أنتم قائلون قالوا نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت . فليبلغ الشاهد الغائب  
 فان الشاهد عسى أن يبلغ من هو أوعى عنه له وفي رواية فاعل من يبلغه يكون أوعى له من بعض  
 من سمعه " هذا أمر من الرسول صلى الله عليه وسلم أن تقوم مقامه في التبليغ والأداء والنصح  
 فاجهاد واجب علينا . الجهاد مطلوب لذاته لمجرد الدفاع بل عود فاع وهجوم وفي حالة  
 الهجوم لا نكون معتدين فنحن لا نهجم إلا اذا انتهك حد من حدود الله الا اذا اقتضى  
 شعب من الشعوب بنحلة أرضية أو شريعة بشرية عند ذلك نهجم لنبلغ للناس حكم الله فاذا اخلى  
 الحكام الضالون بيننا وبين الشعب المضلل وضعنا " سيوفنا " في قرابها وبدأ رسالتنا في عرض  
 الإسلام وما علينا إلا البلاغ .

قال تعالى " وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فان بغت احدهما على الاخرى  
 فقاتلوا التى تبغى حتى تفسى الى أمر الله " ( ١ ) .

هذه آية من آيات السيف كما يقول المفسرون والا ن يحاول علماء المسلمين ان يتخلصوا من آيات  
 " السيف " بالقرآن بمحاولة التمسك بالنسخ وتحميل الايات من المعانى فوق ماتحتل لوضع أنفسهم  
 في دائرة الذين يقولون بأن الجهاد لمجرد الدفاع . ان علماءنا الابرار يخجلون من الواقع  
 المر الذى نعيشه فكيف يرفعون المسلم الى صولجان الحق وعزة الايمان . كيف يتصورون المسلم  
 شامخ الرأس عزيز الانف أبى النفس عالى الجبهة وعمو مسحوق تحت أقدام أبالسة البشر

وحياة الشر وأرباب الدنيا .

هذه طوائف المسلمين أمانا يقاتل بعضهم بعضا فلبيبا ضد مصر ضد المغرب  
 ضد السودان وإيران ضد العراق . والجزائر ضد المغرب ومصر ضد الدول الإسلامية  
 كلها تقريبا . والأردن والعراق ضد سوريا . لو حكمنا السيف كما يقول القرآن في هذه  
 الطوائف المقتتلة ألا يصبح المسلمون أخوانا ويصبحون قوة على هدوهم .  
 ولكن كيف وكل دولة إسلامية ماعدا القليل الأقل تتبع شيطانا من الشياطين الإنس .  
 هذه الدولة في ركاب أمريكا وتلك في ركاب روسيا . والقتال دائر بين روسيا وأمريكا على  
 أجسادنا واقتصادنا وعقيدتنا . الشعب الإسلامية كره يتقاذفها الفريق الأمريكي والفريق  
 الروسي ونظن أننا اللامعون ونحن في الحقيقة الذين نتلقى ضربات أرعجبل هذا الفريق  
 أو ذاك .

كيف يقول علماءنا إنهم على استحياء يقولون إن الجهاد لمجرد دفع العدوان وان  
 فإذا لم يرد أحد بنا سواء قبعلنا في مساجدنا نلوا القرآن بركه واطمئنان وكن الدنيا  
 حولنا لاتعنيننا — ودع الخلق للخالق ومن تدخل فيما لايعنيه لى ما لايرضيه .

بينما أوروبا " تجاهد " لنشر الزنا والقمار والخمور والفساد وتبييع الإسلام بواسطة  
 أجهزة اعلامنا من حيث ندرى ولا ندرى . وبينما روسيا تنشر الالحاد وعينها على الدول  
 الفقيرة منا حتى اذا قارت هذه الدول السقوط إغواء كالحبشة وأفغانستان التهمتها كى  
 وحشى ضار يتتبع فريسته . إنهم يهاجمون الدول ويسحقونها لنشر أوهام ضالة وتسييل  
 الدماء أنهارا لمجرد الدعوة إلى هذا الفساد . ونحن إذا قلنا إن الجهاد مطلب  
 لذاته وهدفنا أن ننشر دين الله وأن نخرج الناس من وهم الأبالسة إلى يقين الإسلام  
 قالوا إن الجهاد الإسلامى هدفه سفك الدماء . المسلمون لا يبتغون جزاء ولا يطمعون

فى أرض ولا يسمعون الى ذهب أو قطن أو مطاط أو بترول ، فالله لا يقبل من الجهاد  
الا ما كان خالصا لوجهه الكريم . نهدف إلى اعلاء كلمة الله لا الاستعلاء على  
عباد الله . نحن لانكره الناس على ديننا الحق ولا نقبل أن يكره أحد الناس على  
الغنى والضلال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " من جاهد يبتغى عرض الدنيا  
فلا أجر له ، من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو فى سبيل الله " . ( ١ )

ان المسلمين الاوائل خرجوا من مكة تاركين أموالهم وأملأهم وزهدوا فى المال  
وما قاتلوا من أجله . قال تعالى " قل إن كان أبائكم وأبنائكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم  
وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله  
وجهاد فى سبيله فترى صوابا حتى يأتى الله بأمره والله لا يهدى القوم الفاسقين " . ( ٢ )

وقال تعالى " وانفقوا فى سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وأحسنوا إن الله يحب  
المحسنين " . ( ٣ ) هذه الآية نزلت فى المؤمنين الذين يأتون مجاهدين ولكنهم  
لا يجدون سلاحا ولا دابة عند ذلك نزل قول الله آمرا المسلمين القادرين أن ينفقوا  
فى سبيل الله أى فى تموين هؤلاء المحاربين بالعتاد الحربي وقال الله ولا تلقوا  
بأيديكم الى التهلكة أى إن عدم الاتفاق على الجهاد فى سبيل الله ضياع وهلاك .

ان بعض المفسرين رأى أن تكون هيئة الامم حكومية دولية بشرط إلغاء الفيتو وتزويد هيا  
بجيش ضارب قوى . إن هذه الصورة هى حقيقة الجهاد فى الأمة الاسلامية  
القوية . هيئة اسلامية قوية وعندها قانون الله وجيش ضارب قوى يجارب فى سبيل  
الله يحمل الحق للشعب وما عليه بعد ذلك أن آمنوا أو كفروا .

صورة أخرى تقرب الدولة الاسلامية القوية وصلت بها بالجهاد :

هيئة حقوق الانسان في سويسرا هي نفسها هيئة حقوق الانسان في الدولة الاسلامية  
القوية وصلت بها بالجهاد في سبيل الله عند المسلمين والفرق أن الجهاد يحقق لهذه  
الهيئة بالسلطان والقوة وشرعة الله ما لا تستطيع تحقيقه هيئة حقوق الانسان بسويسرا  
بالوسائل الشكلية التي تقوم بها .  
وماذا عن أهل الكتاب؟

قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم باليهود في يشرب ما دين أيديهم بالاخلاص —  
متعهدين على أن يكونوا والمؤمنين أمة واحدة في دستور الدولة الجديدة  
التي أقامها رسول الله بصفته رئيسا لهذه الدولة والرسول يعلم أن الأديان واحدة  
في العقيدة وإن كانت تختلف في الشرائع .

قال تعالى " شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم  
وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه " ( ١ )

قال تعالى " ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون " ( ٢ ) أنهم لم يكونوا  
جميعا ضالين بل كانت منهم طائفة مهتدية آمنت بالرسول الكريم لأنه مكتوب عندهم فمضى  
توراتهم مثل الصحابي الجليل عبد الله بن سلام رضى الله عنه . قال تعالى " وإن من أهل  
الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل إليكم وما أنزل إليهم خاشعين لا يشترون بآيات الله ثمنا  
قليلا أولئك لهم أجرهم عند ربهم إن الله سريع الحساب " ( ٣ )

توضيح آخر يبين أن بعضا من أهل الكتاب آمنوا بما أنزل إليهم وما أنزل إلى المسلمين  
والأديان واحدة وآمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم .

الفرصة كانت مهيأة لليهود ليؤمنوا وتصبح الدولة الجديدة وحدة واحدة ولكن وظيفة رجل الدين التي ألغها الإسلام • وظيفة رجل الدين عز عليهم أن ينزلوا عنها، أحبار اليهود ودهاقينهم أخفوا نبوة محمد الموجودة عندهم في التوراة قال تعالى " وإن قال عيسى بن مريم يا بني إسرائيل إني رسول الله اليكم صدقا لما بين يدي من التوراة وببشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد " (١) لقد أخفوا نبوة محمد مع علمهم بها جريمة مع سبق الإصرار البينة أمامهم واضحة ولكنهم أخفوها قال تعالى " ولما جاءهم رسول من عند الله صدقا لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون " (٢) وأنكر القرآن عليهم التحريف والتأويل وكتمان بعض ما أنزل الله •

واتضحت الأمور ، الأحبار والحاخامات ودهاقين اليهود تنكروا للإسلام هؤلاء كسانوا محاور الاتكاز لليهود في يشرب مدأوا يكيدون للمسلمين • قال تعالى " وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا ووجهه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون • ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم قل إن الهدى هدى الله " (٣)

ونقض يهود المدينة العهد وانضموا خيانة الى مشركي قريش لقتال الرسول والمسلمين ونزل قول الله " وأما تخافن من قوم خيانته فأنبذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين " (٤) ومعنى الآية إذا خفت الخيانة ونقض العهد فرد عهدك لهم كما فعلوا سوا سوا •

وضيع اليهود فرصة سانحة للإيمان والطاعة والإخلاص ، وهذا كله من رؤسائهم  
ودهاقين الاحبار وأبالسة الحاخامات الذين عز عليهم ضياع نفوذهم وموات مراكزهم  
إذا هم انضموا للإسلام . وانحدر اليهود بقيادة رؤسائهم في هاوية الخيانة اكثير  
فأكثر فتآمروا على قتل الرسول وهتكوا ستر امرأة مسلمة وانتهى أمرهم  
كما هو معروف بالهزيمة والطرده من شبه الجزيرة .

### الجزية

وماذا عن الجزية ؟

قال تعالى " قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله  
ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون " (١)  
صاغرون يعنى مطيعون لا متمردون .

هذه الآية يجمع المفسرون على أنها لم تنزل قبل قيام الرسول وأصحابه لغزوة تبوك  
وغزوة تبوك كانت في شهر رجب ٩ هـ (٢) وأول جزية جبيت في الاسلام كانت من وقد  
نجران سنة ١٠ هـ (٣) وليس دفع الجزية واجبا على أهل الكتاب لانهم كفار بل هي  
مجرد ضريبة لاغناء من يستطيعون حمل السلاح من أهل الكتاب من الجندية .  
وفي بلاد كثيرة فتحها المسلمون انضم أبناء هذه البلاد وهم على ديانتهم الاصلية  
لجيش المسلمين فسقطت عنهم الجزية .

" حدث ذلك في " جرجان " وفي " أذربيجان " وحدث مع أهل أرمينية " (٤)

وصار ذلك سنة فيمن كان يحارب العدو ومن أهل الكتاب وعمر بن الخطاب منعها عن نصارى



تغلب لمنافاتها لأنفتهم وكبريائهم العربى (١)

والذين يدفعون الجزية يسمون بالذميين اذ ان لهم مدة رسول الله صلى الله عليه وسلم . والذميون يعطون الأمان لأنفسهم وأموالهم وكنائسهم ولا يضار أحد منهم ولا يكرهون على دينهم وكانوا غير مجبرين على العمل بأحكام الشريعة الإسلامية بل كانت لهم الحرية فى اتباع أحكام دينهم .

قال تعالى " وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه " (٢) وقال تعالى " لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا " (٣) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " من ظلم معاهدا أو انتقص حقه أو كلفه فوق طاقته أو أخذ منه شيئا بغير طيب نفس فأنا خصيمه ( حجيجه ) يوم القيامة " (٤) وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى كتاب له الى عمرو بن العاص " انك لا تأخذ ولايته على مصر " ان معك أهل الذمة والعهد فاحذر يا عمرو أن يكون الله خصمك .

الوصية الخمرية لأهل بيت المقدس .

" هذا ما أعطى عمر أمير المؤمنين أهل ايلياء من الأمان . أعطاهم أمانا لأنفسهم وأموالهم وكنائسهم وصلبانهم سقيمها وبريئها وسائر ملتها " أنه لا تدن كنائسهم ولا تهدم ولا ينتقص منها ولا من حيزها ولا من صليبهم ولا شئ من أموالهم " (٥) ويقول القرطبى فى تفسيره " ان لأهل الذمة " عصر خمرهم ما استروا ذلك ولم يعلنوا بيعها ومنعوا من اظهار الخمر والخنزير فى أسواق المسلمين . فان أظهروا شيئا من ذلك أريقتم الخمر عليهم وأدب من أظهر الخنزير فان أراقها مسلم من غير إظهارها فقد تعدى ويجب عليه الضمان " (٦)

(١) ابن عبد البر/ اختصار المغازى والسير ص ١٤٩/ ١٥٠ (٢) المائدة ٤٧ (٣) المائدة ٨

(٤) سيد سابق/ السنة ج ١ ص ١٢٦ الطبعة النموجية بالقاهرة عام ١٩٦٧

(٥) د. عبد الحليم محمود/ بيت المقدس فى الاسلام ص ٥٧/ المغازى

(٦) أحكام القرآن ج ٨ ص ١١٣

### الأسرى

وماذا عن الأسرى؟

قال تعالى " فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى إذا اثخنتموهم فشدوا الوثاق فإما منا بعد وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها " ( ١ )  
المن هو إطلاق السراح مجاناً .

الآية لا تنبىح القتل ولا الاسترقاق . فالخيار بين أمرين اثنين المن أو الفداء . والفداء قد يكون بالمال أو بتبادل الأسرى أو بمقابل خدمات كتعليم الصبيان . قال تعالى " ما كان النبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض " ( ٢ ) غائب الله النبي على العجلة فسي أخذ الأسرى بعد مصادمات للمشركين خفيفة لا ترجح ميزاناً عاماً للمسلمين . والله سبحانه وتعالى يأمر بالحرب الشاملة التي تنجلي أثارها باستئصال شأفه المشركين المعاندين الذين يريدون أن يطفئوا نور الله . ويعد أن يصل المسلمون إلى هدفه الدرجة من اكساح المشركين لا مانع من وجود الأسرى .

### الدولة في القانون الاسلامي

الدولة إما أن تكون دولة الاسلام وهي الدولة التي تكون الكلمة العليا فيها للمسلمين وتطبق فيها الشريعة الاسلامية وإذا كان فيها ذميون فلمهم الحرية في تطبيق شريعتهم . والدولة الاسلامية مسؤلة عنهم وإما أن تكون الدولة دولة صلح وعى الدولة التي تصالحت مع المسلمين طبقاً لشروط ارتضاها الطرفان على أن تكون هذه الدولة ملزمة بدفع مقدار معين من انتاجها في نظير حماية المسلمين . ولهم حريتهم كاملة وشريعتهم كاملة بشرط أن يوجد في هذه الدولة من يبصر الناس بالدين الاسلامي .

وأما أن تكون الدولة دولة حرب وهى الدولة التى امتنعت عن قبول الدعوة الإسلامية  
 فى أراضيها وللمسلمين أن يشنوا عليها حربا هجومية اذا لم يتمكنوا من اقناعهم بقبول  
 الدعوة للدين الاسلامى ، فاذا قبلت تعتبر دولة صالح . نحن لانقصد مكسبا  
 أو مغنما ولكننا نغوى ذلك لرفع لواء القانون الالهى خفافا على ربوع العالمين .  
 فالدنيا كلها هدف لنشر الاسلام والاسلام لا يهادن أى دولة الا اذا افتحست  
 أبوابها لدعوته هذا  
 قد رنا فى هذا العالم .  
 قال تعالى " وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الارض كمننا  
 استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذى ارتضى لهم " (١)

(ب) أمثلة واقعية اسلامية توضح الثبات الخلقى

في العلاقات الدولية

( أ ) الحرب

( ب ) الجزية

( ج ) الأسرى

( ١ ) روى أنه فى قتال المشركين أوقع الامام على كرم الله وجهه أحد المشركين وقفز فوق صدره وشهر حساه لينحر رقبته ولكن المشرك بصق فى وجه الامام على فلم يقتل على - المشرك وتركه يفر فقبل له لم لم تقتله فقال انى أقاتل فى سبيل الله فبعد أن بصق المشرك فى وجهى خفت أن يختلط الهدف الخالس فى القتل بهدف شخصى فقد تكون نفسى حملت موجدة شخصية فيكون القتل ليس خالصا فى سبيل الله

( ٢ ) لما ذهب جابى الخراج الى يهود خيبر بعد ما انقادت لامر الاسلام وخضعت له قدموا له مبلغا كبيرا من المال ليخفف عنهم بعض ما عليهم من خراج الحكومة فأبى أن يقبل الرشوة ورفضها بل شطر جميع ما أغلته أرضهم فى ذلك العام شطرين وخيرهم أن يأخذوا أيهما شاءوا ولما رأوا اليهمود من الجابى هذه المعاملة الغريبة أخذوا العجب منهم مأخذا عظيما واستولت عليهم الدهشة حتى صاحوا ( ما قامت السموات والارض الا بمثل هذا العدل والقسط )<sup>(١)</sup>

( ٣ ) كتب الخليفة عمر بن عبد العزيز الى الامام الحسن البصرى مستغيثا " ما بال الخلفاء الراشدون تركوا أهل الذمة وما عم عليه من نكاح المحارم واقتناء الخمر والخنازير فأجابه الحسن البصرى " انما بذلوا الجزية ليتركوا وما يعتقدون وانما أنت متبع ولا مبتدع والسلام"<sup>(٢)</sup>

( ٤ ) روى أبو يوسف فى كتابه الخراج أن عمر بن الخطاب رأى شيخا يتكف الناس فسأله من أنت يا شيخ قال رجل من أهل الذمة فقال الفاروق العادل الرحيم " ما أنصفناك أكلنا شببيتك وتركناك فى شيخوختك وأجرى له رزقا من بيت المال وقال الخازن بيت المال ابحت عن ضرباء هذا وأجر لهم رزقا من بيت المال وقال انه داخل فى المساكين اذ يقول الله سبحانه وتعالى " انما الصدقات للفقراء والمساكين والمعالمين عليها والمؤلفة

قلوبهم وفى الرقاب والغارمين فى سبيل الله " فأدخله فى المساكين .

( ٥ ) فتح سعيد بن عثمان سمرقند صلحا على مال يؤدونه للخليفة مقابل حمايتهم فلما مات وتولى بعده قتيبة بن مسلم قيادة الجيوش الفاتحة لأرض خراسان استقل هذا المال الذي يدفعونه وفتح بلادهم عنوة دون أن يخطرهم بنقص العهد السابق وايداهم بالحرب وهذا أمر تأباه تعاليم الاسلام الكريم . فقتيبة في هذه الحالة قد فتح سمرقند غدرا . وصبر أهل سمرقند وقلوبهم تغلى رفضا . ولما آلت الخلافة الى عمر بن عبد العزيز سنة ٩٩ هجرية وعلم أهل سمرقند بأن الخليفة عمر بن عبد العزيز - كامل العدالة أنابوا عنهم وفدا لمقابلة الخليفة والشكوى له ضد قتيبة وقابلوا الخليفة ونفضوا له ما بصدورهم فتناول الخليفة قرطاسا وكتب الى سليمان بن أبي السرح عامله على سمرقند وقال فيه اجلس قاضيا لوفد سمرقند وكان القاضي " جميع بن حاض الناجي " استمع لظلامة القوم واستدعى شهودهم وشهودا من جيش المسلمين الذي حضر الاقتحام مع قتيبة فشهدوا بالحق ، شهدوا أن قتيبة فاجأ القوم بالفتح عنوة . فقال القاضي " على الجيش الاسلامي الذي فتح سمرقند بقيادة قتيبة أن يتأهب للخروج منها فورا وكل لك يخرج منها المسلمون الذين دخلوها بعد الفتح " ( ١ )

" يقول ابو بكر في توديع جيش أسامة بن زيد يا أيها الناس قفوا أوصيكم بعشر فاحفظوها عنى لا تخونوا ولا تغلو وتغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا طفلا صغيرا ولا شيخا كبيرا ولا امرأة ولا تعقروا نخلا ولا تحرقوه ولا تقطعوا شجرة مثمرة ولا تذبحوا شاة ولا بقرة ولا بعيرا الا لمأكله وسوف تمرون بأقوام قد فرغوا أنفسهم في الصوامع فدعوهم وما فرغوا أنفسهم له . وسوف تقدمون على قوم يأتونكم بأنية فيها ألوان الطعام فإذا أكلتم منها شيئا بعد شيء فاذكروا اسم الله عليها .

عدم التمثيل بالقتل أو الاحراق بالنار أو تجويع الاعداء أو ارهاب الاسرى واعلان الحرب قبل بدء القتال ولا تعلن الحرب الا بعد استنفاد وسائل النصح ثم عدم التفاخر بالنصر أو مراعاة الناس " ولا تكونوا كالدّين خرجوا من ديارهم بطرا ورثاء الناس " (١)

(٧) أبو عبيدة بعد ما أخذ الجزية والخراج من أهل الشام " علم أن الروم جمعت له جموعا لا قبل له بها فرد الجزية والخراج الى المواطنين ووعدهم بأنه سيأخذها منهم اذا انتصر على الغزاة من الروم . ولما انتصر تلقى الاهالى أباء عبيدة بالمال الذى رد عليهم وبأيعوه

(٨) وقد نجران وكانوا من نصارى العرب — لما قدم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت صلاتهم فقاموا يصلون فى المسجد فأراد الناس منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوهم — فصلّى وقد نجران صلاتهم ثم عقدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عهدا يدفعون بموجبه الجزية وكتب لهم " لا يغير أسقف عن اسقفيه ولا راهب عن رهبانيته ولا كاهن عن كهنته ولا يغير حق من حقوقهم ولا سلطانهم ولا مما كانوا عليه " (٢)

(٩) لقد فرض الحجاج الجزية على من أسلم بحجة أنهم لم يسلموا الا هربا من دفع الجزية فلما علم عمر بن عبد العزيز بذلك كتب الى عامله بالعراق ومصر " أما بعد فان الله بعث محمدا نبيا داعيا ولم يبعثه جابيا فاذا أتاك كتابى هذا فارفع الجزية عن من أسلم من أهل الذمة " (٣)

(١٠) قال أبو بكر لخالد بن الوليد " يا خالد اذا لقيت العدو وقاتلتهم بالسلاح الذى يقاتلونك به السهم بالسهم والرمح بالرمح والسيف بالسيف " (٤) وذلك بعد اقا لقول الله سبحانه وتعالى " فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم " (٥)

أما عملية النابالم والقنابل الذرية فأمر يأبأها الاسلام .

( ١١ ) لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم — حمزة قد شق بطنه واصطلم أنفه وجذعت

أنفه فقال لاقتلن مكانه سبعين رجلاً منهم ( ١ ) فنزل قوله تعالى \* وان عاقبتهم

فعاقبوا بمثل ما عاقبتهم به ولكن صبرتم لهو خير للصابرين \* ( ٢ )

( ١٢ ) قال تعالى \* ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمناً تبغون عرض الحياة

الدنيا فعند الله مغنم كثيرة ( ٣ ) أى لا تمنع الأمان إذا طلب الأعداء ذلك طمعاً

فى أموالهم أو رغبة فى سفك دماهم ينبغى اعطاؤهم الأمان حفظاً لدماهم وأموالهم فى

اسلامهم .

( ١٣ ) قال تعالى \* ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيمماً وأسيراً إنما نطعمكم

لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً أنا نذاف من ربنا يوماً عبوساً قهطيراً \* ( ٤ ) لقد

مدح القرآن الكريم أولئك الذين يحسنون لأسيرهم .

( ١٤ ) فى عهد الخليفة المأمون ( ١٧٠ — ٢١٨ هـ ٧٨٦ — ٨٣٣ ) يأتى السرى

بغداد زعيم المانوية من مجوس فارس بزد انبخت فيناظره المتكلمون المسلمون ويفحمونهم

ويتوق الخليفة الى أن يسلم بزد انبخت ويفاتحه فى ذلك فيرفض الرجل فى أدب قائلاً

للخليفة نصيحتك يا أمير المؤمنين مسمومة وقولك مقبول ولكنك ممن لا يجبر الإنسان على

ترك مذهبه فيتركه الخليفة وشانه بل ويطلب حمايته من العامة حتى يبلغ مأمنه بسين

اتباعه وأنصار مذهبه . ( ٥ )

( ١ ) ذكر الواحدى ذلك فى سبب النزول . ( ٢ ) النحل ١٢٦ ( ٣ ) النساء ٩٤

( ٤ ) الانسان ٨ — ١٠

( ٥ ) ( سيرة نوما ) ( الدعوة الى الاسلام ص ١٠٣ — ١٠٥ ترجمة د . حسن ابراهيم

حسن د عبد المجيد عبيدين ، اسماعيل النحرارى ط القاهرة سنة ١٩٧٠ م



( ١٥ ) سيدنا خبيب يقدر مونه للقتل فيقول له ابو سفيان انشدك الله يا يزيد اتحب ان محمدا عندنا الآن نضرب عنقه وانت في اهلك ؟ قال سيدنا خبيب والله ما احب ان محمدا الآن في مكانه الذي هو فيه تصيبه شوكة تؤذيه وانى جالس في اهلى . فقال ابو سفيان ما رأييت من الناس احدا يحب احدا كحب اصحاب محمد محمدا . ( ١ )

( ١٦ ) قال تعالى " فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما " ( ٢ ) وجدنا في سبيل الله " قد قدم على الفاعل للاهتمام ببيان الغرض الذي شرع من أجله القتال وأن الفاعل هو قوله " الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة " جاء اسم موصول لتكشف عن طبيعة هؤلاء المجاهدين وأنهم يرجون اليوم الآخر .

ثم تأتي قضية الشر والجزاء بينة " ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما " لم تقل الآية " ومن يقاتل فسوف نؤتيه أجرا عظيما لأنه ليس كل قتال يترتب عليه الاجر وانما قالت الآية ومن يقاتل في سبيل الله ولو لم تذكر الغاية هنا لفهم من المقام ان سبيل الله قد ذكر من قبل في الآية نفسها " فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة " .

ولكن لا يكفي بمجرد الفهم هنا بل لابد من ذكرها فبدا في جملة الشرط ليجزى الجزاء انه قتال لاعلاء كلمة الله وفي اعلاء كلمة الله تحقيق للسلام في أبر صوره وأكرمها ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب لم يقل فيقتل أو يقتل لأن المجاهد حريص على اعلاء كلمه الله وكلمة الحق بتضحيته . واعلاء كلمة الله لا تستلزم قتل من يقاتله في جميع الاحوال بل

قد يتم بالاستجابة للحق أو اظهار الخضوع له ولذا قال أو يغلب بعد قوله فيقتل فالمجاهد  
 فى سبيل الله ظافر \* باحدى الحسينين شهادة أو نصر • ولذا نرى الآية تقول فيقتل  
 أو يغلب ولم نقل فيغلب أو يغلب لأن المجاهد لا يغلب وهو فى سبيل الله \* فالمجاهد فى  
 سبيل الله رابح فى جميع الاحوال منتصر لا يعرف الهزيمة الا فى جولة عابرة منبهة ولكن  
 العاقبة له دائما • المجاهد لا يغلب وهو فى سبيل الله وهل يغلب الا حريص على دينه  
 الناس مستمسك بها • ان الناس لا يهزمون الا من شهواتهم ولا يذلون الا من حرصهم  
 وم أذل الحرس أعناق الرجال \* ( ١ )

( ١٨ ) قال تعالى " وما لكم لا تقاتلون فى سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان  
 الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها " ( ٢ )  
 " فى هذه الآية دعوة الى أن يقاتل المسلمون لاستنقاذ الضعاف من اخوانهم المسلمين الذين  
 لا يستطيعون الهجرة من دار الحرب وضمهم الى الجماعة المسلمة فى دار الاسلام كي لا يفتنوا  
 عن دينهم •

والاصل وجوب هجرة المسلمين من دار الحرب وهى كل دار لا تقوم فيها شريعة الاسلام ولا تدين  
 للقيادة المسلمة ليلحقوا بالجماعة المسلمة التى قامت فى الارض وأصبح لها قيادة وسلطان \* ( ٣ )  
 ( ١٩ ) فى سنة ٦٢٩ م فى جمادى الاولى من السنة الثامنة للهجرة دعا النبى الى غزوة  
 مؤتة فتقدم ثلاثة آلاف مقاتل واستعمل النبى صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة عليهم وقال  
 ان أصيب زيد فجعفر بن أبى طالب على الناس وأن أصيب جعفر فعبد الله بن رواحة  
 على الناس •

وعلم الروم بأنباء هذه المسيرة وبدأت المعركة بين مائة ألف من جيوش هرقل وثلاثة آلاف من المسلمين واستشهد زيد بن حارثة فتناول الراية من يده جعفر بن أبي طالب واستشهد وأخذ الراية عبد الله بن رواحة ثم تقدم بها وهو على فرسه وجعل يستنزل نفسه ويتردد بعض التردد قائلا .

أقسمت بانفسي لتنزلني . . . لتنزلن أولئكهنه

أن أجلب الناس وشد والربة .. مالي أراك تكرهين الجنة

ثم أخذ سيفه وقاتل حتى قتل .

ولما علم النبي بخبرهم قال لقد رفعوا فيما يرى النائم على سرر من ذهب فرأيت في سرير عبد الله بن رواحة ازد رارا عن سرير صاحبة فسأل لم هذا ؟ فقيل مضيئا وتردد عبد الله بن رواحة فـالمؤمن لا يجوز له أن يتردد أو يخاف الموت في سبيل الله . ( ١ )

( ٢٠ ) يوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ثم أنزل الله ساكنته على رسوله وعلى المؤمنين "

المؤمن موصول القلب بالله والاسباب بيد الله والنتائج بيد الله والتجرد لله والاخلاص لدينه يحولان دون الاعجاب بالكثرة والاعتماد انهما ستعطى النصر وهذا لا يمنع أن ينظر الجيش المسمى كثرته فيحمد الله فهذا لا يتعتبر اعجابا بالكثرة بل حمدا لله على هذه الكثرة . وارتبطت القلوب المؤمنة بالله مع الاستعداد هو الذي يجلب النصر ويثبت القلوب .

" حتى اذا أخذت الارض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها جاءهم أمرنا ليلا أو نهارا فجعلناها حصيدا كأن لم تغن بالأمس "

هذا الظن انفصالات القلب من دائرة الاخلاص لله والقرب من الشرك .

لأنه ما من أمر أو فعل يحدث في هذا الكون الا كان أمر الله وفعل الله فبمجرد أن يسهم الانسان بفعل شيء يطلق الله الطاقة البشرية في الانسان لتحقيق ما همته به شرا ذلك أو خيرا تلك المسؤولية التي أعطاها الله للانسان وتتبع هذه المسؤولية الحساب يوم القيامة .

( ٢١ ) الاسلام يوجب أن يستقدم الانذار على بدء الحرب باثنين وسبعين ساعة وهي فترة كافية ليكون العدو لنفسه رأيا غير معجل وترك الانذار بالحرب يعاقب عليه في الاسلام ان يكون على من يفعل ذلك ضمان جميع ما يتلفون من الانفس والمال . ( ١ )

تابع أمثلة للشبكات الخلقى فى العلاقات الدولية الإسلامية  
عهد الحديبية

" فى السنة السادسة للهجرة خرج الرسول للعمرة وهى زيارة البيت الحرام فى غير موسم الحج فى ألف وأربعمائة من المسلمين فوقف القرشيون فى طريقه على مقربة من مكة يمنعون من دخولها فأرسلت قريش سهيل بن عمرو للتفاوض مع الرسول وأرسل الرسول قبل ذلك عثمان بن عفان للتفاوض مع قريش وتم الاتفاق بين الرسول وسهيل على :

( ١ ) أن تضع الحرب أوزارها بين الفريقين عشر سنين

( ٢ ) أن يرد الرسول من يأتيه من قريش مسلماً

( ٣ ) ألا تلزم قريش برد من يأتي إليها من عند محمد صلى الله عليه وسلم " (١)

وما كاد هذا العهد يقع حتى أقبل أبو جندل بن سهيل بن عمرو على المسلمين يريد أن ينضم اليهم فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم " يا أبا جندل اصبر واحتسب فان الله جاعل لك ولعمرك من المستضعفين مخرجاً ، انا قد عقدنا بيننا وبين القوم صلحاً وأعطيناهم على ذلك وأعطينا عهد الله وانا لا نخدر بهم " (٢)

( ٢ ) وفد أبو بصير من مكة الى المدينة وينطبق عليه العهد برده الى قريش لانه خرج بغير رأى مولاه فكتب أزهر بن عوف والاخنس بن شريعة الى النبی كى يرده ويعثما بكتابهما مع رجل من بنى عامر ومعه مولى لهم . قال النبی " يا أبا بصير انا قد أعطينا هؤلاء القوم ما قد علمت ولا يصح فى ديننا الخدر وان الله جاعل لك ولعمرك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً فانالقي قومك قال أبو بصير يا رسول الله أتترد - من المشركين يفتنونى فى دينى فكرر عليه النبی قوله فانالقي مع الرجلين حتى اذا كان " بسدى

(١) تاريخ الإسلام ج١ الدكتور حسن ابراهيم حسن ص ١٢٨ / ٩٦ / ١٩٧٥ / مكتبة النهضة / مصر

(٢) د . محمد حميد هيكى - حياة محمد ص ٣٧٥ / طبعة ١٣ / ١٩٦٨ / مكتبة النهضة / مصر

الطيفة (سأل أخا بني عامر أن يريه سيفه وما أن استوت قبضته في يده حتى علا به العامر فقتله

فخرج المولى يعد و ناحية المدينة حتى أتى النبي فلما رآه قال ان هذا الرجل قد رأى  
فزعا ثم قال للرجل " ويحك مالك ؟ " قال قتل صاحبك صاحبى ثم ما برح حتى طلع ابو  
بصير متوشحا السيف موجهها الحديث الى محمد عليه الصلاة والسلام . يا رسول الله  
وفت ذمتك وأدى الله عنك أسلمتى بيد القوم وقد امتنعت بدىنى أن أفتن فيه أو يعيب  
بى ثم غادر أبو بصير حتى نزل العيص على ساحل البحر فى طريق قرش الى الشام .<sup>(١)</sup>  
( ٣ ) قال تعالى " وان أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله  
ثم أبلغه مأمنه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون " .<sup>(٢)</sup>

نجد فى هذه الآية قمة من قسم الثبات الخلقى فى الاسلام المشركون الذين يضمرون  
الحقد للمسلمين والذين شهروا السيوف لحربهم والذين بيتوا أمرهم لقتل النبى والذين  
أخرجوه من مكة والذين لم يرقبوا فى مؤمن الا ولا ذمة على النبى أن يجبرهم وأن يبلغهم  
مأمنهم ولعل المشرك فى هذه الاثناء يسمع كلام الله فتنجاب عن فطرته ركام الفساد وتتيقظ فيه  
عوامل الخير . . . ليس الهدف فناء المشركين وانما الهدف الهداية .

أما ما قدموه من اساءة فانها تحتسب عند الله . قال تعالى " يا أيها الذين آمنوا أوفوا  
بالعقود " .<sup>(٣)</sup> قال تعالى " يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون . كبر مقتا عند الله  
أن تقولوا مالا تفعلون " .<sup>(٤)</sup> قال تعالى " وأوفوا بالعهد ان العهد كان مسئولا " .<sup>(٥)</sup>  
قال تعالى " والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون . والذين هم على صلواتهم يحافظون  
اولئك هم الوارثون . الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون " .<sup>(٦)</sup> قال تعالى " وأوفوا  
بعهد الله اذا عاهدتم ولا تشتتوا الايمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا ان الله

يعلم ما تفعلون . ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها بعد قوة أنكاثا تتخذون أيمانكم دخلا بينكم  
أن تكون أمة هي أرسى من أمة إنما يبلوكم الله به وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه  
تختلفون . ( ١ )

" أرسى من أمة أى أزيد عددا "

" كانوا يحالفون الحلفاء فإذا وجدوا حلفاء أكثر عددا نقضوا الحلف الأقل عددا  
وحالفوا الأكثر عددا "

" من بعد قوة : من بعد احكام وكرم "

" أنكاثا : أى حالا للاحكام "

" كالتى نقضت غزلها : امرأة حقا من مكة كانت تغزل طول يومها ثم تنقضه " ( ٢ )

وقال تعالى " ولا تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم فتزل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صددتم  
عن سبيل الله " ( ٣ )

دخلا بينكم : خيانة .

( ٤ ) اضطر الخليفة معاوية بن أبى سفيان أن يطلب من البيزنطيين عقد معاودة صلح

معهم وأخذ منهم رهائن ضمانا لعدم غدوهم ولكنهم غدروا به فسرده عليهم الرهائن قائلين :  
" إن مقابلة الغدر بالوفاء خير من مقابلة الغدر بالغدر " ( ٤ )

( ٥ ) كتب عمر بن الخطاب الى سعد بن أبى وقاص فى حرب القادسية يقول بلغنى أن -

أحدكم يعطى الأمان لمن يطلبه من الفرس حتى إذا سلخ نفسه قتله فوالذى نفس بيده لأقامن  
عنق من يأتى هذا الفعل " ( ٥ )

( ٦ ) المسلمون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم وعلى ذلك يمكن لاي مسلم أيا كان

( ١ ) النحل ٩٢/٩١ ( ٢ ) تفسير الجلالين ص ٢٦٤ ( ٣ ) النحل ٩٤ ( ٤ ) د. عبد الخالق النواوى

العلاقات الدولية / ص ٨١ ط ١ / دار الكتاب العربى بيروت ( ٥ ) نفس المصدر ص ٩١

وضعه الاجتماعي أن يمنح الأحاد أو الجماعات من الأعداء حق الأمان وعند ذلك يكون على سائر الجماعة احترام هذا الحق وعلى الإمام أن يقر ذلك إلا إذا رأى أن في ذلك ضرراً أو خديعة فعند ذلك له أن ينقض هذا الحق . (١)

### نقض المعاهدات في الإسلام

قال تعالى " براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين فسيحوا في الأرض أربعة أشهر واعلموا أنكم غير معجزي الله وأن الله مخزي الكافرين " (٢)

إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئاً ولم يظهروا عليكم أجعداً فاتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم إن الله يحب المتقين " (٣)

فإذا انسلك الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم " (٤)

في هذه الآيات أمر بإنهاء العهود التي كانت قائمة بين المسلمين والمشركين فمن كانت عهودهم مطلقة تنهى عهودهم بعد أربعة أشهر ومن كانت عهودهم مقيدة ولم ينقصوا المسلمين شيئاً ولم يظهروا عليهم أحداً فعهودهم تظل إلى مدتها . وأما الذين كانت لهم مع المسلمين عهود ونكسوها فيمهلون أربعة أشهر . فإذا انتهت المهلة بنوعها أمر الله المسلمين أن يقتلوا كل مشرك أنى وجدوه ولا يدعونه يغتأبداً .

ويرى الأستاذ سيد قطب في الظلال جزء ١٠ ص ١٠٨ إنهاء العهود مع المشركين في الجزيرة العربية وإنهاء مبدأ التعاقد أصلاً مع المشركين بعد ذلك . ويرى أنه ليس المقصود بذلك إبادة المشركين وإفنائهم بل المقصود إنها حملة اندار ودفع إلى الإسلام .

" فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم " .

أى أنه يريد أن يقول إن الأمر هنا معناه دفع للمشركين تحت رعبسة السيوف أن يسلموا وانسحبوا . أرى أن الإبادة أصح من هذا الرأي الأخير فما كان الإسلام يكره أحداً على الإسلام .



يجوز أن المشركين يجبرون على الالتفات للإسلام بالدراسة فالأوقات السالفة الآمنة كانت تطفئ عليهم شهواتهم ومنافعهم فلا يلحقون بالآلة دراسة مستأنية • فإذا أجبرهم هذا الظرف القاهر على التفكير وأسلموا فعلا فإخواننا في الدين • ولكن ليس القصد إجبارهم على الإسلام كما يقول الأستاذ سيد قطب • ويتراجع الأستاذ سيد قطب ويبرر حملة الإبادة التي استكبرها منذ قليل ويقول :

( ١ ) أن الله سبحانه وتعالى كان يريد أن تخلص الجزيرة للإسلام وأن تصبح كلها قاعدة أمينة له وبخاصة والروم على مشارف الشام يستعدون للقضاء على الإسلام •

( ٢ ) المعسكرات الجاعلية كانت تنقض عهودها بمجرد أن تتاح لها فرصة نقضها فما كانت هذه العهود إلا نادرا عن رغبة حقيقية في مسالمة المسلمين إنما كانت عن اضطرار واقعى إلى حين •

القاعدة الأصلية التي يقرها القرآن هي " ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا " (١)

ثم يجمع الأستاذ سيد قطب المشركين وأهل الكتاب في خيط واحد ويسوقهم إلى الأعداء مستندا إلى قول الله " وكثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق " (٢)

" ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم " (٣) ويرى أن أهل الكتاب مشركون • فاليهود يقولون " عنزيرا بن الله " والنصارى يقولون " المسيح ابن الله " • أهل الكتاب يتخذون الأخبار أربابا من دون الله أى ينحون شرع الله ويتخذون شريعتهم مما يقرره

هؤلاء الاكابر والسرهبان بعيدا عن شرع الله وهذا خروج عن قاعدة التوحيد الى دائرة الشرك فلا فرق بين المشركين وأهل الكتاب . ولا يمكن أن يجتمع منهجان منهج للشرك ومنهج للإيمان ولا بد من تصفية أهل الشرك وأهل الكتاب . وسار الاستاذ سيد قطب في الشوط الى آخره قائلا ان عملية الابادة ليست خاصة بمواجهة حال واقعة في الجزيرة العربية وانما الامر له بعد تاريخي فيما يستقبل من الزمان بابادة المشركين وأهل الكتاب على مدى الدهور والأيام .

ويقدم أمثلة تاريخية يوضح بها مدى ما تطمح به نفوس القوم مشركين وأهل كتاب من حقد دفين وغل وحش ضد المسلمين والاسلام .

تغافل الاستاذ سيد قطب عن قول الله تعالى " كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم إن الله يحب المتقين " وفي هذه الآية مجال للاستقامة والمعاشة مع المشركين الصالحين وبخاصة إذا سمحوا لنا بآك عوة لدينتنا بينهم .

ولكن الاستاذ سيد قطب يسخر من هذا التفسير ويرى أن واقع المسلمين المر هو الذي يفرض هذا الرأي ويدافع عن رأيه بقوله " المسلمون الآن في حالة ضعف والدين الاسلامي دين حركي واقعي يفضل لكل مرحلة الردود الديناميكية التي تتناسب مع الفعل الواقع والظرف المائل " فالدين الاسلامي بسدا بالصبر وبالدفاع فاذا قوى ينطلق الى اباداة أعدائه وافنائهم من المشركين وأهل الكتاب .

إن المشركين وأهل الكتاب عند ما يقرأون هذا القول من زعيم اسلامي على رأس حركة اسلامية فلا بد أن يتضافروا ويقتلوا هذه الحركة في مهدها وهذا ما فعلوا وما يفعلون . وهذا الرأي للاستاذ سيد قطب ليس الرأي الاخير في هذا الموضوع ولا المتفق عليه بين علماء

قال تعالى " لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبزؤهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين " . إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاعروا على إخراجكم أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون " (١)

المؤالة الممنوعة هي مخالفتهم ضد المسلمين أو الرضى بالكفر أما معاشرتهم بالحسنى ومعاملتهم بالمصالحة والتعاون فهذا لا غبار عليه . قال تعالى " فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلا " (٢)

وقال تعالى ( وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ) (٣) وقال تعالى " ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمناً " (٤) وقال تعالى " واللائذ عوا إلى دار السلام " (٥) وقال تعالى " ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً أفأنت تكسر الناس حتى يكونوا مؤمنين " (٦)

أمرنا الله أن نناقش أهل الكتاب باللين والحسنى ولا نغلظ لهم القول بل نلتزم الأدب ما داموا مسلمين لنا . قال تعالى " ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا منهم . وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا واحد ونحن له مسلمون " (٧)

وقد أحل الله للمسلمين طعامهم والتزوج من نسائهم . قال تعالى " اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم إذا أتيتموهن أجورهن محصنين غير مسافحين ولا متخذي أخدان ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين " (٨)

أما الظالمون من أهل الكتاب " ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن " (٩) إلا الذين ظلموا . . . . . وبخاصة إذا ظلموا المؤمنين . في هذه الحالة تكسبون

المقاطعة والحرب وعدم المؤالة مهما كانوا ذوى قرى قال تعالى " لا يتخذ المؤمنون الكافرين

أولياء من دون المؤمن ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة  
ويخذ ركم الله نفسه" (١)

وإذا كان المؤمن ضعافاً فيمكن الموالاة مع الاستعداد لرفع الأذى وجلب العزة • ولكن  
هذه الموالاة لاتصل بالمؤمن الضعاف إلى درجة النفاق وحرق البخور والرقص علس  
دوفهم • وإنما الموقف يتطلب كظم الغيظ وستر الرضا والاستعداد للحرب • أما النفاق  
فلا • قال تعالى " بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً الذين يتخذون الكافرين أولياء من  
دون المؤمنين أيبتغون عند هم العزة فإن العزة لله جميعاً وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا  
سمعتهم آيات الله يكسر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره  
انكم إذا مثلهم إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً" (٢)

في حالة الكافرين الذين يبيتون شراً للمسلمين يجب الامتناع عن اتخاذهم  
أصدقاء • قال تعالى " يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبائلاً  
ودوا ما عنتم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر قد بينا لكم الآيات  
إن كنتم تعقلون" (٣) أما الذين يبيعون أنفسهم لقاء عرض فإن من أعراض الدنيا فقد ارتموا  
في خيانة الله والمسلمين • قال تعالى " لاتجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من  
حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم  
الايما ن وأيدهم بسوءه" (٤)

( ١ ) آل عمران ٢٨ ( ٢ ) النساء ١٣٩ / ١٤٠ ( ٣ ) آل عمران ١١٨

( ٤ ) المجادلة ٢٢

ومجمل القول " أن الاسلام دين عدل فعندما تكون الحرب عدلا وتحقيقا للعدل فهو دين حرب وعندما يكون السلام هو العدل فهو دين سلام فالاسلام لا يجبن عن نصرته الحق ولا يهرب من تبعات السلام والمهم هو سلوك الآخرين ماذا يريدون للسلام الحرب أم السلمة" <sup>(١)</sup>

" لايسر " الاسلام ولا ينقص من قدره أن يكون دين حرب وقتال اذا جرمه بعداوة حاقدة وهجوم مسلح من أعدائه وأعداء ذويه . لن يدع الاسلام أهله يقفون مكتوفي الأيدي وهم يذبحون ولن يأمرهم أن يدبروا خدعهم الايسر لمن يلطم خدعهم الايمن لان هذه مثالية لم ترق اليها بعد طبيعة الانسان بل من قاتلك قاتلكه ومن يحاول قتلك فاقتله " ولكم فى القصص حكمة "

وكل من لم يقاتلنا فى ديننا ولم يخرجنا من أرضنا ولم يظاھر غيره على اخراجنا فعليه مودتنا الخالصة وتعاوننا الوثيقين" ( ١ )

### المبحث الخامس

=====

(أ) قواشين المال في الأعلام الإسلامية .

(ب) أمثلة اعلامية توضح الثبات الخلقى في مسألة المال

عند المسلمين .

” ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض ”

( الشورى ٢٧ )

(١) قوانين المال في الاسلام

(١) الاسلام عام للناس جميعا " وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين " (١)

والاسلام دائم لان النبي صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء .

فالاسلام لا يقدم نظرية للمال وإنما يقدم منهجا مرنا لانه للناس جميعا وعلى مدى الاجيال

حتى يرث الله الارض ومن عليها . قال تعالى " والله ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر " ومشئئة

الله لا تكون مشروطة بنظرية في المال فما منهج الإسلام في المال ؟

( ١ ) الملك كله لله والخلق لهم حق الانتفاع . قال تعالى " لله ملك السموات والارض وما

بينهما " (٢) الكون كله ما عليه ومن عليه ملك لله والمال هو ما يتموله الناس وما يسيرون منه

جزء من الكون فهو ملك له .

قال تعالى " وآتوهم من مال الله الذي آتاكم " (٣)

فالانسان له حق الانتفاع بالشروط التي وضعها المالك الحقيقي " ويخرج الانسان عن قانون

فطرته اذا شعر بأنه مالك لا واطع لليد وخروجه هذا يؤدي به الى الكفر " قال تعالى

" ولكن أدقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لى وما أظن الساعة قائمة ولكن رجمت

الى ربي إن لى عنده للحسنى " (٤)

قال تعالى " وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه " (٥)

قال الامام القرطبي في تفسيره لهذه الآية ( أمل الملك لله سبحانه وتعالى والعبد ليس

له الا التصرف الذي يرضى الله وهذا دليل على أن الأموال ليست أموال البشر في الحقيقة " (٦)

وعند ما قال قارون " إنما أوتيته على علم عندي " كانت النتيجة " فخسفنا به وبداره الارض " غير

(١) الانبياء (٢) المائدة ١٧ (٣) النور ٣٣ (٤) فصلت ٥٠

(٥) الحديد ٧ (٦) تفسير القرطبي / الطبعة الثالثة / ١٩٦٧ / عن طبعة دار الكتب

أنه في كتاب الله آيات تصنيف المال للإنسان على وجه الامتلاك له .

قال تعالى " اعلّموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة وأن الله عنده أجر عظيم " (١)

ويجيب عن هذا الاختلاف الظاهري الشهيد عبد القادر عودة في كتابه " المال والحكم

في الإسلام " (٢) قائلًا لقد أضاف القرآن مال السفهاء إلى أوليائهم لا لأن هؤلاء الأولياء

ملكوا المال ولكن لأنهم يملكون حق التصرف فيه .

قال تعالى " ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قيامًا وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا

لهم قولا معروفا " (٣)

(٢) حق التصرف في المال مرعون بالرشد :

فإذا تم هذا التصرف بسفه كان من اللازم استرداد هذا الحق وضعه في يد الجماعة .

(٣) الملكية الإسلامية لا بد أن تكون من حلال

" ومن تعاقد صريح صحيح " فمن امتلك أرضا اشتراها بمال مسروق بطلت ملكيته وحيازته .

ومن اشترى عقارا من شخص غير أهل للتصرف بطل التعاقد بينهما وإذا وقع اكسراه

أو تدليس في العقد بطل هذا العقد " (٤)

(٤) تحريم الاكتمال :

قال تعالى " والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فيشرهم بعد اب السيم

يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم

فد وقوا ما كنتم تكسزون " (٥)

(١) الانفال ٢٨ (٢) سورة ص ٤٣ (٣) النساء ٥

(٤) محمود أبو السعود " خطوط رئيسية في الاقتصاد الإسلامي - ص ٨١ / طبعة ٢ / مكتبة المنار

الإسلامية / الكويت (٥) التوبة ٣٤



فالاكتناز حبس المال عن التداول وحرمان المجتمع من هذا المال والبطء في تداول المال يؤدي بالعالم إلى أزمات اقتصادية \* فالاضطراب في عمليتي التوزيع والانتاج يعني تكديس السلع ومطالة العمال \* (١)

ولذا نجد الآيات تحض على الانفاق وتوضح أن هذا الانفاق يعود علينا وأن حبس المال يورثنا موارد التهلكة • قال تعالى \* وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة \* (٢) ويقول الله تعالى \* حافظوا على الانفاق \* قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا مما رزقناهم سراً وعلانية \* (٣)

ويوضح لنا الله سبحانه وتعالى أن الانفاق يعود علينا بالخير • قال تعالى \* وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف إليكم وأنتم لا تظلمون \* (٤)

والذي يقف عن الانفاق هو بمرتبة الكافر \* أرايت الذي يكذب بالدين فذلك الذي يسدع اليتيم ولا يحض على طعام المسكين \* (٥)

وقال تعالى \* وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة \* (٦)

وقال تعالى \* وما تنفقوا من خير فلا أنفسكم \* فالمال يجب أن يظل أبداً في التداول ولا يكون ذلك إلا بالانفاق \* فمداومة الانفاق معناه زيادة الطلب وزيادة الطلب تؤدي إلى زيادة الانتاج وزيادة الانتاج معناه الرفاهية \* (٧)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* إن في المال حقاً سوى الزكاة \* (٨)

وقال تعالى \* الشيطان يعدكم الفقر والله يعدكم مغفرة منه وفضلاً \* (٩)

(١) محمود أبو السعود/خطوط رئيسية في الاقتصاد الإسلامي/ص ٢٨/طبعة ٢/مكتبة

المنازل الإسلامية/الكويت (٢) البقرة ٢٩٥ (٣) إبراهيم ٢١ (٤) الانفال ٦٠

(٥) الماعون ١ (٦) القصص ٧٧

(٧) محمود أبو السعود/خطوط رئيسية في الاقتصاد الإسلامي/ص ٣٢/ط ٢/مكتبة المنازل

الإسلامية/الكويت (٨) سنن أبي داود (٩) البقرة ٢٦٨

( ٥ ) المال لا ينحصر فى فئة خاصة

قال تعالى " لكى لا يكون دولة بين الاغنيا منكم " (١) فالاسلام يأمر بالانفاق حتى يتداول المال المسلمون جميعا ولا ينحصر فى فئة خاصة وفى الحديث الشريف " اذا جاع المسلمون فلا مال لأحد " ولقد أوقف أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه حد السرقة عندما حلت المجاعة بالمسلمين .

ان زكاة النقد ربع العشر على كل مال تجاوز النصاب وحال عليه الحال ولكن اذا احتاجت الدولة فلها أن تزيد من النسبة ان كانت فى حاجة الى المال .

يقول الامام القرطبي " اتفق المسلمون أنه اذا نزلت بالمسلمين حاجة بعد أداء الزكاة يجب صرف المال اليها " ( ٢ )

( ٦ ) التوسط

قال تعالى " لاتجعل يدك مغلولة على عنقك ولا تبسطها كل البسط . . . " ( ٣ )

وقال تعالى ( والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما " ( ٤ )

وقال تعالى " وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا " ( ٥ )

وقال تعالى " وسألونك ماذا ينفقون قل العفو " ( ٦ ) والعفو أى الفاضل عن الحاجة

الذى لا يوجع عند انفاقه .

( ٧ ) النهى عن الترف:

أترفته النعمة أى أطفته . قال تعالى " كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى " ( ٧ )

فوفرة المال قد تذهب العقل اذا لم يحرس الانسان ايمانه شديد . وانما تتوفر هذا -

الايمان الشديد فلن يتوفر هذا المال الكثير . قال تعالى " وانما أردنا أن نهلك قريسة

أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليهم القول فدمرنا ما تدويرا<sup>(١)</sup> وقال تعالى " وأصحاب  
الشمال ما أصحاب الشمال في سموم وحميم وظل من يحموم لا بارد ولا كريم انهم كانوا قبل  
ذلك مترفين وكانوا يصرون على الحنث العظيم<sup>(٢)</sup> وقال تعالى " وكذلك ما أرسلنا من  
قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها انا وجدنا لِبَاءنا على أمة وانا على آثارهم  
مقتدون . قل أولو جئتم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا إنا بما أرسلتم به كافرون<sup>(٣)</sup> "

( ٨ ) المال والمساواة :

الأرزاق من الله قال تعالى " إن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر<sup>(٤)</sup> " .  
والله حكمة في بسط الرزق لهذا وتغييره على ذلك الشخص الآخر ولا يمكن أن تكون حكمة  
الله الا خيرا بعض هذه الحكمة تدركها عقولنا وبعضها الاخر تخفى علينا ومن هنا  
فليس للاسلام نظرية في المال وانما فيه حكمة نفهم بعضها ويخفى علينا بعضها  
الآخر ومشئئة الله في الارزاق ليست مشروطة كل من يعمل يكافأ ولكن ليس كل من يكافأ يكون  
من الكادحين الحاسبين .

وتفاوت الارزاق يتمشى مع الآلة الكريمة " ان الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر " وهذا هو  
الجزء الذي تخفى علينا حكمته . أما الجزء الذي ندركه فهو ان تفاوت الارزاق شئ  
طبيعى لان هذا التفاوت يتبع القدرات متفاوتة بين الناس والاروف البيئية والاجتماعية  
والطبيعية التي يتفاعل معها كل انسان لقد رآته المختلفة . قال تعالى " أعم يقدمون  
رحمتك ربك نحن قدسنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض  
درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمة ربك خير مما يجمعون<sup>(٥)</sup> " .

(١) الاسراء ١٦ (٢) الواقعة ٤١-٤٦ (٣) الزخرف ٢٣-٢٤ (٤) الرعد ٢٦  
(٥) الزخرف ٣٢ .

قد يكون هناك من يملك المال ولكنه لا يستطيع استثماره وقد يكون هناك من لا يملك المال ويستطيع استثماره وهذا معنى " ليتخذ بعضهم بعضا ذخريا " أى ليقدم بعضهم بعضا . والاسلام لا يقبل أن يكون تفاوت الرزق سببا فى استئلاء طائفة على أخرى فقيمة الانسان فى الاسلام فى دينه وتقواه لا فى ماله وغناه فالمعيار المادى ليس مقياسا توزن به أقدار الناس فى الاسلام .

قال تعالى " وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرىكم عندنا زلفى الا من آمن وعمل صالحا فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم فى الغرفات آمنون " ( ١ )

( ٩ ) لكل أمرى ماسعى

لا يقر الاسلام استغلال الغنى للفقير ولا أن يغتنى شخص على حساب آخر ولا أن يأكل شخص من سعى غيره وكل ملكية تنسب إلى البطالة غير جائزة فى الاسلام فالملكية لا تقع على صاحبها عن العمل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " من كانت له أرض فليزرعها أو ليعملها فان أبى فليؤمك أرضه " ( ٢ ) ومعنى امساكها عدم اهمالها . ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يؤخذ للأرض أجر أو خط " ( ٣ )

" كراء الأرض يجعل ثابت يؤدى إلى تقاعد المالك وتكاسله فهو ضامن لعدد معين من ناتج أرضه يتقاضاه دون أن يتعرض لاية مخاطرة فالأرض باقية مستصلحة وفى زرعها نفع لها وينتج عن ذلك أن يتجمع المال بيد الملاك الزراعيين فيتحكمون فى أرزاق الفلاحين وتصبح لهم سطوة وقوة وتصبح الأرض بمثابة رأس المال الذى يدر ربا على صاحبه " ( ٤ )

مالك الأرض أما أن يزرع أرضه بنفسه أو يشارك آخر فى نفقات زرعها فعلى الآخر العمل وعليه السداد والآلة مثلا ثم يوزع الناتج بنسبة يتفق عليها سابقا . فإذا أجدبت الأرض ولم

تنتج محصولا خسر كل منها ما أنفق ولا يكون للأرض أجر قط .

لا بد أن يبذل المالك جهدا ويتحمل خطرا والا أصبحت الأرض رمية ولمالك الأرض خيار ثان إذا لم يوافق على هذا الحل فله أن يمنحها لغيره وهذا الغير يزرعها لنفسه ويتحمل الخسارة والربح له .

ولمالك الأرض خيار ثالث هو أن يخدم الأرض ولا يتركها بورا . فإذا لم يرض وكان للمسلمين حاجة لانتاج الأرض فإنها تنزع منه .

الاسلام يحرض أن يكون المسلمون عاملين منتجين والملكية التي تقعد بصاحبها عن العمل غير جائزة شرعا .

قال تعالى " ان الانسان ليطاغى " أن رآه استغنى <sup>(١)</sup>

وقال تعالى (وإن ليس للانسان الاسمى) <sup>(٢)</sup> ومناقش الاستاذ محمود أبو السعود

رأى بعض الفقهاء الذين أجازوا المزارعة اعتمادا على حادثة رجاء يهود بنى خيبر للنبي أن يقيهم في أرضهم على أن يكون لهم شطر من الثمر ووافق الرسول الكريم على ذلك .

يرى الاستاذ محمود أبو السعود أن الأرض لم تكن ملكا شخصيا للرسول وإنما آلت إلى المسلمين بحكم الفتح والرسول رئيس الدولة والحكمة التي رآها الرسول في جواز المزارعة هي تقييد اليهود بمكان محدود معروف يمكن مراقبتهم به .

فالرسول وافق على المزارعة تأميناً لمصالح الدولة العليا وليس نسخاً  
لما قرره النبي صلى الله عليه وسلم من تحريم كراء الأرض.

أما كراء الدار فالأمر مختلف فالدار سلعة تستهلك باستعمالها وإذا استهلك  
الدار فقد استهلك رأس المال بخلاف الأرض التي لا تستهلك بالمزارعة  
بل تتحسن.

أما المضاربة وهي أن يعطى مسلم ماله لآخر يتجر فيه والربح بينهما حسب  
الاتفاق على أن يكون الربح جزءاً شائعاً كالنصف أو الربع واشتراط الخسارة  
على المضارب باطل ولا نصيب للمضارب إلا من الربح فقط وإن خسر المـضـارب  
فلا أجر له وهو أمين فلا ضمان عليه في حالة الخسارة إلا إذا تعدى.

### البنك الاسلامى :

البنك الاسلامى يعتبر بالنسبة للمودعين هو الشريك المضارب وتطبق قوانين المضاربة التى ذكرناها . فالبنك أمين على رأس المال الذى يعتبر وديعه عنده . وهو فى تصرفه وكيل عن رب المال وان ربحت مشروعاته كان شريكا فى الربح وان خسرت المشاريع فلا أجر له . والمهندس الاسلامى له علاقة بين المودع وبين أصحاب المشروعات المقترضين فى حالة الايداع المودعون أرباب المال ويعتبر البنك المضارب الذى يستثمر المال على أن يكون له نسبة معينة من الربح .

والبنك يوظف هذه الاموال فى المشاريع وان اعتبر البنك بالنسبة للمودعين هو الشريك المضارب فانه بالنسبة لأصحاب المشروعات الذين يقترضون منه هو " صاحب العمل " وأصحاب المشروعات هم الشركاء المضاربون .

ونصيب البنك من أرباح المشروع يحدد بالاتفاق مع أصحاب المشاريع وان ا خسر المشروع ينظر فى الامر فان لم يكن فاما مال أسوء قصد من صاحبه فلا تقع عليه خسارة أما اذا ثبت شئ من ذلك فانه يعتبر متعديا ويكون عليه الضمان .

" والمشاريع التى يساهم فيها البنك منها ما يربح ربحا جيدا ومنها ما يربح ربحا متواضعا ومنها ما يخسر وفى نهاية السنة يقوم البنك بتسوية شاملة بين أرباح وخسائر جميع المشروعات الاستثمارية التى وظف البنك فيها أموال الودائع وبعض أموال المساهمين والصافى بعد هذه التسوية يخصم البنك منه أولا مصاريفه العمومية ثم يوزع الباقي بينه وبين المودعين طبقا للاتفاق بينه وبينهم " (١)

لماذا يتحتم على مالك الارض فى حالة المزارعة الاسلامية أن يساهم فى نفقات المزارعة

مع شريكه العامل ؟

لماذا يشترط في المضاربة أن تكون حصة كل منهما في الربح جزءاً شائعاً كالربح أو الثلث مثلاً؟ لماذا لا يصح اشتراط الخسارة على المضارب؟ لماذا اذا هلك المال كله أو بعضه فلا غرم على المضارب ر لانه أمين؟

الاجابة على هذه الاسئلة تتلخص في أن الاسلام لا يبيح لابنائه أن يتكسبوا المال كيفما شاءوا بل هو يضع طريقة لكسب المال تجعل المسلم موصول القلب بالله فهو في مخاطرة بماله والله وحده هو المغنى .

( ١ ) فعنصر المخاطرة يعكس في نفس الفرد السلم الشعور بالافتقار الى الله والسعى رحمته ويعكس الاحساس العميق بالآية الكريمة " يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحميد " (١) هذا من جهة .

( ٢ ) ومن جهة اخرى يحارب الاسلام وجود طبقات فارغة تتكدس الثروات في أيديهم وهم نائمون ان الشر والفساد ينبع من وجود هؤلاء المترفين الذين يكسبون المال والعمل الوحيد الذي يكسبون المال به هو مجرد الانتظار بينما غيرهم يكسح لهم .

( ٣ ) المال الفائض لا بد أن يستثمره صاحبه أو يقرضه لمن يستثمره ولا يجب اطلاقاً أن يدعه معطلاً عنده انه خير ومن الواجب أن ينتفع الناس بهذا الخير .

( ١٠ ) عقوبة الربا أفظع من أن تحدد

الربا معناه في اللغة الزيادة والنماء يقال ربا الشيء يربو رباوة وربا اذا نما وزاد . ومنه الرسوة وهي الصخرة المرتفعة على ما حولها وقال تعالى " فأخذهم أخذته رابية " (٢) أى زائدة .



والاصل فى الربا هو / دين يؤدى عنه مال زيادة على أصل الدين فى مقابل

المدة التى يظل فيها الدين فى ذمة المدين •

والربا الذى جاء القرآن بتحريمه هو ربا النسيئة والذى يقع بين الدائن والمدين بغرض

زيادة على أصل الدين فى مقابل تأجيل دفع الدين مدة معينة •

روى عن ابن عباس أن النبى صلى الله عليه وسلم قال " انما الربا فى النسيئة " (١)

وجاءت السنة الماهرة فحرمت الامور المفضية الى الربا ومن قبيل هذا " ربا الفضل "

وهو بيع المتماثلين من ذهب او فضة او بر أو تمر بزيادة أحد المتثلين على الآخر

كمن يبيع درهما من الذهب بدرهم ونصف من الذهب أيضا وكمن يبيع قدحا من التمر

بقدرح ونصف منه •

ومن الامور المفضية الى الربا بيع الغرر •

يقال غرر به اذا ساقه الى سوء أو أوقعه فى مكروه عن طريق الحيلة والخديعة والغش

مثل بيع السمك فى الماء أو بيع الحيوان الشارد عن صاحبه •

روى عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الثمار حتى تزهر

قبل وما تزهر ؟ قال تحمر أو تصفر قال أرأيت اذا منع الله الثمرة ثم يستحس

أحدكم مال أخيه ؟

قال تعالى " يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين

(٢) فان لم تفعلوا فأنونا بحرب من الله ورسوله وان تبتم فلکم رؤوس أموالکم لا تظلمون ولا تظالمون

وفى هذه الآية الكريمة رد على من يقول أن الربا لا يحرم الا اذا كان اضعافا

مضاعفة لان الله لم يبيح الارؤوس الاموال •

روى البخارى ومسلم عن أبى هريرة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال " اجتنبوا السبع الموبقات قالوا وما عن يارسول الله قال الشوك بالله والسحر وقتل النفس التى حرم الله الا بالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والمعتولى يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات " .

والسبب فى تحريم الربا أنه مظهر من قسوة القادر على العاجز ولهذا فهو يسبب العداوة بين الناس ويؤدى الى خلق طبعه مترفعه لا تعمل شيئاً ويضخم المال فى يدها دون جهد مبذول أما لماذا لم يضع الاسلام عقوبة مادية للربا مثل الجرائم التى فرض الله عليها عقوبة<sup>(١)</sup> فذلك لان الحدود التى فرضها الاسلام للقتل والسرقة والزنا هى تطهير لمرتكبيها من آثار ما ارتكبوا . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " اذا أراد الله تعالى بعبد خيراً عجل له العقوبة فى الدنيا واذا أراد الله بعبد شراً أمسك عنه بذنبه حتى يوافيه به يوم القيامة " .<sup>(٢)</sup>

قال تعالى " يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله " .<sup>(٣)</sup>  
فحذر الربا " فاذنوا بحرب من الله ورسوله " .

(١) عبد الكريم الخطيب/ السياسة المالية فى الاسلام / ص ١٤٦ / دار المعرفة للطباعة والنشر/ بيروت .

ان الحضارة الغربية تقصر همها على الحياة الدنيا لأن أهلها لا يؤمنون

باليوم الآخر . فكل ما يؤثر في المصالح الدنيوية تهتم به كالصدق في التعامل والدقة في المواعيد والأمانة في المعاملة والوفاء بالوعد . أما القيم المعنوية التي لا تتعلق بها مصلحة مائة (١) فهي لا تلقى إليها بالاً مثل العفة ، الحياء الشرف ، الاحسان ، العطف ، الاخلاص ، مراعاة حقوق الآخرين . فهل من المعقول أن نأخذ من هؤلاء تشريعاً ؟ أى تشريع ؟

هل نأخذ من الإنسان تشريعاً اقتصادياً والإنسان يقول الله فيه :

( ان الإنسان خلق هلوعاً ) ( ٢ )

( وخلق الإنسان ضعيفاً ) ( ٣ )

( وكان الإنسان عجولاً ) ( ٤ )

( اذا مسه الشر جزوعاً ) ( ٥ )

( اذا مسه الخير منوعاً ) ( ٦ )

( وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً ) ( ٧ )

( وتحبون المال حباً جماً ) ( ٨ )

هل يمكن أن نهتدى بتشريع هذا الإنسان ؟

( ان الغرب يعطى السلطة العليا للعوام ) ( ١ ) فمن الذى يختار للمجالس

النيابية ؟ اليس هم العوام .

فالاقتصاد فى الغرب رأسمالى يسمح للفرد بالاحتكار والتسلط والاقتصاد فى روسيا مائى ، الكل بيد الدولة . وتطفى فيه مصلحة الجماعة على الفرد وخطأ هذه المذاهب أنها تصورت الإنسان مائة فحسب .

أما الاقتصاد الإسلامى فهو نظام الهى لا يتبدل ولا يتغير لأنه من عند الله

فلا مكان لمقارنته بالأنظمة الوضعية التى يعتريها النقص ويطرأ عليها التغيير

الاقتصاد الإسلامى يوجهه ويحكم مساره الإيمان بالله الواحد الأحد .

يقول الرسول عليه السلام : ( ان الله عز وجل لا يقبل من العمل الا ما كسان

(١) محمد تقى الدين الأمينى / الاسلام تشكيل جديد للحياة / ترجمة د. مقتدى حسين / ص ١٥٣ / ١٩٨٢  
دار العلوم / الرياض

(٢) المعارج الآية ١٩ (٣) النساء الآية ٢٨ (٤) الأسراء ١١ (٥) ، (٦) المعارج ٢١

(٧) الكهف ٥٤ (٨) الفجر ٢٠

خالما وابتغى به وجهه ( ١ )

والمرء يتجه بنشاطه الى الله خشية وتقوى . يقول الله سبحانه وتعالى

( ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم ) ( ٢ )

والاسلام يعتبر أن كل نشاط فى اطار الايمان بالله واليوم الآخر عبادة .

رأى بعض الصحابة شابا قويا يسرع فى مشيه الى عمله . فقال بعضهم ( لو كان

هذا فى سبيل الله ) فرد النبى صلى الله عليه وسلم ( لا تقولوا هذا فانه

ان كان خرج يسعى على ولده صغارا فهو فى سبيل الله . وان كان خرج يسعى على

نفسه يعفها فهو فى سبيل الله وان كان خرج رياء ومفاخرة فهو فى سبيل

الشیطان ( ٣ )

والاقتصاد الاسلامى يحفظ التوازن بين مصلحة الفرد ومصلحة الجماعة وصور

الرسول الكريم التوفيق بين مصلحة الفرد والجماعة بقوله ( ان قوما ركبوا

سفينة فاقسموا فصار لكل منهم موضع فنقر رجل منهم موضعه بفأسه فقالوا له

ماذا تصنع ؟ قال هذا مكاتى أصنع فيه ما أشاء فان أخذوا على يده نجا ونجوا

وان تركوه هلك وهلكوا ) ( ٤ )

والاقتصاد الاسلامى نظام فريد قائم بذاته لا ينتمى لى مذهب من المذاهب الوضعية

لأنه من الله العليم الحكيم الذى يشرع لخلق ما يتناسب مع فطرتهم ويقوم هذا

التشريع على أسس انسانية خلقية . أى أن الاقتصاد الاسلامى ( ليس نظاما شيرعيا

لأنه يقر الملكية الفردية ويحميها وليس نظاما رأسماليا لأنه لا يطلق العنان لرأس

المال بل يحرص على تجريده من وسائل السيطرة والنفوذ وليس من النظم الاشتراكية

المتطرفة الى اليسار لأنه لا يمعن فى اضعاف رأس المال الفردى بل يفسح له المجال

للقيام بوظيفته فى حدود المصلحة العامة بوصفه عاملا مهما من عوامل الإنتاج

وليس من النظم الاشتراكية المتطرفة الى اليمين لأنه لا يجنح مثلها الى تخفيف

رقابته على الملكية الفردية ورأس المال الفردى ) ( ٥ )

ومجمل القول أن النظام الاقتصادي الاسلامى يعتبر هذا الكون ملكا لله وينظم

الله الموارد والثروة والملكية بالأسلوب الذى يقرره وملكيته نوع من الانتفاع وليس

للمالك الحق فى التصرف فيما يملكه فى حياته الا طبقا لما حدد المالك الحقيقى

وليس حرا فيما يملكه بعد موته .

( ٢ ) سورة الحشر الآية ١٩

( ١ ) أخرجه أبو داود والنسائى

( ٤ ) البخارى والترمذى

( ٣ ) البخارى ومسلم

( ٥ ) عبد الواحد وافي - المساواة فى الاسلام ص ٦٥ / الطبعة الثالثة / ١٩٦٥ / سلسلة

فالإسلام وضع للميراث نظاماً حكيماً يكفل توزيع الثروات بين الناس توزيعاً عادلاً يقلل الفروق بين الطبقات ويحقق التوازن الاقتصادي . أما الوصية فلا تجوز لوارث لقوله صلى الله عليه وسلم ( لا وصية لوارث ) ( ١ )  
أما الوصية لغير الوارث ف جائزة بإجماع الفقهاء تيسيراً لأعمال البر ولكن تكون في حدود الثلث من التركة .

## أمثلة إعلامية توضح الشبكات الخلقية

### عند المسلمين في أمور المال

(١) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " ما من مسلم يغرس غرساً أو يزرع زرعاً فيأكل منه طائر أو إنسان أو بهيمة إلا كان له به صدقة " (١)

فالمسلم حين ينتج يضع بين عينيه النفع والانتفاع وخدمة الحياة ويجاهد حبا في طاعة الله ملتزما بالحديث السابق وبآلية الكريمة " قل اعملوا فسيرى الله عملكم .. "

أما من ينتج لمجرد الانتفاع الشخصي حتى لو أضر غيره فقد بعد عن الشبكات الخلقية لأن الإيمان ما يقر في القلب صدقة العمل " فمن آمن قلبه " بوحداية الله شمس أشرك في عمله المال فقد كذب عمله إيمانه " وروى عن سيدنا علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أنه قال " من أصبح والدنيا أكبر همهم فليس من الله في شيء " (٢)

وألزم الله قلبه أربع خصال

- عما لا ينقلع عنه أبدا .
- وشغلا لا يفرغ منه أبدا .
- وفقرا لا يبلغ غناه أبدا .
- وأملا لا يبلغ منتهاه أبدا .

(٢) كانت هناك أزمة قوت في المدينة وجاءت لسيدنا عثمان قافلة حاملة برا وسعمرت لسيدنا عثمان بأعلى الاسعار فرفض كل ثمن ووزعها على أهل المدينة بلا ثمن .

(٣) ضيق يهودي على أهل المدينة فكان يبيعهم الماء بثمن غال لأنه يملك بـ... فقال النبي صلى الله عليه وسلم من يشترى بئر رومة ويكون دلوه فيها كدلاء المسلمين

يكون له مثلها في الجنة فستقدم عثمان لشراؤها فتغالى اليهودى في ثمنها فعرض سيدنا عثمان أن يشتري النصف على أن يكون لعثمان يوم وللإهودى يوم ينتفع بثمن الماء فيسـه فوافق اليهودى فكان سيدنا عثمان يبيع الماء بغير أجر في يومه فيقبل عليه الناس ويأخذون ما يكفيهم ليومين فإذا جاء يوم اليهودى لا يشتري أحد فاضطر اليهودى لأن يبيع النصف الآخر بأبخس الأثمان .

وهكذا يرى المسلم العبادة في كل عمل يقوم به .

( ٤ ) أرسل أبو حنيفة وكيله لبيع جملة من الاثواب ونبه أبو حنيفة وكيله أن في الاثواب معيبا وعلى الوكيل أن ينبه الشارى الى ذلك الثوب المعيب فلما باع الوكيل الاثواب كلها سأله الامام أبو حنيفة عما اذا كان قد نبه الى المعيب فقال الوكيل أنه نسي فـما كان من الامام الا أن تصدق بثمن الصفقة كلها لأنه قد دخل في الصفقة من المال كسب خبيث لا يدره .

( ٥ ) روى عن ابن عباس قال " دعانى عمر فاذا حصير بين يديه عليه الذهب منشورا نشر الحشا ( التبن - الدقيق ) قال هلم فاقسم بين قومك قاله أعلم حيث حبس هذا أى آخر مجيء هذا المال الكثير - عن نبيه صلى الله عليه وسلم وعن أبى بكر وأعطانيه الخير أراد بذلك أم لشـر ؟ قال أى ابن عباس فأكبت اقسام فسمعت البكاء فـاذا عمر يبكى ويقول فى بكائه كلا والذي بعثه بالحق ما حبس هذا عن نبيه وعن أبى بكر ارادة الشر يسهما وأعطاه عمر ارادة الخير به " ( ١ )

( ٦ ) زينب بنت جحش زوج رسول الله وربيبة بيت النبوة يعرض لها عمر بن الخطاب اثني عشر

ألفا مما أفاء الله على المسلمين من مال فلما وضع المال بين يديها قالت غفر الله لأمير المؤمنين كان في صوحيباتي من هي أقوى على هذا المال مني فقبل لها أن هذا كله لك فأمرت به فصب وعطته بثوب ثم قالت لبعض من عندها ادخلي يدك لآل فلان وآل فلان فلم تنزل تعطى لآل فلان وآل فلان حتى قالت لها التي تدخل يدك لآل فلان لا أراك تذكريني ولي عليك حق فقالت لها لك ماتحت الثوب فكشفت الثوب فإذا ثمة خمسة وثمانون درهما ثم رفعت يدها وقالت اللهم لا يدركني عطاء عمر بن الخطاب بعد علي هذا أبدا فكانت رضى الله عنها أول أزواج النبي لحقابة " (١)

(٧) أرسل عمر إلى عبد الرحمن بن عوف يستسلفه ٤٠٠ درهم فقال عبد الرحمن استسلفني وعندك بيت المال ؟ ألا تأخذ منه ثم ترده ؟ فقال عمر أنا أتخوف أن يصيبني قدرى فتقول أنت وأصحابك أتركوا هذا لأمير المؤمنين حتى يؤخذ من خيراتي يوم القيامة . ولكنني استسلفها منك لما أعلم من شحك فإذا مت جئت فاستوفيتها من ميراثي " (٢)

(٨) صور القرآن الكريم التفاف في الانفاق والاخلاص في البذل في صورة رائعة . قال تعالى " ينفق ماله رثاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فمثله كمثل صفوان عليه

تراب فأصابه وإبل فتركه صلدا لا يقدر على شيء مما كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتا من أنفسهم كمثل جنة بربوة أصابها وإبل فأتت أكلها ضعفين فإن لم يصيبها وإبل فطيل والله بما تملون بصير " (٣)

(٩) قال تعالى " ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأبيرا أنا نأمنكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا " (٤) هذا تصوير للشباب الخلق في البذل .

(١) الخراج لأبي يوسف ٧٤٦هـ / طبعة ٥ / نشره قس محيى الدين الخطيب / المكتبة السلفية

مصر (٢) الأموال لأبي عبيد / تحقيق محمد خليل هراس / ١٩٧٥ / مكتبة الكليات

الأزهرية / مصر / دار الفكر / بيروت (٣) البقرة ٢٦٤ / ٢٦٦ (٤) الانسان ٨



( ١٠ ) بلغ عمر بن عبد العزيز أن ابنا له يلبي خاتما منه ألف درهم فكتب إليه : بلغني أنا تلبس خاتما منه ألف درهم وأنصحك أن تبيعه وتطعم بشفته ألف جائع والتمس لنفسك خاتما من حديد واكتب عليه " رحم الله امرأ عرف قدر نفسه " .

( ١١ ) رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتما من ذهب في يد رجل فترعه وطرحه وقال " يعمد أحدكم إلى جمر من نار فيطرحها في يده فقهل للرجل بعد ما ذهب النبي صلى الله عليه وسلم خذ خاتمك انتفع به " قال لا والله لاأخذه وقد طرحه النبي صلى الله عليه وسلم " ( ١ )

وعن حذيفة قال " نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نشرب في آنية الذهب والفضة وأن نأكل فيها وعن لبس الحرير والديباج وأن نجلس عليه " ( ٢ ) وقال هو لهو الدنيا ولنا في الآخرة . " ( ٣ )

الإسلام يحارب الترف لأن الترف ضد الثبات الخلق فالترف يذهب ببرج القوّة من الامة ويحيلها الى أفراد متهاككة على الشهوات لا تصبر على شدة ولا تقوى على جهاد .

( ١٢ ) اشتكت فاطمة ( ٤ ) بنت رسول الله الى والدها من غناء ما تلقاه من أعيان المنزل مع ضعف صحتها فقال النبي صلى الله عليه وسلم " لا أعطيك يا فاطمة وأدع أهل الصفة تطوى بطونهم من الجوع " وأهل الصفة مجموعة من العاملين الفقراء وتعضى الايام وتحسن أحوال أهل الصفة وتحسن أحوال فاطمة نوعا ما ويذهب الرسول عليه الصلاة لزيارة فاطمة فرأى على الباب ستراموشيا فرفض أن يدخل وقاطع رسول الله ابنته فأرسلت اليه زوجها وعاد زوجها يوضح لزوجته سبب غضب رسول الله والسبب أن جيران فاطمة بنت الرسول لهم حاجة فلترسل فاطمة لهم هذا الستر الموشى ليستفيدوا

بشمنه •

لست فى حاجة لأقول ان العاطفة الابوية لاتزحزح الثبات الخلقى تجاه القيم الاجتماعية  
التي يجب أن تسود فالرسول المثل الكامل •

(١٣) قال تعالى " وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا خير لكم ان كنتم  
تعلمون " ( ١ )

قال القرطبي العسرة هى ضيق الحال من جهة عدم المال والنظرة هى التأخير والميسرة  
اليسر •

هذه الآية الكريمة فى معاملة المديـن المعسر •

وروى ابن كثير فى تفسيره كان لأبى اليسر — ( صاحب رسول الله ) دين على آخر فذهب  
اليه يقتضيه دينه فلما ألتى أهل الرجل سلم عليهم وسأل عنه فقالوا خرج فخرج ابن الرجل  
فقال سمع أبى صوتك فتوارى فنادى أبو اليسر اخرج الى " يا فلان فخرج الرجل فقال لـه  
أبو اليسر ما حملك على ما صنعت فقال الرجل العسر فأخرج أبو اليسر صحيفة الدين فمحاها  
بنفسه •

- (١٤) أمر معاوية عامله في مصر ان يزيد على كل امرئ من القبط قيراطا ولكنه رفض قائلا ( كيف ازيد عليهم وفي عهدهم ألا يزداد عليهم ) (١)
- (١٥) كتب أبو موسى الأشعري الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن تجارا من المسلمين يأتون أرض الحرب ( أى بلاد الكفار الذين ليس بينهم وبين المسلمين عهد ) فيأخذون منهم العشر فكتب اليه عمر : خذ أنت منهم كما يأخذون من تجار المسلمين . أما اذا جهل المقدار الذى يأخذونه منا فخذوا منهم العشر الا أنهم لو أخذوا جميع اموال من يمر بهم من المسلمين فلا نأخذ نحن جميع اموال المارين منهم بل ندع لهم ما يوصلهم الى مأمَنهم ابقاء للأمان (٢) .
- (١٦) عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لاحسد الا فى اثنتين : رجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته فى الحق ورجل آتاه الله حكمة فهو يقضى بها ويعلمها (٣) هذا الحديث دعم للثبات الخلقى .
- (١٧) عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : رحم الله رجلا سمحا اذا باع واذا اشترى واذا اقتضى (٤) هذا الحديث يوضح كيفية تثبيت الاخلاق .
- (١٨) الاقتصاد الاسلامى تحكمه الضوابط الاخلاقية لأن المسلم ينظر الى رقابة الله عليه فى تعامله مع الناس . قال عليه الصلاة والسلام : ( لا يبيع حاضر لباد ، دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض ) (٥) .
- الحاضر ساكن المدينة - البادى ساكن البادية . ومعنى هذا الحديث ان يقدم غريب بمتاع تعم الحاجة اليه لبيعه بسعر يومه فيأتيه ابن المدينة فيقول له : خل متاعك عندي حتى ابيعه لك على المهلة بثمن غال . ولو باع ابن البادية لأرخص ونفع وانتفع (٦) وهذا معناه ان التدخل فى حرية السوق ممنوع الا اذا اقتضت الحاجة عند ذلك يلزم التسعير الاجبارى .
- (١٩) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( ان اطيب الكسب كسب التجار الذين اذا حدثوا لم يكذبوا واذا ائتمنوا لم يخونوا واذا وعدوا لم يخلفوا واذا اشتروا لم يذموا واذا باعوا لم يظروا وان كان عليهم لم يمتلوا واذا كان عليهم لم يعسروا ) هذا الحديث يوضح للتاجر الاساس الخلقى حتى يتخذ ذلك عادة . فتثبت أخلاقه (٧) .
- (٢٠) قال تعالى : ( وانه لحب الخير لشديد ) (٨) ( وتأكلون التراث اكلا لما وتحبون المال حبا جما ) (٩) .
- التراث : هو مايورث عن الميت من المال واللم : الجمع واللف : والتقدير أكلا اذا لم

(١) د . محمد سيد غريب / الاقتصاد الاسلامى / ص ٥ / دار المعرفة الجامعية / اسكندرية .

(٢) نفس المصدر السابق ص ٢٠ . (٣) متفق عليه .

(٤) رواه البخارى - رياض الصالحين ص ٥٢١ .

(٥) د . محمد سيد غريب / الاقتصاد الاسلامى / ص ٥ / دار المعرفة الجامعية / اسكندرية .

وهو أن يأخذ في الميراث نصيبه ونصيب غيره لأن العرب كانوا لا يعطون من الميراث  
انثى ولا صغيرا بل ينفرد به الرجال ( ١ )

نورد هذه الآيات لأزاحة المفاهيم الخاطئة عند الناس حول الرزق :

قال تعالى ( فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربى أكرمن . وأما  
إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربى أهائن . كلا بل لا تكرمون اليقيم ولا تحفون على  
طعام المسكين ) ( ٢ )

فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه : الابتلاء هو الاختبار واختبار الله لعبده لتقوم  
الحجة على العبد بما يبدو منه وقد كان الله عالما بذلك قبل كونه . والإنسان  
هنا اسم جنس . وذكر الله فى هذه الآية ابتلاءه للإنسان بالخير ثم ذكر بعده  
ابتلاءه بالشر وأنكر عليه قوله حين الخير ربى أكرمن ، وقوله حين الشر ربى  
أهائن .

لم أنكر الله على الإنسان قوله ربى أكرمن وربى أهائن ؟

الجواب على وجهين أحدهما أن الإنسان يقول ربى أكرمنى على وجه الفخر  
بذلك والكبر لا على وجه الشكر . ويقول ربى أهائن على وجه التشكى من الله  
وقلة الصبر والتسليم بقضاء الله . فأنكر عليه ما يقتضيه كلامه من ذلك فان  
الواجب أن يشكر على الخير ويصبر على الشر .

والوجه الآخر : أن الإنسان اعتبر الدنيا فجعل بسط الرزق فيها كرامسة  
وتضييقه اهانة وليس الأمر كذلك فان الله قد يبسط الرزق لأعدائه ويقبضه على  
أوليائه . فأنكر الله عليه اعتبار الدنيا والغفلة عن الآخرة وهذا الأنكار من  
هذا الوجه على المؤمن - وأما الكافر فأنما اعتبر الدنيا لأنه لا يصدق بالآخرة  
ويرى أن الدنيا هى الغاية فأنكر عليه ما تقتضيه كلامه من ذلك .

والسؤال الثانى :

( فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ) أثبت الله إكرامه للإنسان فكيف أنكر  
عليه قوله ربى أكرمنى ؟

الجواب على ثلاثة أوجه :

الأول أنه لم ينكر عليه ذكره للأكرام وإنما أنكر عليه ما يدل عليه كلامه من الفخر  
وقلة الشكر أو من اعتبار الدنيا دون الآخرة حسبما ذكرنا فى معنى الأنكار .  
الثانى أنه أنكر عليه قوله ربى أكرمنى إذا اعتقد أن إكرام الله له باستحقاقه  
للأكرام على وجه التفضيل والأنعام كقول قازون ( إنما أوتيته على علم عندى )  
الثالث أن الأنكار إنما هو لقوله ربى أهائن لا لقوله ربى أكرمنى فان قوله (ربى

من الأعمال الشبيحة ومعنى هذا الأضراب بيل كأنه أنكر على الإنسان ما تقدم .

ثم قال بل تفعلون ما هو شر من ذلك وهو ألا تكرموا اليتيم (١) .

(٢١) الإمام بن حزم قال ( إذا مات رجل جوعاً في بلد اعتبر أهله قتلة وأخذت

منهم دية القتل ) ( ١ )

(٢٢) عندما تولى سيدنا عثمان اختص أقاربه من بنى أمية بالكثير من الثروة .

ترك لمروان بن الحكم خمس خراج إفريقية ولعمارة ابن أبي سفيان خراج

الشام وأعطى الحارث بن أبي العاص ثلاثمائة ألف درهم ولما اعترض على ذلك خازن

بيت المال قال له الخليفة عثمان ( انك خازن ) فرد عليه قائلاً ( اننى خازن بيت

المال لا خازنك الخاص ) ( ٢ )

(٢٣) أهرالهرمزان ( ٦٤٠ م ) القائد الغازى الشهير الذى حارب المسلمين فى

أوائل فتح العراق وأرسل الى المدينة وقرر الخليفة عمر اعدامه منبها إياها

بعاقبة من يحارب المسلمين فأجابه الهرمزان ( وكان المغيرة بن شعبه يتولى مهمة

الترجمة بينه وبين الخليفة ) ( يا عمر أنا وإياكم فى الجاهلية لأن الله قد

خلى بيننا وبينكم فغلبناكم إذ لم يكن معنا ولا معكم فلما كان معكم غلبتمونا )

فقال عمر ( وإنما غلبتمونا بالجاهلية باجتماعكم وتفرقنا ثم قال عمر ما عذرك

فى انتفاضك مرة بعد مرة ؟ ) فأجابه الهرمزان ( أخاف أن تقتلنى قبل أن أخبرك .

فقال عمر ( لاتخف ذلك ) واستسقى الهرمزان ماء فأتى به فقال انى أخاف أن أقتل

وأنا أشرب الماء فقال عمر ( لا بأس عليك حتى تشربه )

وظن الهرمزان أنه قد ظفر بما أراد فسكب الماء على الأرض فأمر له الخليفة

بكناس أخرى ولما أحضرت له قال الهرمزان ( لاجبة لى بالماء وإنما أردت أن أستامن

به ) فقال عمر ( انى قاتلك ) فقال أمنتنى فقال عمر ( كذبت ) فانبرى المحيطون

بالخليفة قائلين ان الأمان قد أعطى للأسير . وحاول عمر أن يجد مخرجاً شرعياً

ولما أعيته الحيلة أذعن للأمر وقال ( لقد خدعنى هذا ومع ذلك لايسعنى أن أبقي

على حياة من ذبح العديد من المؤمنين بفكره المتكرر ووالله لن تنجو بالخداع

بل باعتناقك الإسلام ) وفى الحال أعلن الهرمزان اسلامه وأذن له من ذلك الحين

بالإقامة فى المدينة ومنح معاشاً تقاعدياً من بيت المال (٣١)

(١) محمد بن جزى الكلبي/كتاب التسهيل للعلوم التنزيل/ط ١/١٦٧٣/دار الكتاب العربى/لبنان

(٢) د. محمد شوقى الفنجري/الاسلام والمشكلة الاقتصادية/م ٧٧/مكتبة الأنجلو/مصر

(٣) د. محمد شوقى الفنجري/الاسلام والمشكلة الاقتصادية/م ٧٧/مكتبة الأنجلو/مصر

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : ( اشتريت ابلا وسقتها الى الحمى فلما سمنت قدمت بها فدخل عمر السوق فرأى ابلا سماتا فقال لمن هذه ؟ فقيل لعبد الله بن عمر فجعل عمر يقول يا عبد الله بخ بخ ابن أمير المؤمنين فجئته أسعى فقلت مالك يا أمير المؤمنين ؟ فقال ما هذه الابل ؟ فقلت ابل اقضاء هزيلة اشتريتها وبعثت بها الى الحمى ابتغى ما يبتغى المسلمون . فقال عمر : ارعوا ابل ابن أمير المؤمنين اسقوا ابل أمير المؤمنين ..... (١)

يسمى عبد الله هذا رأس مالك واجعل الربح في بيت مال المسلمين { وهذا مثال لمحاربة استغلال النفوذ .

(١) اسماعيل كيلاني/فصل الدين عن الدولة/ص ٨٣، /، طبعة ١/ ١٩٨٠/المكتب الاسلامي

المبحث السادس

المرأة والمجتمع

- (أ) في الاعلام الاسلامى.  
(ب) أمثلة اعلامية توضح الشبكات الخلقى عند المرأة المسلمة
-

وضع الإسلام للمرأة مكانا عليا في المجتمع الاسلامي .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " من ابتلى من البنات بشيء فأحسن إليهن كسـن له سـترا من النار " (١) لفظ " ابتلى " هنا جاء لأن العرب كانوا قريبين العهد بالجاهلية وما فيها من عادات مرذولة تجاه الاناث وكانوا يجدون العزة في الذكور وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم " من كان له ثلاث بنات يؤد بهن ويرحمهن ——— ويكفلهن وجبت له الجنة قيل يا رسول الله فان كانتا اثنتين ؟ قال وان كانتا اثنتين " (٢)

وقد مت البنات على الذكور في قوله تعالى " لله ملك السموات والارض يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء اناثا ويهب لمن يشاء الذكور أو يزوجهم ذكرا ناثا ويجعل من يشاء عقيما انه عليم قدير " (٣)

ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم " من أنفق على ابنتين أو أختين أو نـ واتسى قرابة يحتسب النفقة عليهما حتى يغنيهما من فضل الله أو يكفيهما كانتا سـترا من النار " (٤)

وأوصى الله سبحانه وتعالى بالوالدين . قال تعالى " وقضى ربك ألا تعبدوا الاياه وبالوالدين احسانا اما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا " (٥)

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عندما سأله رجل من أحق الناس بحسن صحابتي قال أمك قال ثم من ؟ قال " أمك " قال ثم من ؟ قال أمك قال ثم من قال " أبوك " (٦)

(١) رواه مسلم (٢٢٠٠) رواه أحمد والبيهقي (٣) سورة النور ٤٩ - ٥٠

(٤) رواه أحمد والبيهقي (٥) الإسراء ٢٣ - ٢٥ (٦) رواه مسلم والبخاري



والله سبحانه وتعالى اصطفى بعض النساء كما اصطفى بعض الرجال تماما .  
 قال تعالى " يا مريم ان الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين " (١)  
 قالت ام هاني " لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بأعلى مكة فزأ الى رجلا  
 من احمائي من بني مخزوم فدخل على علي بن أبي طالب أخى فقال : والله لأقتلها  
 فأغلقت عليهما باب بيتي ثم جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مرحبا وأهلا  
 يا أم هانيء ما جاء بك فأخبرته خبر الرجلين وخسبر علي فقال قد أجرنا من أجرنا  
 يا أم هانيء وأما من أمنت فلا يقتلها " (٢)  
أهمية المرأة للتكاليف الشرعية :

قال تعالى " ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى هو مؤمن فأولئك  
 يدخلون الجنة ولا يظلمون فيها " (٣) وقال تعالى " فاستجاب لهم ربهم أنى لا أضيع  
 عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضكم من بعض " (٤)  
 وبعضكم من بعض هنا معناها أن ( الذكور والإناث سواء في المجازاة ) (٥)  
 وقال تعالى " ومن عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة  
 يبرزون فيها بغير حساب " (٦)  
 فالمرأة والرجل متساويان في الاسلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " انما النساء  
 شقائق الرجال " (٧) فلا فرق بين المرأة والرجل في الاسلام من الناحية الانسانية  
 حتى طلب العلم متساويان فيه . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " طلب العلم  
 فريضة على كل مسلم ومسلمة " (٨)

الا أن هناك بعض الاستثناءات لا تشكل عنصرا من التفرقة أو عدم المساواة وهي :

#### ( ١ ) الميراث .

قال الله تعالى " يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين " ( ١ )

والنصف في الميراث للمرأة بالنسبة للرجل ليس تقديرا أعلى للرجل انسانيا فالرجل والمرأة في الانسانية سواء \* ولكن المرأة ليست مسئولة عن نفقتها قبل الزواج يلتزم أبوها بالانفاق عليها وبعد الزواج يلتزم زوجها باعطائها صداقها والانفاق عليها نفقة كاملة في مقابل وجودها في المنزل زوجة له حتى الخدمة في المنزل ليست ملزمة بشيء منها الا تطوعا وإذا لم يكن زوج أو أب فبيت مال المسلمين ملزم بالنفقة عليها .

#### ( ٢ ) الدية :

دية المرأة المقتولة خطأ أي التي لم يستوجب قاتلها عقوبة القصاص نصف دية الرجل المقتول خطأ والحكمة في ذلك بعيدة عن دائرة الافضلية بين الذكر والأنثى وإنما ينتظر الشرع فسي موقف الأولاد عند قتل أبيهم فخسارة الأولاد أكثر فجيعة في قتل أبيهم منها في حالة قتل أمهم فالأب مكلف بالانفاق عليهم ولكن الأم ليست مكلفة بالانفاق على أولادها بل ولا حتى على نفسها .

أما قتل المرأة عمدا ففيه القصاص سواء كان القاتل رجلا أو امرأة . ( ٢ )

قال تعالى (وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأنثى بالأنثى)

والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما أنزل الله فأوَّك

هم الزالمون ( ٣ )

#### التوأمة ( ٣ )

قال تعالى " الرجال قوامون على النساء . . . . ( ٤ )

وقال تعالى " ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة " ( ١ )  
 تلك درجة الرعاية والمسئولية • لا بد للأسرة من رئيس فاختر الله رجلاً رئيساً للأسرة  
 وقوامه الرجل على المرأة لاتعنى السيطرة والاستبداد والتخسف ولكنها تعنى رئاسة  
 المسئولية عن الأسرة •

#### ( ٤ ) الحجاب :

قرر الاسلام ان في المرأة فتنة •

قال تعالى " زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب  
 والفضة والخيل المسومة والانعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب ( ٢ )  
 هذه الفتنة كيف يتقيها الرجال ؟

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم " ما تركت بعدى فتنة أضرب على الرجال من النساء " ( ٣ )  
 ويل الرجل لاتوجد عنده فتنة للنساء ؟ اتقاء الفتنة بحجاب المرأة •

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تعرت ( حاضت )  
 وبلغت به التكليف أن تظهر الا وجهها ويديها الى هنا وقبض على نصف الكراع " ( ٤ )

وروى أبوداود عن عائشة رضي الله عنها أن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما دخلت على  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليها ثياب رقاق فأعرض عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال  
 لها " يا أسماء ان المرأة اذا بلغت الحيض لم يصلح أن يرى منها الا هذا وأشار الى وجهه  
 وكفيه " •

وقال الله سبحانه وتعالى " وان اسألتهم عن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب " ( ٥ ) وقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم " لا يخلون أحدكم بامرأة الا مع ذي محرم " ( ٦ )

( ١ ) البقرة ٢٢٨ ( ٢ ) آل عمران ١٤ ( ٣ ) رواه البخارى ومسلم ( ٤ ) تفسير  
 القرطبي ص ١٢٢٨ ج ٢ ( ٥ ) الاحزاب ٥٣ ( ٦ ) رواه البخارى ومسلم عن ابن عباس •

وقال تعالى "يأأيها النبي قل لأزواجك ومناك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذي الدين وكان الله غفورا رحيما" (١)

قال تعالى (وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبهرجن زينتهن إلا ما لا يعولن  
ظهر منها وليقربن بخمرهن على جيوبهن ولا يبهرجن زينتهن إلا ما يعولن أو أبنائهن أو آبائهن أو  
أبنائهن أو آبائهن يعولن أو أخواتهن أو بني أخواتهن أو نسائهن أو ما ملكت  
أيمنهن أو التابعين غير أولى الأريسة من الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات  
النساء ولا يضرين بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن وتوبوا إلى الله جميعاً أيها  
المؤمنون لعلكم تفلحون" (٢٠) ويرى سعيد بن المسيب علامة التابعين فـ  
"أو ما ملكت أيمنهن" إنما عني بها الاماء ولم يعن بها العبيد الذكور (٣)

يحصى الله النساء بستر الرؤوس والأغناق والصدور \* ولا يبدين زينتهن الخفية  
ماعد الوجه والكفين الا للزوج أو آبائهن أو أبناءهن أو أزواجهن أو  
أخوانهن أو بنى أخوانهن أو بنى أخواتهن أو نسائهن ولا يجوز الكشف للنساء  
الكافرات أى لا يجوز للمسلمات الكشف لهن .

ويمكن ابداء الزينة للماء أو الرجال الذين ليست لديهم حاجة للنساء وللأطفال  
فيجوز أن يبين لهم ماعدا ما بين السرة والركبة (١٤).

ان الحجاب ليس طمعا في حسيق المرأة ولكن الحكمة منه قطع حبال النفوس المريضة ففى الرجال . فالمرأة مركز جذب مستقر للرجل . والرجل عنده النزوع اليها فحجاب المرأة للحفاظ عليها والبعاد بها عن دائرة الخدش وضباب السمعة ولوشه المستريب والابقاء عليها مطهرة بعيدة عن الرجس فالحجاب شرع للمحافظة على غفة المرأة وطهارة المجتمع .

أما فتنة الرجال أنفسهم للنساء فقائمة قال تعالى " فلما رأيته أكبر منه وقطعن  
أيديهن وقلن حاش الله ما هذا بشرا إن هذا إلا ملك كريم " ( ١ )

ولقد نفى عمر بن الخطاب رجلا سمع أنه فتنة للنساء ففتنه الرجال للنساء  
قائمة وفتنة النساء للرجال قائمة ولكن المرأة مركز جذب مستقر والرجل مركز  
جذب متحرك . فحجاب المرأة يضمن به أبعاد النزوع من الرجل وتحفظ المرأة  
فليس لديها نزوع الرجل .

#### ( ٥ ) العمل والمرأة

الاسلام لم يحل بين المرأة والحياة . فالمرأة المسلمة كانت تحضر الصلاة فى  
المسجد وتصلى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت تغشى مجلس الرسول عليه الصلاة  
والسلام لتعرف أمور دينها ودينها وكانت تشهد القتال وتمشى فى الأسواق للبيع  
والشراء وتدعى الى مجالس القضاء فى حالة النزاع أو لتؤدى شهادة " فهذه كعبية بنست  
سعد الاسلامية كانت تقام لها خيمة فى المسجد تداوى فيها المرضى وتأسوا لجرحى  
ولم يكن عليها قاصرا على أيام الحرب بل كانت تداوى من ألم به المرض فى كل آن وقد أعطاها  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فى خير سهم الرجل المجاهد جزاء ما قدمت من عمل  
فى سبيل الله والانسانية ( ٢ ) وتحكى أسماء بنت أبى بكر عن نفسها فتقول " كنت أنقل  
النوى على رأسى من ارش الزبير - تعنى زوجها - وهى من المدينة على ثلث فرسخ " ( ٣ )  
وتخرج أم عمارة نسيبة بنت كعب بن عمرو فى خلافة أبى بكر فى حروب الردة فتباشر القتال  
بنفسها حتى تقتل مسيلمة الكذاب وتعود بها عشر جراحات بين طعنة وضربة . ( ٤ )

( ١ ) يوسف ٣١ ( ٢ ) د . محمد البهى ( الاسلام فى حياة المسلم ) ص ٣١٠ / الطبعة  
الخامسة / ١٩٧٧ / مكتبة وهبة / مصر ( ٣ ) نفس المصدر ص ٣١٠ ( ٤ ) نفس المصدر ص ٣٢٢

للمرأة أن تباشر التجارة والعمل فى المصانع والمزارع والتدريس والتمريض والطب بشرط ألا يبعد عنها العمل عن أنوثتها أو يؤدى بها الى الاذلال ولا بد أن تكون مضطرة لهذا العمل أو ذاك أو يكون المجتمع الاسلامى مضطرا لعملها .

فالقاعدة أن تستقر المرأة فى البيت والاستثناء جائز فى الاسلام مادام هناك اضطرار ولا تخرج المرأة من بيتها الا اذا أمن عليها من الفساد والفتنة وأن تكون ساترة وغير متعطرة وأن يأذن لها زوجها أو ولى أمرها .

الاسلام يرى أن الأصل للرجل هو الكفاح والأصل للمرأة هو الاستقرار والاستثناء جائز مادام هناك اضطرار .

ان اشتغال المرأة بلا حاجة اقتصادية أو ضرورة ماسة تحطيم للأسرة ومسخ للمرأة وللرجل معا . قال تعالى " وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ لا مبيهاً " ( ١ )

### الزواج

قال تعالى " ولقد كرّمنا بنى آدم " . . .

فكل نظام يصفه الله للانسان فيه تكريم له والزواج كما رسمه الله فيه اكرام للذكور والانثى . قال تعالى " ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم وبينهم مودة ورحمة ان فى ذلك لآيات لقوم يفكرون " ( ٢ )

" لتسكنوا اليها " أى يجد الرجل الاستقرار والانس والاطمئنان والمرأة تجد نفس المشاعر

ونلاحظ أن وصف الحياة بين الزوج والزوجة خلا من هذا اللهب العاطفى الذى يصفه الشعراء - ولم يذكر القرآن الكريم تصوير العاطفة المشبوبة الا حينما صور عاطفة زليخا نحو يوسف الصديق " قد شنفها حبا " .

فالحب بين الزوج وزوجته حب هادى عميق يطمير بهما فى سماء الحياة بجناحى المودة والرحمة . والمرأة بكرا أو ثيبا لا بد أن تستأن ويؤخذ رأيها حينما تدعى للزواج فرأيها له قيمته ولا يعقد الزواج بدون سماع رأيها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " لا تنكح الأيمم - (الثيب) حتى تستأمر ولا تنكح البكر حتى تستأذن قالوا يا رسول الله وكيف اذنها ؟ قال أن تسكت " ( ١ )

" ولقد أبطل النبي صلى الله عليه وسلم نكاح فتاة أجبرها أبوها على الزواج من رجل لا يعجبها ففى البخارى أن نساء بنت خدام أنكحها بيوها وهى كارهة فرد النبي صلى الله عليه وسلم ذلك النكاح " ( ٢ )

جاءت زوجة ثابت بن قيس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت له أن ثابت بن قيس زوجي لا أعتب عليه في خلق ولا دين ولكني أكره الكفر في الاسلام ( ثابت بن قيس كان مسلما صالحا ولكنه كان دميم الوجه فلم تطق زوجته الحياه معه وسئتي أكره الكفر في الاسلام أنها على وشك أن تعصاه ) .

فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم " أتريدن عليه حد يفته " وكانت مهرها فقالت نعم فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ثابت وقال له ( طلقها طلقه ) فطلقها ( ١ ) .

وفرض الاسلام للمرأة صداقا خالصا لها يبدل عن طيب خاطر قال تعالى " وأتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا ( ٢ )

والاسلام ينص على أنه لا يجوز أخذ شيء من مال المرأة الا عن رضى نفس منها ومن

يحاول أخذ شيء من مال المرأة بدون رضاها فانه يرتكب اثما مبينا .

قال تعالى " وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم أحداهن قنطارا فلا

تأخذوا منه شيئا أتأخذونه بهتانا وإثما مبينا " ( ٣ )

وحرم الاسلام الاتجار بالمرأة من قبل ولي أمرها أو أبيها ولذلك يمنع الاسلام " الشغار "

وهو أن يقول الرجل للرجل زوجني أختك وأزوجك أختي . وفي هذه الحال لا يكون



هناك صداق . ذلك الامر محرم فى الاسلام فالمهر حق خالص للزوجة لا لأبيها

ولا لوالى أمرها . ثم يوضح الرسول الكريم صورة الزوجة المثلى .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " خير نساءكم الولود الودود المواسية الموانية

إذا اتقين الله وشر نساءكم المتبرجات التخيلات وهن المنافقات لا يدخل الجنة

منهن الا مثل الغراب الاعصم " (١)

ووعده رسول الله الزوجة المسلمة بالجنة .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " إذا صلت المرأة خمساً وصامت شهرها وحفظت

فرجها وأطاعت زوجها قيل لها ادخلى الجنة من أى الابواب " (٢)

والزواج فيه عصمة للرجل والمرأة يحفظ على المجتمع نقاءه وطهره ولذلك قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم إذا أتاكم من ترضون خلقه ودينه فزوجوه ان لا تغفلوا تكنن

فتنة فى الارض وفساد عريض " (٣) وأوصى الرسول الكريم الشباب بالزواج بمجرد

الشعور بالقدرة على تحمل المسئولية " يامعشر الشباب من استطاع منكم البائة فليتزوج

فانه اغض للبصر وأحصن للفرج من . لم يستطع فعله بالصوم فانه له وجاء " (٤)

وبين الرسول الكريم أى الزوجات يختار المسلم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

" تنكح المرأة لاربعة لئمالها ولحسبها ولجمالها ولد ينها فاظفر بذات الدين تربت يداك " (٥)

وشرح الرسول الكريم هذا الحديث بحديث توضيحي فقال عليه الصلاة والسلام " من

تزوج امرأة لعزها لم يزد الله الا ذلا ومن تزوجها لمالها لم يزد الله الا فقرا

ومن تزوجها لحسبها لم يزد الله الا دناءة ومن تزوج امرأة لم يرد بها الا أن يفض

بصره ويحصن فرجه ويصل رحمه بارك الله له فيها وبارك لها فيه \* ( ١ )

وحذر الله من كراهة الزوجة فلعل هذه الكراهة تكون عارضة ونتيجة غفلة عن فضل

الزوجة أو سوء تقدير لها . قال تعالى \* وعاشروهن بالمعروف فان كرهتموهن

فعرسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا \* ( ٢٠ )

وأوصى الرسول بالنساء قائلا \* اتقوا الله في النساء فانكم اخذتموهن بأماناة

الله واستحللتهم فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن ألا يوطئن فرشكم أحد تكرهونه فان فعلن

فاضربوهن ضربا غير مبرح \* ( ١٣ )

أى لا يدخلن منازلكم من تكرهون من الاقارب والنساء وليس المراد بذلك الزنا

قذلك محرم ويتقضى اجراء الحد ويبين الله التدرج فى معاملة الزوجة التى يفهم منها

أنها أوشكت أن تخرج عن دائرة الاتزان .

قال الله تعالى \* واللاتى تخافون نشوزهن فعظوهن واهجروهن فى المضاجع واضربوهن

فعلن . أظعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا \* ( ٤ )

أى اللاتى تخافون عصيانهن لكم بأن ظهرت أمارته فخوفوهن الله واعتزلوا الى فرائض

آخر ان أظهرن النشوز واضربوهن ضربا غير مبرح ان لم يرجعن بالهجران \* ( ١ )

وتأديب المرأة لصلاحها ورأب الصدع لالانتقام . القصد هو العلاج لا الانزال

والضرب يصلح لصنف خاص من النساء يسترحن اذا قهرن بقوة الرجل وليس الا —

عاما وعلى المسلم أن يكون حصيفا .

قال صلى الله عليه وسلم لا يضرب أحدكم امرأته كالعير يجلدها أول النهار ثم

يفاجعها آخره \* ( ٢ )

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى هذا الامر . . . لا تضرب الوجه ولا تقبح

ولا تهجر الا فى البيت \* ( ٣ ) وقد حدث ابن سعد فى طبقاته قال ان رسول

الله نهى عن ضرب النساء فقليل يارسول الله انهن قد فسدن فقال " اضربوهن —

ولا يضرب الا شراركم \* ( ٣ )

#### تعدد الزوجات

لما نزلت الآية \* فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع . . . \* ( ١ )

أمر النبى صلى الله عليه وسلم كل من تزوج بأكثر من أربعة أن يسرح الزائدات ولم يشترط

النبى عليه السلام العدل فى بقاء الأربع فالعدل المطلق فوق المستطاع وأقل ما

يمكن من درجات العدل هو ألا تصبح المرأة متزوجة وليست متزوجة أى متزوجة فقط

بشهادة قسمة الزواج . فالزوج لا يفسى منزلها ولا ينفق عليها وفى هذه الحالة تكون الزوجة

معلقة • قال تعالى " ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة وإن تصلحوا وتتقوا فإن الله كان غفورا رحيما •

إن التشريع الاسلامى جامع مانع لكل زمان ومكان • الاسلام دين عام للناس جميعا ومحمد صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء فاذا وجد فى التشريع رخصه لظرف عام غير محدد فعلى المؤمن أن يتحرر الدقة لتطبيق هذا التشريع ولا يهتبلوا رخصة الاضطرار ويعمموها فى كل الظروف والاعمال بالنيات والله يعلم السر وأخفى •

تعدد الزوجات واجب فى بعض الظروف فبعد الحروب الطاحنة التى يغنى فيها معظم الشبان والرجال وتبقى الشابات والنساء يحدث شىء من اثنين اما الفساد والفتنة واما تعدد الزوجات فى النور والطهر •

" بعد الحرب العالمية الثانية قامت مظاهرة نسائية فى ألمانيا طالبت النسوة فى هذه المظاهرة أن يوضع فى الدستور نص يبيح تعدد الزوجات " ( ١ )

تعدد الزوجات ضرورة فى بعض الظروف ومن غير شك تشعر الزوجة بالغىظ والألم إذا تزوج زوجها زوجة أخرى • والنبي صلى الله عليه وسلم ساء له أن يتزوج على بن أبى طالب على فاطمة رضى الله عنها وقال " ان فاطمة بضعة منه ما يسوؤها يؤلمه وما يسرها يسره • عن المسور بن محزمة قال " سمعت رسول الله وهو على المنبر أن منى هشام بن المغيرة استأذن نسا فى أن ينكحوا ابنتهم على بن أبى طالب فلا أذن ثم لا أذن الا أن يريد ابن أبى طالب أن يطلق ابنتى وينكح ابنتهم فانما هى بضعة منى يربىنى ما أرابها ويؤذىنى ما أذاها " ( ٢ )

( ١ ) رؤف شلبى - استوصوا بالنساء - خيرا ص ٨١ / طبعة ١ / عمى البياضى الطبى / مصر

( ٢ ) البخارى كتاب النكاح باب ١٠٩ • ١

وفهم من قول النبي صلى الله عليه وسلم أن الزواج بأخرى يؤذى الأولى  
وفى رأى أن الزوجة إذا تألمت لأن زوجها يتزوج بأخرى ففي أغلب الأحيان يكون  
الزوج وضع رخصة التعدد في غير موضعها • الزوجة العاقرة يجب ألا تغتاظ إذا تزوج  
زوجها غيرها • والزوجة المريضة الميثون من شغائها يكون غضبها ظاهرة عاطفية  
وليست موضوعية إذا تزوج زوجها زوجة أخرى • فغيظ المرأة في كل الحالات  
قائم ولكن هناك فرق بين ألم موضوعي يقدره الاسلام وألم عاطفي شخصي لا يأبه به  
الاسلام إذا كانت هناك مصلحة عامة للزوج والمجتمع معها وحسبك أن الله هو  
الذي رسم هذا النظام •

قال تعالى " فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب  
أليم " ( ١ )

الله سبحانه وتعالى يحيط الاسرة الاسلامية بالود والرحمة والتعاطف والستر والطهر  
ويتوعد من يخذل ستر المرأة وطهرها بأقصى العقوبات • فالله سبحانه وتعالى أمرنا  
أن نصون النساء ونكرم سيرتهن ونوسم سبحانه وتعالى من يقذف النساء في أعراضهن  
باللعنة والعذاب الأليم • قال تعالى " إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات  
لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم • يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم  
وأرجلهم بما كانوا يعملون يومئذ يوفيه الله دينهم الحق ويعلمون أن الله هو  
الحق المبين " ( ٢ )  
وجعل الله سبحانه للقذف عقوبة ثمانين جلده واتهم في ذممه

فلا تقبل له شهادة أبداً ووسمه بالفسوق وهذا إكرام للمرأة ورعاية لها نسوقه للذين يحاولون

النيل من الاسلام بشعار مساواة المرأة وسنتكلم عن ذلك في باب الاعلام المعاصر •

قال تعالى (والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون) (٢)

### الطلاق:

الطلاق ضرورة من ضرورات الحياة الزوجية فإذا أصبحت العشرة مستحيلة سواء كان سببها الزوج أو الزوجة فلا بد من الطلاق . فأصل الزواج الود والرحمة فإذا غشيت الزوجين النفرة وقطع ما بينهما سوء العشرة كان لا بد من الانفصال ويوضح الله سبحانه وتعالى للمسلمين طريقة الانفصال حتى تلتئم الجراح على نظافة وطهر ورحمة ولا تترك جرائم الحقد والانتقام يعيث فسادا في جسد المجتمع الاسلامي .

قال تعالى " يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدة واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن الا أن يأتين بفاحشة مبينة وتلك حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا

فإذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف وأشهدوا ذوي عدل منكم وقيموا الشهادة لله ذلك يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شيء قدرا" (٢)

هذه الايات تدل على خطورة شأن الاسرة في الاسلام لأنها اللبنة الأساسية في بناء المجتمع الاسلامي . والله سبحانه وتعالى يحيط الاسرة الاسلامية بظلال وارفه من الود والرحمة والتعاطف في حالتى الزواج والطلاق فللطلاق وقت يقع فيه وهو أن تكون الزوجة في حالة طهر من حيض ولم يحدث في هذا الطهر جماع أو أن تكون الزوجة

حاملًا وحملها ظاهر • والطلاق يقع في أى وقت إلا أنه يكون مكروها فيما سوى هاتين الحالتين وتحسب العدة بدقة للتأكد من براءة الرحم ولعدم اطالة الزمن اغاظة للمرأة التى تريد من جانبها انتهاء العلاقة والبحث عن علاقة جديدة • والعدة للمرأة التى تحيض ثلاث حيضات أو ثلاثة أطهار وللمرأة التى لم تحض أو التى انقطع حيضها ثلاثة أشهر وللحامل حتى تضع حملها •

والزوجة تعتد في بيت زوجها إلا إذا كانت زانية أو مؤذية لأهل الزوج أو ناشزة على زوجها والحكمة من ابقاء الزوجة في بيت زوجها احتمال المراجعة ومعاودة الحياة الزوجية فأبغض الحلال إلى الله الطلاق •

وفي أثناء العدة يمكن للزوج أن يراجع زوجته فتعود إلى عصمته أما بعد العدة فلا يراجعها إلا بعقد جديد • والمطلقة التى تضع تبين من مطلقها بمجرد الوضع •

قال تعالى " فإذا بلغن أجلهن فامسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف واشهدوا ذوى عدل منكم " ففى حالة الفراق أو المراجعة لابد من شهادة اثنين من العدول • وتبقى الزوجة

فى منزل الزوجية طول فترة العدة ونفقتها على الزوج وبعد العدة تصبح نفقتها على أهلها لا ريب أن الطلاق القائم على أسباب طلاق مشروع واجب ويعتبر صمام أمن وأمان ولكن الطلاق القائم على الغزوات العابرة وردة التخلف الإنسانى من غباوة وجهل فيما يدعونه من

ملالة وضجر هذا الطلاق يقوم على تبهك الاندھان والجهن فى مواجهة الحياة الشريفة

ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " أبغض الحلال إلى الله الطلاق " (١) •

وقال الله سبحانه وتعالى " الطلاق مرتان فامسك بمعروف أو تسريح بإحسان " (٢)

وانا طلق الرجل زوجته مرة ثالثة فلا تحل له حتى تتزوج غيره ثم تطلق من هذا الغير  
وذلك حتى يتحرى الرجل نفسه ويوزن الامور ولا يجعل الطلاق لعبة يلهو بها . والطلاق  
قد يكون من حق المرأة اذا اشترطته في عقد الزواج .

وحتى لا ينحرف المجتمع الاسلامى ويستشرى فيه الفساد حرم الإسلام الزنا وحرم  
دواعيه . قال تعالى " ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا " ( ١ )

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم " اذا تطيبت المرأة لغير زوجها فانما هون نار  
وشنار " وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم " اتقوا الزنا فان فيه ست خصال  
ثلاثة فى الدنيا وثلاث فى الآخرة فأما التى فى الدنيا فيذهب البهاء ويورث الفقر وينقص  
العمر وأما التى فى الآخرة فيوجب السخط وسوء الحساب والخلود فى النار "

وقال عليه الصلاة والسلام " ماتزال أمتى بخير مالم يفش فيهم ولد الزنا "

فان افشا فيهم ولد الزنا فأوشك أن يعمهم الله بعذاب " .

وقال تعالى " الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما  
رأفة فى دين الله ان كنتم مؤمنين بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من  
المؤمنين " ( ٢ )

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم " البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام أما المحصن  
الذى تزوج فسعقوته إذا زنا الرجم بالحجارة "

" وقد تبدوا العقوبة قاسية ولكنها الدواء . والله راف بعباده وقد اختار لهم " " ان الاسلام  
لا يحارب دواعي الفطرة إنما ينظمها ويظهرها ومن هنا شدد الاسلام فى عقوبة الزنا بوصفه  
نكسة حيوانية " ( ٣ )



أورد الدكتور عبد الوهاب عبد العزيز الشيباني في كتابه

حقوق الإنسان وحرياته الأساسية، موضوعاً عن : المرأة والولاية العامة.

اتفق الفقهاء على عدم جواز تقلد المرأة منصب الخلافة . وسند النهي عن إمامة

المرأة قول الرسول الكريم : ( لن يفلح قوم ولو أمرهم امرأة ) (١)

ولا يصح أن تتسلم المرأة كذلك الإمارة على الأقلية والأمانة على الجند وولاية المظالم

وولاية القضاء وولاية الحسبة .

سند حجية المنع قول الله تعالى (( ولاتتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض

للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن )) (٢) وهي تدل على التفضيل

في استعدادات الخلقة .

وقول الله تعالى (( الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما

أنفقوا من أموالهم )) (٣)

ويقول الموردي (ان قوامة الرجال على النساء لا تقتصر على البيوت بخليل أنه لم

يذكر البيوت في الآية فهي اثن قوامة عامة على سائر البيوت كذلك ثم اذا جعل الله

قوامة على المرأة المفردة في بيتها فهل يظن بانه أن يجعل للمرأة قوامة على ملايين

في حين أنه لم يجعلها سهلاً على بيت هو بيتها ) (٤)

واستدلوا كذلك بآية الحجاب ( واذا سألتهمون متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب )

حجاب (٥)

ومن السنة قول النبي صلى الله عليه وسلم ( لن يفلح قوم ولو أمرهم امرأة ) (١)

وقد استدلوا على ذلك بقول النبي صلى الله عليه وسلم ( اذا كان أمراؤكم شراركم

وأغنياؤكم بخلواؤكم وأموركم الى نسلتكم فبطن الأرض خير لكم من ظهرها ) (٦)

( اقتضت حكمة الخالق العظيم سبحانه وتعالى أن جعل أمر الاتفاق على المرأة

وحمايتها من مسئوليات الرجال على الأب في بيت أبيها وعلى الزوج في عصمة زوجها

وعلى أولادها القاصرين اذا كبرت وعجز الزوج عن الاتفاق عليها أو اذا توفى وعلى الأقرباء

بعد هؤلاء ثم على الدولة وولي الأمر (٧)

رأى القائلين بجواز تقلد المرأة للوظائف السياسية

قول الله تعالى ( ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف ) (٨)

(١) صحيح البخاري ج ٦ ص ١٠ (٢) سورة النساء ٣٢ (٣) سورة النساء ٣٤

(٤) الموردي تكوين الدستور الاسلامي (٥) الأحزاب ٥٣

(٦) رواه الترمذي (٧) الشيخ محمد أبو زهرة في المجتمع الاسلامي ص ٧٧

(٨) البقرة ٢٢٨ عن كتاب الإنسان وحرياته الأساسية / د. عبد الوهاب

الشيباني / ص ١٩٢ / مطابع الجمعية الملكية

وهي مساواة بين الرجل والمرأة في الحقوق والواجبات .

(١)

وقوله تعالى ( والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر )

(٩) ان الآية قد نصت على اشتراك الجنسين في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وذلك

يشمل مفهوم الاشتراك في السلطة التنفيذية والتشريعية والقضائية لأنها ليست في

حقيقتها إلا أمرا بالمعروف ونهيا عن المنكر .

ومن السنة : ان المحابصة أم هانئ قد قبلت اجازة كافرين يوم الفتح . فتح مكة

وأعطتهم الأمان وقد أقر النبي صلى الله عليه وسلم أمانها . قالت أم هانئ ( انني أجرت

رجلين من لحمائي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أجرنا من أجرنا يا أم هانئ )

(متفق عليه ) وقالوا ان اقرار الرسول أمان المرأة دليل على اعتراف الاسلام بحقوق المرأة

السياسية وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم عمل بمشورة أم المؤمنين أم سلمة

رضي الله عنها يوم الحديبية فسميت بذلك مستشارة الرسول ( ٢ )

وكن عمر رضي الله عنه قد ولي الشفاء بنت عبد الله ولاية الحسبة في السوق وهي من

الوظائف العامة ( ٣ )

وان عائشة قد خرجت مقاتلة على رأس جيش يوم الجمل ( ٤ )

روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قوله ( ما اكثركم في صداق النساء وقد كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه والمهجر فيملا بينهم قليلة فاعترضت امرأة

من قريش فقالت يا أمير المؤمنين نهيت عن الزيادة في مهور النساء فقال : نعم ، فقالت

أما سمعت ما أنزل الله في القرآن الكريم حيث أعطانا بالقنطار في قوله تعالى ( وان

أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم احدى قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا ) تأخذونه بهتاناً

واشما مبيناً ( ٥ ) فقال عمر اللهم غفرانك أكل الناس أفقه من عمر ؟ ثم رجع فركب المشبر

وقال كنت نهيتكم أن لاتزيدوا في المهور على أربعمئة درهم فمن شاء فليفعل فسكت الناس

ولم ينكر عليه أحد في ذلك ( ٦ ) فكان ذلك مشاركة من المرأة في الحياة السياسية

العامة .

يستدلون بقوله تعالى ( يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يبایعنك على أن لا يشركن

بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتاناً يفترينه بين أيديهن وأرجلهن

ولا يعصينك في معروف فبایعن واستغفر لهن ان الله غفور رحيم ) ( ٧ ) فيقولون ان الله قد

أمر نبيه في هذه الآية بقبول بيعة النساء أسوة بالرجال وهي بيعة متعلقة بالتشريع

(١) التوبة: ٧١ ( ٢ ) البهي الخولي - مجلة الوعي الاسلامي الكويت: ١٣٨٧ - ص ١٤

(٣) المحلى ج ١٠ - ص ٦٣١ ( ٤ ) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ٣ - ص ١٢٣ -

(٥) النساء ٢٠ ( ٦ ) الشيخ محمد رشيد رضا شفاء الجنس اللطيف ص ٨

(٧) الممتحنة ١٢

يناقش الأستاذ الدكتور عبد الوهاب عبد العزيز الشيشاني الآية ( ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف ) يرى المفسرون أنها إنما نزلت في مدد بيان الحقوق الزوجية .  
 أما استدلالهم بقوله تعالى ( والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض بالمعروف والمنكر ) لا يصلح سنداً لتقرير الحقوق السياسية لأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يكون إلا في الحدود المقررة لكل من الرجل والمرأة . يقول الإمام القرطبي ( ( ان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر رأسها الدعاء إلى الإسلام والقتال عليه ثم ان الأمر بالمعروف لا يليق بكل أحد وإنما يقوم به السلطان اذا كانت اقامة الحدود اليه والتعزيز برأيه والحبس والإطلاق له والنفي والتعذيب فينصب في كل بلدة رجلاً صالحاً قوياً عالماً أميناً ويأمر بذلك ويمضي الحدود على وجهها من غير زيادة ) ( ١ )  
 ويقول الشيخ أبوزهرة ( اتيان الدليل في تولية المرأة الولايات العامة ومنها القضاء هو من باب ادخال الخلاف في الدليل وهو نوع من المعارضة على الاستدلال ) ( ٢ )  
 أما استدلالهم بحادثة أمان أم هانئ يوم فتح مكة فلا يدل على ما ذهبوا اليه من المساواة التامة بين الرجل والمرأة في الشئون السياسية اذ ليست الاجارة ( اعطاء الأمان ) من الحقوق السياسية .  
 أما موضوع اشتراك السيدة عائشة رضي الله عنها في المطالبة بدم عثمان فقد كان اجتهاداً منها رضي الله عنها ولم يوافقها جميع الصحابة على ذلك وقد اعترفت رضي الله عنها بخطئها وندمت عليه .  
 أما حادثة اعتراض المرأة القرشية على تحديد المهور فتلك ممارسة منها لحقوقها في حرية الرأي العام ثم هي مسألة متعلقة بالمهور ولم تقل أحد بأن تلك القرشية كانت على رأس ولاية عامة أو وظيفة سياسية وما سكوت الصحابة على ذلك الا اقراراً منهم بحقوقها في الادلاء برأيها .

( ب ) أمثلة اعلامية اسلامية توضح :

الثبات الخلقى فى موضوع المرأة المسلمة

(ب) أمثلة توضح الشبكات الخلقية في موضوع المرأة المسلمة:

---

قال الامام الغزالي \* عن عبد الله بن أبي وداعة قال كنت أجالس سعيد بن المسيب

فتفقدني أيا ما فلما أتيتته قال أين كنت ؟

قلت توفيت أهلي فاشتغلت بها .

قال هلا أخبرتنا فشهدناها

قال ثم أردت أن أقوم فقال هه استحدثت امرأة ؟ فقلت يرحمك الله تعالى . ومن يزوجني

وما أملك إلا درهمين أو ثلاثة .

فقلت أنا فقلت : وتفضل ؟ قال : نعم .

فحمد الله تعالى وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وزوجني علف درهمين

أو قال ثلاثة .

قال فقامت وما أدري ما أصنع من الفرج فصرت الى منزلي وجعلت أفكر ممن أخذ ومن أستدي—

فصليت المغرب وانصرفت الى منزلي فأسرجت وكنت صائما فقد مت عشائي لأفطر وكان خبزنا

وزيتنا وإذا بابي يقرع فقلت من هذا ؟ قال سعيد .

قال ففكرت في كل انسان اسمه سعيد الا سعيد بن المسيب وذلك أنه لم ير أربعين عام—

الا بين داره والمسجد فخرجت اليه فاذا به سعيد بن المسيب فظننت أنه قد بدا له أن يرجع

عن رأيه فقلت يا أبا محمد لو أرسلت الى لآتيك فقال أنت أحق أن تومئ . قلت فما تأمر ؟

قال انك كنت رجلا عربيا فتزوجت فكرهت أن أبيتك الليلة وحدك وهذه امرأتك وإذا هي قائمة

خلفه في طوله فدفعها في الباب ورده .

---

قال " ثم دخلت بها فاذ اهي من أجمل النساء وأحفظ الناس لكتاب الله تعالى وأعلمهم  
بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعرفهم بحق الزوج وكانت بنت سعيد بن المسيب  
هذه قد خطبها منه عبد الملك بن مروان لابنه الوليد حين ولاه العهد فأبى سعيد  
أن يزوجه " (١)

الثبات الخلقى لشيخ التابعين سعيد بن المسيب واضح .  
نزل قول الله (٢) " الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك  
وحرّم ذلك على المؤمنين " (٣)

عندما تكون المرأة جنسا فقط وخادمة لحاجات بيولوجية ليس الا تكون عندئذ امتدادا  
ماديا يمكن تبديله كالبيت وقطعة الاثاث .

فى الحضارة الفرعونية الاولى نجد للمرأة شأنا عظيما فقد كانت ترث كالرجل ولها حق  
التصرف بأملاكها مما جعل لها شخصية اجتماعية متميزة فسمى الرجال لاسترضائهم  
واحترام وجودها وبدأت تظهر فى أغلب الآثار الفنية المنحوتة . وعندما انطلق الفتح  
المصرى إلى البلاد المجاورة ودخلت السبايا من المسيحيين إلى المجتمع وتحولت المرأة إلى  
متاع ولذة بدأت تغرب الحضارة الفرعونية وكذلك انتهت الحضارة الإسلامية عندما انحطت  
قيمة المرأة فى المجتمع بعد انتشار النخاسة ومزاحمة الجوارى للمرأة العربية .

إن علو شأن المرأة فى مجتمع من المجتمعات يعنى علو التطلع الإنسانى فى ذلك  
المجتمع ولعل فقدان قيمتها المعنوية هو الذى جعل ابن المفارض وابن عربى  
والحلاج والسهورردى يتجهون بأشواقهم إلى الله عندما أنفت أحاسيسهم الطبيعية

(١) أحياء علوم الدين ص ١٠٤ ح ٣ طبعة البخارية (٢) د. مصطفى عبد الواحد الاسلام  
والمشكلة الجنسية / دار أحياء الكتب العربية / عيسى البانى الطبى  
(٣) النور ٣.

أن ترتبط بكائن منحط هو المرأة أليف السرير \* ان ابداعات الفن والاعمال العظيمة  
في حركة المجتمع كانت تتم لارضاء الاشواق العليا للمرأة العظيمة .

عندما تمتلك المرأة المناحة الاجتماعية في حرية اختيارها وسلطة التقبل والرفض  
انما تمتلك في الآخرين حب التضحية والرغبة بالسمو لمواءمة اختيارها وتقبلها وذلك تكون  
صانعة للمثل \* (١)

والاسلام أعطى للمرأة الحق في الرفض أو القبول بحيث لا يعقد العقد إلا اذا وافقت  
على عقد .

(٣) روى البيهقي أن عمر بن الخطاب الخليفة الثاني كان يمر في طرقات المدينة  
ليلا فسمع زوجة غاب زوجها عنها في حرب الفتح تتغنى بشعر يفهم منه شوقها إلى زوجها  
واحساسها بضغط الغريزة عليها وتذكر أنه لولا إيمانها بالله وخشيتها غضبه وثقتها  
بالجزء وثباتها على الحق لاتجهت الى طريق لا يرضى عنه الله .  
كانت تقول :

تطاول هذا الليل واسود جانبه	وأرقنى أن لا خليل ألاجبه
فوالله لولا الله تخشى عواقبه	لحرك من هذا السرير جوانبه
مخافة ربي والحياء يصد نسي	وأخشى لزوجي أن تنال ركائبه

وسمع عمر هذا الكلام فأزعجه ورجع إلى ابنته يسألها كم تبصر المرأة على زوجها ؟  
فأجابته تبصر شهرين وفي الثالث يغفل صبرها وفي آخر الرابع تفقد صبرها .  
فأرسل الخليفة إلى قواده في جيها القتال يأمرهم أن لا تحسوا رجلا عن أمر أمه أكسر  
من أربعة شهور \* (٢)

ثبات خلقى من المرأة وثبات خلقى من أمير المؤمنين للحفاظ على غفاف السمات .  
 قال تعالى " وليستعفف الذين لا يجدون نكاحاً حتى يغنيهم الله من فضله " (١)  
 العفاف اعلاء للغريزة - انه دعوة للثبات الخلقى " ومن يرجع الى سير كبار الشعراء  
 والفنانين والزعماء والمصلحين يجد أن خير ما انتجوه فى ميادين الشعر والادب والفلسفة  
 والفن إنما كان نتيجة لعواطفهم المشبوبة ومقاومتهم لنداء الغريزة الصارخ فأصبح الشعر  
 والفلسفة والفن لهم متنفساً لهذه العواطف واعلاء لتلك الغرائز ولو أنهم استجابوا لغرائزهم  
 لمات فى نفوسهم كل حافز لانتاج هذه الأعمال الخالدة " (٢)

(٥) روى الميدانى أن عمر بن الخطاب مر بسوق الليل وهى من أسواق المدينة فرأى  
 امرأة معها لبن تبيعه ومعها بنت لها شابة وقد همت العجوز أن تذق لبنها بخلطه  
 بالماء - فجعلت الابنة تقول : يا أمة لا تذقيه ولا تغشيه فوقف عليها عمر فقال من هذه  
 منك ؟ قالت ابنتى فأشار عمر بن الخطاب لابنه عاصم أن يتزوج هذه الشابة ولو شاء عمر  
 بن الخطاب أن يزف الى ابنه عاصم أكرم وأعز امرأة فى العالم لاستطاع ولكنه اثر الخلق  
 العايم على البيت الكريم والمجد القديم وذلك من ثبات خلقه رضى الله عنه " انظر  
 بذات الدين "

وقد انجبت هذه الشابة التى اختارها أمير المؤمنين عمر بن الخطاب لابنه فيمن  
 أنجبت أروع الملوك وأعلمهم وأجلهم عمر عبد العزيز فهى جدته لأمه رضى الله عنهم أجمعين (٣)

(٦) أبناء الخنساء خرجوا الى القادسية وكانوا أربعة فكان مما أوصتهم به قولها : يا بني  
 انكم أسلمتم طائعين وهاجرتم مختارين والله الذى لا اله الا هو انكم لبنو رجل واحد كما انكم

(١) النور ٣٣ (٢) د . السيد محمد بدوى المجتمع والمشكلات الاجتماعية ص ١٨١  
 (٣) الميدانى ج ٢ ص ١٠٢ من كتاب المرأة العربية فى ظلال الاسلام عبد الله غنيم . د/اد



بنو امرأة واحدة ما هجنت حسبكم وما غيرت نسبكم واعلموا أن الدار الآخرة خير من السدار  
 الفانية اصبروا وصابروا وربطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون فإذا رأيتم الحرب قد شمسرت  
 عن ساقها وجللت نارا على أوراقها فيمموا وطيسها وجالدوا رسيسها <sup>(١)</sup> تظفروا  
 بالغنم والكرامة في دار الخلد والمقامة .

فلما كشرت الحرب عن نابها تدافعوا اليها وتواقعوا عليها وكانوا ثم عند حسن ظن  
 أمهم بهم حتى قتلوا واحدا في أثر واحد ولما وافتها النعاة بخبرهم لم تزد على  
 أن قالت : السحمد لله الذي شرفني بقتلهم وأرجو من الله أن يجمعني بهم في مستقر  
 الرحمة \* <sup>(٢)</sup> هذا مثال رافع من الشبات الخلق إذا ما قرناه بعهد الخساء في  
 الجاهلية حيث كلفت تقدم على الانتحار عندما مات أخوها صخر حيث قالت ولولا كثرة الباكين  
 حولي على أخواني لقتلت نفسي .

( ٧ ) " عبد الله بن الزبير دانت له العراق والحجاز واليمن ولبث على امرة المؤمنين ثمانين  
 سنين ثم أخذ عبد الملك بن مروان يقارعه فانتقص منه العربا ق ورماء بعد ذلك بالحجاج  
 بن يوسف فأخذ يطوى بلاده عنه حتى انتهى الى مكة فطوقها ونصب المجانيق على الكعبة  
 وأهوى بالحجارة عليها وفي الكعبة يومئذ أسماء بنت أبي بكر وكان عبد الله يقاتل ضد  
 الحجاج مسندا ظهره الى الكعبة فيعيث فيهم ويروع أبطالهم وليس حوله الا القوم الأقلون  
 عددا والحجاج بين ذلك كله يرسل اليه يمينه بالخير ويعد به بالامارة في ظل بني أمية لسو  
 أغمد سيفه وسط للبيعة يده .

---

( ١ ) الرسيس الاصل ( ٢ ) الاصابة ج ٨ ص ٦٦ - ٦٧ من كتاب المرأة العربية في ظلال  
 الاسلام / عبد الله غنفي / دار الكاتب العربي / لبنان

دخل عبد الله على اشرذ لك على أمه أسماء بنت أبي بكر فقال يا أمية  
خذ لنى الناس حتى أهلى وولدى ولم يبق معى الا اليسير ومن لا دفع له أكثر من صبر  
ساعة من النهار وقد أعطانى القوم ما أردت من الدنيا فما رأيك؟

فقلت الله الله يا بنى ان كنت تعلم أنك على حق تدعو اليه فامض عليه ولا تمكن من  
رقتك غلمان بنى أمية فيلعبوا بك وان كنت أردت الدنيا فبئس العيد أنت . أهلك  
نفسك ومن معك وان قلت انى كنت على حق فما وهن اصحابى ضعفت نبى فليس  
هذا فعل الاحرار ولا من فيه خير كم خلودك فى الدنيا ؟ القتل أحسن ما يقع  
بك يا بن الزبير والله لضربه بالسيف فى عز أحب الى من ضرورة السوط فى ذل .

فقال يا أماء أخاف ان قتلنى أهل الشام أن يمثلوا بنى ويصلبوني قالت يا بنى ان -  
الشاة لا يضرها السخ بعد الذبح فامض على بصيرتك واستعن بالله .

فتكاثر عليه الأعداء وقتل وصلبه الحجاج فأقام جثمانه على الجذع علما كاملا حتى اذا امر  
عبد الملك بانزاله أخذته أمه فعمسته بعد أن ذهبوا برأسه وذهب البلى بأوصاله ثم  
كفنته وصلت عليه ودفنته . ( ١ )

مثال رائع للثبات الخلقى - انها ابنة أبى بكر رضى الله عنهما .

( ٨ ) اشتكى نساء النبى من جفاف الحياة مع النبى صلى الله عليه وسلم وأردن شيئا

من متاع الدنيا وزينتها فخير الله زوجات النبى بين زينة الدنيا وما عند الله

فأخترن ما عند الله . قال تعالى " يا أيها النبى قل لأزواجك ان كنتم ترون الحياة الدنية

وزينتها فتعالين امتعن وأسرحكن سراحا جميلا . وان كنتم ترون الله ورسوله والدار الآخرة

( ٢ )

فان الله أعبد للمحسنات منكن أجرا عظيما " .

وهذا مثال للثبات الخلقى لأمهات المؤمنين ٢

( ٩ ) قال تعالى " ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا "

وقال سبحانه وتعالى " عاشروهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف "

حين النزاع بين الرجل والمرأة يوشك فقال الثبات الخلقى أن ينفلت فاليتان الكريمتان  
السابتان دعوة للتماسك والثبات الخلقى .

( ١٠ ) خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم أم هانئ بنت أبي طالب فقالت يا رسول الله  
لأنت أحب إلي من سمعي ومن بصري واني امرأة مؤمنة وبنى صغار وحق الزوج  
عظيم فأخشى أن أقبلت على زوجي أن أضيع بعض شأني وولدي وأن أقبلت على ولدي  
أن أضيع حق زوجي " ( ١ )

تلك امرأة أبدت صفحة العذر عن بلوغ أقدم منزلة تبلغها المرأة المسلمة  
وهي منزلة أمومة المؤمنين ( ٢ ) والعذر نفسه يكشف عن ثبات خلق راسع .

( ١ ) كتاب الطبقات الكبير ج ٧ ص ٣٢

( ٢ ) عبد الله عفيفي / المرأة العربية في ظلال الاسلام / ص ٥٣ / دار الكاتب العربي / لبنان

### الباب الثالث

#### المبحث الأول

#### القيم الخلقية في الاعلام الغربي

في ظل الظروف السائدة في العالم حاليا من خلال نظرة واقعية يمكن القول ان الاعلام ينقسم الى:

( ١ ) اعلام اسلامي مثل في القرآن الكريم والسنة الشريفة والقيم في هذا الاعلام من

ضد الله .

( ٢ ) اعلام معاصر وينقسم هذا الاعلام المعاصر الى :

أ - اعلام أوربي أو أمريكي والقيم في هذا الاعلام أرضية بشرية تعتبر محصلة لحياة

الغلاف البشري في أوروبا وأمريكا ونتيجة للفلسفة التي يسمتقونها وجعلونها

سدا را وهدفا للوصول اليها في رحلة حياتهم والاعلام عند هم سلعة تباع بالقطعة

فالحقيقة لها ثمن والاعلام الذي يهدف الى اخفاء الحقيقة له ثمن والاعلام الذي

يفضل النخ له ثمن والاعلام الذي يروج سلعة باثرة له ثمن .

والقائمون بهذا الاعلام في أغلب الأحيان ملحدون أو يؤمنون بدين محسوف

كالنصرانية أو اليهودية أو وثنيون أو وجوديون أو . . . .

ب - الاعلام في البلاد الاسلامية حاليا : والقيم في هذا الاعلام خليط من القيم

الاسلامية وقيم استعيرت من الاعلام الاوربي او الأمريكي .

وينطبق على القائمين به قول الله " خلطوا عماما لبا و آخر سيئا " (١) اذ تجد ندوة

حول القرآن الكريم ومنهج الله للبشر ثم برنامجا آخر يتبعه كله أغان غريبة ورقصات

جماعية بنمن منات على أنغام موسيقى مذمومة تترك الشاب المشاهد في حالة من

الهباج السمرور بهزيد من هذا السمار أقلام الفيديو المهرية التي تطلق

الرماس على أخلاق شبابنا وترد به صريع الخنا والفجور .

والآن ارصد رسالات رواد الفكر الأوربي والأمريكي وأصور فلسفاتهم التي اسكرت  
أوروبا وأمريكا وكان من نتيجتها هذا الهديان الذي يسمونه اعلاما . فاذ كان الاسلام  
الاسلامي يصدر من خلال القرآن الكريم والسنة الشريفة . فالاعلام الغربي يصدر  
من خلال فلسفة الفلاسفة والعلماء والفكرين في العصر الحديث .  
تتبعته هؤلاء الفكرين في القرن التاسع عشر والقرن العشرين فالى الأسس الفلسفية  
والعلمية والفكرية في القرن التاسع عشر والقرن العشرين يرجع هذا الاعلام الغربي  
والأمريكي الحاليين .  
والذي يهمننا في هذا الأسس الفكرية . القيم الخلقية .

### الأخلاق والمعلوم

في القرن ١٩ طلع دارون ( عالم انجليزي ١٨٠٩ - ١٨٨٢ ) بنظرية جديدة تلخص  
في أن الحياة بدأت بالخلية الواحدة ثم تطورت الى الأسماك فالزواحف فالطيور فالقردة  
فالانسان وقال بأن تنازع البقاء هو لغة ظهور السلالات والانواع الجديدة .  
وسأله الاساقفة في انجلترا<sup>(١)</sup> ألم تكن هناك قوة هادية مرشدة سددت خطوات  
هذا التطور وزودت الحيوان بما يلائم المحافظة على حياته وحسن تكيفه في بيئته ؟  
قال دارون : أبسدا  
الأسد يزداد قوة وقسوة على الثوب والغزال يزداد قوة وقدرة على الجري ودقعة  
الشم والسمع والذي يضيف منهما يموت جوعا أو يموت مقتولا .  
فقال له الاساقفة " اذا كان التطور يتم على أساس امادة الضعيف لحساب القوى فمارأيتك  
في التعاون والرحمة والتسامح "

## المثال .

قال " لقد أنعمنا حرماً آمناً للطيور في انجلترا ومنعنا عنها جوارح الطير كالصقر والنسر فلم تضر مدة حتى فشت الأمراض بين هذه الطيور واجتاحت عدداً منها وما ذلك إلا لأن هذا الحرم قد حصى ضعاف الطير وما به اعتماد الأمراض من الوقوع فريسة للجوارح فانتشر بين الطيور وتشت فيها الأمراض <sup>(١)</sup> .

والخطير في نظرية دارون أن التطور يتم على أساس إبادة الضعيف لحساب القوى ومأساة الاستعمار في القرن التاسع عشر إحدى ثمرات هذه النظرية فالأوروبي هو الإنسان الأقوى فليزم إلا فريقي والآسيوي في الصحراوات أو في الغابات ليعتدل الأرض — وينهب الخيرات وهذا يخلص البشرية من العناصر الضعيفة ولا يبقى في البشرية إلا عناصرها القوية .

النظرية تنفى قصة آدم وحواء الوارد ذكرها في القرآن الكريم . الماركسية أحدثت على هذه النظرية في انكار الخالق . كل النحل المنحرفة اتخذت من هذه النظرية أساساً تقوم عليه فهم يقولون إذا كان الإنسان أصله حيوان فلم تصكه بالدين والخلق . وإذا ارتكب الإنسان جريمة فهذا شيء طبيعي أنه ارتداد ورائي إلى الحيوان الذي كسأه ويقفزون من ذلك إلى تبرير الجريمة .

إذا كان الجسم البشري قد تطور عن الجسم الحيواني فلماذا لا نجرب على الحيوان أشر العقاقير تمهيداً لمعالجة الإنسان ولماذا لا نتخذ من الحيوان وسيلة لمعرفة خطىات التعلم ونقارن ذلك بالإنسان .

أحدثت هذه النظرية انطباًط يؤكد أن طبيعة الإنسان متطورة متغيرة فلا قسم

دارون وأحد المدافعين بحمل من نظرية التطور سئل لماذا يعيش الانسان ؟ فقال  
 " يعيش لموت " .

ليس هناك مكان للرد على نظرية التطور في هذه الرسالة ولكن يكفي أن يقال  
 ان نظرية التطور مجرد نظرية ولم ترق لمرتبة اليقين العلمي بعد . فهي مجرد  
 فرض تحقق بعض هذه الفروض ولم يتحقق الآخر . أي أنها لم تصل الى القانون  
 العلمي .

### الأخلاق والبيولوجيا

قام بيولوجي هو الدكتور ايلي متشينكوف *Elie Metchnikoff* باصدار كتاب  
 بعنوان " دراسة في الطبيعة الانسانية سنة ١٩٠٣ الى باريس يبين فيه أن الانسان يعانى  
 من التفكير في المرض والشيخوخة والموت . ويتمرض الحلول ويرفضها " .  
 " الحل الدينى لمشكلة الصير - الخلود والحساب ويرفض هذا الحل " .  
 " الحل الفلسفى بالاستسلام - ويرفض هذا الحل " .  
 " الحل المتشائم الغنى الى الزهد - ويرفض هذا الحل " .  
 " والحل الذى يقدم هو الاهتمام على العلم لا طالة الحياة وعلى الناس أن يجتنبوا  
 حول العلم باهتباره المثل الأعلى كما تجنبوا قديما حول الدين باهتباره المثل الأعلى  
 مؤقتا لفريضة الموت حتى يستطيع العلم أن يبعد عنهم شبح الموت <sup>(١)</sup>  
 قال تعالى " قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت أو القتل " <sup>(٢)</sup>

هذا عالم بيولوجى يستبعد الدين باهباره مثلاً أعلى ومعنى استبعاد الدين  
استبعاد ثبات القيم • فالقيم ديناميكية تقابل الفعل الواقعى فلا ثبات خلقى  
وليس لدينا رد على هذا العالم الا أن نقول له عندما ينجح العلم فى استئصال  
غريزة الموت كما يقول يمكن أن نفكر فى الالتفاف حول العلم وحده كمثل أعلى •  
قال تعالى " قل ان الموت الذى تفرون منه فانه ملائكم " (١)  
وقال تعالى " أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم فى بروج مشيدة " (٢)

### الأخلاق والطب

" يرى علماء الطب أن فى المخ الأمامى مراكز للسمع والنطق والذوق والشم والبصر واللمس  
والحركات الإرادية فإذا أصيب الرأس فقد تسبب الاصابة تعطيل مركز معين مثل اصابة  
مركز النطق مثلاً • "

" ولقد أطلق علماء الطب على الطرف الأمامى من المخ المنطقة الصامتة ووجد أنه  
إذا حلت بهذه المنطقة صدمة أو اصابة فقد تحول شخصية صاحبها من النقيض السى  
النقيض • ويقولون انهم يستطيعون أن يغيروا شخصية الفرد بملاحظات جراحية يقومون بها  
على المخ الأمامى وأحياناً يكتبون بإرسال موجات كهربائية قصيرة على المخ فيتحول الشخص  
من مكتئب متغائم الى مبتهج مستبشر " (٣)

وهى هؤلاء العلماء أن ثبات الأخلاق خرافة فان ضربة على المخ الأمامى  
تحول الفرد من أخلاقى الى سى • الخلق وهو لا يدرك فكيف يحاسب •

وليس لدينا رد على هذا القول الا أن نقرر اذا تغير الشخص من انسان متزن الى  
انسان متهور نتيجة لصدمة أو لموجات كهربية فانه يعتبر مريضاً وليس على المريض حرج



ومحاسبته على الله والله أعلم بالسرائر ومعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء.

### الأخلاق وطماء الغدد

( ١ )

" أجمع طماء الغدد على وجود صلة بين طبع الانسان ومزاجه وبين ازدياد ونقص افراز الغدة النخامية فالجبان الخانع اذا عولج بخلاصة الغدة النخامية يتحول الى شجاع شرس".<sup>(١)</sup>

( ٢ )

" يهذكرون أن جرعة صغيرة من مسحوق الغدة الدرقية الجففة والمأخوذة من جسم ثور عندما تعطى عن طريق الفم لشخص ما تبدل حالته وطباعه الى شخص هادئ وديع رضى الخلق".<sup>(١)</sup>

( ٣ )

" يهذكرون أن اضطراب الغدة النخامية يصيب الفرد بعزل سلوكية معينة كعدو الطبع والغضب والصخب والعصيان والكذب والسرقة والتفرد بهرون أن التغير الذي طرأ على شخصية نابليون أثناء حملته على روسيا مهدا يرجع الى قصور غدته النخامية".<sup>(١)</sup>

( ٤ )

" يهذكرون أن استئصال الجزء النخاعي من الغدة الدرقية يستأصل عاطفة الأمومة من القطط وتصبح أنانيسة".<sup>(١)</sup> ونظرا لايمانهم بنظرية التطور فانهم يرون لو أن هذه العملية أجريت لانسان فانها تعطى نفس النتائج.

(١). عبد الحافظ حليم - مراجعة د. محمد رشاد الطوبى / أساس الجسمانيات للشخصية من الطب الحديث / الجزء ٢

( ٥ )

" يهري علماء الغدد أن الهرمون في الذكور . به هرمون انشوي وهرمون ذكري  
وكذلك في المرأة فإذا كثر عند المرأة نصيبها من الهرمونات الذكورية ظهرت عليها  
أعراض الذكورة وزاد نصيبها من الاقدام والجرأة وكثيرا ما تعالج المرأة الضعيفة  
بحقنها بهرمونات ذكورية وقل العكس إذا زاد نصيب الرجل من الهرمونات الأنثوية (١)  
" ينتهي هؤلاء العلماء الى القول بأن شخصياتنا تعتمد على تكوين أجسامنا وأن كل  
خاصية لهذه الأجسام تعتمد على الجينات التي نرثها عن أسلافنا . ان الوراثة  
تحدد كل الصفات التي يتسم بها الشخص خلقيا . ومجلة التاريخ تدور حول محورها  
تعيد على الدوام أخطاء السابقين ."

من الجائز أن جينات الوراثة هي التي تحدد حجم الغدد وقدراتها الوظيفية والشخصية  
تتوقف الى حد كبير على نسبة ضئيلة من افرازات الغدد . ان تحديد الشخصية  
أساسه الجينات . ان هذا التحديد حتمي مادية ولا يمكن نقضه (٢)

يشيرون بذلك الى أن الانسان يولد والاستعدادات الخلقية ركبت فيه بحيث  
لاسهل الى تغييرها ولا جديد تحت الشمس والانسان هو الانسان يكرر خلقه ولا سهيل  
الى تغييره الا اذا كان في وراثته شيء يتفق مع الصفة المتأخرة التي تتسلط طوى  
المجتمع وحتى أصحاب الجينات التي تؤهل للخلق القيم والشخصية الطيبة يمكن  
أن تتغير شخصياتهم الطيبة بضررة غير ملموسة على المخ الأمامي أو بالتعرض لموجات  
كهربية غير منظورة أو بجفاف الغدد أو باستئصال بعضها نتيجة لأورام أو لضررة طائشة  
من مبيض جراح .

يهرون أن بعض الناس عندهم نقص في القدرة على ضبط انفعالاتهم فعندما يتعرض هؤلاء الى عوامل مثيرة ينطلقون كالقذيفة ويسخر هؤلاء القوم من القول بأن نفوسنا فطرت على الخير كما فطرت قلوبنا على قوانينها الفكرية المنظمة يقررون أن تغيرات الانحياز الهرموني يتبعه تغيرات في السلوك الأخلاقي ينتهيون الى أن اضطراب الغدد وما يصحبه من تغير يصيب الثبات الخلقى فى الصميم يستدلون بما قرره العالم الأمريكى برمان Berman من تصنيفات الشخصيات الى طرز حسب النشاط الهرموني السائد للغدد الصم (١)

صاحبه قوى مابى نشاط	فالطرز الأدرينالى
صاحبه يتميز بضبط النفس والسيطرة عليها	الطرز النخامى
صاحبه مشهور سريع التهيج قلق فظ	الطرز الدرقسى
صاحبه خجول يسهل استثارته للضحك والبكاء	الطرز الجنسى
صاحبه ذو نزعة لواطية يتميز بانعدام المسئولية الخلقية	الطرز النهموسى

لقد أطلق على الغدد الصم اسم غدد الشخصية وغدد المصير • مشير بذلك الى أننا نرتب جهازا غديا يطبع شخصياتنا ووجهها الى الخير أو الشر (١)

لم يقل أحد أن نفوس البشر فطرت على الخير أو فطرت على الشر ولكنها تملك امكانيات للخير وامكانيات للشر بحسب التربية التى تتلقاها والدين الذى تؤمن به أو القيم التى يعتنقها ولذا كان الانسان مسؤولا •

قال تعالى " ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها قد أفلح من زكاها وقد  
خاب من دساها " (١)

أما اضطراب الغدد فهو مرض والذي خلق الداء خلق الدواء • والذي انجرف  
رغبا عنه ولم يقصر في علاج غدده فأمره الى الله • وإذا مرضت فهو يشفين (٢)  
" والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين " (٣)  
قال تعالى " والذي ينجاهد فإننا لنهدينهم سبلنا " (٤)

فإذا ضاق فرد بالحاج هرمون غدته النيموسية كما يقول برمان Berman  
وحاول علاج نفسه وتثبت بالقيم الاسلامية فان الله يهديه سوا السبيل  
يكون لمثل هذا الشخص فضل المجاهدة والمثابرة والاحسان والله لا يضيع  
أجر المحسنين •

يقال هذا القول لعلماء الكيمياء الذين يقولون ان ابرة الرصاص تسبب خللا  
عقليا • وتحمل الشبان على ارتكاب أعمال العنف •

فالدهان - والأواني الخزفية الطونة ودخان السيارات وماء الشرب الجارى  
في الأنابيب الرصاصية تسبب تسمما في الدماغ وتغيرا في الخلق والجميع  
معرض لذلك •

## الأخلاق وعلماء الاجتماع

يدور الفكر الفلسفى حول كيف نشاهد الكون الذى نعيش فيه ومن الذى أنشأه وما القيم الأخلاقية المطلقة التى يجب على الانسان فى كل زمان ومكان أن يلتزم بها . أما علماء الاجتماع فقد اعترضوا على فكرة الأخلاق المطلقة وأخذوا بفكرة الأخلاق النسبية التى يضمها كل مجتمع لنفسه يرون أن ماهو أخلاقى عند قوم لا يعد كذلك عند قوم آخرين وما هو جميل فى زمن يصبح غير جميل فى زمن آخر فلا وجود للجمال المطلق .

والقيم الأخلاقية تتغير بتغير الظروف الاقتصادية والتاريخية والأحوال الاجتماعية والثقافية فالأخلاق لا تقبل أى تعميم لأنها فى حالة صيرورة وتغير ولكن من الذى يضع القيم الأخلاقية .

عند علماء الاجتماع مثل - أوجست كونت / دور كايم لى بربل المجتمع هو المشرع للقيم وهو الذى يضع مبادئه بنفسه . والأخلاق ليست نظمية وليست دائمة وليست عامة . والدين نفسه ظاهرة اجتماعية ولذلك دعا أوجست كونت الى " ديانة انسانية وضعية ونصب نفسه كاهنها الأكبر ووضع لها شعارا يستند الى المحبة كهدأ والنظام كقاعدة والتقدم كغاية <sup>(١)</sup> ودعا " لى بربل ( ١٨٥٧ م - ١٩٣٩ م ) " الى " نهذ كل أخلاق نظرية أو وكل فلسفة خلقية ليستبدل بها طم الأصراف والمعاداة والتقاليد عند مختلف الشعوب قس فى مختلف العصور ثم اكتشاف قانون تطورها ليصبح علم الأخلاق علما موضوعيا <sup>(١)</sup> " وليس لعالم الأخلاق أن يصنع الأخلاق كما يصنعها الفلاسفة وإنما له أن يدرسها ويصنفها ويستنبط قوانينها <sup>(١)</sup> .

والذى سار فى هذا العلم شوطا بعيدا هو دركايم (١٨٥٨م - ١٩١٧م) " ولد

فى اينال مدينة شرقى فرنسا من عائلة ملخاميين يهود<sup>(١)</sup> .

ذهب دوركايم الى أن الالتزام الخلقى لا يصدر الا عن المجتمع ويهبطه ضغط المجتمع

بالضغط الجوى لا يشعر به أحد ولكنه يضغط بثقل ١٤٧ رطل على البوصة المربعة

على اجسامنا والمجتمع عنده " هو المشرع الوحيد للقيم لأنه خالقها وحافظها<sup>(٢)</sup> " عن

طريق حاكم أمرناه يفرض سلطانه على الأفراد سماه العقل الجمعى .

فما العقل الجمعى ؟

لقد استعان دوركايم بفكرة فلسفية ألبه بها المجتمع وسماها العقل الجمعى ورأى أنها

تنشأ من عقول الأفراد ومشاعرهم فى أثناء اجتماعهم مع بعضهم البعض حيث ينشأ عقل

جمعى " أو ضمير ذو طبيعة خاصة تختلف من طبيعة كل من الشعور الفردى على حدة

ومضرب مثلا تفسيرا لذلك بالماء الذى يتكون من جزأين من الايدروجين باضافة جزء من

الاكسجين تحت ظروف خاصة مما أن المركب الكيمائى " الماء " يختلف فى طبيعته عن

عنصرية فلكل المركب العلقى أو العقل الجمعى يختلف تمام الاختلاف عن عناصره وهم الأفراد

الذين تتكون منهم الجماعة<sup>(٣)</sup> .

هذا العقل الجمعى الذى ينشأ عن اجتماع الأفراد يفرض سلطانه على الأفراد

وعن طريق هذا العقل الجمعى يقدس المجتمع ذاته ويعبد نفسه وتصبح ذات المجتمع

هى ذات الله فالله والمجتمع لهما الاشياء واحدا . وذهب دوركايم الى أن فكرة

الالهية ليست مقصورة للحياة الدينية حيث أن هناك ديانات بلا آلهة كالبوديزم والجانوية

(١) د. قهارى محمد اسماعيل ص ١٩٧ / طبعة ١٩٧٨ / الهيئة المصرية العامة للكتاب

(٢) د. زكى اسماعيل / هل الدين ظاهرة اجتماعية / محاضرات فى المعهد العالى للدعوة

الاسلامية / الربيع / السنة الثالثة عام ١٩٨١م محاضرات فى النفس الاجتماعى

ذهب الى أن الدين رابطة اجتماعية والى أن التوتمية هي الصورة الأولية للحياة الدينية والتوتم قد يكون نوطا من الحيوان أو النبات تعتقد العشيرة أن لها به أوثق الصلات<sup>(١)</sup> فالمرأة البدائية قد يتحرك الجنون في بطنها لأول مرة وفي نفس الوقت يسمح لها ثعلب فتظن أن هذا الثعلب له صلة بالجنون ومن ثم بالعشيرة كلها ويصبح هذا الثعلب توتما للعشيرة وشعارا للجماعة وطما لها ورمزا للاله • ويصل الى أن الله والمجتمع ليسا الا شيئا واحدا • قاله العشيرة أو الاله التوتمي أو هذا العلم الذي يعبر عن شخصية العشيرة ويميزها عن غيرها لا يمكن أن يكون سوى العشيرة نفسها فالجماعة أو العشيرة لم تعبد لها خارجا عنها وانما عبدت نفسها<sup>(٢)</sup>

• فاذا كان أفلاطون يعتقد في اله هو مثال الخير • وأرسطو يعتقد في اله هو العلة الأولى والوجود بالضرورة يعتقد ابن سينا في الوجود الالهي على أنه واجب الوجود فان التصور الذي يركب لطبيعة الألوهية هو تصور الاله التوتمي أي أن المجتمع عبد نفسه وذات المجتمع هي ذات الله موضع قداسه وعبادة •<sup>(٣)</sup>

• هيري دور كايم أننا اذا ما أردنا أن نجد لأول مرة الهامكونا كله من عناصر انسانية فانما نجد في المسيحية ففي المسيحية الله انسان لا بشكله المادي الذي تجسم فيه ولكن بالافكار والمواقف التي عبر عنها فالمسيحية هي أول دين صور الله على أنه انسان يلتقي فيه الجانبان اللاهوتي والانساني وهذا تبرير دور كايم يبرر به تشخيص الله في صورة انسان في العقيدة الطوطمية ومحاول " دور كايم " ان يوضح فكرته في أن المجتمع يعبد نفسه وان ذات المجتمع هي ذات الله بأن بعض الأقوام يعبدون أسلافهم • ويصور الاستاذ احمد حنيسين<sup>(٢)</sup> هذه العبادة عند معتنقيها كمايلي " الاله هو المتسبب في الحياة

(١) د. فباري اسماعيل/قضايا علم الأخلاق ص ١٠٥/طبعة ١٩٧٨/النهضة المصرية

(٢) د. فباري اسماعيل/قضايا علم الأخلاق ص ١٠٥/طبعة ١٩٧٨/النهضة المصرية

للأين وهذا الأب كان أبنا لأب سابق وهكذا فلا بد أن يكون الجد الأول هو أصل الحياة وهو الذى يرى الأحياء فى عالم الأشباح ولا بد أن تقدم القرابين لاسترضائه ولا يزال الدين الرسمى لشعب ضخيم كاليابان فى الوقت الحاضر هو الشنتو حتى أن اليابانيين على الرغم من تقدمهم العلمى لا يزالون يؤمنون بأبن الميكاد وسليل الأب الأول الذى انحدر من الشمس ليحكم الأرض ولا يزالون يقدسونه . واحتفاظ بجسد لينين محنطا بزيارة الألف من المواطنين الروسيين له يوميا ليس الا بقايا من عبادة الآباء<sup>(١)</sup>

المجتمع فى ركيزتين وليس العقل هو السلطة الأخلاقية العظمى . والمجتمع هو المشرع الوحيد للقيم والدين ظاهرة اجتماعية وهذا رأى خطير لأنه يهدم الديانات السماوية من أساسها منكرا النسخى صدر هذه الرسائل هذا من ناحية ومن ناحية أخرى يرى أن العالم متغير لا ثبات فيه وأن الأسس التى يقوم عليها طم الأخلاق تنهار .

والخطورة فى هذا الذهاب أن له دمارها كدوى النحل فى أوروبا الغربية ويمتد الكثير من المفكرين يهدرس فى جامعاتنا ويفتن به كثير من مثقفينا . وبالرغم من أن رسالتى تتوقف على الثبات الخلقى فى هذا الذهاب أو ذاك ولست رسالتى تحملنى على ملاحقة أصحاب الذاهب الفلسفية أو الاجتماعية وإنما هى عورات فكرية استرها ولو بورقة توت حتى لا يفتتن قارى رسالتى بهذا السراب الفكرى الأوروى وأعرض الآن رأى المفكرين الذين لا يسيرون مع طماء الاجتماع .

( ١ ) هاجم " هنرى برجسون " الأخلاق الاجتماعية " واعتبر المجتمع الأخلاقى الدوركايمى هو مجتمع آلى جامد شبيه بمجتمعات النحل . وذهب برجسون الى أن الأخلاق الاجتماعية ليست سوى نسق من المعادلات الخلقية تنحصر وظيفتها فى المحافظة على كيان المجتمع .



وإذا أخذنا بوجهه النظر الاجتماعية في الأخلاق فكيف تفسر ظهور النبي والقديس والبطل وعلى أي أسس يمدد الحكيم والزعيم والفيلسوف والثائر ؟ إن جبرية دور كاييم الأخلاقية تشبه الالتزام الغريزي الاجتماعي الذي يفرض على النحلة حين تقوم بالعمل من أجل الخلية . فالقصر الاجتماعي اكراه تعسفي والقاعدة التي يفرضها المجتمع قد تكون سخيقة ومن ثم لا يصبح الإنسان ملزماً بها<sup>(١)</sup>

( ٢ ) يقول الدكتور أحمد عزت راجح " من الخطأ أن نسير مع علماء الاجتماع الذين يرون أن الشخصية مركب اجتماعي صرف لو فعلنا لأنكرنا ما بين الناس من قسوارق فردية وراثية في الذكاء والقدرة على التعلم والقدرة على التفاعل الاجتماعي وبين قسوارق في المزاج وقوة الدافع ومستوى الطاقة والحيوية ودرجة الحساسية والقدرة على احتمال الحرمان"<sup>(٢)</sup>

( ٣ ) يقول الدكتور زكي محمد اسماعيل " إذا ادعى دور كاييم أن كل ما هو ديني اجتماعي كان الرد السليم هو أن كل ما هو ديني فطري وكل ما هو فطري فسردي أي ينشأ مع الفرد معهم لدى النوع ولنا يمكن القول بأن الدين ظاهرة فردية وليس ظاهرة اجتماعية .

إن الدين لا يمكن أن يستخلص من دراسة مجموعة الطقوس والشعائر الدينية كما تستخلص أسس الظواهر الاجتماعية الأخرى من مجموعة الأنماط والسمات الثقافية التي تتضمنها هذه الظواهر حين تدرس بمنهج الملاحظة الاجتماعية أو الأسلوب الإحصائي أو دراسة الحالة وذلك لأن الدين يحصل بمنابعه في القلب والضمير عن طريق اخلاص النية

( ١ ) د. اقباري اسماعيل / قضايا علم الأخلاق / ص ٢٦٧ / ١٩٧٨ / الهيئة المصرية للكتاب .

الاسكندرية . هـ . ( ٢ ) د. أحمد عزت راجح / أصول علم النفس / ص ٣٨٤ / طبعة ٣ /

وسلامة القصد وشفاء الاتجاه بعيدا عن شعائر أو طقوس • ان الدين أساسه

الوجود والضمير المرتبط بالفطرة حيث يلتقى فى إطاره العقل بالنقل •

والدين الاسلامى يجعل للنهضة القلبية الاعتبار الأول فى تقويم الفعل الخارجى (١)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " انما الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى " (٢)

" ان الدين عاطفة فطرية لدى كل انسان وقد تفقد هذه العاطفة صفاءها بسبب

ما يلحق بها من تشويه اجتماعى " (١)

ويقول الاستاذ محمد فريد وجدى فى دائرة معارفه فى مادة دين " فطرة التدين

ستلاحق الانسان مادام ذا عقل يعقل به الجمال والقبح وستزداد فيه هذه الفطرة

على نسبة طموه اركه ونمو معارفه "

ويقول الدكتور زكى محمد اسماعيل (١) " الدين السماوى ظاهرة الهبة قدسية أبعد

ما تكون عن صنع الانسان وإن كان الدين السماوى من شأنه أن ينظم للانسان العلاقة

بين الحياة والآخرة فليس معنى ذلك أنه وليد المجتمع وانما معناه أنه هداية للمجتمع

والدين لا يخضع لهذا العقل الجمعى الذى توهمه دور كايم وتخليه حاكما أمرا ناهيا

يفرض سلطانه على الأفراد • والصحيح أن ما يمكن تسميته بالعقل الجمعى أو الشعور

الجماعى ينشأ عن العقيدة الدينية وليس العكس كما يرى دور كايم " (١)

الدين لا يخضع لهذا العقل الجمعى بدليل أننا نجد فى المجتمع الواحد أدبانا

عديدة فالهندوسية تتعدد فيه الأديان السماوية وغير السماوية وفى أمريكا نجد المعابد

والكنائس والمساجد ويوجد من الأفراد من يغير دينه الموروث الى دين آخر يقتنع

بصحته كما نجد العديد من أفراد ينتسبون لمجتمعات مختلفة يعتقدون الدينى

(١) د. زكى محمد اسماعيل/ هل الدين ظاهرة اجتماعية (٩) البخارى - أول حديث •  
مذكرات المعهد العالى/ ١٤٠١/ السنة الثالثة

الاسلامى بعيدا عن سلطة العقل الجمعى .

( ٤ ) أما الديانة التوتمية ( فقد تعرض دوركايم لانتقادات لاحصر لها من طمس الاجتماع أنفسهم فجيس فريزر ينتهى برأى هو أن التوتمية ظاهرة ذات أصول سحرية لا دينية وليست التوتمية من الدين فى شئ . يرى باستيد أن التوتم ليس الاموضعا للاحترام العائلى كما يحترم الابن أباه الأمر الذى يهدم الأصل الدينى فى التوتمية الدوركايمية . والنظم التى اتصلت بها التوتمية نظم اجتماعية خالصة لا طائفة لها بالدين<sup>(١)</sup> .

( ٥ ) أما قول دوركايم بأن هناك ديانات قد استقامت بلا ألهة كالبودية والجانية فالحقيقة هى كما يأتى : البوذية التى انشأها بوذا سنة ٦٣٠ ق . م . ولم يكن بوذا نبيا ولا صاحب دين ولم يتلق وحيا وانما هو باحث يفكر طاش على الأرض لسم يتعرض فى مباحثه لوجود الله . ولكن بعد وفاته اتخذ اتباعه من بوذا الها .

والجينية أسسها مهابيرا ( ٥٩٩ ق . م . ٢٧٠ ق . م ) ولم يعترف باله ولكن اتباعه اظهروه الها<sup>(٢)</sup> . فالبشر عندهم جوع للايمان باله مثل جوعهم للطعام كما يقول الاستاذ عيسى محمود العقاد .

المهم عندى الآن أنه فى ظل الذهب الذى فتن البشر فى أوروبا وغيرها لا نجد ثباتا خلقيا . فالأخلاق متحولة والقيم غير ثابتة وهى

## البرجماتيزم والثبات الخلقى

ننتقل الآن الى الولايات المتحدة الأمريكية "برجماتيزم كلمة مشتقة من كلمة

براجما وهى تعنى فى اللغة الاغريقية العمل فالبرجماتيزم اذن هى الذ هب العلمى  
وأول من استخدم هذه الكلمة هو الفيلسوف الأمريكى تشارلس بيرس صديق ولیم جیمس (١)

منشىء هذا الذ هب ولیم جیمس (١٤٨٢م - ١٩١٠م) والبرجماتيزم والشيوعية هما  
القطبان اللذان يجذبان البشر فى أمريكا وأوروبا .

ماذا يقول هذا الذ هب ؟

( ١ ) المعرفة : المفيد هو الصحيح حتى ولو لم يقم دليل على صحته ألا ننتفع نحن بالطاقة  
والكهرباء والجاذبية بدون أن نعرف ماهية هذه الظواهر الكونية . كذلك ترى البرجماتية  
أنه لا يهمها مسائل الألوهية - الخير - الشر والوحداية الا اذا كانت هذه المسائل  
تجلب نفعا لنا . فالصحة والصواب لا تهمان وانما النفع هو الذى يهم . النفع لأكثر عدد  
من الناس ولأطول مدة ممكنة . المعتقدات الصحيحة هى وحدها التى تحقق أغراضها  
العملية .

" قال ولیم جیمس لكى نجد معنى للفكرة ينبغي أن نفحص النتائج العملية الناجمة عن هذه  
الفكرة وطبق قوله هذا على فكرة وجود الله قال "وصفت الفلسفة المدرسية الله بالكمال  
بمعنى هذا ؟ وماهى النتائج بالخصبة للناس ؟ فإذا كان الله محيطا بكل شئ وقادرا  
على كل شئ فان هذا يعنى أننا لا نملك من أمرنا شيئا ولا نستطيع أن نغير مسـ  
مجرى القضاء والمصير الذى فرضته ارادة الله وحددته وخططته منذ البداية فإذا كنا  
نعتقد بذلك فانتنا سنتحول الى التصوف الهندوسى ونتخلى عن أنفسنا فوراً ونستسلم

فالمعرفة أداة للسلوك العملى والفكرة التى لا تهدى الى عمل لا قيمة لها اذا أن  
 مهمة الفكر أن يكون أداة للتغير الاجتماعى . نحن نفكر لنعيش ولا ينفصل الفكر  
 عن الواقع والمعرفة العقلية اجراءات سلوكية لحفظ الحياة والحقيقة تكمن فى  
 القدرة على حل مشكلات التكيف ولا مجال للتفكير العقلى المجرد بل لا بد من  
 توظيف التفكير فى تشكيل الحياة حتى تصبح أكثر ملائمة لبلوغ الغايات التى يستهدفها  
 الانسان . ويرى هذا المذهب أن مهمة الفلسفة التقليدية فى البحث عن الحقيقة  
 المطلقة اضافة للوقت ولا طائل وراءها .

وللفلسفة أن تتنازل من طموح أسرارها وترتبط بالحقائق الواقعية لا المطلقة المثالية  
 ( ٢ ) الحرية : الحرية فى رأى هذا المذهب السعى للقوة ولا وجود للحرية المطلقة  
 فاذا وجدت حرية هنا وجد قيد هناك . والعقل الحر هو الذى يصدر عن معرفة مستنيرة  
 بالواقع والحرية بهذا الأمر ليست أمراً فردياً وإنما هى مسألة اجتماعية . والحكمة كما  
 يقولون توجب أن توزع مختلف القوى بحيث نحقق الحرية بتكليف الحرية ويطبق الساسة  
 الأمريكيون هذا المذهب سياسياً بدعى توزيع القوى ويتضح هذا التوزيع من فكرة  
 تزويد اسرائيل بالعتاد الحربى حتى تتساوى مع العتاد الحربى لدول الشرق  
 الأوسط جميعها .

( ٣ ) الطبيعة الانسانية : الطبيعة الانسانية متغيرة متطورة " لأن أصحاب هذا  
 المذهب يؤمنون بنظرية التطور " والقيم عندهم متغيرة متطورة وهى من انتاج  
 الانسان لتتكيف مع هذا العالم المتغير .

( ٤ ) البراجماتزم والتريسة :

طبق فيلسوفهم التربوى " جون ديوى " ( ١٨٥٩ - ١٩٥٢م ) مذهب البراجماتزم

في حقل التربية والتعليم ورأى أن التربية عملية نمو مستمر فالنمو في نظره هو المقياس الأخلاقي لا الخير المطلق .

ورأى أن اكتساب المعرفة والمهارات تكون عن طريق النشاط الفردي . وأطلق على اكتساب المعرفة بهذا الطريق خبرة . والخبرة التربوية في رأيه " أى تفاعل بين الفرد وبيئته ينتج عنه في المرء تغيرات مستحبة توجهه نحو متابعة النمو والتطور . أما التغيرات المستحبة فتحدد على ضوء حاجات الولد والمقاييس الاجتماعية والتربوية السائدة في الحضارة التي ينتسب إليها " (١)

وضع خطوات للتفكير العلمي يلتزمه الفرد للحصول على الخبرة

هذه الخطوات هي :

( ١ ) الاحساس بوجود مشكلة

( ٢ ) تحديد المشكلة

( ٣ ) فرض الفروض

( ٤ ) اختيار صحة الفروض

( ٥ ) القانون العلمي

والمدارس في رأيه يجب أن تكون مجتمعا حقيقيا يقوم الطلبة فيه بمشروعات علمية يتعلمون عن طريق الخبرة مستعملين خطوات التفكير العلمي وينتهي بأن الخبرة هي أسس المعرفة . ولما كان الدين ليس في متناول الخبرة فيجب أن يستبعد من الدراسة في المدارس . ولما كانت طبيعة الانسان متغيرة فعلى الأفراد أن يشكلوا أخلاقهم

(١) د. فريد جبرائيل نجار/ قاموس التربية وعلم النفس ص ١٠٨ / الطبعة الأولى / ١٩٦٠ منشورات الجامعة الأمريكية .

بالقدر الذى تسمح لهم هذه الأخلاق بالنمو ومزيد من التكيف ويحدث ذلك أثناء نشاطهم فى اكتساب الخبرة . فالقيم الثابتة لا مجال لها فى حياة الانسان التى لا تنتم بالثبات والعالم الآخر خرافة ولا حاجة لكبت الشهوات اذا أمكن تحقيقها " انتهى اتباع الذهب البر جما ترمى الى أن العقائد الدينية ليست حقائق يقينية بل قروض نافعة أو ذهب رضى لا صلة له بالقداسة بل لا يوجد شىء مقدس" (١)

تعليق :

فلاسفة هذا الذهب أداروا ظهورهم للفلسفة وحسنا فعلوا ولكنهم قدموا للناس ميزانا يزن الأفكار بحسب نفعها لا بحسب مقدار الحق والصواب والصدق فهى وكأن الناس أطفال صفار .

يقول الدكتور زكريا ابراهيم ( فالحق انه لا بد له أن يكون حقا كان من الضروري أن يكون مستقلا تمام الاستقلال عن قبولنا الخاص ورضائنا الشخصى بل قبول الناس كلية ورضا البشر أجمعين" (١)

" ان صرف اهتمام الانسانية عن الحقيقة الى النافع هو نوع من التعليل الخادع" (٢)

ما الحقيقة هذا الذهب نحاها جانبها ورضع مكانها ما النافع؟

ما الدين ؟ . . . ما الآخرة ؟ . . . ما الأخلاق الثابتة ؟ . . . هل يصيبنا نفع من الدين ؟ هل فكرة الآخرة تعيننا على التكيف مع الحياة . هل الأخلاق الثابتة تصلح لعالمنا المتغير وطبيعتنا المتطورة . الدين صحيح اذا نفعنا واذ لم ينفعنا فليس صحيحا . الآخرة فكرة صحيحة اذا أدت لنا نفعاً ودفعتنا على طريق التكيف مع الحياة واذ لم تفعل فليست صحيحة من وجهة نظرنا فى هذه الفترة الأخلاق الثابتة لا تصلح لعالم متغير ولطبيعتنا المتطورة . هذا الذهب لا يدعوا الى الثبات الخلقى وهذا ما نريد أن نصل اليه .

## الثبات الخلقى والتحليل النفسى

صاحب هذا الذهب هو الطبيب اليهودى سيجموند فرويد . ماذا يقول فرويد

وما صلة مايقوله بالثبات الخلقى ؟

الكائن الحى يحصل على الطاقة من الطعام الذى يأكله والطاقة مثل التيار الكهربائى فى المنزل يستخدم الثلاجة والغسالة والتلفزيون والموقد وكل تلك الطاقة الانسانية تصرف فى أغراض شتى مثل الدورة الدموية وإدارة الجهاز العصبى وتتحول هذه الطاقة فى الانسان الى طاقة عضلية يلمسها حين نعمل وطاقة ميكانيكية نرصدها حين ننتبه بواسطة التموجات الصوتية وطاقة نفسية تساعدنا فى التفكير والادراك والتذكر .

وشخصية الانسان فى رأى فرويد تتكون منـ:

( ١ ) الذات الدنيا - الهو - الهى - id وهى تضم الدوافع الجنسية والمعدوانية وطبيعة الانسان الحيوانية ( فنظرية دارون عندهم قضت على الرأى الذى يقول بانفصال الانسان عن الحيوان ) .

الذات - الأنسا - Ego ينفذ أوامر الذات الدنيا بخير صادرة للواقع .

الذات العليا : تتركز فيه القيم والمثل تنهجة للتربية الراشدة ويطلق عليه - الأنسا الأعلى أو Superego

( ٢ ) وخزان الطاقة النفسية <sup>(١)</sup> ( الطاقة التى تساعدنا على التفكير والادراك والتذكر )

فى الذات الدنيا .

" والغريزة موطنها الذات الدنيا

" والغريزة هى التى تفجر الطاقة النفسية "



فالغريزة الجنسية مثلا توجه الطاقة النفسية ( الادراك والتذكر والتفكير ) نحو

الهدف وهو الاشباع الجنسي .

( ٣ ) الطاقة في الذات الدنيا :

والذات تتسلم الطاقة من الذات الدنيا . والذات العليا تتسلم الطاقة من الذات -

الدنيا . فاذا احتفظت الذات الدنيا بالطاقة النفسية فان سلوك الفرد يكون مندفعاً

شهوانياً . واذا سيطرت الذات على الطاقة فان سلوك الفرد يكون واقعياً . واذا سيطرت

الذات العليا على الطاقة فان سلوك الفرد يكون أخلاقياً<sup>(١)</sup> لأنه توجد كمية محدودة

من الطاقة . فاستيلاء جانب من جوانب الشخصية على جزء من الطاقة معناه فقد

هذا الجزء من الجانبين الآخرين .

( ٤ ) الصراع شديد بين هذه الذوات

فالذات الدنيا ضد الذات

والذات العليا ضد الذات

والذات الدنيا والذات ضد الذات العليا

وتوزيع الطاقة هو الذي يكون شخصية الفرد وسلوكه فهل هناك ثبات خلقى في هذا

الذهب ؟ ان صاحب الخلق يكون واقفاً على قمة جبل يهتز فلا يلبث أن يسقط السو

السفح . ان عدم القدرة على التكهن بسلوك الفرد في ظل هذا الذهب لا يجعلنا

نفترض مجرد الخلق لا الثبات الخلقى .

( ٥ ) ان نمو الحضارة يأتي بتحويل الطاقة الجنسية التي لم تشبع الى تحليل ابداعي

فقصائد شكسبير وموسيقى تشيكونفسكي مجرد تحويل من الطاقة الجنسية الى الشعر والموسيقى<sup>(١)</sup>

" وفرويد كان متشائما بالنسبة للانسان ويرى ان هذا الانسان وحش كاسر يجاول المجتمع

كبح جماحه وماتهدف اليه الحضارة من قمع رغباته يتعارض مع طبيعته ومن ثم يبقى

الانسان في صراع ولا يعيش في معادة أبدًا .

" فالانسان يكره أخاه بالفطرة ووراء المحبة الظاهرة بين الناس عداً كما من مستور

وليست طبيعة الانسان الا وهما وخراقة " .

" والانسان يعتدى لا لمجرد دفع الأذى عن نفسه بل لأن العدو وان شهوة تطلب لذاتها

وان استعصى تصريف العدو وان على العالم الخارجى ارتد العدو وان المكظوم أو المكبوت على

صاحبه فاذا به يلحق الأذى بنفسه انه قد يؤدى العدو وان المتراكم المحبوس الى حالة

من الهبوط الشديد أو الى ارتفاع ضغط الدم وقد يفضى أحيانا الى الانتحار . فكأن

القانون الذى يسود دنيا النفس " كل " أو قانت مأكول " ومن شروط الصحة النفسية

الا يكون الانسان طيبا سرفاقى الطبيعة . ان كل حب تفرغه على الغير نفتصبه من حيننا

لأنفسنا وننتزعه من ذواتنا على كره منا . فالحب الشمورى يؤدى الى كره لا شمورى

فنحن نكره من نحبهم من الناس والأصدقاء " (١)

تمليق:

فرويد يرى أن الدين والتقاليد سخفا يجب أن يزولا . ويرر الجريمة ويحو المسئولية

الفردية والشرائع السماوية والقوانين الضعية أما تبريره للجريمة فيقول الدكتور محمد محمد

حسين " فرويد يرر الجريمة حين يصور المجرم مريضا . فليس هناك ان ما يدعو

للقصاص بل ليس هناك ما يدعو الى أن نخجل مجرم من نفسه ولا أن ينهذه المجتمع مادامت

السألة مرضيا " (٢)

ويقول الاستاذ أنسور الجندى " فريهيد يمحو المسئولية الفردية التى هى مناسط الثواب والعقاب فى الدنيا والآخرة ومن الواضح أنه يمحو فى الوقت نفسه الشرائع السماوية كلها بل والقوانين الرضعية أيضا "

### الثبات الخلقى وفلسفة نيتشه (القوة)

نيتشه (١) (١٨٤٤ - ١٩٠٠)

يرى نيتشه أن طابع الحياة هو الاغصاب والافتراس والقيمة هى القوة والخير هو الصنف والشر هو الضعف .

لذا يجب فى رأيه استئصال الديمقراطية وتحطيم المسيحية التى تدعو الى الرحمة والعطف والمساواة ويرى أن الانسان الذى يستحق الحياة هو الانسان الأعلى الذى يجب أن تسمى الاله الأسم والشعوب عن طريق تحسين النسل والتربية وعدم السماح بـزواج يقسم على الحب وحده .

" يرى أن الأناثة متأصلة فى الطبيعة البشرية وأن الانسان يحمل بين جنبه قلبا أشد صلابة من الحجر وأشد قسوة من قلب أى وحش يستدل على ذلك بأن الانسان يسزور مرضاه استعلاء وشعر بلده لا تقاوم أمام الكوارث والصائب التى تلحق بالغير - لقد اخترع الانسان جهنم من فرط حقده على أعدائه ومضطهديه "

يقول فردريك نيتشه " املا حياتك بالخطر ، شيد مدائنك على مقبرة من بركان فيزوف ، ابعث بسفائنك الى البحار المجهولة ، عش فى حرب دائمة ، تذكر قوق ذلك كله أن تنكسر العقائد جميعا " (٢)

لا تقف كثيرا عند نيتشه فواضح أنه يبني الأخلاق والدين على نظرية التطور  
وقد ساهم أيضا في نسيج الفكر الأوروبي الذي لا يعترف بخلق الصدق والرحمة  
والعطف وأحصل بدلها الافتراس والافتراس والعنف .

### الثبات الخلقى وذهب المنفعة

---

دعا الى هذا الذهب جرمى بننام (١٧٤٨ - ١٨٣٢) <sup>(١)</sup> وجيمس مل  
(١٧٧٣ - ١٨٣٦) <sup>(١)</sup> دانه جون ستهوارت مل (١٨٠٦ - ١٨٧٣ م) <sup>(١)</sup> يفضح بهتسام

النفاق السائد فى الأخلاق التى دعا اليه الأخلاقيون فيقول :

" لا تتصور أن الناس سيكلفون أنفسهم مشقة تحريك خنصرهم فى سبيل خد متك ان لم  
تكن لديهم مصلحة فى ذلك فهذا أمر لم يحدث أبدا ولن يحدث أبدا طالما بقيت  
الطبيعة الانسانية كما هى لكن الناس سيرغبون فى خد متك ان وجدوا فى ذلك مصلحة  
لهم والفرص كثيرة التى فيها ينفعونك وينفعون أنفسهم فى نفس الوقت وفى هذه الخدمات  
تقوم الفضيلة " <sup>(١)</sup>

يرى هذا الذهب أن الميل الطبيعى فى الانسان هو إلى اللذة  
ونستبعد هذا الذهب من الساهمة فى تأصيل الثبات الخلقى . ونجمله  
ضمن الهواء الفكرى الذى يتنفسه الأوروبيون .

### الثبات الخلقى والفلسفة الوجودية

---

كير كجورد : فيلسوف ديمركى عاش ما بين (١٨١٣ - ١٨٥٥ م) مؤسس الوجودية . وفلسفته

تتلخص فى تأكيد فكرة الحرية للفرد . ورفض فكرة الحتمية الاجتماعية مقول كير كجورد

" اختر ذاتك قبل أن يختارها لك الآخرون "

والوجود الحقيقى عند " كير لجورد " الوجود الفردى أما وجود النوع والجماعة  
فليس له أدنى اعتبار<sup>(١)</sup> والانسان فى رأيه يخلق قيمة كل لحظة وفقا لاختياره الحسرى

#### تطرف فى الفسردية

ومن فلاسفتهم جان بول سارتر: يقرر حرية الانسان فى وضع القيم ولكن القيم التى يقرر  
حرية الانسان المطلقة فى وضعها مشكلة لأنه لا يجد أسسا يهتدى بها فى وضع  
هذه القيم أو بمعنى آخر يريد سارتر أن يقول ان القيم ذاتية واحباطية • وإذا كان  
الناس يلتصون بأسس القيم فى الدين أو المجتمع فان سارتر لا يسايرهم فى ذلك فهو يرى  
أن العلاقات الانسانية صراع أنانى خالص حتى الحب الذى يفترض فيه الناس التضحية  
لا يعدو أن يكون شراكا ينصبه كل فرد للآخر ليظفر به انه أنانية خالصة •

والقيم التى يضعها الانسان لا قيمة لها ومجمل آراء الوجودية منصوص سارتر:

( ١ ) الله افتراض غير نافع وهو يكلفنا كثيرا فنحن نلقيه •

( ٢ ) هذا العالم وجد بغير داع وهضى لغير غاية •

( ٣ ) الأخلاق والمثل والتقاليد مخافات يتلهى بها السطحون •

( ٤ ) ان الحياة خواء فارغ فلا يستحق الاهتمام فيه الا الجسد والجنس •

والانسان غير مسئول لا أمام الله ولا أمام الضمير ولا أمام المجتمع<sup>(٢)</sup>

وهذا زى آخر من أزهار الفكر الأوروبى لا يستر عورة ولا يستتر خجلا — حرية مطلقة

جامحة لا تنقيد بدين أو مجتمع وتمرد على كل شىء وهذا لون من ألوان الفكر

الذى تعتنقه أوروبا — " وجودية تؤمن بوجود الفرد لينسى واجبه ولا يذ كرغير هواه "

( ١ ) أبوبكر ذكرى / شارينج النظريات الاخلاقية / ص ١٦١ / طبعة ٤ / ١٩٦٥ / دار الفكر العربى

ان الغذاء الفكرى الأوروى يحمل فى ثناياه التنبيه بالسلوك الذى يخذله  
 هذا الفكر . والذى يهمننا أن هذا الفكر الوجودى السارتري يعيد  
 عن الخلق الذى نعلمه وعيد عن الثبات الخلقى .

### الثبات الخلقى والشيوعية

فى القرن التاسع عشر طلع " كارل ماركس " ( ١٨١٨ - ١٨٨٣ م ) بأرائه التى  
 تعتبر تقريبا حجر الزاوية فى المبادئ الشيوعية الحديثة وقد بسطها فى كتابه  
 " رأس المال " الذى صدر جزؤه الأول سنة ١٩٦٢ م ومن قبل جلاها بالاشتراك  
 مع زميله " انجلز " فى المنشور الشيوعى الصادر سنة ١٨٤٨ م وخلف " ماركس " لينين  
 الذى جمع حوله شباب الروس وثاروا سنة ١٩١٧ م على الحكم القيصرى واستولى البلاشفة  
 على الحكم بزعامة " لينين " وأحلوا النظام الشيوعى فى روسيا ومات لينين وخلفه  
 ستالين وبرزت دكتاوتورية العمال رسميا <sup>(١)</sup> سنة ١٩٣٦ م .

### الذهب

يقوم الذهب الشيوعى الحديث على التعامل الاقتصادى بالطبقة التى تملك زمام  
 الثروة فيه وتسيطر على وسائل الانتاج تملك الصياغة . صياغة " الأوضاع الأيدولوجية "  
 وتملك السلطة التشريعية والتنفيذية لحراسة هذه " الأوضاع " الدستور الأخلاقى  
 مرتبط بصلحة هذه الطبقة .

( ٢ ) كل نظام اجتماعى يحمل فى طياته أسباب فناءه اذا وصل النظام الى اقصى

استحال الى وضع آخر كالماء نضعه على النار فعند درجة مائة يستحيل الى بخار

والذى يصل بالنظام الى أقصاه عنف الصراع بين الطبقة المستغلة والطبقة المستغلة  
فالناس في فجر التاريخ كانوا مجبرين على العمل معا <sup>(١)</sup> بصورة مشتركة فالملكية  
كانت مشتركة ولا توجد ملكية خاصة فلا استغلال ولا طبقات ثم شب الانسان عن الطوق  
وانتشرت الجماعات في الأرض وتصادم الانسان مع أخيه الانسان ودقت الحرب طبولها  
وخرج المنتصر بأكوام من الغنائم وآلاف من الأسرى وأحтар المنتصر ماذا يفعل  
بهؤلاء الأسرى وانتهى به الأمر الى قتلهم وحداث أن اكتشفت الزراعة فاتخذ  
المنتصر من الأسرى في هذه المرة رقيقا يفلحون الأرض بدلا من قتلهم وجاء  
عصر الرق وظهرت في المدن اليونانية العبد المسترق وفي الدولة الرومانية أصبح  
العمل عيبا يترفع عنه الرجل الشريف وقام العمل على كواهل الأرقاء  
واستغل السادة عمل العبيد .

وبعد سقوط روما سنة ٤٧٦م استقل كل فارس من القواد بقطعة واسعة من الأرض  
وامتلكها بمن عليها وما عليها ونى في جزء منها قلعة وبدأ عهد الاقطاع . واستغل  
الفرسان عمل الفلاحين والصناع . الى هنا كان في الأرض طبقتان طبقة من الأشراف  
والاقطاعيين وطبقة من الأذلاء من العمال والفلاحين . ثم ظهر التقدم العلمى  
والصناعى والآلى في عصر النهضة بفضل مخترع الآلة البخارية والقوة الكهربائية  
وبفضل مهندس المراكب البخارية .

وانفتح الباب لفئة ثالثة في الشعب استخدمت هذا التقدم واستغلت في التجارة  
والصناعة وجنت من وراءه الأرباح الطائلة ومالبث الاقطاعيون أن وجدوا أنفسهم في حاجة  
الى جماعه التجار الأغنياء لأن هؤلاء التجار الأغنياء سحبوا الفلاحين من تحت

أقدام الاقطاعيين فأصبحت فروسية هؤلاء\* ونهجهيتهم لا تفيد — فاقترض الاقطاعيون المال من التجار الأغنياء\*.

هرب الفلاح من الاقطاع وهمل في المصنع وثار الباقون الذين لم يهربوا وحدثت الثورة الفرنسية ودخل الرأسماليون المجالس النيابية وسنوا الشرائع وحل النفوذ المالى محل النفوذ الاقطاعى ونشأت البورجوازية\* وتنهصر الأموال شيئاً فشيئاً بين أيدي القلة من الرأسماليين أصحاب المانع والشركات ويزداد الرأسماليون شراهة ويزداد الأجراء العمال فقرا وتنتشر البطالة ويشور الأجراء العمال على سادتهم أرباب الأموال ويقبضون بيدهم على وسائل الانتاج وتولد الاشتراكية فالقطاعية خلقت البورجوازية مرغمة عندما وجدت أنها بحاجة الى أموال التجار\* والبورجوازية خلقت الاشتراكية مرغمة عندما رأت لا مندوحة لها عن مخالفة العمال ليعملوا في هانئها ولوضخمو أرباحها ويفسر " كارل ماركس " التاريخ تفسيراً مادياً لا دخل فيه للفضائل أو القيم الثابتة\* فالطور الاقطاعى ينشأ\* قيمه الخاصة ومن بينها التدوين والمحافظة الشديدة على كيان الأسرة وسيطرة الأب والزوج وتشددهما فيه وضع القيود الخلقية على المرأة\*.

ثم ينتقل المجتمع من الاقطاع الى الرأسمالية فتدرب القيم السابقة وتنشأ قيم جديدة متمشية مع الطور الاقتصادى الجديد يذهب من الناس تدنيهم ويذهب عنهم الحفاظ على تقاليد الاسرة ويصبح تفكك الأسرة وانحلال روابطها قيمة جديدة تقدمية\* (١) وتذهب أخلاق الفروسية ويحصل محلها شعور أناى يبحث عن صالح نفسه فى عزلة عن الآخرين وتتححر المرأة اقتصادياً وتجدها أن العفة الجنسية قيدها سخيفاً لا مبرر له وتصبح القيمة الجديدة الخلفية



المنعكة عن الوضع الاقتصادي هي الاباحية الجنسية فمادامت المرأة مستقلة عن الرجل لا تعتمد عليه في الرزق فلماذا تتعفف من أجله ؟<sup>(١)</sup>

الدين : " لا محل لوجود خالق في هذا الزمان الذي ظهرت فيه نظرية التطور<sup>(٢)</sup> ويرى كارل ماركس أن الاتحاد على قوة غيبية يحدد من قدرة الانسان .  
الاقتصاد :

( ١ ) الغاء الأفراد في التملك فلا مالك الا الدولة .

( ٢ ) التجارة الداخلية والخارجية ملك للدولة

( ٣ ) ترفض الشيوعية مبدأ التوريث ونظامه وحجتها أن الميراث ينقل الثروات

لمن لم يكسب حولها ويتساوون لم يدخل الحياة ولهدان لأحدهما على الآخر امتياز .

( ٤ ) العمل وحده هو كل شيء في الانتاج والأجر من كل حسب قدرته ولكل

حسب حاجته ثم غيروا ذلك الى " من كل حسب قدرته ولكل حسب عمله " <sup>(٣)</sup>

( ٥ ) من لا يشتغل لا يأكل .

الناحية الاجتماعية :

( ١ ) نادى ماركس بأن المرأة تعمل كالرجل والا ماتت جوعاً وابنتها يقذف بعيداً عنها

في أحضان المربيات لأن ابنتها ليس ملكاً لها .

ونادى ماركس بأن نظام الزواج الذي لا يحل فيه للمرأة أن تتصل بغير زوجها هو عمل

يفسد الرجل والمرأة معا وعند ماركس الاتصال الجنسي بين الرجل والمرأة يجب تسييره

دائماً دون التقيد بأي قيد ويرى أن هذا النظام أحسن من النظام المغلف بالرياء

والكذب المعمول به في كل بلاد لا تدين بالشيوعية<sup>(٣)</sup>

## نظام الحكم

- ( ١ ) دكتاتورى أساسه القوة والعنف (١)
- ( ٢ ) كل وسائل الاعلام تحتلها الدولة (١)
- ( ٣ ) لاحرية للعامل فى اختيار نوع عمله ومكانه بل الحكومة تملك ارغامه على أى عمل والا حرمة الطعام تنفيذاً لبدأ " من لا يعمل لا يأكل " (١)
- ( ٤ ) حرية التنقل تخضع لقيود شديدة (١)
- ( ٥ ) كل القداست زائفة والولاء المسموح به هو الولاء للدولة وجاء فى البرافدا الصحفية الناطقة بلسان الحزب الشيوعى الروس عدد ٢٦ نيسان سنة ١٩٤٩ م — نحن نؤمن بثلاثة أشياء " كارل ماركس " " لينين " " وستالين " ولا نؤمن بثلاثة أشياء " الله والدين والملكية الخاصة " (١)

## نقاش

- ( ١ ) اذا كان الدافع الاقتصادى هو الذى يفسر كل التغيرات الحيوية فى واقع الناس فأديسون مثلاً غير القوى المادية هل هذا التغيير قام على الدافع الاقتصادى أم قام على الدافع الابداعى الذاتى .
- ( ٢ ) اذا كان الدافع الاقتصادى هو الذى يفسر الدين " فما بال الأديان الثلاثة موجودة حالياً ويجرى على المتدينين نفس الظروف الاقتصادية " .
- ( ٣ ) أى تغيير فى وسائل الانتاج قد حدث فى فلسطين وأدى الى ظهور السيد المسيح " الذى قوض الامبراطورية الرومانية " .
- ( ٤ ) أى تغيير فى وسائل الانتاج حدث فى مكة فأدى الى ظهور سيدنا محمد عليه الصلاة

( ٥ ) روسيا لم تكن المهيد الطبيعي للشيوعية كما تنبأ كارل ماركس .

( ٦ ) أوروبا الشرقية وأوروبا الغربية هذه شيوعية وتلك رأسمالية فما الدافع

الاقتصادي الذي سبب التغيير وما علاقة الانتاج في هذا التغيير .

التغيير جاء - ضرورة بالتدخل السياسي لروسيا أثناء وبعد الحرب العالمية -

الثانية وسيقت الشيوعية تحت بطش السلاح .

( ٧ ) " بسقوط هيئة الأديان يقف الانسان وحيدا بلا سند - بلا ايمان كل ما يملكه

حياة فانية بعدها التراب ولا شيء " فيشعر الفرد باليأس ولا يبقى له الا الظلام

الدامس الذي تتلاشى فيه معاني الخير والشر . ويقول عالم السطبيعة جورج ايـسرل

" لو كان يمكن للكون أن يخلق نفسه فان معنى ذلك أنه يتمتع بأوصاف الخالق وفي

هذه الحالة سنضطر أن نؤمن بأن الكون هو الاله وهكذا تنتهي الى التسليم

بوجود الاله ولكن الهنا هذا سوف يكون عجيبا غيبيا وماديا في آن واحد .

انني أفضل أن أؤمن بذلك الاله الذي خلق العالم المادي وهو ليس بجزء

( ٦ )

من هذا الكون بل هو حاكم ومديره بدلا من أن تبني مثل هذه الخزعات

لقد سلم دارون بأن لهذا الكون خالقا ولكنه لم يربط بين الخالق والمخلوق

ان العقل يستنكر الهيا لا علاقة له بأمور الكون ولا يعرف مخلوقيه بصفاته ولا بالأسباب

( ١ )

التي دفعته الى هذا الخلق .

( ٨ ) اذا كان في مذاهبهم أن كل نظام اجتماعي يحمل أسباب فناءه فهل سيقصف

مجتمعهم فلا يتغير .

(١) الربح الصافي الذي يتبقى لصاحب المصنع أو صاحب المزرعة يجب أن يقسم

بين العمال وبين صاحب رأس المال .

ان ماركس بهذا الرأي يذق طهول الحق بيمين العمال وأصحاب العمل له عرض طمس

الثورة .

لولا رأس المال ما كان هناك مصنع ولولا الآلة ما كان هناك فصل وحضارة يمكن

أن ترفع من مستوى الاجور وهذا ما فعلته الدول الرأسمالية .

وماذا تفعل الحكومات الشيوعية الآن ؟

حلت محل أصحاب الاموال وهي العامل أجيرا كما كان والحزب الشيوعي يتمتع بأكثر

ما كان يتمتع به أعلى القياصرة .

فقانون فائض القيمة تحول من الرأسماليين الى الحزب الشيوعي .

( ١٠ ) كل تنبهات ماركس لم تصدق .

(١) تنبأ بضمركو رؤوس الاموال في احتكارات هائلة ولكن رؤوس الاموال تفتشت

بالضرائب التصاهدية والشركات والمساهمة والميراث .

(٢) تنبأ باتساع الخلاف بين البرجوازية والبروليتاريا في الدول الرأسمالية

فلم يحدث بل حدث تقارب .

تنبأ أن تقوم الشيوعية في انجلترا كبلد صناعي ولكن انجلترا رفعت مستوى الاجور وقامت الشيوعية

في بلد زراعي في الصين .

(١١) ترفض الشيوعية مبدأ التوريث ويرد عليها كاتبنا الكبير عباس محمود العقاد

في كتابه الشيوعية والانسانية قائلا " الأب يورث ابنه الحميد والد موم من أخلاقه يورثه

الجميل والقيبح من ملامحه وقسمات وجهه وليس من حق المجتمع أن يحرم الولد كل ميراثه من مال أبيه إذا كان المجتمع عاجزا عن حماية هذا الولد من وراثة الضعف والقيبح وسوء الاستعداد . بل ليس من مصلحة المجتمع أن يسوى بين الرجل الذى يعمل لساعة والرجل الذى يتوكل ويتوانى ولا يعمل لغدة ولا ساعده لأنسه قانع بالعيش فى معونة المجتمع وفصل احسانه .

( ١٢ ) ثبت عدم صدق وصحة ما ذهب اليه ماركس من ان المجتمع تحول من اقطاعى الى رأسمالى تحت ضغط الصراع بين الاجراء والاقطاعيين وانما لان الاقطاعيين رأوا ان الصناعة تدر ربحا أكثر من الزراعة للأرض فباعوها للأجراء وأقاموا المصانع سعيا وراء الربح الأكبر . (١)

( ١٣ ) يقول الدكتور على عبد الواحد وافى فى كتابه ( الاسرة والمجتمع ) " نظام الشيوعية المطلقة لم تعثر عليه فى أى مجتمع من المجتمعات الانسانية " .  
وخلاصة الرأى فى هذا الذذهب ان الاخلاق لا تثبات فيها بل لا اخلاق فى الانسان الا من وسائل الانتاج . وأباحوكل ما حرمة الناس .

فالزواج والزنا متساويان .

والدين أفهون الشعوب .

ولاشئ يتمسكون به الا الحقد الأسود الذى يدفعهم لتقويض أى مجتمع حر ليحولوه

الى عبس ترف فى الأغلال والقيود .

(١٤) (فى اليابان نظام يجعل العامل شريكاً فعلياً فى المصنع بعد تقاعده عن طريق تقويف بعض مدخرات الشركة له فى شراء حصة من الأسهم له تدر عليه من الربح مقدار ما كان يتقاضاه وهو فى العمل . فالعامل حارس على آلات المصنع أمين على مال الشركة حسب على نشاط الانتاج )

( وفى الاتحاد السوفيتى وقد مضى على الشيوعية خمسون عاماً مازال العامل مسخراً مغبوناً فى أجره . وفى توفير الخدمات الاجتماعية له ولابد لزوجته أن تعمل وأن تتركه ولدها للدولة ) (١)

(١٥) فى الاتحاد السوفيتى يرفعون شعار ( من كل بالنسبة لقدرة الى كل بالنسبة لحاجته ) أى أن كل فرد ينتج حسب طاقته ويستهلك حسب حاجته . ولكن الفرد فى الشيوعية لا يؤمن الا بالمنفعة المادية فلا يمكن أن يبذل كل طاقته فى الانتاج ولا يحظى الا بما يسد حاجته وتكون النتيجة أن يعمل العامل على قدر ما يأخذ من أجر ولذلك اضطرت روسيا لإنشاء ما أسمته بالحافز الفردى فى الانتاج وأصبح شعار الشيوعية السابق من غير مدلول (١)

(١٦) أما المثال الذى يوردونه فى أن المرأة تحسن حالها عندما خرج الإنسان من مرحلة الصيد الى مرحلة الزراعة فليست المسألة لما تقدمه المرأة من عون اقتصادى فى حالة الزراعة وانما لأن الأنبياء رفعوا من قيمة المرأة وأن لها روح كروح الرجل . أما استهتارها فى العهد الرأسمالى فليس ذلك لاستغنائها عن الرجل اقتصادياً ولكن لأن النزعات الفلسفية المنحرفة قد شاعت فأفسدت الرجل والمرأة على السواء . (١٧) أما قول ماركس بأن كل نظام اجتماعى يحمل فى طياته أسباب فنائه فيقول هذا القول على أساس النظرية الجدلية والجدلية بدأت بالمعنى الصحيح بنظرية (هيجل) فهى أول منهج فلسفى لدراسة الظواهر الطبيعية ولقد تسلح كل من كارل ماركس وفريدريك انجلز بهذه النظرية ولكنهما أقاماهما على أساس مادى .

ولب النظرية الجدلية هو الاعتقاد بأن التناقض هو نسيج الأشياء فكل شئ يحتوى فى داخله على جانب ايجابى وجانب سلبى وفى كل شئ جانب ينمو وآخر يموت (٢) فمجتمع الملكية المطلقة كان معه نقيضه وهذا النقيض مجتمع أوجملعة لا تملك شيئاً ويحدث الصراع وتنتهى الملكية المطلقة ويعيش الذين كانوا لا يملكون شيئاً

(١) د . محمد البهى/ تهافت الفكر المادى / ص ٤٨ / الطبعة ٣/ ١٩٧٥ م / مكتبة وهبة / القاهرة .

(٢) موسوعة السياسة - د . عبد الوهاب الكيالى - حرف ج

ومجميع الأقطاع كان أى وجد ومعه نقيضه هذا النقيض جملة المسياجرين الذين يستأجرون ولا يملكون فمبدأ النقيض معناه أن كل شئ فى الوجود ينطوى على ذاته ونقيضه معا (٣)

ويحدث الصراع وينتهى الأقطاعيون وينمو الذين كانوا مستأجرين ويتحولون الى رأسماليين (٣)

ومجتمع الرأسمالية يعيش ومعه نقيضه وهو عمال المصانع وينتهى الرأسماليون ويتحول العمال الى مجتمع اشتراكي الثروة فيه جماعية (٣) والقانون الثانى لهذه النظرية هو مبدأ نفى النفى فهناك الموضوع وهناك نقيضه وهناك نقيض النقيض فالنظام الرأسمالى هو نفى للنظام الأقطاعى والنظام الاشتراكي هو نفى للنظام الرأسمالى أى نفى النفى. هذه هى الحتمية التاريخية لماركس .

وقد رد على ذلك العالم الفيزيائى ( هابزنبرغ ) بقوله ( ( لا توجد حتمية تاريخية وانما توجد حتمية الاحتمال والنسبية ) ) . قال ( ان الأجزاء المتناهية فى الصغر فى عالم المادة لا يمكن التنبؤ بمقتصراتها مقدما ولكنها حين تتصرف حسب القوانين العلمية المعروفة والقوانين الميكانيكية التى نعرفها ليست الا معدلات وسطية لتصرفات تبدو عشوائية وغير مقدرة بالتحديد وهذا يعنى أن كل حتمية حتى فى علم الفيزياء هى مجرد حتمية محتملة واحتمالية فكيف اذا طبقت هذه النظرية على ظواهر تاريخية لا يمكن قياسها رياضيا ) (٣)

وفى علم الأحياء يقول العالم الفرنسى جاك مونو فى كتابه ( الصدفة والضرورة ) ( نحن يمكن أن نعرف القوانين التى تتحكم بحدث حصل ولكن لا يمكن أن نعرف أن حدثا محدداسيحصل - كل معرفتنا لا يمكن أن تتجاوز حدود الاحتمال . فاذا كان الاحتمال واردا فى عالم الطبيعة فأحرى به أن يكون كذلك فى عالم الإنسان والتاريخ .

ان تلاميذ ماركس الذين اعتبروا التاريخ مجرد تطبيق لنظريته المادية قد وقعوا أسرى فسكر أسطوري حتمى ) (٣)

( ١٨ ) الأسلام يرى أن ذات الإنسان هى التى تقرر التغيير ( ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ) فبالإنسان بفاعليته وعلمه وارادته وعقيدته قادر على ان يغير بعون الله كل شئ حتى الاحوال الاقتصادية نفسها .

### الرأسمالية والثبات الخلقى

ظهر هذا الذب في إنجلترا ومن أهم القائلين به ( آدم سميث ) بريطانى

( ١٧٢٣ - ١٧٩٠ م ) صاحب كتاب ( ثروة الأمم ) صدر ١٧٧٦ م ومالتوس

( ١٧٦٦ - ١٨٣٤ م ) من علماء الاقتصاد الانجليز له كتاب ( محاولة النظر فى التناسل )

" تكلم فيه عن تكاثر البشر - قال بتحديد عدد المواليد لئلا يعجز العالم عن القيام  
بمعيشتهم " ( ١ )

يرى أصحاب هذا الذب عدم تدخل الحكومة فى الحياة الاقتصادية بأن تفرض

أى قيود على نشاط الفرد الاقتصادى أو بأن تقوم بعمليات اقتصادية تحد من نشاط

الفرد الاقتصادى وتحول بذلك دون نموه فالحكومة فى رأيهم لا تتدخل فى شئون

الفرد الاقتصادية حتى ولو كان تدخلها لصالحه ويقصرون مهمتها على حماية الفرد من

الغش والعنف . للفرد أن يملك ما يستطيع من المواد الخام ووسائل الانتاج . وله

أن يشتغل كيفما شاء مادام يهدف الى تحقيق أكبر قدر من الربح . وله أن يستهلك

السلعة التى يريد ها ويرون أن النشاط الاقتصادى يرتبط بالمغامرة الفردية ويخضعه

قانون العرض والطلب وأسعار السوق يتحدد بمعزل عن تدخل الحكومة .

كيف يدافعون عن هذا النظام ؟

( ١ ) الفرد عندما يعمل بدون قيود ليحقق مصلحته فان مصلحة المجتمع تتحقق بالتالى

( ٢ ) كل ما يملكه الفرد من أموال جاء نتيجة كفايته الشخصية وجهده وقد راته الخاصة

فليس لأحد أن يشاركه ماله .

( ٣ ) حسب الحكومة أن تحقق المساواة والفرص المتكافئة والحرية السياسية وترفع يدها



( ٤ ) من حق الفرد أن يكون حراً وتحقيقه لحرية تحقيق لانسانيته .

( ٥ ) مآدات الموارد الطبيعية تعجز عن تلبية الاشباع لحاجات الأفراد فيكون من الطبيعي أن ينشأ التزاحم على الموارد الاقتصادية وتنشأ المشكلة الاقتصادية وتهدئة الحرية تفجر الطاقات والقدرات ويظهر صاحب المشروع الذي يستخدم العلم في إنتاج أجود سلعة بأرخص سعر في جو من المنافسة الحرة . وتكون النتيجة ازاحة الضعفاء والجهلة والمهملين من سوق الانتاج وإثراء الأبحاث العلمية والتكنولوجية وحل المشكلة الاقتصادية بما يحقق مصلحة المجتمع .

( ٦ ) ينتهون بهذا هذا الدفاع الى نتيجة يلحون بها وهو منون بها .

مآدات الأنشطة الاقتصادية تتبع عامل المنافسة ومآدام تحديد السعر يخضع لقوانين العرض والطلب ومآدات الحرية الاقتصادية مكفولة والاعتماد على الجهد والكفـاية الشخصية هو العامل الوحيد في المنافسة .

فوجود الدين غير وظيفي ولا دخل له في الاقتصاد ويجب أن يفصل عن واقع الحياة .

### مناقشة

عجيبه هذه الحرية التي يتمسحون بها . كيف تكون هناك حرية في الشراء إذا كان الفرد عاطلاً لا يملك قوت يومه . أو إذا كانت السلعة مختفية من السوق بفعل الاحتكاريين . ما قيمة الحرية التي تسمح للفرد بالشراء كما يشاء وفي الوقت نفسه لا يجد المال الذي يشتري به " الحرية الشكلية في الشراء لا تعنى القدرة على الشراء " .

تكبد للحصول على لقمة العيش والكاد تجدها • كيف يصلون الى أعلى المناصب  
بل كيف يصل أبناء هؤلاء الى العلم والتدريب الكافى للحصول على أعلى المناصب •  
الحرية السياسية التى يزعمونها خدعة زائفة والتمثيل الحر لرأى الأمة  
دعوى باطلة فالصحافة المأجورة والرشوة الخفية والدعاية الخادعة تزيف هذا  
الرأى الحر وتطمس تلك الحرية السياسية وتغيب للرأى العام •  
تعالوا لنرى تصرف الأحرار الرأسماليين:

( ١ ) ان زعماء فرنسا عندما انهارت تحت أقدام الألمان فى الحرب العالمية الثانية  
هرعوا لتأييد الدكتاتورية والنازية الألمانية •

( ٢ ) أن أحرار فرنسا خرجوا من الثورة الفرنسية التى تدعو الى الحرية والاختصاص  
والساواة واستعبدوا الجزائر سنة ١٨٣٠م — يقول الشيخ محمد باقر الصدر <sup>(١)</sup> "ماذا  
كان تصرف الأحرار فى الدول الرأسمالية؟

( ٣ ) تسابقوا على استعباد البشر الآمنين وتسخيرهم فى خدمة الانتاج الرأسمالى  
وتاريخ أفريقية وحدها صفحة من صفحات ذلك السباق المحموم تعرضت فيه القسامة  
الأفريقية لطوفان من الشقاء اذ قامت دول عديدة كبريطانيا وفرنسا وهولنده وغيرها  
باستيراد كميات هائلة من سكان افريقية الآمنين ويصممهم فى سوق الرقيق وكان تجار تلك  
البلاد يحرقون القرى الآمنة الأفريقية ليضطر سكانها الى الفرار مذعورين فيقسمون  
التجار بكسبهم وسوقهم الى السفن التجارية التى تنقلهم الى بلاد الأسياد ومقيت تلك  
الفظائع ترتكب الى القرن التاسع عشر حيث قامت بريطانيا خلاله بحملة واسعة النطاق  
ضد هذه الفظائع واستطاعت ابرام معاهدات دولية تستنكر الاتجار بالرقيق ولكن هذه

(١) محمد باقر الصدر / اقتصادنا / ص ٦٠ / ١ (طبعة ١٩٧٤) / ١٦١ (الفرز: بيروت)

المحاولة نفسها كانت تحمل الطابع الرأسمالى ولم تصدر عن ايمان روى بالقيسم  
الخلقىة بدليل أن بريطانيا التى أقامت الدنيا فى سبيل ضد حد لأعمال القرصنة  
استبدلتها بأسلوب آخر من الاستعباد البطن اذ أرسلت أسطولها الضخم  
الى سواحل افريقية لمراقبة التجارة المحرمة للقضاء عليها ولكنها مهدت بذلك الى  
احتلال مساحات كبيرة على الشواطىء الغربية وبدأت عملية الاستعباد تجرى فسى  
القارة نفسها تحت شعار الاستعمار بدلا عن أسواق أوروبا التجارية<sup>(١)</sup> وماذا  
فعلت الحرية التى يدعون أنها تحقق انسانية الانسان؟

( ٤ ) جعلت كبار الرأسماليين يقيمون الحكومات ويسقطونها ويدفعون الدول الى  
الحرب عن طريق اقراض هذه الدول تكاليف هذه الحرب .  
ماذا يريدون بذلك؟

يريدون الاستيلاء على الأسواق الخارجية والحصول على المواد الخام بأرخص الأسعار  
ويستردون ما أقترضوا أضعافا مضاعفة عن طريق تجارة الأسلحة وفوائد القروض .  
( ٥ ) حاول الرأسماليون المحافظة على مستوى الأسعار بحرق المحاصيل أو القائها  
فى البحر .

( ٦ ) سعى الرأسماليون للربح ولو عن طريق انتاج المواد المخدرة والخمور وفتح  
أماكن الفجور وتوزيع الأدب الجنسى الصارخ الفاجر وطبع الصور العارية الداعرة .  
" ان مجلس التعليم الصحى الأعلى فى بريطانيا دعا الى التحذير بأنه اذا لم تغير  
بريطانيا من عاداتها الحالية فى الاقبال على هرب الخمور بافراط فانها ستصبح بعد  
خمس سنوات أمة من السكارى " (١)

( ٧ ) الرأسماليون يضرون بمالية الجمهور عن طريق ترويج أى سلعة بواسطة

الدعاية الضخمة التى يخططها دهاقنة عليهم النفس .

( ٨ ) استغل الرأسماليون الثروة فى الترف والخمر والنساء والقصور الشامخة

مادام القانون يحى الاستهلاك وسيطروا على مجموعات من الناس فى حاجة

للقوت فأفسد وهم اند جعلوهم خدما لهم فى مهدا ان الميزات والشهوات .

( ٩ ) الرأسماليون يعتبرون العمال سلعة تباع وتشتري فاذا زادوا عن حاجة

السوق القوا بهم فى عرض الطريق للجوع والمرض والفساد فيصبون الحقد

والمرارة والكراهية فى قلوب العمال ويدفعونهم دفعا الى الجريمة والدليل

قائم فى المجتمع الأمريكى الذى تنتشر فيه عصابات اللصوص التى تسطو على الحراف

وتدبر الجريمة على أساس من التخطيط المحكم والاستفادة من نتائج العلم

والتكنولوجيا .

" أعلن جون ميتشل المدعى العام الأمريكى أن حكومته وضعت خطة لمحاربة

الاختكار الذى يهدد بالسيطرة على الولايات المتحدة بأسرها وهو احتكار

الجريمة المنظمة وقال ميتشل الذى كان يتحدث فى اجتماع لنقابة المحامين الأمريكيين

ان اختكار الجريمة المنظمة فى أمريكا أصبح يشكل عملا كبيرا من أعمال المال وأنه

هو المسئول عن أندية القمار وعمليات التهريب والمخدرات وقروض الربا الفاحشه

وشبكات الدعارة المنتشرة فى جميع الولايات المتحدة الأمريكية . " ( ١ )

( ١٠ ) العامل ليس حرا الا فى الظاهر انه يملك قوة عمله ويعرضها كسلعة والاتفاق

الاختكارى بين الرأسماليين يجعل الحصول على العمل بأجر مناسب غير متوفر .

ونقابات العمال تتواطأ مع الرأسماليين .

( ١١ ) البنوك فى ظل الرأسمالية تصدر قرضاً ربوية بأضعاف مالدتها فتخلق قوة شرائية وهمية أو نقود مصطنعة فإذا كان عند الفرد عقاراً قيمته مائة ألف جنيه ويقدمه رهناً للبنك فإن البنك يعطى هذا الراهن اعتماداً بسبعين ألف جنيه مثلاً مع أن الشخص لم يودع مالا فكأننا أعطينا البنوك الحق فى إصدار العملة الى جانب الدولة لأن أوراق البنوك المالية تستعمل كما تستعمل النقود تماماً . والبسط والكف من البنوك فى هذه الأعمال يؤدى الى حدوث الأزمات الاقتصادية . ( ١ )

( ١٢ ) أما دعوى ازدهار العلم والتكنولوجيا من جراء الحرية فى انتاج السلع الجيدة ذات السعر المنخفض فدعوى باطلة لأن الذى حدث أن المنتجين يتفقون على سعر موحد للسلعة ذات المواصفات المتفق عليها بدون النظر الى العلم والتكنولوجيا اللذان يتنافسون فى استخدامها .

لنهم ينحون العلم جانباً ويتفقون على سعر موحد للسلعة وبذلك يقررون مبدأ الاحتكار . وإذا حاول منتج صغير أن ينتج سلعة أحسن وأرخص وقد يستعمل العلم فعلاً تكلوا ضده وخفضوا من أسعارهم تخفيضاً يقتل المنتج الصغير المخلص حتى اذا استطاعوا نفىه من السوق رفعوا أسعارهم بما يعرضهم لخسارتهم فى الفترة التى كانوا فيها يذبحون المنتج الجديد .

( ١٣ ) أما ما يدعيه أصحاب هذا المذهب من أن المشكلة الاقتصادية تنشأ من أن الموارد الطبيعية تعجز عن تلبية جميع حاجات البشر فينشأ التزاحم على الموارد الاقتصادية فهذا خطأ . فالموارد الطبيعية موفرة والذى يخلق ندرة بعض المواد هو

عجز الانسان عن التنظيم والافادة فالسمك موفور ولكن الانسان يدلا من انتاج

قوارب الصيد يتوفر على انتاج الغواصات

والأرض غلتها تكفى البشر ولكن الانسان يترك ملايين الأفدنة بسورا كما يحدث

فى البلاد العربية فملايين الأفدنة فى السودان والعراق تترك بسورا .

الانسان يتوفر على انتاج الأسلحة وأدوات الزينة ومشروعات غزو الفضاء ويتلف

المحاصيل ليحافظ على مستوى الأسعار ويعد ذلك يصرخ ويعلن أن هناك مشكلة

اقتصادية تسمى الندرة " قال الله تعالى " قل انكم لتكفرون بالذى خلق الأرض

فى يومين وتجعلون له أندادا ذلك رب العالمين وجعل فيها رواسى من

فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها فى أربعة أيام سواء للسائلين " ( ١ )

وقال سبحانه " وأتاكم من كل ما لستم به وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الانسان

لظلم كفسار " ( ٢ ) فظلم الانسان لنفسه وكفرانه بربه هو الذى انشأ المشكلة الاقتصادية

لقد حاولوا اصلاح الذ هب الرأسمالى بالتأمين ضد البطالة والعجز والشيخوخة

والحوادث - وحددوا ساعات العمل - ووضعوا سياسة للأجور وأموا السكك

الحديدية والخدمات الطبية والكهرباء - ووضعوا الضرائب التصاعدية على الدخول

والتركات . ولكن الرأسمالية مذ هب أرضى يعتبر الانسان كآلة وتظهر بشكل يشع فى

مجتمع هذا الذ هب مخالف الصراع من أجل البقاء وأنياب الأنانية من أجل

الغلبة وخناجر الجشع من أجل الافتراض بالقوانين وحدها لاتحصى الحريات ولا تقيم

مجتمعا انسانيا مالم يسند القوانين وأزع دينى .

الثبات الخلقى في هذا المذهب غير وارد فيها إضافة إلى شتية الدين عن هذا المذهب

فالإنسانية فيه كرامة شتت فيهما قوانين العرض والطلب والمجتمع فيه يقوم على إنسان متخم يمتص دم أخيه الإنسان حاقد يترص بأخيه فتتولد الجرائم بعضها من بعض . وإذا ارتفع علم المافيا فلا خلق ولا ثبات خلقى . دعوى هذا المذهب باطلة ظاهرها فيها الرحمة ومواطنها من قبلها العذاب .

لقد تكلمنا عن الاعلام الاسلامى من خلال مصادره - القرآن الكريم والسنة وما صدر عن المسلمين المتأثرين بالقرآن والسنة ووضحنا الثبات الخلقى فى الأخلاق الفردية .

## مسألة المال

### العلاقات الديبلوماسية

### المرأة

من خلال وسائل الاعلام الاسلامى :

وعندما أراد الباحث تناول موضوع الثبات الخلقى فى الاعلام الغربى بحث عن مصادره فوجد كتابات الفلاسفة والمفكرين الغربيين فى العصر الحديث وعرض وجهة نظر هؤلاء المفكرين فى الخلق والايمان ووضح من المسح الفكرى لهؤلاء الفلاسفة والكتاب أن الإنسان المعاصر الأوروبى أو الأمريكى لا يؤمن بخلق ولا يعترف بثبات خلقى وأن وسائل الاعلام لديه مظهر من مظاهر ما يعتمد فى نفسه من حياة لا هدف لها إلا المتعة والقوة والأنانية والاعلام فى أى أمة تعبير عن قيمها . وحتى أكون منصفاً أعرض نفس المسائل التى عرضتها فى الاعلام الاسلامى من وجهة نظر الثبات الخلقى لأرى الاستجابة الغربية أو الأمريكية ولنبدأ بالعنصر الأول .

### المبحث الثالث

( ٩ ) الثبات الخلقى عند الفرد فى الاعلام الغربى:

فى أمريكا ( الولايات المتحدة )

الانسان المعاصر فى الولايات المتحدة انسان ذكى طار فى أجواز الفضاء وغاص فى أعماق المحيطات وفجر الذرة وسار فوق القمر ووهب لنا من الأدوات والآليات ما يعتبر سحرا ولكن هذا العقل الجبار انطوى تحت جناح الأثرة والأنانية والأهواء والشهوات لا يحس أمنا ولا يلتمس سعادة ولا يرى فى حاضره ولا فى مستقبله سلاما جرفه جنون الريح وشره الاحتكار والعطش لراقة الدماء.

يقول أحمد بهاء الدين فى مجلة العربى ٢٦١ / أغسطس / ١٩٨٠ " عشت فى بيوت أثرياء أمريكا وكنت أجده أن الابن الصبى اذا طلب شيئا قال له أهله ان ذن عليك أن تغسل السيارة كل أسبوع وتعطيك كذا دولار . أو عليك أن تذهب الى النادى وتجمع الكرات للاعبين فهو مهما كان حظ أسرته لا بد أن يعترف للقرش قيمه . اذا دفعنا هذا المنطق الى نهايته فانه قد ينقلب الى شىء آخر مضاد وهو أن تصبح القيم مادية تماما ، القيمة الوحيدة فيها هى الدولار وهذا بالطبع صحيح حين تلقى نظرة على منطق الحياة فى الولايات المتحدة بصرف النظر عن الأفراد فى حد ذاتهم . الفرد هو البداية والنهاية الغاية هى الدولار والوسيلة هى المذهب .

الجريمة الفردية فى كل مكان - أكبر تجارة هى تجارة تحصين البيوت - " وانذا - كانت سيدة فى سيارة ووقفت عند الإشارة فى أكثر الأماكن ازدحاما تغلق الزجاج



والأبواب فقد يخطف منها شئ \* ولا يجوز لأحد أن يسير معه أكثر من خمسين  
دولارا • فإذا كان معك مال كثير جردوك منه وإذا لم يكن معك مال ضربوك — من  
شدة غيظهم •

الفردية المطلقة والعنف وقانون البقاء للأقوى ولمن يسحب مدسه أسرع من غيره \*  
وسائل الاعلام تساعد على اشغال هذه القيم لدرجة أن ضج كثير من العقلاء  
من هذه الوسائل التي تتلق غرائز القوم وتبحث عن الربح • ففي أوائل شهر مايو  
سنة ١٩٢٠ وقعت أحداث تصور أزمة وسائل الاعلام<sup>(١)</sup> •

فقد نظم مجلس الشئون العالمية في شمال كاليفورنيا مؤتمرا لمدة ثلاثة أيام  
موضوعه " وسائل الاعلام والرأى العام والسياسة الخارجية وتدفقت خلال المؤتمر  
جموع المتظاهرين يحملون لافتات كتب عليها " وسائل الاعلام تكذب " ومد أسيل  
من النقد لوسائل الاعلام نسجل منه ما يأتي من كتاب " وسائل الاعلام والمجتمع  
الحديث " :

- ( ١ ) وسائل الاعلام أداة في يد المشروعات الاقتصادية •
- ( ٢ ) كبار رجال الأعمال يسيطرون على الصحافة •
- ( ٣ ) وسائل الاعلام تحول الأفراد الى مستهلكين •
- ( ٤ ) تعمل وسائل الاعلام على استمرار الوضع الراهن وتقاوم التغير الاجتماعى •
- ( ٥ ) رجال الأعمال يتحكمون فى الصحافة لدرجة أن الصحافة خذفت مساء  
الد وسنطاريا الأميبية فى شيكاغو أثناء المعرض الدولى الذى أقيم فى شيكاغو سنة ١٩٣٣  
خذفوة بقوة المال من أجل الترويج لصناعاتهم •
- ( ٦ ) الصحف تقوم بدور مشبه أثناء تغطيتها للحملات الانتخابية الكبرى •

( ٧ ) السينما تصور أفلام الجنس وتعلق لا فتات كتب عليها : الشهوة الفاكهة

المحرمة . " وأصبح الكثير من نجوم السينما مضمغمين في الفضائح وتنشسر هذه الفضائح على نطاق واسع " .

وأصبحت السينما صناعة تتميز بالحياة المنحلة وقد لخص الدكتور فردريك فيرنهام في نفس الكتاب " وسائل الاعلام والعصر الحديث " وهو طبيب نفسى في كتاب نشره بعنوان " غواية البرى " ثمانى مواصفات لادانة كتب الشرائط المتابعة وهى :

انها تدعو بشكلها الفنى الى الأمية .

أنها تخلق جوا من القسوة والخداع بما تحمله من مواد كثيرة عن الجريمة .

انها تعرض القراء للغواية

انها تشجع الخيال المريض

انها تعرض أفكارا قد تؤدى الى الجريمة أو الانحراف أو الجنس

انها تعطى معلومات تفصيلية عن الأساليب الاجرامية وغيرها من الممارسات غير المرغوب فيها .

ولنذهب الى الدول الشيوعية

" الثورة الشيوعية تنفى العصبية الدينية وتعلن استبعاد القومية كعامل تفرقة

بين الناس . وفتحت الدول الشيوعية الجامعات للطلبة الزنوج فاذا أحب الزنجى

الشقراء وأحبته وجدوا جثته على الجليسد .

ولما تظاهر الطلبة الافريقيون احتجاجا صاح فيهم الطلبة الشيوعيون عودوا الى الغابة أيها القردة " (١)

### المبحث الثالث

الثبات الخلقى وموضوع المرأة فى الاعلام الغربى المعاصر

فى البلاد الغربية تسود فكرة الحرية الذاتية المطلقة للفتاة أو السيدة فى الأمور العاطفية .

( ١ ) عند ما تبلغ البنت الثامنة عشر من عمرها لا يكون الأب مكلفا بالانفاق عليها

فتبحث البنت عن عمل لها .

( ٢ ) ان المرأة عندهم هى التى تقوم بتقديم المهر لمن يريد الزواج بها ولا يمكن

ذلك الا بالعمل والكسب وفى كثير من الحالات يضطرها الحصول على العمل السى

الانحراف .

( ٣ ) المرأة عندهم لها الحرية أن تذهب حيث تشاء وتصادق من تشاء وتنام مع

من تشاء حيث تشاء والنتيجة أن تعيش لترعى طفلها غير الشرعى أو تعقد قرانها

وهى حامل أو تدفع أجر عملية الاجهاض . وكثيرا ما تنشر الكنائس هذا الاعلان

فى الصحف " قبل أن تجرى عملية الاجهاض اتصلى بنا لدينا حل آخر - الانجاب

- والمساعدة السرية " .

( ٤ ) " انتشر الاجهاض للأجنة فى شمال أوروبا وفى اليابان لا كوسيلة لتنظيم

النسل ولكن كوسيلة لاعطاء فرصة واسعة للتجربة الجنسية " (١)

( ٥ ) " انتشر تعاظم جيب منع الحمل بين طالبات المدارس الثانوية والجامعات

وأصبح يوصى المتخصصون من الأطباء والاجتماعيين باباحة تعاظمها دون التقييد

بالعلاقة الزوجية " (٢)

( ٦ ) أصدر مكتب التحقيقات الفدرالى فى أمريكا التقرير الآتى الذى نشرته صحيفة

أ - ان معدل الجريمة بين السيدات ارتفع ارتفاعا مذهلا مع نمو حركات التحرير النسائية .

ب - ان الاعتقالات بين النساء زادت بنسبة ٩٥% منذ عام ١٩٦٩م بينما زادت - الجرائم الخطيرة بينهن بنسبة ٥٢% .

ج - ان أخطر عشرة مجرمين مطلوب القبض عليهم كلهم من السيدات ومن بينهن شخصيات ثورية اشتركن في حركة التحرير النسائي وتعلق الصحيفة قائلة " ان منح المرأة حقوقا متساوية مع الرجل يشجعها على ارتكاب نفس الجرائم التي يرتكبها الرجل " .

( ٧ ) المرأة في أوروبا اتجهت لكسب القوت فاشتغلت سكرتيرة وضييفة في ملهى أو مرقص وعارضة أزياء ومثلة وراقصة . واستغلت المرأة في تجارة الجنس المقتنع أو السافر من الصور العارية والمناظر الجنسية الفاضحة وعرض مفاتن المرأة ففسى الدعاية التجارية .

( ٨ ) الزنا مباح ونوادى العراة تملأ المدن والنواصي وهذا العرى يصيب كثيرا من الرجال والنساء بالبرود الجنسي وحتى يداؤوا أنفسهم من هذا البرود يبتكرون أفانين شتى من السلوك المنحرف

وينتهز التجار هذه الفرصة لينشروا المخدرات والمسكرات

ويتبارى الشعراء والموسيقيون في تقديم الأغاني العابثة الستي

تدغدغ الشهوات وتدفع الى المجون والجنس .

( ٩ ) وكثيرا ماترى في الصحف البريطانية اعلانات من هذا النوع " عارضا أزياء تشعشع

بالفراغ العاطفى . . . اتصل برقم . . . . .

( ١٠ ) نشرت مجلة صباح الخير العدد ٨٠٨ / ١ يولية تحت عنوان هل يسير العالم الى الدائرة .

الهيروأخيرمدريس يهودى المانى ٣٦ سنة صاحب مجلة " سانكت باولى تسابتونج " فسى هامبورج انشأ حزبا سياسيا جديدا اسماء ( حزب الجنس ) وشعار هذا الحزب هو المطالبة بالحرية الجنسية للجميع وتدرس العملية الجنسية للأولاد والبنات عليا وعلى الطبيعة من سن التاسعة وياحة الزواج المشاعى وهو أن جماعة من الرجال يتزوجون بجماعة من النساء ويتبادلون الزوجات فيما بينهم وياحة زواج الرجل الشاذ بالرجل الشاذ وزواج المرأة الشاذة بالمرأة الشاذة والنظر الى الخيانة الزوجية على انها الامر العادى والطبيعى والمألوف ودستور الحزب يهدف الى جعل منع حبوب الحمل والاجهاض حققا مشروعة توضع فى بطاقة التمرين وتوزع من السكر والشاى وأن تكسبون

---

المخدرات المثيرة للذة شأنها شأن الخبز اليومى والحل السياسى لأزمة العالم فى

نظر الحزب هو " الحب بدل الحرب " .

ومجلة الهر بواخيم د ريش تبيع مليون نسخة وهناك ثلاثة آلاف العانى والمانية كل واحد

منهم يدفع عشرة ماركات اشتراكا شهريا رسم ولاء وانضمام لهذا الحزب . وسكرتيرة الهر

بواخيم فتاة جميلة تجلس فى المكتب عارية وتستقبل الزوار عارية على الدوام . وحيثما

أقيمت على المجلة قضية د عارة ذهب الهر بواخيم الى المحكمة محمولا على اكافست

فتيات عاريات الصدور .

ثم تتساءل مجلة - صباح الخير - الا توجد وسيلة للسلام غير الد عارة ام ان اغراق العالم

فى الد عارة والانحلال هو أمر مقصود .

### السينما والمـــــــراة

ان وسائل الاعلام الغربى لاترفع الناس عن الوحل الذى يعيشون فيه وانما تزيــــن

لهم الارتكاف فى هذا الوحل وتدعوهم الى المزيد من الغوص فيه .

لقد سعت الحركة الصهيونية بالتعاون مع الدول الراسمالية الى وضع البرامج الخاصة

بالسينما منذ ان تم اختراع الصور المتحركة فى العالم بحيث يمكن ان تستخدم السينما

كأداة فاعلة ومومنة فى تشوية حركات التحرر فى العالم وتصويرها كأنها ظاهرة من ظواهر

القرصنة ليس الا " (١)

والحركة الصهيونية تمكنت من اخضاع اغلب النجوم فى السينما الكبار لمخططاتها العذوانية

والذى يهمنى الآن هو السينما والجنس .

اول فيلم صورت فيه القبله هو فيلم ( الملكة كرسطينا ) وهو الفيلم الذى قبل فيه الممثل جسون

جلبرت جريتا جاريو فى رقبتهـا • ثم تلتها قبيلات كلارك جيبل لفيفان لى فى قيلم  
( ذهب مع الريح ) عام ١٩٣٩م وبعد ذلك بدأت هوليدود تركز على الاشارة فى تعريسة  
جسد المرأة فاتجهت الى المايوه الذى بدا بقطعة واحدة ثم تطور الى قطعتين  
حتى وصل الى البيكينى عام ١٩٤٦م ثم انتهى به الامر فى الستينات الى ورقة التين وتعريه  
الصدر •

ومن الافلام التى شاهد فيها الجمهور المشلة وقد عرت صدرها فيلم " السماء  
من فوقنا والطين من تحتنا " عام ١٩٦٢م ثم تلا ذلك الأفلام التى تصور لنا الرجل  
والمرأة وهما فى سرير واحد وفى اوضاع مثيرة وشاذة •

ومن اوائل الافلام التى صورت المرأة عارية تماما كما خلقها الله فيلم " ثم خلق الله  
المرأة " عام ١٩٥٨م لبريجيت باردو وفيلم " ربيع امرأة " لفيفان لى وفيلم الخادم  
لديرك يوجسلود وفيلم ( انفجار ) لمايكل انطونيونى وفيلم ( رجل وامرأة ) لليلوش •  
ومن الدول التى اشتهرت بتصوير الواقعية الجنسية فى أفلامها - فرنسا وايطاليا  
والدانمارك واليونان (١) •

هناك عناصر طيبة من الخرجين الذين يريدون أن يرفعوا الطين عن وجه أوروبا  
ومصوروا الحياة الانسانية الحقة ولكن التسيارات الخفية التى تريد أن يشيع الفجور  
والانحلال فى العالم تتربص بهم فاما ان يعودوا الى الخط المنحرف واما ان يدمروا •

#### الامراض النفسية والنساء فى اوربا

(١) كثيرا ما يقول الطفل المير شرعى لاهه أين أبى ياما ما • • •

(٢) لقد استوقظت فطرة مشلة فرنسية فجأة - بينما كانت تمثل مشهدا عاريا امام الكاميرات

نحن النساء الا اجسادنا حتى تصبحوا من اصحاب الملايين على حسابنا ثم انفجرت  
بأكيسة . (١)

(٣) المرأة العاملة في روسيا بخاصة تعمل كالرجال في المزارع والشوارع والبنساء  
وكثيرا ماتفاجأ بضمور ثدييها وخشونة صوتها وانتشار الشعر في وجهها . انها  
تفقد انوثتها وينشطر قلبها حزنا عندما تجد نفسها انها أصبحت لارجلا ولا امرأة وتغرق  
في دومة الحزن والكآبة وتسقط صريعة للأمراض النفسية .  
انها الذاهب الارضية التي تفجر الشقاء للإنسان . لا خلق ولا ثبات على خلق  
وسائل الاعلام تنفخ في نار الفساد فيزداد اشتعالا وحسب الانسان الاوربي قوله  
انه يعبر عن نفسه ويرسم حياته بعقله ولا يفرض عليه رأى من خارج نفسه . ومهما لاقى  
من الصعاب والمكاره فهو اهلون عليه من الاسترشاد بالدين حسب الانسان الاوربي  
أن قوله ذلك يعزیه عن افساد فطرته وارتكاسه في الحيوانية ودوراته في دومة الانفساد  
وهاوية الضلال .



## المبحث الرابع

الثبات الخلقى والعلاقات الدبلوماسية فى الاعلام

الغريبي المعاصر

تسير أوروبا وأمريكا على مخطط ميكافيللى - الفيلسوف والكاتب والمؤرخ الايطالى

الذى ولد بمدينة فلورنسا فى ١٤٦٠ وتوفى بها عام ١٥٢٧ وكتب كتابه الشهير

" الامير " (١)

ونصح فى كتابه هذا الساسة بانتهاز الفرص واحتقار المثل والتزام البطش والعنف والقسوة

واصطناع الدهاء لتحقيق الغاية .

فى اواخر القرن الحادى عشر الميلادى ألقى البابا اربان الثانى خطبة شهيرة

حرض فيها ملوك أوروبا على قتال المسلمين لأن الحجاج النصارى كما يدعى يـلاقون

العنت من السلب والنهب عند حجهم الى بيت المقدس . والحقيقة ان تجار ايطاليا

كانوا يريدون اسواقا للتجارة والرهبان كانوا يريدون تقويض الاسلام بعد أن هالهم

كثرة المسلمين وسهولة اعتناق الديانة الاسلامية والجماهير كانت تريد الفرار من -

المجاعات والامية والاقطاع .

وتدفقت جيوش الصليبيين وهزموا على يد صلاح الدين فى معركة حطين سنة ١١٨٧م

وأسر لويس التاسع ملك فرنسا فى دار ابن لقمان فى المنصورة سنة ١٢٤٨م . الى سنة

١٢٥١م وانتهت الحرب الصليبية . فهل انتهت حقاً الحرب الصليبية بعد انتصار

المسلمين عليهم ؟

عندما عاد لويس التاسع الى فرنسا بعد تقديم فدية لفك أسره لم ينس الهزيمة

وأخذ يفكر فى العودة وهذا تفكيره الى ان عقيدة الاسلام هى سر تفوق المسلمين  
يكن فيها سر القوة وان الملاقاة الجسدية فى ميدان الحرب يجب ان يسبقها  
زعمة هذه العقيدة وافسادها وتشويهها وهذا يتطلب فى رايه دراستها فنشأ  
الاستشراق . . . . فالمستشرقون يدرون تراثنا وعقيدتنا بهدف افسادنا  
وامتلاكنا وهدم مقومات وجودنا وقطع الجذور الثابتة فى ارض تراثنا .

فالاستشراق اداة لتحقيق مطامع الدول الاستعمارية . ومادام الاستشراق يهدف  
الى زعزع عقيدة الاسلام فيمكن ان يملأ الفراغ بالتبشير بالديانة المسيحية وبخاصة فى  
البلاد التى لم يصل اليها الاسلام .

ولكى تتم الدراسة الخبيثة الهدف فى صورة علمية . ارسلت أوروبا  
الجواسيس لنهب مخطوطاتنا وذخائرنا الثقافية وكنوزنا العلمية وتوفروا على دراستها  
وانشئت أقسام فى الجامعات الأوروبية مثل كلية العلوم الشرقية فى جامعة أكسفورد .  
وأصبح المستشرقون يتبعون وزارات الخارجية فى أوروبا ومهمتهم تزويد السلطات  
الاستعمارية بخبراً فى الشؤون الإسلامية والشرقية .

وعادت الحروب الصليبية بتخطيط جديد قوامه راهب مبشر ومستشرق ورجل من رجال  
السياسة وقائد جيش .

ثم تحول رجال الكنيسة من رجال دين الى رجال سياسة وهذا هو الدليل .

( ١ ) فى ظل الاستعمار الانجليزى نجد ( دنلوب ) وهو من رجال الكنيسة يصبح مسئولاً  
عن التربية والتعليم فى مصر فيخطط لسياسة تعليمية يهدف من ورائها افساد العقيدة  
الإسلامية وتشويهها ويصنع فى عقل الجيل الجديد مغاير الشك وسهام التشويش وهضم

المسلمات لعقيدتهم الاسلامية .

( ٢ ) عندما دخل الانجليز أوغندا عزلوا الحاكم المسلم و وضعوا قانونا بالآلا يتولسى

الحكم الا مسيحى .

( ٣ ) تصرر الفاتيكان على ابعاد المسلمين عن القيادة المياسية حتى فى البلاد

التي توجد فيها اغلبيات مسلمة وأقليات نصارى مثل سيراليون . ٨٠ % مسلمون سنغال

٩٠ % مسلمون - افريقيا الوسطى ٢٠ % مسلمون - غامبيا ٩٠ % مسلمون - الحبشة

( ١ )

٦٠ % مسلمون .

( ٤ ) عندما دعا الزعيم المسلم أحمد مالمو فى نيجيريا الى الاسلام فى الستينيات

لم يهدأ للكنيسة بال وتدفت الاسلحة على نيجيريا لقتل المسلمين فى هولندا

وفرنسا والمانيا الغربية وايطاليا واسرائيل .

لقد تبرعت البرتغال بتسعة ملايين جنيه استرلىنى ودفع بنك روتشيلد الصهيونى

(لاوجوكو) ٦ ستة ملايين جنيه استرلىنى وأقيم فى فرنسا اسبوع لدعم العمل فى نيجيريا

واشترك البابا والفاتيكان فى تهريب الاسلحة على بواخر حكومية . ( ٢ )

( ٥ ) عندما يولد للمسلم مولود فى الكنغو يجب أن يعمد فى الكنيسة التى تختار

له اسما من عندها واذ لم يعمد فى الكنيسة يصبح ضائع الهوية اذ لا توجد له شهادة

ميلاد فلا يستطيع ان يلتحق بالمدارس ليتعلم . ( ٣ )

( ٦ ) الكنيسة الهولندية تنفق ٢ مليون جنيه استرلىنى سنويا من اجل التبشير فى جنوب

افريقيا .

( ٧ ) وقعت البرتغال مع الفاتيكان سنة ١٩٤٠م اتفاقية بأن تعليم الافارقة المزمبيقيين<sup>(٤)</sup>

يكون بمعرفة الكنيسة الكاثوليكية وذلك أصبح من المتعذر على الجماعات الإسلامية  
فتح المدارس لتعليم أبنائها •

( ٨ ) الصومال ذات أغلبية مطلقة مسلمة فلم تستطيع الكنيسة والاستعمار تنفيذ لعبة  
الأقلية المسيحية فمزقوا الصومال واقتطعوا أراضيهم وضوا هذه الأراضي إلى الدول  
المجاورة ذات القيادات المسيحية وبخاصة الحبشة • ( ١ )

( ٩ ) شركة الهند الشرقية التي رعى الانجليز بها الهند في القرن السابع عشر  
كانت تضم عددا من المستشرقين الذين كانوا يبصرون ساداتهم بمكان النفس الشرقية  
ووسائل التغلب عليها •

( ١٠ ) الحملة الفرنسية على مصر ( ١٧٩٨ م - ١٨٠١ م ) كان بها مستشرقون  
لخداع الشعب المصري حتى يكون مطية سهلة لنابليون •

( ١١ ) أنتوني ايدن رئيس وزراء إنجلترا السابق كان لا يتخذ قرارا سياسيا يتصل  
بالشرق الأوسط الا بعد الرجوع إلى المستشرقين من أساتذة جامعة أكسفورد وكلية  
العلوم الشرقية من أمثال " مرجليوت "

( ١٢ ) بعد احتلال القدس في الحرب العالمية الأولى سنة ١٩١٦ م وقف القائد الانجليزي

( اللبى ) على قبر صلاح الدين وقال بزهو ها قد عدنا يا صلاح الدين •

أى حقد هذا ؟ ضد الاسلام والمسلمين وكيف تتحول المسيحية دين المحبة إلى  
مذهبية متعصبة تسير في ركاب السفاحين أصحاب مبادئ إبادة الجنس والتمييز  
العنصرى وتجار النهب والاستغلال •

وجاء الاستعمار : كاهن - ومبشر - وقائد جيش - ورجل سياسة ومعهم  
جيش للدمار والافساد . وحول الاستعمار البلاد المستعمرة الى أسواق يوزع  
فيها تجارتها وينهب منها المواد الخام وينقل ثرواتها الى بلاده ويستغل الأيدي  
العاملة فيها بأرخص الأجور . ولكي تظل البلاد المغلوبة في حاجة اليه يحول  
دون تصنيعها ويبذر الفتنة بين عناصرها .

آنا بين المسلمين والهنديين . وآنا بين المسلمين والأقباط - وآنا بين الأبييض  
والأسود - وآنا بين مصر والسودان - وآنا بين مصر والبلاد العربية .

فالدول الغربية لم توجد المستعمرات الا لتستغلها أما العلاقات الدبلوماسية التي  
نحن بصدد ها فهي صادقة وحقيقة وشريفة ولا يوجد بها غدر ولا خيانة  
ولا خروج على مبادئ الأخلاق كمعاهدات بدون النظر الى موضوعها . . . اذا  
كلت علاقات دبلوماسية ضد المسلمين فهي معاهدات صادقة وفيها وفاء .  
أما العلاقات الدبلوماسية اذا كانت مع المسلمين فنجد ها في الاعلام الغربي خيانة  
وغدر وكذب والمعاهدات لاتعدو أن تكون قصاصة ورق وتمزق في أى وقت وتنقض  
تبعاً للمصلحة وسيراً وراء الفائدة وهذه هي الأدلة :

- ( ١ ) فرضت بريطانيا على الشعب الصيني بقوة السلاح اتفاقية للتجار بالأفيون
- ( ٢ ) في عام ١٨٧٨م وافقت إنجلترا على أن تغض النظر عن الأطماع الفرنسية في تونس  
نظير سكوت فرنسا على ضم جزيرة قبرص الى إنجلترا .
- ( ٣ ) شجع بسمارك فرنسا على الاستيلاء على تونس ليشغلها عن المطالبة بالالزاس -  
واللسورين .

- ( ٤ ) في عام ١٩٠٤م عقدت إنجلترا وفرنسا معاهدة تنص على ألا تمنع بريطانيا فسي

( ٥ ) سنة ١٩١٢م تمت معاهدة بين فرنسا وأسبانيا اعترفت أسبانيا بمركز فرنسا

الخاص بالمغرب كما اعترفت فرنسا بمركز أسبانيا في منطقة الريف الساحلية .<sup>(١)</sup>

( ٦ ) خافت فرنسا من ألمانيا فاضطرت الى التنازل عن جزء من أراضيها في الكنفو

الفرنسية لألمانيا نظير اعتراف ألمانيا بالحماية الفرنسية على المغرب . هذه معاهدات

لا خلق فيها تقوم على الخوف . وعلام تنص هذه المعاهدات ٢٠٠٠<sup>(١)</sup>

على استغلال الانسان وتقسيم الغلاف البشرى ليكون عبيدا للسادة الأوروبية

في سنة ١٩١٥م انتهت المراسلات بين الشريف حسين بن علي ومكماهون المنسوبة

السامى الانجليزى في مصر والسودان بتسليم انجلترا باستقلال العرب مقابل قيام العرب

بالثورة ضد تركيا . وفي نفس الوقت تعاهدت انجلترا مع العرب على منحهم الحرية

والاستقلال وفي نفس الوقت اشتركت مع فرنسا في اتفاق سايكس بيكو سنة ١٩١٦م فقس

اقتسام ممتلكات الدولة العثمانية ومنها البلاد العربية وفي نفس الوقت ايضا كماهى سنة

أوروبا في استمرار الخيانة والغدر ، التزمت انجلترا مع زعماء اليهود بانشاء وطن

قوى لهم في فلسطين لتستميل العناصر اليهودية الصهيونية في ألمانيا والنمسا وأمريكا

حيث كان لهذه العناصر نفوذ كبير في الدوائر السياسية والمالية والصحفية وظهر

وعد "بلفور" ولفور هو وزير خارجية انجلترا وأساس وعد بلفور أن حكومة

جلالة ملك انجلترا لتنظر بعين الإتياساح الى انشاء وطن قوى في فلسطين للشعب

اليهودى وستبذل مساعيها لتسهيل بلوغ هذه الغاية ٢٠٠٠ . وخابت آمال العرب في

بريطانيا .<sup>(٢)</sup>

معاهدات لا خلق فيها ولا وفاء وكلها غدر وخيانة .

وانتهت الحرب العالمية الأولى وصحا ضمير أوروبا فأنشأوا عصبة الأمم وكان الهدف من انشائها العمل على تسوية المنازعات بين الدول بالطرق السلمية ولكن ما لبثت أن وقعت هذه الهيئة الدولية في أيدي الدول القوية فلمعبوا بها سقطت دول كثيرة كالحبشة والنمسا وتشيكوسلوفاكيا وألبانيا - ولم تحرك العصبة ساكسا . " في سنة ١٩٣٦ غزت إيطاليا الحبشة وضمتها إلى أملاكها ولم تعبأ بأية معارضة أو احتجاج سواء من عصبة الأمم التي تنعى إليها الحبشة أو من إنجلترا التي حاولت تنظيم العقوبات الاقتصادية ضدها بواسطة العصبة . وفي الوقت نفسه احتلت ألمانيا " منطقة الرين الحرام " التي قررتها معاهدة فرساي وأعلنت بطلان جميع النصوص العسكرية التي تضمنتها هذه المعاهدة . ولم تتحرك فرنسا التي ترتبط هذه الخطوة بسلامتها أشد الارتباط لأن إنجلترا لم تتر يومئذ وجها للاعتراض على استرداد ألمانيا لحريتها في شئون الدفاع القومي كما خذلت فرنسا إنجلترا في المسألة الحبشية كذلك رأت إنجلترا أن ترد بخذلان فرنسا أمام ألمانيا في المسألة العسكرية " ( ١ ) .

ثم بدأت الحرب العالمية الثانية في أول سبتمبر سنة ١٩٣٩ م .

هذه هي العلاقات السديبلوماسية كما نعلمها من الاعلام الغربي .

علاقات نمور في غابة . علاقات تقوم على مكر الثعالب ومطش الأسود .

وماذا ننتظر لانسان وضع قانونه بنفسه ولم يسترشد حتى مجرد استرشاد بقانون

الله . ماذا ننتظر لانسان نحى المشيئة الالهية جانبا والتمس لنفسه المتعة والقوة

ليستقطر من دن الشهوات والملذات كل الكؤوس حتى آخر قطره قبل أن يموت موتا أبديا

لا حياة بعده كما يعتقد .

هذه الذات الأوروبية تبرر لهم الانفلات من أى قيمة خلقية انسانية حتى  
 المتدينين منهم يعتقدون أن المسيح مسح عنهم الخطايا بالفداء فهم مبرأون  
 أطهار أبرياء حتى ولو قتلوا الناس جميعا . وانتهت الحرب العالمية الثانية وتيقظ  
 الضمير الأوروبي الأمريكى على صوت انفجار القنبلة الذرية فى هيروشيمما  
 وتكونت هيئة الأمم المتحدة فى ٢٦ يونيو سنة ١٩٤٥ .  
 صحيح كان لهيئة الأمم المتحدة دخل فى تصفية الامبراطورية الاستعمارية الانجليزية  
 والفرنسية ولكن بدأ يجسرى على هيئة الأمم ماجسرى على سابقتها عصبة الأمم .  
 مازالت البرتغال متشبثة باقليم موزمبيق واقليم انجولا وغينيا البرتغالية . والكيان  
 الصهيونى ادين لانتهاكه حقوق الانسان مرارا وتكرارا بلا جدوى .  
 وقرارات متوالية متلاحقة اتخذت فى دورة سنة ١٩٧٤ وفى غيرها من الدورات فى  
 هيئة الأمم المتحدة بشأن جنسوب افريقيا وزيمبابوى والمستعمرات البرتغالية  
 وفلسطين والقدس . كلها ذهبت أدراج الرياح .  
 والولايات المتحدة تتقن لعبة الأمم فمن أسبانيا حتى دول جنوب شرق آسيا  
 تدبر الانقلابات داخل الدول التى تسعى للتحرر وتتوق أن تخرج عن الرقابة  
 الأمريكية ويعيدوا عن العصا الأمريكية . والمخابرات الأمريكية تصنع الأعاجيب .



### المبحث الخامس

الثبات الخلقى والحرب فى الاعلام الفسري المعاصر

المعاهدات والعلاقات الديبلوماسية فى أوروبا هى معاهدات بين ثعالب ونمور  
فلا وفاء ولا شرف ولا كرامة ولا عهد ولا ميثاق ولا مجال فيها لغير الغدر والخيانة  
والخسة ونقض العهد وتمزيق المعاهدات.

أما الحرب فهى وحشية سافرة وقسوة بالغة.

( ١ ) لقد سقط فى الحرب العالمية الأولى أكثر من ١٢ مليون قتيل فى أربع سنوات  
خلاف الجرحى (١).

( ٢ ) وفى الحرب العالمية الثانية قتل مثل هذا العدد (١).

( ٣ ) بلغ ما حرق أو دمر فى روسيا وحدها خلال الحرب العالمية الثانية ١٧١٠  
مدينة ومركز ونحو ٧٠٠٠٠ مزرعة وأصبح ٢٥ مليون شخص بلا مأوى ومات عدة  
ملايين من الشعب وتحملت روسيا خسارة مادية تبلغ ٥٠٠٠٠٠ مليون دولار (٢).

( ٤ ) وناهز قتلى ألمانيا ٦ ملايين داخل أوروبا

( ٥ ) قبلتة هيروشيما فى الحرب العالمية الثانية قضت فى لحظة واحدة على  
١٤٥ / ألف نسمة ٧٠٠ / ألف نسمة فى نجازاكي (٢).

( ٦ ) المدن كانت تهاجم فى الليلة الواحدة بألف من الطائرات قاذفة القنابل  
فأصبحت البيوت بما فيها من السكان عجينة من الحطام والدم والشظايا (٣).

( ٧ ) أباح الألمان لأنفسهم أن يفتكوا ببيض ملايين من اليهود عن طريق الأفران

(١) جريدة الأهرام ١٩٦١/٩/٢١ - عن الطاقة الانسانية - احمد حسين (٢) احمد  
حسين/ الطاقة الانسانية / ط ٢ / ص ٤٩ / ١٩٧٠ / منشورات المكتبة المصرية/ لبنان

(٨) في باريس قذف البوليس الباريسي المتمدن بمائة جثة من المتظاهرين الجزائريين

في مياه السين .

(٩) اليهود أنفسهم الذين كانوا محل العدوان أوقعوا الذابح السني

(١)

يشيب لهولها الولدان في دير يناسمين عقب صدور قرار تقسيم فلسطين .

(١٠) نصف مليون جندي فرنسي مزود بالسلح فتك بمليون من الجزائريين العزل

(١)

لا لذنبا الا لأنهم يطالبون باستقلال بلادهم .

(١١) " أبناء الثورة الفرنسية التي أعلنت الحرية والاخاء والساواة قتلوا الأسرى

المسلمين في يافا حلا لمشكلة تغذيتهم . وأعد سوا سليمان الحلبي وهو يعتبر منهم

سياس . أعد موه على الخازوق وهو جهاز رهيب ينفذ في احشاء الصحية بومة بومة

(٢)

أبشع طريقة اكتشفها البرابرة أو التتار .

(١٢) في سنة ١٩١٧م انتزع لينين السلطة من الحكومة العنصرية واستصدر مجلس

مندوبى الشعب منشورا سنة ١٩١٧ أعلن فيه حرية الأديان — ونجحت الثورة

البلشفية في ضم الجمهوريات الا جمهورية شبه جزيرة القرم المسلمة فسير الشيوعيون اليهم

جيشا لاخضاعهم قسرا . ولما كانت القوة لا قبل للمسلمين بها لاذ المحاربون

المسلمون قوقى الجبال وموئهم الشعب بالقوت والسلاح<sup>(٣)</sup> لجأ الجيش الروسى الى عمل

خبث غير انساني يتمثل في التجويع فأدخلوا شبه الجزيرة من هادر القسوت

واحتجزوه لأنفسهم فتساقط النساء والأطفال والشيخ والرجال من الجوع ونشرت

جريدة الأزفتيا الرسمية في عددها الصادر سنة ١٩٢٢م تقريرا للشيوعى "كالوتسين"

عن أن الموتى بلغ عددهم ١٠٠ ألف في شهر يناير حتى يونيه — وانهزم المحاربون

القرميون المسلمون .

(١) احمد حسين / الطائفة الانسانية / ص ٧٣ / طبعة ١٩٧٠ / المكتبة العمرية / لبنان

(٢) نفس المصدر ص ٧٤ (٣) جلال كشك / الغزو الفكرى / ص ٥٠ / طبعة ٦٩ / مكتبة

وفى سنة ١٩٤٠ تمكن الجيش النازى من قهر الروس فى بداية الحرب وأثناء زحف  
الألمان التقى بالفيلق القرمى المسلم وكان تعدادهم ١٨ / ألف وظن الجيش القرمى  
أن الألمان خير من الروس فلم نفسه للألمان انتقاما من الروس وعرف الألمان  
أن المستسلمين مسلمون فجرد الفيلق القرمى من كل سلاح ثم زجوا بهم فى  
سجن رهيب وحيل بينهم وبين الطعام فماتوا جوعا ومن لم يموت جوعا أطلقوا عليه  
الرصاص ولم ينج من هذه الكارثة الأليمة الا ثلاثة<sup>(١)</sup> وصلوا اليها النبأ المفجع .  
وعندما انتصر الروس أخيرا - أعلنوا أن المسلمين القرميين شعب عميل  
وأجلوا كل مسلم أو مسلمة الى مناطق سيبيريا وأسكنوا السلاف الروس مكان القرميين  
المسلمين على نحو ما تفعل اسرائيل الآن . ( ١ )

( ١٣ ) ينفق العالم على التسليح الآن حوالى ٥٠٠ مليار دولار أى ما يعادل مليون  
دولار فى الدقيقة الواحدة . ( ٢ )

( ١٤ ) فى سنة ١٩٨٠ وأثناء انعقاد مؤتمر نزع السلاح فى جنيف كشفت "انتكاتورتون"  
وكيلة وزارة شؤون الدولة فى السويد عن الاحصاءات الفعلية المتعلقة بالتفجيرات النووية  
التي حدثت خلال السنوات القليلة الماضية . والاحصاءات تقول ان الاتحاد السوفيتى  
اجرى ١٩١ تفجيراً نووياً . والولايات المتحدة اجرت ١٥٤ تفجيراً نووياً فى السبعينيات  
وفرنسا قامت بـ ٥٥ تفجيراً نووياً والصين قامت بـ ٥ تفجيراً نووياً " أما بريطانيا فقامت  
بـ خمس تفجيرات نووية والهند قامت بتفجير نووى واحد .

مآلات النتائج التي تترتب على اندلاع حرب نووية ؟

( ١ ) محمود شاكر - المسلمون فى الاتحاد السوفيتى . ص ١٢٤ / ١٢٥ / ١٢٦ / ١٢٧ / ١٢٨ / ١٢٩ / ١٣٠ / ١٣١ / ١٣٢ / ١٣٣ / ١٣٤ / ١٣٥ / ١٣٦ / ١٣٧ / ١٣٨ / ١٣٩ / ١٤٠ / ١٤١ / ١٤٢ / ١٤٣ / ١٤٤ / ١٤٥ / ١٤٦ / ١٤٧ / ١٤٨ / ١٤٩ / ١٥٠ / ١٥١ / ١٥٢ / ١٥٣ / ١٥٤ / ١٥٥ / ١٥٦ / ١٥٧ / ١٥٨ / ١٥٩ / ١٦٠ / ١٦١ / ١٦٢ / ١٦٣ / ١٦٤ / ١٦٥ / ١٦٦ / ١٦٧ / ١٦٨ / ١٦٩ / ١٧٠ / ١٧١ / ١٧٢ / ١٧٣ / ١٧٤ / ١٧٥ / ١٧٦ / ١٧٧ / ١٧٨ / ١٧٩ / ١٨٠ / ١٨١ / ١٨٢ / ١٨٣ / ١٨٤ / ١٨٥ / ١٨٦ / ١٨٧ / ١٨٨ / ١٨٩ / ١٩٠ / ١٩١ / ١٩٢ / ١٩٣ / ١٩٤ / ١٩٥ / ١٩٦ / ١٩٧ / ١٩٨ / ١٩٩ / ٢٠٠ / ٢٠١ / ٢٠٢ / ٢٠٣ / ٢٠٤ / ٢٠٥ / ٢٠٦ / ٢٠٧ / ٢٠٨ / ٢٠٩ / ٢١٠ / ٢١١ / ٢١٢ / ٢١٣ / ٢١٤ / ٢١٥ / ٢١٦ / ٢١٧ / ٢١٨ / ٢١٩ / ٢٢٠ / ٢٢١ / ٢٢٢ / ٢٢٣ / ٢٢٤ / ٢٢٥ / ٢٢٦ / ٢٢٧ / ٢٢٨ / ٢٢٩ / ٢٣٠ / ٢٣١ / ٢٣٢ / ٢٣٣ / ٢٣٤ / ٢٣٥ / ٢٣٦ / ٢٣٧ / ٢٣٨ / ٢٣٩ / ٢٤٠ / ٢٤١ / ٢٤٢ / ٢٤٣ / ٢٤٤ / ٢٤٥ / ٢٤٦ / ٢٤٧ / ٢٤٨ / ٢٤٩ / ٢٥٠ / ٢٥١ / ٢٥٢ / ٢٥٣ / ٢٥٤ / ٢٥٥ / ٢٥٦ / ٢٥٧ / ٢٥٨ / ٢٥٩ / ٢٦٠ / ٢٦١ / ٢٦٢ / ٢٦٣ / ٢٦٤ / ٢٦٥ / ٢٦٦ / ٢٦٧ / ٢٦٨ / ٢٦٩ / ٢٧٠ / ٢٧١ / ٢٧٢ / ٢٧٣ / ٢٧٤ / ٢٧٥ / ٢٧٦ / ٢٧٧ / ٢٧٨ / ٢٧٩ / ٢٨٠ / ٢٨١ / ٢٨٢ / ٢٨٣ / ٢٨٤ / ٢٨٥ / ٢٨٦ / ٢٨٧ / ٢٨٨ / ٢٨٩ / ٢٩٠ / ٢٩١ / ٢٩٢ / ٢٩٣ / ٢٩٤ / ٢٩٥ / ٢٩٦ / ٢٩٧ / ٢٩٨ / ٢٩٩ / ٣٠٠ / ٣٠١ / ٣٠٢ / ٣٠٣ / ٣٠٤ / ٣٠٥ / ٣٠٦ / ٣٠٧ / ٣٠٨ / ٣٠٩ / ٣١٠ / ٣١١ / ٣١٢ / ٣١٣ / ٣١٤ / ٣١٥ / ٣١٦ / ٣١٧ / ٣١٨ / ٣١٩ / ٣٢٠ / ٣٢١ / ٣٢٢ / ٣٢٣ / ٣٢٤ / ٣٢٥ / ٣٢٦ / ٣٢٧ / ٣٢٨ / ٣٢٩ / ٣٣٠ / ٣٣١ / ٣٣٢ / ٣٣٣ / ٣٣٤ / ٣٣٥ / ٣٣٦ / ٣٣٧ / ٣٣٨ / ٣٣٩ / ٣٤٠ / ٣٤١ / ٣٤٢ / ٣٤٣ / ٣٤٤ / ٣٤٥ / ٣٤٦ / ٣٤٧ / ٣٤٨ / ٣٤٩ / ٣٥٠ / ٣٥١ / ٣٥٢ / ٣٥٣ / ٣٥٤ / ٣٥٥ / ٣٥٦ / ٣٥٧ / ٣٥٨ / ٣٥٩ / ٣٦٠ / ٣٦١ / ٣٦٢ / ٣٦٣ / ٣٦٤ / ٣٦٥ / ٣٦٦ / ٣٦٧ / ٣٦٨ / ٣٦٩ / ٣٧٠ / ٣٧١ / ٣٧٢ / ٣٧٣ / ٣٧٤ / ٣٧٥ / ٣٧٦ / ٣٧٧ / ٣٧٨ / ٣٧٩ / ٣٨٠ / ٣٨١ / ٣٨٢ / ٣٨٣ / ٣٨٤ / ٣٨٥ / ٣٨٦ / ٣٨٧ / ٣٨٨ / ٣٨٩ / ٣٩٠ / ٣٩١ / ٣٩٢ / ٣٩٣ / ٣٩٤ / ٣٩٥ / ٣٩٦ / ٣٩٧ / ٣٩٨ / ٣٩٩ / ٤٠٠ / ٤٠١ / ٤٠٢ / ٤٠٣ / ٤٠٤ / ٤٠٥ / ٤٠٦ / ٤٠٧ / ٤٠٨ / ٤٠٩ / ٤١٠ / ٤١١ / ٤١٢ / ٤١٣ / ٤١٤ / ٤١٥ / ٤١٦ / ٤١٧ / ٤١٨ / ٤١٩ / ٤٢٠ / ٤٢١ / ٤٢٢ / ٤٢٣ / ٤٢٤ / ٤٢٥ / ٤٢٦ / ٤٢٧ / ٤٢٨ / ٤٢٩ / ٤٣٠ / ٤٣١ / ٤٣٢ / ٤٣٣ / ٤٣٤ / ٤٣٥ / ٤٣٦ / ٤٣٧ / ٤٣٨ / ٤٣٩ / ٤٤٠ / ٤٤١ / ٤٤٢ / ٤٤٣ / ٤٤٤ / ٤٤٥ / ٤٤٦ / ٤٤٧ / ٤٤٨ / ٤٤٩ / ٤٥٠ / ٤٥١ / ٤٥٢ / ٤٥٣ / ٤٥٤ / ٤٥٥ / ٤٥٦ / ٤٥٧ / ٤٥٨ / ٤٥٩ / ٤٦٠ / ٤٦١ / ٤٦٢ / ٤٦٣ / ٤٦٤ / ٤٦٥ / ٤٦٦ / ٤٦٧ / ٤٦٨ / ٤٦٩ / ٤٧٠ / ٤٧١ / ٤٧٢ / ٤٧٣ / ٤٧٤ / ٤٧٥ / ٤٧٦ / ٤٧٧ / ٤٧٨ / ٤٧٩ / ٤٨٠ / ٤٨١ / ٤٨٢ / ٤٨٣ / ٤٨٤ / ٤٨٥ / ٤٨٦ / ٤٨٧ / ٤٨٨ / ٤٨٩ / ٤٩٠ / ٤٩١ / ٤٩٢ / ٤٩٣ / ٤٩٤ / ٤٩٥ / ٤٩٦ / ٤٩٧ / ٤٩٨ / ٤٩٩ / ٥٠٠ / ٥٠١ / ٥٠٢ / ٥٠٣ / ٥٠٤ / ٥٠٥ / ٥٠٦ / ٥٠٧ / ٥٠٨ / ٥٠٩ / ٥١٠ / ٥١١ / ٥١٢ / ٥١٣ / ٥١٤ / ٥١٥ / ٥١٦ / ٥١٧ / ٥١٨ / ٥١٩ / ٥٢٠ / ٥٢١ / ٥٢٢ / ٥٢٣ / ٥٢٤ / ٥٢٥ / ٥٢٦ / ٥٢٧ / ٥٢٨ / ٥٢٩ / ٥٣٠ / ٥٣١ / ٥٣٢ / ٥٣٣ / ٥٣٤ / ٥٣٥ / ٥٣٦ / ٥٣٧ / ٥٣٨ / ٥٣٩ / ٥٤٠ / ٥٤١ / ٥٤٢ / ٥٤٣ / ٥٤٤ / ٥٤٥ / ٥٤٦ / ٥٤٧ / ٥٤٨ / ٥٤٩ / ٥٥٠ / ٥٥١ / ٥٥٢ / ٥٥٣ / ٥٥٤ / ٥٥٥ / ٥٥٦ / ٥٥٧ / ٥٥٨ / ٥٥٩ / ٥٦٠ / ٥٦١ / ٥٦٢ / ٥٦٣ / ٥٦٤ / ٥٦٥ / ٥٦٦ / ٥٦٧ / ٥٦٨ / ٥٦٩ / ٥٧٠ / ٥٧١ / ٥٧٢ / ٥٧٣ / ٥٧٤ / ٥٧٥ / ٥٧٦ / ٥٧٧ / ٥٧٨ / ٥٧٩ / ٥٨٠ / ٥٨١ / ٥٨٢ / ٥٨٣ / ٥٨٤ / ٥٨٥ / ٥٨٦ / ٥٨٧ / ٥٨٨ / ٥٨٩ / ٥٩٠ / ٥٩١ / ٥٩٢ / ٥٩٣ / ٥٩٤ / ٥٩٥ / ٥٩٦ / ٥٩٧ / ٥٩٨ / ٥٩٩ / ٦٠٠ / ٦٠١ / ٦٠٢ / ٦٠٣ / ٦٠٤ / ٦٠٥ / ٦٠٦ / ٦٠٧ / ٦٠٨ / ٦٠٩ / ٦١٠ / ٦١١ / ٦١٢ / ٦١٣ / ٦١٤ / ٦١٥ / ٦١٦ / ٦١٧ / ٦١٨ / ٦١٩ / ٦٢٠ / ٦٢١ / ٦٢٢ / ٦٢٣ / ٦٢٤ / ٦٢٥ / ٦٢٦ / ٦٢٧ / ٦٢٨ / ٦٢٩ / ٦٣٠ / ٦٣١ / ٦٣٢ / ٦٣٣ / ٦٣٤ / ٦٣٥ / ٦٣٦ / ٦٣٧ / ٦٣٨ / ٦٣٩ / ٦٤٠ / ٦٤١ / ٦٤٢ / ٦٤٣ / ٦٤٤ / ٦٤٥ / ٦٤٦ / ٦٤٧ / ٦٤٨ / ٦٤٩ / ٦٥٠ / ٦٥١ / ٦٥٢ / ٦٥٣ / ٦٥٤ / ٦٥٥ / ٦٥٦ / ٦٥٧ / ٦٥٨ / ٦٥٩ / ٦٦٠ / ٦٦١ / ٦٦٢ / ٦٦٣ / ٦٦٤ / ٦٦٥ / ٦٦٦ / ٦٦٧ / ٦٦٨ / ٦٦٩ / ٦٧٠ / ٦٧١ / ٦٧٢ / ٦٧٣ / ٦٧٤ / ٦٧٥ / ٦٧٦ / ٦٧٧ / ٦٧٨ / ٦٧٩ / ٦٨٠ / ٦٨١ / ٦٨٢ / ٦٨٣ / ٦٨٤ / ٦٨٥ / ٦٨٦ / ٦٨٧ / ٦٨٨ / ٦٨٩ / ٦٩٠ / ٦٩١ / ٦٩٢ / ٦٩٣ / ٦٩٤ / ٦٩٥ / ٦٩٦ / ٦٩٧ / ٦٩٨ / ٦٩٩ / ٧٠٠ / ٧٠١ / ٧٠٢ / ٧٠٣ / ٧٠٤ / ٧٠٥ / ٧٠٦ / ٧٠٧ / ٧٠٨ / ٧٠٩ / ٧١٠ / ٧١١ / ٧١٢ / ٧١٣ / ٧١٤ / ٧١٥ / ٧١٦ / ٧١٧ / ٧١٨ / ٧١٩ / ٧٢٠ / ٧٢١ / ٧٢٢ / ٧٢٣ / ٧٢٤ / ٧٢٥ / ٧٢٦ / ٧٢٧ / ٧٢٨ / ٧٢٩ / ٧٣٠ / ٧٣١ / ٧٣٢ / ٧٣٣ / ٧٣٤ / ٧٣٥ / ٧٣٦ / ٧٣٧ / ٧٣٨ / ٧٣٩ / ٧٤٠ / ٧٤١ / ٧٤٢ / ٧٤٣ / ٧٤٤ / ٧٤٥ / ٧٤٦ / ٧٤٧ / ٧٤٨ / ٧٤٩ / ٧٥٠ / ٧٥١ / ٧٥٢ / ٧٥٣ / ٧٥٤ / ٧٥٥ / ٧٥٦ / ٧٥٧ / ٧٥٨ / ٧٥٩ / ٧٦٠ / ٧٦١ / ٧٦٢ / ٧٦٣ / ٧٦٤ / ٧٦٥ / ٧٦٦ / ٧٦٧ / ٧٦٨ / ٧٦٩ / ٧٧٠ / ٧٧١ / ٧٧٢ / ٧٧٣ / ٧٧٤ / ٧٧٥ / ٧٧٦ / ٧٧٧ / ٧٧٨ / ٧٧٩ / ٧٨٠ / ٧٨١ / ٧٨٢ / ٧٨٣ / ٧٨٤ / ٧٨٥ / ٧٨٦ / ٧٨٧ / ٧٨٨ / ٧٨٩ / ٧٩٠ / ٧٩١ / ٧٩٢ / ٧٩٣ / ٧٩٤ / ٧٩٥ / ٧٩٦ / ٧٩٧ / ٧٩٨ / ٧٩٩ / ٨٠٠ / ٨٠١ / ٨٠٢ / ٨٠٣ / ٨٠٤ / ٨٠٥ / ٨٠٦ / ٨٠٧ / ٨٠٨ / ٨٠٩ / ٨١٠ / ٨١١ / ٨١٢ / ٨١٣ / ٨١٤ / ٨١٥ / ٨١٦ / ٨١٧ / ٨١٨ / ٨١٩ / ٨٢٠ / ٨٢١ / ٨٢٢ / ٨٢٣ / ٨٢٤ / ٨٢٥ / ٨٢٦ / ٨٢٧ / ٨٢٨ / ٨٢٩ / ٨٣٠ / ٨٣١ / ٨٣٢ / ٨٣٣ / ٨٣٤ / ٨٣٥ / ٨٣٦ / ٨٣٧ / ٨٣٨ / ٨٣٩ / ٨٤٠ / ٨٤١ / ٨٤٢ / ٨٤٣ / ٨٤٤ / ٨٤٥ / ٨٤٦ / ٨٤٧ / ٨٤٨ / ٨٤٩ / ٨٥٠ / ٨٥١ / ٨٥٢ / ٨٥٣ / ٨٥٤ / ٨٥٥ / ٨٥٦ / ٨٥٧ / ٨٥٨ / ٨٥٩ / ٨٦٠ / ٨٦١ / ٨٦٢ / ٨٦٣ / ٨٦٤ / ٨٦٥ / ٨٦٦ / ٨٦٧ / ٨٦٨ / ٨٦٩ / ٨٧٠ / ٨٧١ / ٨٧٢ / ٨٧٣ / ٨٧٤ / ٨٧٥ / ٨٧٦ / ٨٧٧ / ٨٧٨ / ٨٧٩ / ٨٨٠ / ٨٨١ / ٨٨٢ / ٨٨٣ / ٨٨٤ / ٨٨٥ / ٨٨٦ / ٨٨٧ / ٨٨٨ / ٨٨٩ / ٨٩٠ / ٨٩١ / ٨٩٢ / ٨٩٣ / ٨٩٤ / ٨٩٥ / ٨٩٦ / ٨٩٧ / ٨٩٨ / ٨٩٩ / ٩٠٠ / ٩٠١ / ٩٠٢ / ٩٠٣ / ٩٠٤ / ٩٠٥ / ٩٠٦ / ٩٠٧ / ٩٠٨ / ٩٠٩ / ٩١٠ / ٩١١ / ٩١٢ / ٩١٣ / ٩١٤ / ٩١٥ / ٩١٦ / ٩١٧ / ٩١٨ / ٩١٩ / ٩٢٠ / ٩٢١ / ٩٢٢ / ٩٢٣ / ٩٢٤ / ٩٢٥ / ٩٢٦ / ٩٢٧ / ٩٢٨ / ٩٢٩ / ٩٣٠ / ٩٣١ / ٩٣٢ / ٩٣٣ / ٩٣٤ / ٩٣٥ / ٩٣٦ / ٩٣٧ / ٩٣٨ / ٩٣٩ / ٩٤٠ / ٩٤١ / ٩٤٢ / ٩٤٣ / ٩٤٤ / ٩٤٥ / ٩٤٦ / ٩٤٧ / ٩٤٨ / ٩٤٩ / ٩٥٠ / ٩٥١ / ٩٥٢ / ٩٥٣ / ٩٥٤ / ٩٥٥ / ٩٥٦ / ٩٥٧ / ٩٥٨ / ٩٥٩ / ٩٦٠ / ٩٦١ / ٩٦٢ / ٩٦٣ / ٩٦٤ / ٩٦٥ / ٩٦٦ / ٩٦٧ / ٩٦٨ / ٩٦٩ / ٩٧٠ / ٩٧١ / ٩٧٢ / ٩٧٣ / ٩٧٤ / ٩٧٥ / ٩٧٦ / ٩٧٧ / ٩٧٨ / ٩٧٩ / ٩٨٠ / ٩٨١ / ٩٨٢ / ٩٨٣ / ٩٨٤ / ٩٨٥ / ٩٨٦ / ٩٨٧ / ٩٨٨ / ٩٨٩ / ٩٩٠ / ٩٩١ / ٩٩٢ / ٩٩٣ / ٩٩٤ / ٩٩٥ / ٩٩٦ / ٩٩٧ / ٩٩٨ / ٩٩٩ / ١٠٠٠ / ١٠٠١ / ١٠٠٢ / ١٠٠٣ / ١٠٠٤ / ١٠٠٥ / ١٠٠٦ / ١٠٠٧ / ١٠٠٨ / ١٠٠٩ / ١٠١٠ / ١٠١١ / ١٠١٢ / ١٠١٣ / ١٠١٤ / ١٠١٥ / ١٠١٦ / ١٠١٧ / ١٠١٨ / ١٠١٩ / ١٠٢٠ / ١٠٢١ / ١٠٢٢ / ١٠٢٣ / ١٠٢٤ / ١٠٢٥ / ١٠٢٦ / ١٠٢٧ / ١٠٢٨ / ١٠٢٩ / ١٠٣٠ / ١٠٣١ / ١٠٣٢ / ١٠٣٣ / ١٠٣٤ / ١٠٣٥ / ١٠٣٦ / ١٠٣٧ / ١٠٣٨ / ١٠٣٩ / ١٠٤٠ / ١٠٤١ / ١٠٤٢ / ١٠٤٣ / ١٠٤٤ / ١٠٤٥ / ١٠٤٦ / ١٠٤٧ / ١٠٤٨ / ١٠٤٩ / ١٠٥٠ / ١٠٥١ / ١٠٥٢ / ١٠٥٣ / ١٠٥٤ / ١٠٥٥ / ١٠٥٦ / ١٠٥٧ / ١٠٥٨ / ١٠٥٩ / ١٠٦٠ / ١٠٦١ / ١٠٦٢ / ١٠٦٣ / ١٠٦٤ / ١٠٦٥ / ١٠٦٦ / ١٠٦٧ / ١٠٦٨ / ١٠٦٩ / ١٠٧٠ / ١٠٧١ / ١٠٧٢ / ١٠٧٣ / ١٠٧٤ / ١٠٧٥ / ١٠٧٦ / ١٠٧٧ / ١٠٧٨ / ١٠٧٩ / ١٠٨٠ / ١٠٨١ / ١٠٨٢ / ١٠٨٣ / ١٠٨٤ / ١٠٨٥ / ١٠٨٦ / ١٠٨٧ / ١٠٨٨ / ١٠٨٩ / ١٠٩٠ / ١٠٩١ / ١٠٩٢ / ١٠٩٣ / ١٠٩٤ / ١٠٩٥ / ١٠٩٦ / ١٠٩٧ / ١٠٩٨ / ١٠٩٩ / ١١٠٠ / ١١٠١ / ١١٠٢ / ١١٠٣ / ١١٠٤ / ١١٠٥ / ١١٠٦ / ١١٠٧ / ١١٠٨ / ١١٠٩ / ١١١٠ / ١١١١ / ١١١٢ / ١١١٣ / ١١١٤ / ١١١٥ / ١١١٦ / ١١١٧ / ١١١٨ / ١١١٩ / ١١٢٠ / ١١٢١ / ١١٢٢ / ١١٢٣ / ١١٢٤ / ١١٢٥ / ١١٢٦ / ١١٢٧ / ١١٢٨ / ١١٢٩ / ١١٣٠ / ١١٣١ / ١١٣٢ / ١١٣٣ / ١١٣٤ / ١١٣٥ / ١١٣٦ / ١١٣٧ / ١١٣٨ / ١١٣٩ / ١١٤٠ / ١١٤١ / ١١٤٢ / ١١٤٣ / ١١٤٤ / ١١٤٥ / ١١٤٦ / ١١٤٧ / ١١٤٨ / ١١٤٩ / ١١٥٠ / ١١٥١ / ١١٥٢ / ١١٥٣ / ١١٥٤ / ١١٥٥ / ١١٥٦ / ١١٥٧ / ١١٥٨ / ١١٥٩ / ١١٦٠ / ١١٦١ / ١١٦٢ / ١١٦٣ / ١١٦٤ / ١١٦٥ / ١١٦٦ / ١١٦٧ / ١١٦٨ / ١١٦٩ / ١١٧٠ / ١١٧١ / ١١٧٢ / ١١٧٣ / ١١٧٤ / ١١٧٥ / ١١٧٦ / ١١٧٧ / ١١٧٨ / ١١٧٩ / ١١٨٠ / ١١٨١ / ١١٨٢ / ١١٨٣ / ١١٨٤ / ١١٨٥ / ١١٨٦ / ١١٨٧ / ١١٨٨ / ١١٨٩ / ١١٩٠ / ١١٩١ / ١١٩٢ / ١١٩٣ / ١١٩٤ / ١١٩٥ / ١١٩٦ / ١١٩٧ / ١١٩٨ / ١١٩٩ / ١٢٠٠ / ١٢٠١ / ١٢٠٢ / ١٢٠٣ / ١٢٠٤ / ١٢٠٥ / ١٢٠٦ / ١٢٠٧ / ١٢٠٨ / ١٢٠٩ / ١٢١٠ / ١٢١١ / ١٢١٢ / ١٢١٣ / ١٢١٤ / ١٢١٥ / ١٢١٦ / ١٢١٧ / ١٢١٨ / ١٢١٩ / ١٢٢٠ / ١٢٢١ / ١٢٢٢ / ١٢٢٣ / ١٢٢٤ / ١٢٢٥ / ١٢٢٦ / ١٢٢٧ / ١٢٢٨ / ١٢٢٩ / ١٢٣٠ / ١٢٣١ / ١٢٣٢ / ١٢٣٣ / ١٢٣٤ / ١٢٣٥ / ١٢٣٦ / ١٢٣٧ / ١٢٣٨ / ١٢٣٩ / ١٢٤٠ / ١٢٤١ / ١٢٤٢ / ١٢٤٣ / ١٢٤٤ / ١٢٤٥ / ١٢٤٦ / ١٢٤٧ / ١٢٤٨ / ١٢٤٩ / ١٢٥٠ / ١٢٥١ / ١٢٥٢ / ١٢٥٣ / ١٢٥٤ / ١٢٥٥ / ١٢٥٦ / ١٢٥٧ / ١٢٥٨ / ١٢٥٩ / ١٢٦٠ / ١٢٦١ / ١٢٦٢ / ١٢٦٣ / ١٢٦٤ / ١٢٦٥ / ١٢٦٦ / ١٢٦٧ / ١٢٦٨ / ١٢٦٩ / ١٢٧٠ / ١٢٧١ / ١٢٧٢ / ١٢٧٣ / ١٢٧٤ / ١٢٧٥ / ١٢٧٦ / ١٢٧٧ / ١٢٧٨ / ١٢٧٩ / ١٢٨٠ / ١٢٨١ / ١٢٨٢ / ١٢٨٣ / ١٢٨٤ / ١٢٨٥ / ١٢٨٦ / ١٢٨٧ / ١٢٨٨ / ١٢٨٩ / ١٢٩٠ / ١٢٩١ / ١٢٩٢ / ١٢٩٣ / ١٢٩٤ / ١٢٩٥ / ١٢٩٦ / ١٢٩٧ / ١٢٩٨ / ١٢٩٩ / ١٣٠٠ / ١٣٠١ / ١٣٠٢ / ١٣٠٣ / ١٣٠٤ / ١٣٠٥ / ١٣٠٦ / ١٣٠٧ / ١٣٠٨ / ١٣٠٩ / ١٣١٠ / ١٣١١ / ١٣١٢ / ١٣١٣ / ١٣١٤ / ١٣١٥ / ١٣١٦ / ١٣١٧ / ١٣١٨ / ١٣١٩ / ١٣٢٠ / ١٣٢١ / ١٣٢٢ / ١٣٢٣ / ١٣٢٤ / ١٣٢٥ / ١٣٢٦ / ١٣٢٧ / ١٣٢٨ / ١٣٢٩ / ١٣٣٠ / ١٣٣١ / ١٣٣٢ / ١٣٣٣ / ١٣٣٤ / ١٣٣٥ / ١٣٣٦ / ١٣٣٧ / ١٣٣٨ / ١٣٣٩ / ١٣٤٠ / ١٣٤١ / ١٣٤٢ / ١٣٤٣ / ١٣٤٤ / ١٣٤٥ / ١٣٤٦ / ١٣٤٧ / ١٣٤٨ / ١٣٤٩ / ١٣٥٠ / ١٣٥١ / ١٣٥٢ / ١٣٥٣ / ١٣٥٤ / ١٣٥٥ / ١٣٥٦ / ١٣٥٧ / ١٣٥٨ / ١٣٥٩ / ١٣٦٠ / ١٣٦١ / ١٣٦٢ / ١٣٦٣ / ١٣٦٤ / ١٣٦٥ / ١٣٦٦ / ١٣٦٧ / ١٣٦٨ / ١٣٦٩ / ١٣٧٠ / ١٣٧١ / ١٣٧٢ / ١٣٧٣ / ١٣٧٤ / ١٣٧٥ / ١٣٧٦ / ١٣٧٧ / ١٣٧٨ / ١٣٧٩ / ١٣٨٠ / ١٣٨١ / ١٣٨٢ / ١٣٨٣ / ١٣٨٤ / ١٣٨٥ / ١٣٨٦ / ١٣٨٧ / ١٣٨٨ / ١٣٨٩ / ١٣٩٠ / ١٣٩١ / ١٣٩٢ / ١٣٩٣ / ١٣٩٤ / ١٣٩٥ / ١٣٩٦ / ١٣٩٧ / ١٣٩٨ / ١٣٩٩ / ١٤٠٠ / ١٤٠١ / ١٤٠٢ / ١٤٠٣ / ١٤٠٤ / ١٤٠٥ / ١٤٠٦ / ١٤٠٧ / ١٤٠٨ / ١٤٠٩ / ١٤١٠ / ١٤١١ / ١٤١٢ / ١٤١٣ / ١٤١٤ / ١٤١٥ / ١٤١٦ / ١٤١٧ / ١٤١٨ / ١٤١٩ / ١٤٢٠ / ١٤٢١ / ١٤٢٢ / ١٤٢٣ / ١٤٢٤ / ١٤٢٥ / ١٤٢٦ / ١٤٢٧ / ١٤٢٨ / ١٤٢٩ / ١٤٣٠ / ١٤٣١ / ١٤٣٢ / ١٤٣٣ / ١٤٣٤ / ١٤٣٥ / ١٤٣٦ / ١٤٣٧ / ١٤٣٨ / ١٤٣٩ / ١٤٤٠ / ١٤٤١ / ١٤٤٢ / ١٤٤٣ / ١٤٤٤ / ١٤٤٥ / ١٤٤٦ / ١٤٤٧ / ١٤٤٨ / ١٤٤٩ / ١٤٥٠ / ١٤٥١ / ١٤٥٢ / ١٤٥٣ / ١٤٥٤ / ١٤٥٥ / ١٤٥٦ / ١٤٥٧ / ١٤٥٨ / ١٤٥٩ / ١٤٦٠ / ١٤٦١ / ١٤٦٢ / ١٤٦٣ / ١٤٦٤ / ١٤٦٥ / ١٤٦٦ /

- ( ١ ) تدمير معظم المدن في المنطقة الشمالية من الكرة الأرضية .
  - ( ٢ ) مسوت معظم سكان المدن في هذه المنطقة بالهواء الملوث والحريق ومسوت سكان الريف عن طريق الاشعاعات .
  - ( ٣ ) قتل ملايين البشر في المنطقة الجنوبية بسبب تساقط الاشعاع النووي .
- هذه عن النتائج القريبة الامد أما النتائج البعيدة الامد فهي الولادات المشوهة ولفرة طويلة بسبب تأثير الاشعاعات النووية .
- ( ١ ) انخفاض فعلى في طبقة الاكسوجين في الهواء وتغيير مناخ العالم .
  - وهكذا يحطم الانسان نفسه اذا ابتعد عن التوجيه الالهى .

## المبحث السادس

## الثبات الخلقى والمال فى الاعلام الغربى المعاصر

تطالعنا كتب التاريخ فى صفحة القرن التاسع عشر الميلادى بأن الدول الأوروبية نهضت صناعيا وفاضت أسواقها بالانتاج الصناعى وأحست هذه الدول بحاجتها الى الأسواق العالمية لتصرف بضائعها ولجلب المواد الخام وكانت الكنيسة " تزن " على انقاذ البشرية المعذبة خارج أوروبا من الوثنية والجهل والمرض فوجدت السدول الأوروبية شعارا انسانيا كاذبا ترفعه وكانت عند هذه الدول عقيدة فى أن عظمتها تتعلق باتساع نفوذها • وبدأت الاستكشافات الجغرافية • وأوروبا كانت متفوقة عسكريا تملك المدفع الرشاش ولم يكن عند الافريقى أو الآسيوى سلاح يرقى الى مستوى هذه الآلة الجهنمية • فأخضعوا الانسان الافريقى والآسيوى كما يخضعون الدجاج والماشية •

سقطت بريطانيا على الهند سنة ١٨٨٧م واستولت بعدها على بورما والملايو وهونج كونج وعلى مستعمرة الرأس بافريقيا سنة ١٩١٥ وعلى ناتال سنة ١٨٤٤ والأورانج سنة ١٩٠١ وعلى نيجيرتا سنة ١٨٥١ وزنجبار سنة ١٨٧٠ وقبرص سنة ١٧٧٨ وعدن سنة ١٨٩٩م وفى أواخر القرن التاسع عشر سقطت على حضرموت وعمان والبحرين وقطر وعلى مصر سنة ١٨٨٢م والسودان سنة ١٨٩٨م والعراق سنة ١٩١٩م وفلسطين والأردن سنة ١٩٢٠م وعلى جامبيا سنة ١٨٤٣م ونيجيريا سنة ١٨٩٩م ضمن التاج البريطانى - نياسالاند ( مالاوى ) فى أواخر القرن التاسع عشر وعلى روديسيا الشمالية ( زامبيا ) سنة ١٨٨١م وروديسيا الجنوبية ( زيمبابوى ) سنة ١٨٩٠م وتسوانا لاند سنة ١٨٨٥م سوازى لاند ( محمية )

سنة ١٩٠٢م وساحل الذهب سنة ١٨٩٦ ماسونولاند في أواخر القرن التاسع عشر

والنرثغال سنة ١٩١٠ ( مستعمرة ) الاورانج سنة ١٩٠٧ .

أما فرنسا فقد سطت على سورية سنة ١٩٢٠ وتونس سنة ١٨٨١ والجزائر

سنة ١٨٣٠ والمغرب سنة ١٩١٠ والهند الصينية سنة ١٨٨٥ وموريتانيا سنة ١٩٢٠

وغينيا سنة ١٨٩٥م والجابون سنة ١٨٨٨ ( اقيم فرنسى ) - افريقية الوسطى سنة

١٨٩٤ ( اقليم فرنسى ) الكيمرون سنة ١٨٨٥ الماني - ١٩١٩ فرنسى . تشاد ( مستعمرة

سنة ١٩٢٠م ) مالي سنة ١٩٠٤ ( جزء من الدولة الفرنسية ) فولتا العليا مستعمرة فرنسية

سنة ١٩٠٤م والنيجر سنة ١٩٠٤ وساحل العاج مستعمرة سنة ١٨٩٣م وداهو في اقليم

فرنسى سنة ١٩٠٤م أما البرتغال فقد استمرت أنجولا من القرن السادس عشر الميلادى

وبدأت هولندا عملية السطو على أندونيسيا سنة ١٦٠٢م وسطت ايطاليا على الصومال

وأريتريا سنة ١٨٨٧م وعلى ليبيا سنة ١٩١٢م .

وفي أواخر القرن التاسع سطت بلجيكا على الكونغو ( ليومولد قبيل ) وما جاءت سنة ١٩٦٠م -

حتى انتهى الاختلال والسطو والنهب واستقلت هذه البلاد ماعدا القليل .

ماذا حدث في عصر السطو والنهب والقسوة والجبروت . :

( ١ ) من نيجيريا والكنغو ينهب المطاط ويتجه الى أوروبا للتصنيع .

( ٢ ) من مصر والسودان ينهب القطن ويتجه الى المصانع البريطانية .

( ٣ ) من غانا والجابون تنهب الأخشاب .

( ٤ ) من نيجيريا وغانا وزائير وسيراليون ينهب زيت النخيل ويتجه الى أوروبا لصناعة

الصابون والشموع ومواد التشحيم ومعاد تصديره صنعا .

( ٥ ) من نيجيريا والسنغال وغينيا والسودان ينهب الفول السوداني ويتجه الى أوروبا

( ٦ ) من تونس والمغرب والجزائر ينهب زيت الزيتون .

( ٧ ) من غانا وتيجيريا ينهب الكاكاو .

( ٨ ) من كينيا وأوغندا وتنزانيا ينهب الشاي .

( ٩ ) من جنوب أفريقية ينهب السكر .

( ١٠ ) من غانا ينهب المنجنيز .

( ١١ ) من غينيا ينهب بوكسيت الألومنيوم .

( ١٢ ) من أوغندا وزامبيا وزائير ينهب النحاس .

( ١٣ ) من نيجيريا ينهب القصدير .

( ١٤ ) من موريتانيا والجزائر تنهب خامات الحديد ومن جنوب أفريقيا تنهب الأحجار

الكريمة والذهب .

( ١٥ ) من جنوب أفريقيا ينهب اليورانيوم وقنبلة هيدروشيما كانت من يورانيوم الكنفو

( زائير الآن ) .

ماذا فعل الأوروبيون للسكان الأصليين أمام كل هذه الخيرات التي نهبوها فسى

فترة الاحتلال . :

( ١ ) فى ( ناتال ) بجنوب أفريقيا امتلك الأوروبيون الأراضى الخصبة وتقدر بـ ٨٨% من

مجموع الأراضى أما الأراضى الباقية ١٢% فهى أراضى لاتصلح للزراعة وقد طردوا اليها

الأفريقيين . فيعمل الأفريقى عملا جسمانيا شاقا طول يومه فيعيش بلا علم ولا تقدم وهم

يفرضون عليه هذا الوضع ليكون حيوانا راقيا يستخدم فى المزارع والصانع .

ويخصصون للأفريقى وللكلب مساعد فى العمارات الكبيرة \* وهناك لافتات فى كل مكان

مكتوب عليها " للبيض فقط " والتنقل فى المدن لا يكون للأفريقى بدون تصريح ويقسمون

الافريقيين الى طبقة المعزولين الذين لا يبرحون معازلهم وطبقة العمال الزراعيين الذين يعملون فى المزارع الأوروبية نظير أنفسهم الأجور وطبقة العمال غير الفنيين الذين يعملون فى مناجم المعادن النفيسة والصانع يعمل هؤلاء بعقود لا تتجاوز ثلاثة أشهر حتى يمكن طردهم من أعمالهم دون أن يكون لهم أية حقوق (١).

( ٢ ) كان لابد لنقل المصنوعات الى أوروبا أن تعد الخطوط الحديدية فأقام الأوروبيون على الافريقى والآسيوى نظام السخرة لشق الطرق وأجبروه على زراعة الحاصلات التى تريدها الدولة المستعمرة كالكاو ونخيل الزيت والبن • أما الحاصلات الغذائية التى تعتبر فى المقام الأول لغذاء الانسان فتهمل ولذلك عانى الافريقى من الجوع (٢).

( ٣ ) اغترفت انجلترا الذهب من جنوب أفريقية وحملته الى بلادها ومن ههنا الذهب أقامت المصانع فى بلادها وفى أفريقيا وأصبحت هذه المصانع ملكا لها بالرغم من أنها من ذهب الافريقيين • وإذا انبثق زيت من احدى الآبار فهى ملك للمستعمر أو هى محل استغلاله (٣).

( ٤ ) عشرة أطفال من مائة يذهبون الى المدارس والباقي يبقى بدون تعليم ليكون خدما للأوروبيين والذي يتعلم فى مدارس الكنيسة •

( ٥ ) الدول الأوروبية لم توجد المستعمرات الا لتستغلها ولكى تصبح مناطق نفوذها ومخازن لا تنضب من المواد الخام لصناعاتها • وتخشى من تيقظ الافريقى أو الآسيوى فتستعد بالسلاح والعتاد الحربى لضربه وتسلط عليه الخمور والدعارة ليصبح مجرد حيوان •

( ١ ) د. فليب رفسلة / الجغرافيا السياسية لأفريقيا / ص ٦٣٣ / طبعة ١٩٦٦ / مكتبة

النهضة المصرية (٢) نفس المصدر ص ٦٣٣

(٣) د. عيسى عبده / الربا ودوره فى استغلال الشعوب / ص ٧٢ / طبعة ١٩٧٧ / دار



( ٦ ) عند ما غزا الانجليز استراليا وعند ما غزت ايطاليا ليبيا وعند ما غزت فرنسا المغرب العربى أخذوا الأماكن الخصبة وطردوا السكان الأصليين الى الأماكن البور .

( ٧ ) ينهبون المواد الخام ويصدرونها الى أوروبا حيث تصنع هناك ثم يعيدون تصديرها الى الهلاك المستعمرة بأعلى الأسعار .

( ٨ ) يوجد ٣ مليون أفريقى يشتغلون فى مزارع البيض فى القارة الأفريقية ولذا يعيش الأفريقى فى حالة كفاف ليس لديه وقت ولا فكر الا فى الكفاف من أجل لقمة العيش فليس لديه وقت فراغ .<sup>(١)</sup>

( ٩ ) اعترفت مصادر بلجيكية بأن سكان الكونغو كانوا " عشرين مليوناً سنة ١٩٠٠ م فأصبحوا سنة ١٩٥٦ ١٢ مليوناً نتيجة تقطيع أوصال الضحايا اذا رفضوا العمل بالسخرة والوحشية فكانت تقطع اليد أو الأذن اذا فشل الرجل الأفريقى فى اخراج قدر معين من الانتاج .<sup>(٢)</sup>

وحين جاء ملك البلجيك سنة ١٩٦٠ الى الكونغو يوم الاستقلال تكلم عن اصلاحاته فرد عليه " لو موبيا " مشيراً بوضوح الى القتل والتعذيب والسخرة والتأخر والظلم .<sup>(٣)</sup>

( ١٠ ) مارست حكومة البرتغال تجارة الرقيق سنة ١٥٨٠ م الى سنة ١٨٢٦ م ولما تخلت حكومة البرتغال عن تجارة الرقيق مارسها القراصنة البرتغاليون وخرج من أنجولا وحدها ٣ مليون أفريقى من الرقيق .

" ونفى أنجولا كان الرقيق هو السلعة الحقيقية " .<sup>(٣)</sup>

( ١ ) . فليب رفة / الجغرافيا السياسية لأفريقيا / ص ٦٣٣ / طبعة ١٩٦٦ / ٢

مكتبة النهضة المصرية (٢) نفس المصدر ص ٥٤٨ (٣) نفس المصدر ص ٥٥٠

( ١١ ) " قامت ثورة مسلحة فى انجولا سنة ١٩٦٢ فأخذها البرتغاليون بعنف اذ استعملوا قنابل النابالم والقتل الجماعى وهاجر من انجولا ٣٠٠ ٠٠٠ انجولى سنة ١٩٦٣ الى الكنفو<sup>(١)</sup> .

( ١٢ ) عند ما دخل نابليون بجنوده مدينة القاهرة قام " الجنود التمدينون بأخس الأعمال — لقد وجدوا أمامهم قصور الممالك بعد ما تركها أصحابها وفروا فنهبوها وجردوها من أموالها الطائلة وجواهرها الثمينة وتحفها النادرة<sup>(٢)</sup> .

( ١٣ ) جندت فرنسا ابناؤها فولتا العليا ومالى فى القتال فى الجبهة الأوروبية .  
( ١٤ ) تمكنت عدة شركات اسرائيلية من تأسيس مراكز لها فى أديس أبابا واريتريا ويملك بعض الرأسماليين الأثيوبيين أسهما فيها فاضطهدت الشركة الزراعة التى يديرها مسلمون فى ارتريا وانتقلت ملكيتها الى شركة انكودى الاسرائيلية . وفى سنة ١٩٦٦ نزعَت حكومة الحبشة خمسين ألف هكتار من الأراضى التى تزرع القطن — وأهدتها الى الشركات الاسرائيلية .

ولذ لك سوف تحاسب اثيوبيا على افقار ارتريا<sup>(٣)</sup>

( ١٥ ) ومجمل القول فى عمليات النهب : نقيس مقدار النهب الذى حدث من افريقيا فى مدة الاحتلال والسطو باحصائية سنة ١٩٦٢م بالنسبة للانتاج العالمى زيت النخيل ٦٩% — السيسال ٢٥% — البن ١٥% — الكوبالت والكولومبيت ١٠% الكروم ٣٥% — الذهب ٦٥% — الماس ١٨% — الفوسفات ٣٥% — اليورانيوم ٦٥% — المنجنيز ٣٥% — النحاس ٣٠%<sup>(٤)</sup> .

(١) د. فلييب زرفلة / الجغرافيا السياسية لأفريقيا / ص ٥٩٥ / طبعة ٢ / ١٩٦٦ / مكتبة

النهضة المصرية (٢) الشيخ محمد الغزالى / الاستعمار أقطار وأطماع / ص ١٥٢

طبعة ٢ / ١٩٧٠ / جنة (٣) د. عماد الدين خليل / مأساتنا فى افريقيا / ص ٦٤

(٤) د. فلييب زرفلة / الجغرافيا السياسية لأفريقيا / ص ٥٩٥ / طبعة ٢ / ١٩٦٦ / مكتبة

سبع دول استعمرت افريقيا وهى : بريطانيا وفرنسا واسبانيا وايطاليا والبرتغال  
ولجيكيا وألمانيا .

ان دول افريقية يوم ينصرها الله سوف تمسك بخناق هذه الدول تسألها  
عن النهب والسطوة والقسوة والجبروت والاذلال وما نذك لك على الله بعزير .  
( ١٦ ) المجتمع الأوروى لم يبق فى نفسه ذرة خير . فاذا كانت هناك صلحـة  
عمامة تستلزم المساهمة الجماعية بالمال فانهم يعتمدون على " الياناصيب "  
فعمل الخير لا للخير ولكن طمعا فى الربح المادى .

( ١٧ ) ما السرفى هذه القسوة والجبروت . فى سنة ١٤٥٥ كان البابا قد قسم  
العالم بين دولتى اسبانيا والبرتغال وقرر أن هاتين الدولتين لهما الحق فى  
استعباد من يرفض المسيحية فاستعبدت دول أوروبا من يقبل المسيحية أو يرفضها  
من البلاد المستعمرة .

ويعتقد المسيحيون أن كل ما يجتر حونه من السيئات مغفور لهم لأنهم  
يؤمنون بالمسيح القادى المخلص الذى يغفر لهم ذنوبهم بمجرد الايمان منهم به .  
( ١٨ ) حملت الينا وكالات الأنباء أن خمس عدد رجال البوليس فى مدينة دفسر  
الأمريكية من اللصوص والمجرمين وقد ظل هذا العدد يسرق وهو يرتدى زيـه  
الرسى طوال الاربع عشر سنة الماضية . ( ١ )

( ١٩ ) البيوت المالية الأمريكية تمارس لعبة خطيرة لاستنزاف أموال الدول المنتجة  
للبنترول وتحقيق المصالح الاقتصادية لأمريكا بتصدير أكبر السلع الأمريكية تلك اللعبة  
هى تخفيض سعر الدولار . وفى احصائيات حديثة " خسرت بعض الدول الاسلاميـة

بلايين الدولارات نتيجة خفض قيمة الدولار<sup>(١)</sup>

( ٢٠ ) ايداع الأرصدة في البنوك الأجنبية يربط الدول المودعة بعلاقة غير منظورة من التبعية الاقتصادية ويعرض الأرصدة في البنوك الأجنبية للتجميد كما حدث في إيران .

( ١ )

### المعونات والمساعدات الاقتصادية

قد يقول قائل ان الغرب والولايات المتحدة والصوفيت يساعدون الدول المتخلفة ويقدمون لها معونات خالصة لوجه الله أو بدافع انساني . والحقيقة أن - المعونات التي تقدم للدول المتخلفة ما هي الا استغلال سياسي واستثمار اقتصادي واستنزاف لموارد الدولة التي تأخذ المعونة .

فقد تكون هذه المعونات لكسب الدعم في الأمم المتحدة مثل مساعدات الصين الوطنية لأفريقيا وقد تكون لاختضاع البلاد المعادية مثل الاشتراط الأمريكي على الهند ألا تتعامل مع كوريا الشمالية في نظير أخذ المعونة الغذائية .

وقد تعطى المعونة لصيانة النفوذ الثقافي مثل مساعدات فرنسا لمستعمراتها القديمة السابقة . وقد تعطى الولايات المتحدة معونة عسكرية لدولة حتى تقاوم السدب الروس ولا تقع فريسة له مثل المعونات العسكرية لكوريا الجنوبية ولغرموزا ولباكستان .

وقد تكون المساعدات لتثبيت حكومة ضعيفة ولكنها موالية مثل المساعدات التي قدمت لليونان في أواخر الأربعينات من هذا القرن وقد تكون المساعدة للدولة المتخلفة خوفاً من أن تتقدم الدول الشيوعية بمد يد المساعدة لها وتؤدي هذه المساعدة السي

وقد هذ ه الدولة بين مخالف الدب الروسى مثل المساعدات الاقتصادية التى  
قد منها الولايات المتحدة لجمهورية غينيا سنة ١٩٦٢ •  
وانا انتعشت الدولة التى تأخذ المساعدات استلاحها الدولة المعطية باستثمار  
رؤس الأموال فيها وتزيد فى حجم صادراتها وتجنأ أرباحا طائلة فالمعونات  
الاقتصادية الأمريكية حققت نفوذا سياسيا وكافحت الشيوعية وحققت أمن العالم  
الأوروبى • فالمعونات الاقتصادية لا تقدم خالصة لوجه اللسه أو من أجل  
الانسانية •

ومعونات السوفيت لا تخرج عن هذا المعنى •

( ١ ) فهى إما تريد أن تعطى صورة عن الاتحاد السوفيتى كدولة عظمى

تقف على قدم المساواة أمام الولايات المتحدة •

( ٢ ) أو تهدف إلى نفوذ سياسى •

( ٣ ) وانما لم تنقلب الدولة التى تأخذ المعونة شيوعية فعلى الأقل

تكون حيادية •

ففى سنة ١٩٥٩ أعلنت اتفاقية بين أفغانستان والسوفيت تعطى بموجبها أفغانستان

مايوازى ١٠٠ مليون دولار أمريكى على سبيل القرض لقاء فرض معاهدة

حياد وعدم اعتداء بين الدولتين وشيئا فشيئا تتسلل الشيوعية •

( ٤ ) عندما تتخلى الولايات المتحدة أو الغرب عن مشروع هام تتقدم

السوفييت بالقروض والمعونات لاتمام هذا المشروع مثل مشروع معمل الفسولان

فى لوكارو بالهنسد ومشروع سد أسوان فى مصر وبرامج كاملة لغينيا

سنة ١٩٥٨ ومن هذا النوع شراء السمك من أيسلندا بعد مقاطعة بريطانيا  
وشراء السكر من كوبا بعد مقاطعة الولايات المتحدة الأمريكية وشراء  
الأرز الفاضل من سوريا وشراء فائض محصول القطن في مصر .

( ٥ ) وقد يقول قائل أن السوفييت قد موا العون للدول غير الشيوعية والتي  
تحارب الشيوعية فما فقد موا المعونات الاقتصادية لعبد الناصر  
ومن بللا وسيكو توري ونكروما . والحقيقة أن السوفييت يعتبرون الديموقراطية  
الثورية كنظام عبد الناصر ذات الحزب الواحد منطقة جذب للاشتراكية  
لأن هذا النظام الثوري يكون قد قطع نصف الطريق نحو الاشتراكية .

في ١٨ / يونيو / ١٩٨٢ (١)

اكتشف رجال اسكونديارد جثة معلقة تحت جسر في لندن وتبين فيما بعد //

أن صاحبها يدعى روبرتو كالفى رجل المصارف الإيطالى الشهير ومدير مصرف //

(بنكوايمبروزيانو) ذى الفروع الدولية والذى مركزه مدينة ميلانو الإيطالية . //

وفى التحقيقات تبين أن الفاتيكان شالغ فى هذه الفضيحة المالية من خلال //

وزير ماليته المنسنيور مارشينيوس مدير بنكسند الاممبال الدينية ( مصرف //

الفاتيكان )

وتبين أن علاقة كانت تربط بين كالفى ومارشينيوس استفلها كالفى من أجل تهريب //

أموال من خلال مصرف الفاتيكان المعفى من الضرائب ورقابة الدولة الإيطالية وراح //

يستعملها من أجل توسيع نشاطات مصرفية دولية والاتجار بالأسلحة والعقارات //

مع المافيا .

// مارشينيوس ليس ذا سمعة طيبة فى أوساط الفاتيكان الداخلية وإن كان يتمتع //

بثقة البابا يوحنا بولس الثانى الصميا .

// والرجل الذى يتهم اليوم بأنه يتلاعب بأموال الفاتيكان هو الذى عينه البابا //

فى للعام المافى وزيراً لماليته من أجل أن يخطط حسن ادارة أموال دولته . //

ولكن الفضيحة الحالية تهدد بنزع الثقة من (مصرف الله) الذى ثبت غلوه فى //

احتمالات كالفى عندما كشف بنك إيطاليا ذلك . وتحولت الفضيحة المالية الى مزاج //

حقيقى بين الفاتيكان والدولة الإيطالية التى طلبت من البابا الوفاء بالتعهد //

وتسديد الديون قبل أن تحصل كاترزة مصرفية فى إيطاليا . إن عدم وجود حدود //

جمركية بين روما وحاضرة الفاتيكان سمح ( لمصرف الله ) أن يلعب دوراً مهماً فى //

تهريب رؤوس الأموال بصورة غير شرعية من إيطاليا وكان إيطاليا تصوزها الفخاخ . //

## المبحث السابع

## الثبات الخلقى ووسائل الاعلام الغربى المعاصر

## الاذاعة

ادوات الاتصال كثيرة ما تتدفق فيها من شعب الى آخر الهمز واللمز والغمز  
ما يرفع درجة الكراهية والشك والريبة والشعور بالمعجز والاضطهاد والاذلال وتخل  
بكرامة الشعوب والحكومات .

## أمثلة :

اقليم الساركان خاضعا لعصبة الامم فقد اتفق في مؤتمر السلام في باريس سنة  
١٩١٩م بعد الحرب العالمية الاولى أن تبقى الاراضى الألمانية غرب الراين منزوعة  
السلاح بلا جيش الى الابد واتفق على أن تحتل قوة مشتركة من الحلفاء اقليم  
السار لمدة خمسة عشرة عاما \*١\*

وبعد ما جرى استفتاء لمعرفة رغبة الاهالى في الانضمام الى فرنسا او ألمانيا  
ولكن هتلر ألغى محطات الإذاعة الألمانية على منطقة السار .  
والمحطات الألمانية الإذاعية كانت تهدد الزعماء المعادين للنازية وتنشر فضائح  
ووشايات للتشويه . أما المحررون للصحف فكانت الحملات ضدهم أسوأ إذ لم يأتوا  
طوعاً أو كرهاً الى الخط النازي كانوا عرضة للاعتزاز أو للرشوة أو للتخويف .  
موجة من التسلط والتخويف .

حتى باعة الجرائد المعارضة لم يسلموا من الارهاب . وكانت نتيجة الاستفتاء



أكثر من ٩٠% إلى جانب انضمام السار إلى ألمانيا . (١)

### النمسا

قبل ١٢ مارس ١٩٣٨م أطلق هتلر إذاعاته التي كانت تستهدف إذلال النمسا وتدويخها قبل ابتلاعها كما يفعل القط مع الغار وكما يفعل الصل مع فريسته من تنومها وشل حركتها قبل افتراسها .

استخدم الالمان الرعب والتخويف حتى تنعدم المعارضة .

وقالوا بأن النمسا أصبحت فريسة وضحية للشيوعيين وأنها تنحدر إلى مهاوى الفوضى وقالوا بأن التشيك يرسلون أسلحة الدمار للفوضويين الذين يقتلون الألمان في النمسا ويريقون دماء الشعب ويقتلون حتى نائب المقاطعة وعلى الرغم من أن هذه الحملة كذب في كذب إلا أنها نجحت بفضل تكاتف وسائل الاعلام واضطر " شوسينيك " إلى قبول الانذار الالمانى في وانتال . (٢)

وفي ١٢ مارس ١٩٣٨م أرسل هتلر قواته المسلحة إلى النمسا فاحتلتها وضمتها إلى ألمانيا وكان هذا استخفافاً بشأن عصبة الامم وخرقا لمعاهدة فرساي التي تنص المادة الثمانون منها على تحريم اتحاد النمسا مع ألمانيا دون موافقة عصبة الامم

مثال (٣)

### اسبانيا

نشبت الحرب الاهلية الاسبانية في يوليو ١٩٣٦م بين الحزب القومى بزعامة الجنرال فرانكو والجمهوريين الذين يتألفون من الحزب الليبرالى ومعض الكاثوليك والاشتراكيين

(١) أحمد ظاهر/الاذاعة والسياسة الدولية/ص ٢٢/طبعة ١/ ١٩٨٠/الهيئة المصرية العامة

للكتاب (٢) نفس المصدر ص ٢٣

والشيوعيين • وكان الحزب القومى يتلقى معونات من ألمانيا وإيطاليا • والحزب  
الجمهورى يتلقى معونات من روسيا •

والذى يهمنى هو مستوى الخلق فى الاذاعة الألمانية فى ذلك الحين •

كان الذيع الالمانى يلجأ الى الشتم فيقول " ان الحمر حيوانات شرسة لا تتورع عن  
اتيان الجرائم وانزال الموت ويتهم المليشيا الحمراء بأنها كانت تصرف تصاريح لاغصاب  
النساء وان كل تصريح يصلح لاغصاب امرأة واحدة • وكان يضرب على وتر الرغبات  
الجنسية وانتصر فرانكو وانتهت الحرب الاهلية الاسبانية باستسلام مدريد فى  
٢٠ مارس ١٩٣٩ م •

مثال (٠)

تمكن موسيلينى من غزو الحبشة فى خريف ١٩٣٥ م بالذبابات والطائرات والغسازات  
السامة وتحدى خمسين أمة وقد سلمت عصبة الأمم بأنها انهزمت أمام دولة واحدة وتخسرت  
عن تطبيق العقوبات فى منتصف عام ١٩٣٦ (٢) والذى يهمنى الاذاعة الايطالية  
ومدى تمسكها بالخلق • كانت الاذاعة تصور موسيلينى أنه حاكم الاسلام وتصور  
بريطانيا بالدولة الاستعمارية المتداعية والاسطول البريطانى بأنه قطع اثرية مكانها  
المتحف وأخذت إيطاليا توزع أجهزة الاستقبال المرصودة على المحطة الايطالية  
فقط ومدون مقابل •

مثال (٥)

أثناء زيارة مداى كاي شيك لأمريكا ١٩٤٣ أذيع من اذاعات سرية معادية لأمريكا

والصين أن رجلا دخل محلا لبيع الجواهر فى مدينة ( بالتيمور ) وطلب شراء ساعة ثمنها ٥٠٠٠ دولار • ولم يكن الجواهرجى يبيع بمثل هذا الثمن المرتفع ولكنه استطاع أن يجمع عددا من الساعات يبلغ ثمنها ٧٠٠٠ دولار وعندما سأل الجواهرجى عن الطريقة التى يسدد بها الثمن قال المشتري بأنه سكرتير مدام شان كاي شيك وطلب منه أن يضيف الثمن خصما على معونة • عارة والتاجر •

• دعاية كاذبة ضد الصينيين الذين يستطيعون صرف أموال المعونات الأمريكية

على ملاذهم وترفهم وكانهم غير محتاجين لهذه المعونة • ودعاية مختلفة للنظام

المعونات الأمريكية • ( ١ ) دعاية كاذبة أخرى وهى أن هتلر أشعل نار الاضطهاد العنصرى وحرق السهود فى أفران القاذ ونفاهم • والواقع أن نفاهم لغرض

التجسس على مختلف الحكومات • كان يدرك قدرتهم على هذا العمل لتغلغلهم

وتضامنهم ولذا لك نفاهم خارج ألمانيا بطريقة منظمة تضمن إلقاء شبكة جاسوسية على

مختلف البلاد التى يريد الفوهرر أن يتجسس عليها ومن هنا نفخ جوبلز وزير الدعاية

الألمانية فى تهمة الاضطهاد العنصرى التى وجهها يهود العالم إلى هتلر بسدلا

من نفاهم أو تبريرها حتى يساعد على التستر على جواسيس النازى من اليهود الذين

انتشروا فى جميع أنحاء العالم • كان يأتى اليهودى منهم إلى البلد وعيناه دامت

من ظلم هتلر وتحوطه البلدة بالرعاية والعطف والحقيقة أنه ذئب فى ثوب حمل جاء ليظعن

البلد التى آوتة بسلاح التجسس والخيانة •

( ٢ ) الصحافة •

#### الصحافة الغربية والثبات الخلقى

مثال ( ١ ) فى إبريل سنة ١٩١٢ نشرت جريدة التايمز البريطانية نبأ يقول " أن الألمان

يستخدمون جثث القتلى من أعدائهم من الجنود والمدنيين لاطعام الحيوانات وليصنعوا منها سماداً للأرض . ولم تعرف الحقيقة لهذا النبا إلا في ٢٥ / ١٠ / ١٩٢٥م عندما اذيع أصل الخبر وهو أن مراسلاً لصحيفة بلجيكا المستقلة وهي جريدة سرية عرف أن الألمان يستغلون جثث الموتى من الحيوانات في صنع السماد فبدلاً من أن ينشر النبا على حقيقته حرقه ليقول أن الألمان يستغلون جثث الموتى من البشر .<sup>(١)</sup>

مثال (٢)

الجنرال جاك مينو أعلن إسلامه ليا من مقاومة المصريين للاحتلال الفرنسي وتزوج من سيدة مطلقة هصرية تدعى زبيدة وألغى في خداع المصريين فسمى ابنه الذي ولدته السيدة زبيدة باسم سليمان وكان يهلى التراويح في رمضان في المساجد . وعندما خرج الفرنسيون من مصر ترك الجنرال جاك مينو السيدة زبيدة وزوجته في أحسدى موانئ إيطاليا فريسة للفقر والمرض حتى ماتت .<sup>(٢)</sup>

مثال (٣)

في سنة ١٩٤٢م ألقي الألمان على الجنود الانكليز تصاريحاً ورسائل عاريةً والقرب منهم جنود أمريكيين يغازلونهم وكتبوا في أسفل الصورة انظروا كيف يتمتع الأمريكيون ويغتصبون بناتكم وزوجاتكم في انجلترا وانتم تقاتلون وتقتلون في جبهة القتال الغربية .<sup>(٣)</sup>

مثال (٤)

في عام ١٩٢٤ كانت الانتخابات محتدمة في بريطانيا بين الأحزاب الثلاثة المحافظين

والعمال والشيوعيين - نشرت جريدة " الديلي ميل " صورة فوتوغرافية لرسالة زعمت  
وموجهة إلى الخريف <sup>البريطاني</sup> فيها أنها رسالة من ( زينوفيف ) الزعيم الشيوعي البريطاني يحضه فيها على قلسب  
نظام الحكم وكانت نتيجة تلك الوثيقة المزورة تازم الموقف بالنسبة لحكومة حزب العمال  
التي كانت قد اعترفت بنظام الحكم السوفيتي قبل مدة قصيرة . وهكذا سقطت حكومة  
العمال من جراء تغيير اتجاه الناكبيين الانكليز لمجرد اشاعة كاذبة مطبوعة فـسـى  
صبيحة ايام الانتخابات . ( ١ )

مثال ( ٥ )

يصرح الساسة الامريكان كد با ان أمريكا سوف لاتعتمد على النفط كصدر للطاقة وانها  
بسبيل إيجاد مصدر أهم وان رفع سعر النفط من قبل منظمة ( أوبك ) سيضر بالاقتصاد  
العالمي .

مثال ( ١ )

لاتكاد تخلو صحيفة بريطانية من حوادث عن الفضائح الجنسية وجرائم القتل  
والفساد والشذوذ الجنسي . والمادة غزيرة في المجتمع الانكليزي الذي يقر الشذوذ  
ولا يعترف بالمحرمات والأمثلة كثيرة فضيحة وزير الحرب البريطاني " جون بروفيمو " الذي  
أحب المرأة اللعوب ( كريستين كيلر ) وكاد أن يعرض أمن بلاده للخطر .  
( ب ) فضيحة اللورد لاميتون وزير الحرب البريطاني بسبب علاقته باليهودية " تورما  
ليفى " التي تدير شبكة دعارة بمعرفة زوجها . .

واعترف وزير الحرب بالعلاقة المحرمة مع تورما ليفى وقدم استقالته ونشر في جريدة

News of the World . ١٦ فبراير ١٩٧٣ م ( ٢ )

## اليهود والصحافة :

نظرة واحدة لملوك الصحافة فى العالم الرأسمالى نجدهم من اليهود والويل للصحيفة التى يغضب عليها اليهود . إن فى أيديهم إعلانات الشركات والبيوت المالية والصناعية والصحف لاتعيش بغير إعلانات . ومادامت الشركات الكبرى فى أيدي اليهود والبيوت المالية فى أيديهم فلاشك أن فى استطاعتهم توجيه الصحف أو قتلها . كان اليهود يحاولون فرض سيطرتهم على الصحافة المصرية قبل الثورة عن طريق احتكار توزيع الورق بل لقد تغلغل النفوذ الصهيونى إلى داخل الدور الصحفية فى دار السهلال كان ديكتاتور الدار هو البير أنكونا الصهيونى والذى اقنع مدير الدعاية الأمريكية للشرق الاوسط ان يستحضر ماكينات طباعة حديثة على بوارج حرية .

لقد بلغ من تأمر اليهود على أجهزة الفكر المصرى أن انشأوا فى وقت ——— دار الكاتب المصرى ( ١ )

فى الثلاثينات كان العقاد والمازنى فى أوج مجدهما الادبى — وكانا يكتبان فصولا إضافية كلها إعجاب بكاتب يهودى اسمه ماكس نورداد . " ماكس نورداد هذا كان وكيلا للجمعية الصهيونية العالمية وكان الملمون تيودور هيرتسل رئيسها ولكننا فى مصر كنا لاندري شيئا عما يدبره الخبيث نورداد وكنا نعمدحه وهو يدبر للغدر بفلسطين " ( ٢ )

وسيطرة اليهود على مراكز القوة والمال مكثهم من السيطرة على وسائل الاعلام .  
 ا — حاولت النيويورك تيمس وهى مؤسسة يهودية أن تخرج عن الخط الصهيونى فحرمت من الاعلانات فهبط توزيعها فعادت للخط .

ب — حاول مستر هندرسن المستشار الاول لشئون فلسطين بمؤارة الخارجية الامريكية ان يعترض

ج - كتب الفريد ليلينال الأمريكى اليهودى مقالا ضد الصهيونية فتلقى تهديدا بالقتل  
فى الحال .<sup>(١)</sup>

د - القى مستر أرنست بينغن بعض التصريحات ضد الهجرة اليهودية فى مجلس العموم  
البريطانى فرد عليه زعيم صهيونى بتصريح يقول فيه أن موقف بينغن من اليهود  
سيكلفه كثيرا . فلا يضى العام حتى يتوفى بينغن .<sup>(١)</sup>

هـ - امتنع جورج مارشال عن الموافقة على مشروع التقسيم فلا تلبث الصحف البريطانية  
أن تعلق نبأ انتحاره بالقاء نفسه من النافذة .<sup>(١)</sup>

و - امتنع سائون اليهودى الصرى عن التعاون مع الصهيونيين بحسب معركة فلسطين  
فاغتاله اليهود فى ايطاليا سنة ١٩٥٠ م .

ز - قام الاستاذ محمد علوية بنشاط واسع ضد الصهيونية ولايكاد يصدر كتابه سنة ١٩٥٤ م  
ضد الصهيونية حتى تعلن الصحف وفاته .

الدعاية اليهودية تخلق الكتاب اليهود العاديين التافهين عمالقة مثلما فعلوا  
مع أميل لودفيج واستيفان تسفايج ( ١ ) بل لقد ساقوا أعظم فرية فى التاريخ وصدقها  
الناس وهى أن معظم عظماء التاريخ يهود او من اصل يهودى .

فمثلا يقولون ويند يعون :

ان كريستوف كولميس يهودى

٤٤

بتنهوفن

من اصل يهودى

ليونارد دافنشى

(١) فتخى الرملى/الصهيونية أعلى مراحل الاستعمار/ص ٨٢/١٩٥٤/دار الشرق

(٢) د.م. حسين مؤنس، كيف تفهم اليهود، ص ٢٤/طبعة ١/١٩٧١/دار الشرق

د واكسمان مكشف البنسليمين من اصل يهودى

موسان القصصى “ “

كوخ مكشف ميكروب السل “ “

وفونك مكشف الفيتامين “ “

وسلك مكشف الميكروب والصل والضراد لشلل الاطفال يهودى .

مالون براند والمثل يهودى ( ١ )

أعظم الرسامين “ ( ١٠ )

بيكاسو من اصل يهودى ( ١ )

شاي لبيتون وساعات لب ولونجين ادوية لايردش اصحابها يهود . ( ١ )

ويتسائل الدكتور حسين مؤنس الذى اكتشف هذه الغربة يتساءل مستنكرا . أين نصيب

المسيحيين فى بناء الصرح الحضارة الاوروبية . ويرى الدكتور حسين مؤنس أن كبار

الذين يذيعون الإلحاد وينشرون من اليهود وبالرغم من أنهم يتمسكون بدينهم

ويعتبرونه قوام حياتهم ثم يتظاهرون أمام الناس بعدم التصك بالدين والدليل

على ذلك أن فرويد ذلك اليهودى الذى تشعر وأنت تقرا له أنه من أعتى الكافرين

قال وهو على فراش الموت إنه مدين بكل شئ . لعقيدته اليهودية ”

يتظاهرون بالكفر ويتظاهرون بالشيوعية ليزهدوا الناس فى أديانهم ويوقعوهم فى

الكفر والإلحاد . وشانون فى المائة من المطبوعات القدرة فى الولايات المتحدة يصدرها

اليهود ( ٢ ) لأن من أهداف اليهود إشاعة الانحلال فى العالم وهدفهم الاستيلاء



على الأموال والاتجار في الفضائح الشخصية واصطياد الجواسيس .

في فرنسا : يدير اليهود أكبر شبكة لبيوت الدعارة وعلب الليل ومواخير الشذوذ الجنسي .

وفي أمريكا : كان اليهود على رأس العصابات التي كانت تهرب الخمر عندما كانت أمريكا تحرم هذه الخمر .

وفي المغرب كان اليهود يستخدمون الجلاوي باشا برفانا لإدارة جميع بيوت البغاء .

ويوضح كتاب " لاتنشروه " من منشورات دار لونجمان وتاليف

الكاتبين الانكليزيين كريستوفر ماهيور ومايكل ادامز كيف تمكنت الصهيونية من السيطرة على معظم أجهزة الاعلام البريطانية .

" وحاربت وسحقت بعض الكتاب والصحفيين من ذوي الضمائر الحية والرأى العادل وحاولت طمر سياستها الاستيطانية وتشريد لها لسكان فلسطين العربية " ( ١ )

إن مسرحية شكسبير ( تاجر البندقية ) محرمة الآن في الغرب كله لأن فيها ماساسا بالذات اليهودية " ( ٢ )

الناشرون في الصحف يتعاونون مع الرأسماليين على مقاومة التغيير الاجتماعي لاستمرار الوضع الراهن الذي يجعل الرأسماليين في القمة .

في سنة ١٩٣٣ استعمل الرأسماليون نفوذهم وأموالهم فحذفوا من الصحافة أخبار ومساء الدسنتاريا الأممية في شيكاغو أثناء المعرض الدولي الذي انعقد في شيكاغو سنة ١٩٣٣

( ١ ) د. فخرى الدباغ / الحرب النفسية ص ٣٣ / ١٩٧٩ منشورات وزارة الثقافة / الجمهورية العراقية ( ٢ ) كيف تفهم اليهود ص ٢٥ / ١٦ / ١٩٧٨ / دار المعارف / مصر

فكبار رجال الأعمال يسيطرون على الصحافة وقد يكون رجال الصحافة من رجال الأعمال وغش القارئ أساساً في هذه الحالة وبخافة في الانتخابات .

(( لقد استطاعت صحافة اليابان المكبلة بالقيود من قبل السلطة اليابانية أن ))

« تخدع أمة بكاملها طيلة سنوات الحرب وحتى ساعة إعلان (الميكافو) هزيمة اليابان »

« فانه كان ٩٩ ٪ من الشعب الياباني يعتقد أن اليابانيين قد كسبت الحرب والصوب »

« أن الحكومة اليابانية كانت تفرز رغبة مازمة على الأخبار الصحيحة وتمد الصحف »

« بنقلها بسيل من الأكاذيب والأخبار المقلقة وهذا هو حال صحافة الدول التي تسلط »

« لنظام حكم مطلق )) (١)

« (( عبر أحد المسئولين في صحيفة الديلي اكسبريس بقوله ان ما يهمنا هو نشر »

« الأخبار الشيقة لرجل الشارع حتى ولو لم تكن هامة فاذا رغب رجل الشارع في »

« الحديث عن أزهار النرجس في الحديقة لحديثنا عنها وأهملنا أخبار أية مجزرة »

« بشرية . وهكذا صور لنا هذا الصحفي المسئول قيم الصحافة الحديثة التي تعتمد »

« على اشباع رغبات القارئ ورفع مستوى التوزيع والجرى وراء الربح المادي وعدم »

« الاحتفال بالمسئولية الاجتماعية والخلقية والسياسية )) (٢)

(١) د . حسنين عبد القادر - الرأي العام والدعاية وحرية الصحافة - ١٩٥٢ -

(٢) د . ابراهيم امام - الملاحظات العامة

الاعلانات ::

الاعلانات في الصحف تقتل ملكة النقد وتخطب الجهاز العصبي وحده .  
 فالمشروبات تلتصق بها امرأة عارية حين الإعلان عنها . والإيماءات الجنسية تستغل في  
 معظم الاعلانات وأحلام اليقظة يلصقوها باعلاناتهم فالسعادة في استعمال هذا  
 الشيء . في المرض والموت والدمار في لطريق لمن يتأخر عن استعمال ذلك الشيء المعلن  
 عنه .

والاعلانات بدورها تدعو الى الإسراف والاستهلاك فالإنسان في نظر رجال الأعمال  
 مجرد مستهلك ومهمتهم إثارة رغبته في الاستهلاك ولا يهمهم صحة هذا الإنسان  
 فشركات الحليب المجفف للأطفال تعلم تماما أن لبن الأم هو الأمثل لصحة الطفل  
 الجسمية والنفسية ولكن لا يهم والمهم ارتفاع نسبة المبيعات من الحليب المجفف وانتاج  
 الرضاعات وتصوير ذلك بصورة كلها سعادة وصحة للطفل وللأم وقس على ذلك الدخان  
 والخمور والمنفردات وحبوب الهلوسة .

وكالات الانبياء

وكالات الانبياء تحاول السيطرة لتشكيل رأى عوام يسائر السياسة التي تدفع لها  
 المال . فوكالة رويتر البريطانية ووكالة الانباء الفرنسية تحاولان إيصال وجهة النظر  
 الاستعمارية مغلفة لدى المستعمرات . ومراسلوا وكالات الانبياء يخبرهم المال للعمل  
 كجواسيس مزدوجين .

وكالات الأنباء تنقسم بالانحياز وتسمى إلى معالج العالم الثالث . انبعاثا نمازس شوما  
من الاستقلال الاخبارى وتبرز العالم الثالث فى صورة غير متملة بل مشوهة مستغلة  
وتغرقه بالانباء المخرقة المنحازة المتقدمة من زاوية غربية .

أخبار ومعلومات تحصل على تأكيد الأحساس بالدونية والنقص والتشويه  
والانحياز انه نوع من الاستعمار الاتعالي . هذه الوكالات تفرز مفاهيمها وتبصيرها  
على الشعوب الخاسية . ان المراسل الأجانب ظاهرة مدمرة . يأتى الى الدولة وفى  
رأسه صورة يحاول أن يحدد ما يجرها لا ما يغيرها . وعنده شغل الى تسيير  
النكسات والصجز والاضطرابات والاعدام النخج والخواتم والتصدع والتفتتسكة  
والانقلابات حتى ولو كان أمامه حيلة على التفسير مما فى ذهنه .

ولكن الدول الخاسية مرفتهم ففلمت أظفارهم والزمتهم حدودهم . وقد نجحت  
مسار فائق فى توجيه النقد المصيف لهم والتشهير بهم وطرد عدد كبير منهم  
من الدول الخاسية منعها انحرافوا عن الأملة والصق . ان وكالات الأنباء ومعها  
بقية وسائل الاعلام تتحالف مع المصالح المصنعية الدولية وتنضم الى ذلك وكالات  
المخابرات وتبدا لعبة الأمم . فلذا بالثلاث بحث فى تايلاند أو فى أمريكا اللاتينية  
أو فى أفريقيا ان هذه الوكالات وطنية فى المقام الأول بالرغم من اطلاق لقب  
الدولية عليها . انبعاثا كفى شركة أوروبية أو أمريكية تعمل فى الخارج ولاؤها  
لانتهاها الوطنى . ان وكالة الأنباء الفرنسية تتلقى دعما ماليا من الحكومة  
الفرنسية .

ان الضميمة القومية فى خطر التزييف فى العالم الثالث وتصبح عاجزة من  
السيطرة الثقافية فى بلادها مأسورة للنماتج الأصلية الواحدة لا يستطيع أن  
تملك توجيه الرأي العام منعها . كيف لها أن تمتلك الأعمار المصنعية التى احتكرتها  
الدول الغنية وبالحالي كيف تصل الى المعلومات ؟؟

فى عام ١٨٩٣ كانت وكالة رويترز هى التى تتحكم فى الأخبار التى ترد من الولايات  
المتحدة والشار الأمريكية . واشتكت الولايات المتحدة من أن الوكالة تنقل للعالم  
حروب الولايات المتحدة مع الهندود الحمر فى الغرب وتنقل جرائم الفوغاء فى  
الجنوب وأعتق الجرائم الثالثة فى الشمال (١)

(١) تنقل المعلومات بين الدول المتقدمة والخاسية . ترجمة فائق فسيهم ص ١٨ .  
الطبعة ١/ مكتبة دار العلوم / الرياض

واتهمت الولايات المتحدة وكالتي رويتر وهانلي بأنهما تصوران الولايات المتحدة بلدا غارقا في الصراعات العنصرية والصوامع والفيضانات والجريمة .. كانت وكالة رويتر في نهاية الحرب العالمية الأولى أوسع الوكالات انتشارا حتى ان صحيفة تايمز التي كانت تصدر في برلين هطلت في سبتمبر عام ١٩١٨ على ذلك بقولها ( ان وكالة رويتر لعظم وأخطر من أي أسطول أو جيش ) (٢) في أعقاب اندلاع الحرب العالمية الثانية امتنعت هانلي (٣) عن نشر وتوزيع البيانات الحربية في أمريكا الجنوبية والوسطى التي كانت منطقة محتكرة لهانلي لأن الوكالة كانت منحازة لفرنسا . فإذا كانت الولايات المتحدة وهي الدولة القوية كانت تصرخ من وكالة رويتر فكيف يكون صراخ المالح الشالقة الآن يتحكم في ميدان الأخبار العالمية الوكالات الغربية الأربع الدولية وهي : الأسوسيد برس واليونائييتد برس ( الولايات المتحدة ) رويتر ( بريطانيا ) وكالة الأنباء الفرنسية ( فرنسا ) والوكالة الدولية الخاصة هي وكالة هانلي السوفيتية . وهذه الوكالات وطنية كما قدمت بالرغم من اطلاق اسم دولية عليها وبالرغم من وجود بعض الجنسيات الأخرى كموظفين بها .

مالنا تفعل هذه الوكالات ؟

(١) تحارب حركات التحرير وتطبيق عليها صفة الانتماء الى الشيوعية كما يحدث في جنوب إفريقيا ورومانيا . لماذا هذا التصويه ؟ لحماية المصالح الاقتصادية والاستثمارات الغربية أو الأمريكية الموجودة في هذه البلاد .

(٢) التعتيم الاعلامي أو الأهمال للهند لأنها لا تسير في الخط الأمريكي ولأنها كانت مستعمرة انجليزية فكيف تسير وحدها بدون معاونة الانجليز؟ لابد أنها تتخبط ولابد أن تطلب المعونة من الانجليز ليؤمنوا مسارها ويسندوا انحيازها ويهدنوا من اضطراباتهما . ونفس الشكوة توجد من البلاد التي استقلت حديثا عن الدولة التي تنتمي اليها وكالة الأنباء أو الدولة التي غيرت مسارها الأيدولوجي في الاتجاه المضاد .

فقد شكك مستر تاليس تاليس مندوب أستراليا في مؤتمر نيونلي (١) عام ١٩٧٦ م من أن وكالات الأنباء الغربية تبرز للمال صورة عن الفوضى وسفك الدماء والمراعات الدينية والتصدع والتفكك دون أن تقول شيئا عن النهضة الإنسانية للشورة الأثيوبية (٢) في الخمسينات فالتصويرة وكالات الأنباء والمحاكمة باتهام الدكتور محمد مصق رئيس الوزراء الأيراني بأنه مجنون ومتشاك مغليبا وعشوا حملة شعواء على الرجل لماذا لأنه أعلن تأميم صناعة البترول الأيرانية ونجحت وكالات الأنباء والمحاكمة مع مساعدة عملاء المخابرات المركزية الأمريكية في القضاء الرجل بعد التشهير به . كل ذلك لتأمين الاستثمارات الأجنبية الأمريكية (١)

ان أخطر ما يمكن أن تتصوره اذاعة الأخبار التي يمكن أن تؤثر على المحاكمات القضائية والتي تعمل على الطفولة على أساس الدين أو العنصر أو الترويج لمعلومات كاذبة مفهومة تعكر السلام وتلهب الفتنة . والغريب في الأمر أن هذه الأخبار قد تأتي بطريقة سرية ومخفية وتعتبر من آراء مجموعات محدودة ولكن وكالات الأنباء تصممها وكأنها الرأي العام للدولة ما . والطريقة الغامضة همس المليون والأذان الإلكترونية التي تنقل وتصور ما يجرى في مدينة ما على بعد مئات الأميال من هذه المليون الإلكترونية .

انهم ينقلون ما يجرى في مجرات المواطنين يتمتعون عليهم ويصورونهم بدون أن يدري هؤلاء المواطنون انهم مازون أمام هذه المليون والأذان الإلكترونية وليس الصباح تتناقل وكالات الأنباء خصوصيات الأشخاص خاصة عرض الحائط بالقيم والأعراف الإنسانية ومعممة ما كان خاصا ومؤججة ما كان هسيما ونافذة ما كان رمادا لم لماذا ؟ لأن دولة ما استعصت على استثماراتهم أو خرجت من خططهم .

( لقد اجتمع وزراء اعلام اثنين وخمسين دولة من دول عدم الانحياز في نيونلي عاصمة الهند في شهر يوليو عام ١٩٧٦ وأقرروا من استيائهم الشديد ازا - نومية ومضمون التغطية الاخبارية التي تغطيها الدول المتقدمة للدول النامية من خلال وسائل الاعلام الدولية واتخذوا قرارا بضرورة تنظيم مصادره الاخبارية وتكوين مجموعة خاصة بهم من وكالات الأنباء ) (٢)

(٢) تنقل المعلومات بين الدول النامية والمتقدمة - ترجمة فائق فهم مره

ولذ لك يكون من الضروري إنشاء وكالة أنباء عربية حتى تقاوم المؤامرات السستى  
تحاك لتسميم عقولنا وتحارب التشوية الذى ينصب علينا ويستعدى العالم ضدنا لعدم  
وجود الإعلام العربى .

### السينما

امكانيات السينما هائلة فى تأصيل الثقافة العميقة وفى تأكيد الاتجاهات الانسانية  
الصاعدة وفى توضيح التغير الاجتماعى المحمود . ولكن السينما تنحرف فى كثير من -  
الحالات نحو الغرائز الهابطة والميول الشريرة والكتابات القذرة وتصوير العواطف  
الشريفة كقاومة المحتلين والمغتصبين والمحتكرين تصويرا ينزع عن هؤلاء المقاومين  
شرف المقصد ونبل الغاية ويصفهم بأنهم قراصنة أو عملاء أو باحثين عن الذ هـب او  
مرضى نفسيا .

السينما كثيرا ماتشوه حركات التحرر فى العالم - وإذا ظهر منتج سينمائى يصور  
العواطف الشريفة والخط الصاعد مع الإنسانية يتعرض للتحطيم والدمار حتى يعود للخط  
المرسوم . فمن الذى يرسم هذا الخط ؟

الممولون للسينما :

كبريات الشركات المسيطرة على الاقتصاد الأمريكى والمتحكمة فى مقدرات أكثر من  
نصف شعوب الكرة الارضية مثل " جنرال اليكتريك " " وستنجهاوس " " كنت " هـس  
التي تمتص فى الوقت نفسه صناعة السينما الأمريكية وجزءا كبيرا من غير الأمريكية . إذ تساهم

الشركات الأمريكية في إنتاج نحو ربع الأفلام المنتجة في البلدان الرئيسية الأوروبية  
 " فرنسا - إيطاليا - بريطانيا " ( ١ ) وتسيطر هذه الشركات الاحتكارية  
 على دور العرض والتوزيع وعلى مضمون الفيلم . إذ ، توجه الناس إلى أيدٍ ولوجيستية  
 مقتبسة من الفلاسفة والمفكرين الذين يدورون في تأكيد قيمتها وفي النظام السدّي  
 تمثله .

فهى أنا ترسم صورة للرجل المثال المتمدن وتستقطب إغراء الناس أن يتشبهوا  
 بهذا الرجل الذى يقف على قمة الحضارة ويمثل الفردية بكل حرياتهما واعتزازها .  
 من هو هذا الرجل المثال ؟

انه ( يا يرون باور ) و ( كاري جرانت ) .

الرجل ، المتفوق الأنيق المرجل الشعر زير النساء ثم تطوى صورة هذا الرجل المثال  
 لترسم صورة أخرى للإنسان متخذة من كتابات فرويد وسيلة لغمر الفردية وتصوير مصير  
 الإنسان المعتر بفرديته . انه ينتهى به إلى الوحدة والغربة أو الضياع فى عالم  
 المخدرات والجنس .

إن المسيطر على الاقتصاد العالمى يعتزون بفرديتهم ولكنهم يسلبون الافراد  
 الآخرين هذا الاعتزاز .

كما ينشر اليهود الإلحاد والضياع . وفى الوقت ذاته يتمسكون سراً بعقيدتهم ويتشبهون  
 بها ويعللون الخير الذى ينالونه من جراء هذا التمسك والتشبث كما أعلن فرويد ذلك وهو  
 على فراش الموت " ( ٢ )

( ١ ) إبراهيم العريس / كتاباته فى السينما / ص ٣٢ / ط ١ / ١٩٧٨ / المؤسسة  
 العربية للدراسات والنشر / لبنان ( ٢ ) " حشيش مؤنس / كيف تفهم اليهود



هذا الانسان اذا تحرك ينهار • لا مجال للحب وليس من الممكن أن يشمر  
الناس بالسعادة مع بعضهم البعض • والحل هو الاندماج في عالم الوحدة أو الانهيار  
في عالم المخدرات أو الذهان في المظاهر الطبيعية الكبرى كالبحر أو الصحراء  
أو الاستسلام للبغى •

من يمول السينما هو الذى يعبى المجتمع بالأفكار التى يريد وغالبا ما يتعد عن التغيير الجذرى ويعمل كل جهده على هداية غرائز المشاهدين ومد أحلامهم بدون أن يوقظهم وكثيرا ما تعمل الشركات السينمائية الكبرى على الزاوية بنا وتصويرنا بصورة مسوخة

"فيلم الرصايا العشر" فيه تصوير مزرى بالعرب وثقافتهم وحياتهم بالرغم من أن -

الفيلم صور فى مصر سنة ١٩٥٤م والحكومة المصرية آنذاك قدمت مساعدات فنية

[illegible]

للبعثة التى قامت بإخراج الفيلم • وفيلم على بابا والاربعين حرامى مثله المثل الفرنسى "فرنانديل" أظهر العرب فيه بصورة مزرية عبارة عن تجار رقيق أبيض ولصوص •  
وفيلم ( سبارتاكوس ) الذى صور فى القاهرة أظهر العرب على أنهم رعاة وعبيد والسينما تعتبر من أخطر الاسلحة الأيدولوجية وعن طريقها تسربت إلينا الافكار السمومة مثلاً  
الفيلم العالمى " القناع " ( ١ )

المخرج انجمار ريجمان انتاج سويدي سنة ١٩٦٦ قام بالتمثيل فيه بيبي أندرسون  
وليف أولمان نجد فى هذا الفيلم " الممرضة إلما وهى تتحدث عن أحزانها العاطفية  
ومشاكلها تعانق ميضتها الإيزابيث فى شبق جنسى يدفعها إلى ممارسة الجنس معها  
ويظهر الشذوذ فى الفيلم بصورة واضحة • (٢)

أما الافلام العربية فقد سارت فى الخط نفسه فإذا كان الممول للفيلم تاجراً فأنه  
يبحث عن الربح ولا يحقق له الربح إلا الافلام التى تصور ممارسة الجنس أو دغدغة  
العواطف الجنسية والتخلى عن الالتزام الخلقى •

مثل " خلى بالك من زوزو " - " أين عمري " أما إذا كان الممول الحكومة أو منتج يسير  
فى ركاب الحكومة خوفاً من الرقابة فغالبا ما يكون الفيلم بعيداً عن الأفكار التى تحاول الحكومة  
تثبيتها بل تمجيداً لهذه الافكار التى تنصب الحكومة نفسها لاقامتها وصيانتها وعدم  
الساسر بها •

والارتباط العربى بأوروبا أو روسيا ارتباطاً أيدولوجياً يلون الأفلام باللسون  
الأيدولوجى لهذه الدولة أو تلك •

المسرح :

يقول د . . . الطاهر حسين دفع الله - رئيس قسم الدراسات

المرحية والنقدية بمعهد المسرح بالخرطوم إن المسرح هو عبارة عن وسيلة اعلامية محايدة يمكن استخدامها في سبيل الخير كما يمكن توجيهها نحو الشر كما انـه وسيلة تربوية فعالة تؤثر في المجتمع . ( ١ )

وللمسرح تاريخ بدأ عند الاغريق بمفهوم القضاء والقدر والقدر عندهم معناه الصراع بين الانسان والآلهة . ( ٢ )

والاسلام يرفض هذا المفهوم ويلتفت عن كل التراث المسرحي الاغريقي ( ٢٠ ) ، والمسرح عند الراسماليين كمرح شكسبير أو برنارد شو يفصل الدين عن السياسة والعلاقة بين الانسان والانسان علاقة صراع بين غالب ومغلوب وعلى المغلوب التظاهر من انفعالات الحقد والاستسلام للغالب والاسلام يرفض هذا المفهوم . ( ٢٠ ) فالاسلام متكامل دين ودولة والعلاقة بين الانسان والانسان علاقة سلام ومؤاخاة والمسرح الاشتراكي أو الشيوعي مثل مسرح برشت يقوم على الإلحاد الكامل ويسرفض مفهوم القضاء والقدر كلية فالانسان في رأيه هو الذي يصنع أقداره وهو الذي يحدد مصيره عن طريق الصراع بين الانسان والانسان .

وهذا الرأي مرفوض في الاسلام . فلالصراع بين قضاء الله وقدره وإرادة الانسان بل استسلام كامل لله فيما أراد . والمهم أن نفهم إرادة الله فهما صحيحا . والصراع الذي يوافق عليه الاسلام هو الصراع بين الانسان ونفسه الامارة بالسوء . ( ٢٠ )

### الكتب

اليهود : اليهود لا يغفرون للمسلمين انهم كشفوا زيفهم وتشويههم للتوراة " يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون انه من عند الله "

المسيحيون : لا يغفرون للمسلمين انهم استقطبوا البشر حول رسالة الاسلام ويعبر عن

ذلك المستشرق الايطالى ليون كابيتانى " ١٨٦٩ - ١٩٢٦ " الذى اعطانا  
الهدف الحقيقى من بذله الاموال الطائلة على طبع كتاب " حوليات الاسلام " هذا  
الهدف يعلنه بقوله " انه انما يريد أن يفهم من علمه ذلك سر الصبية الإسلامية  
التي انتزعت من الدين المسيحى ملايين من الأتباع فى شتى أنحاء العالم مايزالون  
يدينون برسالة محمد وهو منون به نبيا ورسولا " (١)

كتابه مثل هذا تكون صادرة عن حقد وتعصب ورغبة فى التشويه لا يمكن ان نجسد  
عند أمثال هذا المستشرق رغبة صادقة فى الوصول إلى الحقيقة . ومعظم المستشرقين  
يدفعهم مثل هذا الغرض الخبيث ثم تعاون الاستعمار الذى يستكثر ما أنعم الله علينا  
من خيرات كالبترول والصليبية الحاقدة والصهيونية المؤترة للاستيلاء على أرضنا  
ولمحاولة تقويض الحضارة الإسلامية ورمونا بالديمقراطية والشيوعية والقومية والفلسفات  
المعادية للإسلام كالوجودية والفضوية والماسونية والبابية والبهاية والأحمدية ولكل  
نحلة من هذه النحل وكل مذهب من هذه المذاهب آلاف الكتب التى لا يقصد منها إلا -  
إجهاض ذرية العربى وقد ويب شخصية الأمة كلها عن طريق التغفل فى أجهزة التربية  
والتعليم وتشويه الصفوة الممتازة من القيادات الدينية والاجتماعية وتكوين العملاء فى  
الفكر وفرضهم قادة على الأمم الإسلامية وشراء أجهزة الإعلام لتمجد فيها وتلهج بالمديح  
والثناء على آثارها الفكرية مهما كانت تافهة . والتشكيك فى ماضينا وحاضرنا ومستقبلنا  
وتخريب ثقافتنا الإسلامية بطمس معالم الدين وتحريفه وتشويهه والبديل ان نصبح أتباعا  
لهم امعاش لاجدور حضارية لنا حتى ( لانحرث فى البحر ) وحتى لا يكسحنا الطوفان

كأنهم هم يعيشون بلامشاكل وأمنون من الطوفان ولا يحترثون في البحر ومجتمعاتهم  
 تطفح بالجريمة والتلوث والانتحار والمخدرات والأمراض والجنون والفتن والعنصرية  
 والقومية والفراغ الروحي والهوس الجنسي والانسان عند هم محيط سلبي خائف وقلق وضائع  
 وأولى بهم أن يلتصقوا الهداية من ديننا ويستترشدوا بمنهج الله إن كانوا يعقلون أما كتبهم  
 العلمية فهم ييخلون بها والتخصصات النادرة لا يسمحون لعربي أن يدرسها فـسـى  
 جامعاتهم وإذا تفوق عربي في دراسة الذرة أو أى فرع من الفروع الدقيقة يحكمهم  
 عقبرته فانهم يقتلون به بسبق الاصرار .

## المبحث الثامن

### لماذا ينحرف اعلام أوروبا وأمريكا عن الخلق

لماذا ينحرف الاعلام من اتصال يعرض الحقائق وينير السبيل ويعيد التنظيم المعرفى فى مدلولات واضحة دقيقة تقوم على الوقائع الموضوعية وتزيل الخرافات والضلالات والأوهام وترسى دعائم الثبات الخلقى وتعديل المعتقدات والادراكات فى اطار الخير والعدل والحق . لماذا ينحرف الاعلام من تفجير للطاقات الخلاقة داخل الإنسان لبنى ويعمر ويهئ لنفسه أسباب العزة والقوة والمتعة . لماذا ينحرف الاعلام من اعلام يتخذ من توجيه الله الذى يعلم الخير فى السموات والأرض والذى خلق الإنسان ويعلم ما توسوس به نفسه وهو أقرب اليه من حبل الوريد . اعلام هدفه الاتكون فتنة ويكون الدين لله . اعلام ينطق بكلمة الله وكلمة الله هي العليا .

لماذا يتغير هذا الاعلام عند أوروبا وأمريكا الى نوع من الاتصال يخدم الفساد ويؤكد الأحباط ويخلق الأحساس بالامتهان تجاه المدافعين عن انسايتهم ويفسد الضمائر عند الزائدين عن حريتهم ، ويمص الجماهير بالعجز والاضطراب والتمدد والتفكك والانقلابات ويعوق النمو الفكرى والاجتماعى والنضج السياسى مستعيناً بالحيلة والخداع والدهاء واستغلال العواطف ومواقع النقص البشرى فى النفس الإنسانية ليستطيع أن يملأ ارادته ويشحن الجماهير بمعتقدات وهمية تسرى فى الغلاف البشرى كمال يسرى السيم فى الدم والخلايا .

لماذا ينحرف الاعلام عند أوروبا وأمريكا الى نوع من الاتصال يفجر المرامعات ويشوه الرغبات ويهزف الارادات ويحول الشعوب الى سلع تباع وتشترى ؟

فى رأى أن انحراف اعلام أوروبا وأمريكا عن الخلق يرجع للأسباب الآتية :

(١) السفنى والفقر :

أوروبا والولايات المتحدة يقولون ( ان هى الا حياتنا البنية نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر ) ( وزين لهم حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة )

والمسيحيون منهم يؤمنون بأن المسيح هو الفادي وهو يغفر لهم ذنوبهم سواء تابوا أم لم يتوبوا ولو بلغت عنان السماء ما داموا يؤمنون به . والملحدون لا يؤمنون بشئ والقيم عندهم خرافة والدين مخدر .

والعالم الآن مقسم الى عالم أول يمثل البلدان الغنية الرأسمالية وعالم ثان يمثل البلدان الشيوعية وعالم ثالث يمثل البلدان الفقيرة ، وعالم رابع يمثل البلدان الأشد فقرا التي يصل متوسط دخل الفرد فيها الى أقل من مائة دولار في السنة . في حين أن متوسط دخل الفرد في البلدان الغنية يصل الى ٣٦٠٠ دولار في السنة الدول ذات الدخل المنخفض والكثافة السكانية المنخفضة هي : الكنفو ليوبولد فيل / البرازيل / اكواور / كينيا/بيرو . والدول ذات الدخل المنخفض والكثافة السكانية المرتفعة هي الهند / أندونيسيا / الفلبين / مصر / الصين / اليونان . الدول ذات الدخل المرتفع والكثافة المرتفعة بلجيكا / سويسرا / المملكة المتحدة الدول ذات الدخل المرتفع والكثافة المنخفضة هي استراليا / نيوزيلندا / كندا / النرويج / الولايات المتحدة . (١)

الدول الغنية تريد أن تزداد غنى ولو على حساب الدول الفقيرة فتسعى الى تصريف انتاجها في أسواق العالم الثالث . وتحرم هذه الدول على أن تعتمد البلاد الفقيرة على محصول واحد أو أكثر مما يدفع مصانع المستعمر للانتاج وهذا المحصول الذي تعتمد عليه مصانعها لا يسهم في تغذية الشعب أو نموه وإنما يخصص لمصانع المستعمر فجواتيما لا تزرع الموز

ومصر القطن .

وكولومبيا البن .

والجزائر الكروم .

ولكن ما الدور الذي تلعبه أجهزة الاعلام في كل هذا .. ولناخذ مصر مثالا ... تعلن أجهزة الاعلام أن مصر بلد زراعي ويؤكدون هذا المعنى في تربية النثر وفي الصحافة وعلى كل منبر اعلامي .. تكرر أجهزة الاعلام هذا المعتقد بهسف تكوين اتجاه سلوكي عند الشعب باتخاذ مهنة الزراعة كحرفة أساسية وتمهد هذه الأجهزة بتعديل الإدراكات والحاجات النفسية حتى لا يصدم الشعب حينما تغلق الدولة المستعمرة مصانعها وتجعله يعتمد على مصانع الدولة المستعمرة . انه

تخطيط اعلامى يجعل الشعب يتخلى عن أفكاره ويكتسب أفكاراً أخرى عن طريق  
الخداع والتمويه والتزييف والكذب والدهاء.

ولما كانت كل وسائل الاتصال فى يد المستعمر وأعوانه فلا يستطيع مفكر والشعب  
أن يعبروا عن رأيهم عن طريق وسائل الاتصال للرقابة الشنيعة على هذه الوسائل  
بحجة المحافظة على الأمن . وإذا غلا مرجل الحركات التحررية فاتهم يطلقون  
على هذا المرجل خراطيم الماء البازد فيقع الشعب مريع الانهزام النفسى  
والشلل المعنوى .

ولكن الشعوب الفنية لا تسمح للشعوب الفقيرة بالانهيار التام - لو فعلت  
ذلك لا تجد سلعها سوقاً وإذا وجدت سوقاً لا تجد مشترياً . من هنا تقدم الدول  
الفنية القروض والمساعدات للدول الفقيرة ولكنها مساعدات مسمومة .....  
مساعدات ثمنها :

- (١) أن تكون الدولة الفقيرة بوقاً للدولة الفنية المساعدة .
- (٢) أن تصبح الدولة الفقيرة قطعة شطرنج تحركها الدولة المساعدة كما تشاء  
فى أحلاف أو تكتلات .
- (٣) تستطيع الدولة المساعدة أن تسقط حكومات الدول الفقيرة تحت ضغط  
المساعدات الاقتصادية .
- (٤) أيسر ما تطلبه الدولة المساعدة الفنية أن تقيم قواعدها الاستراتيجية  
فى أرض الدولة الفقيرة .
- (٥) تضغط الدولة الفنية على الدولة الفقيرة فى ظل المساعدات الاقتصادية التى  
تقدمها لها فتجعلها تعتدى على بعض الدول الأخرى وتزييف لها من منطق الدعاية  
مبرراً لذلك ، أما إذا كان فى أرض الدولة الفقيرة بترول أو يورانيوم فإن الدولة  
الفنية تحاول احكام السيطرة على استثمارات البترول وإذا أحست الدول صاحبة  
البترول مثلاً بحقوقها فى بترولها وحاولت استرداد حقوقها كاملة تبدأ الحملة  
الاعلامية .

(١) التهديد باحتلال مناطق البترول وتعاون وسائل الاعلام فى تبرير  
هذا العدوان بالأسلوب الآتى :

- (أ) انعدام الوقود للتنمية .
- (ب) إغلاق الكثير من المؤسسات والمصانع للعجز فى ايجاد البترول .
- (ج) اختلال حركة القطارات ووسائل النقل .



(د) ضرورة اغلاق المدارس لربعة ايام فى الأسبوع لتوفير الطاقة .  
 (هـ) الدول التى تملك البترول ليست عندها مصانع تستهلك هذا البترول ثم يصلون الى النتيجة النهائية بسرعة . . . لا بد من احتلال مناطق البترول وبذلك يعنون المواطن الأوروبى والأمريكى اعدادا نفسيا لاعلان الحرب على الدول النامية التى تملك البترول ويظل الاعلام الارهابى يدمم بمزاكينه المكثومة حتى تحل الأزمة .

== " " ==

(أ) كل دولة تحاول أن توسع مناطق سيطرتها دوليا . فالولايات المتحدة ملكت زمام ساسة كوريا الجنوبية وفيتنام الجنوبية ولاوس وكمبوديا وتايلاند فى الخمسينات مقابل مساعدات وهبات مالية لبعض الساسة والقادة العسكريين فى هذه البلاد ، وبذلك كانت هذه البلاد تردد ما تنطق به أجهزة الاعلام الأمريكية وتنفذ السياسة السوفيتية فى منافسة الولايات المتحدة سعيا وراء التوسع الذى يقع صريحا لهذا التنافس هى الدولة المتنازع عليها . فمثلا الولايات المتحدة بمساعداتها الاقتصادية انجذب لها جزء كبير من الشعب فى (لاوس) فى الخمسينات ووضع هذا الجزء اعلاميا فى صندوق الدعاية الأمريكية ولم تسترح السياسة السوفيتية لهذا الانتماء الأمريكى فى لاوس فأنشأت حركة ( الباسيت لاو) فى لاوس وساهمت بذلك الضغوط الأمريكية والسوفيتية فى الاعتداء على سيادة شعب وحرية وتزييف ارأته وتمزيقه فكريا بوسائل الدعاية . وفى عام ١٩٥٨ فازت جماعة ( الباسف لاو ) ( ٢ ) الشيوعية فى الانتخابات بثلاثة عشر مقعدا من أصل ٢١ . فأعلنت الولايات المتحدة عن وقف مساعداتها الاقتصادية للاوس .  
 (ب) شركة جنرال الكتريك كومباتى كانت تساهم فى فرض آراء الولايات المتحدة السياسية فى نظير أموال طائلة عن طريق الإعلانات (٣)

(أ) لجا جوبلر (٣) وزير الدعاية فى ألمانيا فى الحرب العالمية الثانية الى تكليف بعض الألمان بالوصول الى مكان الاحتفالات والمؤتمرات التى كان يقيمها الحلفاء ووضع قصاصات ورق فى جيوب المعاطف للشطوبة للمحتفلين أو المؤتمرين وهذه الأوراق فيها تهديد لكل صاحب معطف بالقتل أو الخطف أو المحاكمة مع كتابة اسم الفرد صاحب المعطف فى هذه القصاصة . ان مثل هذه الإجراءات كانت تجعل المؤتمرين من دول الأعداء فى خوف دائم وذهول معطل وآمال ذاوية (ب) ( حدث أن خلا عرش أسبانيا وأعلنت ألمانيا عن ترشيح أمير من أسرة هوهنزولرن لهذا المنصب وهذا ما أشار فرنسا لأنها لم تكن تستسيغ أن ترى

التي خلفها ذلك الترشيح هو سحب هذا الترشيح من أساسه وتمت مقابلة بين وليام ملك بروسيا وسفير فرنسا وفي هذه المقابلة قال الملك للسفير ( انه لم يعد هناك موضوع للحديث بينهما ما دام ترشيح الأمير قد سحب ) وهذا يعنى أن الحرب بين البلدين لا يمكن أن تحدث بعد هذا الانسحاب ولكن بسمارك أمسك قلما وحذف العبارة الأخيرة من البرقية الخاصة بالانسحاب من الترشيح لعرش أسبانيا ولم يستبق إلا الجزء الأول... وهو... قال الملك للسفير الفرنسي : انه لم يعد هناك موضوع للحديث بينهما . ومن الطبيعي أن نشر هذه البرقية على هذا الشكل المبتور في الصحف الألمانية اداة مريحة موجهة الى فرنسا كلها . ثم نشرتها الصحف العالمية ( ١ ) ونقلت ظبول الحرب بين برسيا وفرنسا .

(ج) أهاب أربعة من الشعراء الأمريكيين ( ٢ ) في الشرق الأوسط بالرئيس ترومان أن يتمسك بتأكيدات روزفلت للعرب . فقال ( أنا آسف أيها السادة ولكنى مسؤول أمام مئات الآلاف الذين يتلهفون على نجاح الصهيونية فليس في دائرتى الانتخابية مئات الآلاف من العرب )

الشعوب التي تقع في براثن الاستعمار أو في دائرة التوازن الدولي قد تستعصى على المستعمرين أو المستغلين فتبدأ وسائل اعلام الدول القوية تعمل على نزع الدولة المستعصية من أصولها الثقافية بابرارها في صورة مشوهة وتعمل على تأكيد الأحاسيس بالدونية والنقص والعجز والتصدع والتفكك .

فإذا كان الدين هو القوة التي تمسك الشعب أن يضيع أو يذوب فان الدولة المستغلة تسلط علماءها على دراسة هذا الدين بغية التشكيك فيه والتشهير به وتطلق تيار المعلومات الكاذبة والأفكار الوهمية لتصيب صمود هذا الشعب في الصميم . وتظل محاولة تحويل الراى العام الى معتقدات تعرقل نمو هذا الشعب وتعطل تفكيره .

وتنقسم الجماهير على نفسها طائفيا واقليميا وثقافيا وتذهب ربح الجماهير وتصبح كالريشة في مهب الريح لا تعرف لها مأوى ولا استريح .

(١) د. أنور السباعي / ص ١٧٦ - التخطيط الاعلامى السياسى

(٢) // // // ص ٤٩ // //

## الباب الثالث

### الثبات الخلقى والاعلام المعاصر

في البلاد الاسلامية واتخذت مصر مثالا

#### — الاعلام في البلاد العربية —

واتخذ مصر مثالا لهذا الاعلام .

الاعلام في البلاد العربية مزيج من الاعلام الاسلامي والاعلام الغربي — خلطوا  
علا صالحا وآخر سيئا .

(١)

ولست كل البلاد العربية مثل مصر فهناك بلاد عربية كان حجم الاعلام الغربي  
عندها قليل ولكنّه موجود .

لنبحث عن الثبات الخلقى في الاعلام المعاصر في مصر : النفوذ الفرنسي حاول  
التسلل إلى مصر فزين لمحمد علي باشا أن يرسل البعث إلى فرنسا لاستكمال كوادره  
من العلماء والأطباء والقادة العسكريين . وكان هدف فرنسا أن تبذّر بذور الحضارة  
الفرنسية في مصر تمهيدا لنزع جذورها الحضارية ووضع رقبتها في حبل التبعية  
الفرنسية . وظل تيار الغزو يتدفق حتى كان الخديوي اسماعيل الذي تعلم في  
فرنسا شيئا من التعليم القاصر الذي لا يدع صاحبه يحكم على الأمور حكما صائبا .  
استدعى على عجل ليحكم مصر بعد أن انبهر بحضارة فرنسا وقد وعدوه بالتأييد  
في الانفصال عن الدولة العثمانية إذا هو عزم على أن ينشر الحضارة الأوروبية  
في بلاده . فيفصل الخلق عن المياسة وعن المال وعن المرأة ويجعل الدين بعيدا  
عن الدولة ومنذ لك يجعل مصر قطعة من أوروبا — ووسوت له أوروبا أن يبنى دارا  
للأوسرا يستقدم لها المغنيين والمغنيات والموسيقيين من أوروبا وأن يبنى قصرا

(١)

فى حفل واحد عند افتتاح قناة السويس • وصلت ديون مصر فى آخر حكمه الى ٩٥ مليون جنيه انتهت هذه الديون بالافلاس والتدخل الأجنبى ونشأت المحاكم القنصلية تمثل<sup>(١)</sup> سبع عشرة دولة كانت تتمتع بالامتيازات فى مصر وحصول اسماعيل المحاكم القنصلية إلى المحاكم المختلطة واستجلب القانون الفرنسى<sup>(١)</sup> ليكون شريعة للمتحاكمين وأنشأ أول مدرسة للحقوق على النمط الفرنسى •

وبعد سبع سنوات من استجلاب القانون الفرنسى احتل الانجليز مصر سنة ١٨٨٢ ومثلما فعل الانجليز فى الهند من الغاء القوانين الإسلامية واستبدلوا بها قوانين وضعية حتى تم الالغاء شيئاً فشيئاً فى أواسط القرن ١٩ • ولم يبق الاقوانين الأحوال الشخصية التى تختص بمسائل الزواج والطلاق والميراث • ومثلما فعلوا فى السودان من تغيير الشريعة الإسلامية ووضع قوانين جديدة لقانون العقوبات رقم ١١/١٨٩٩ وقد أخذ أساساً من قانون العقوبات الذى وضعه الانجليز للهند سنة ١٨٦٠م •

ومثلما فعلوا فى باكستان وسيلان ومورما والملايو وسنغافورة وعدن وحكومات الخليج العربى من تغيير القوانين الإسلامية إلى قانون العقوبات الهندى مثلما فعلوا ذلك أقدموا على قصر القضاء الشرعى الإسلامى على ماسى بالأحوال الشخصية فى مصر أما بقية المعاملات فقد أحالوها الى القانون الفرنسى المطبق فى المحاكم المختلطة ترجموه بنصه وجعلوه أساساً لمحاكم أسموها المحاكم الأهلية<sup>(٢)</sup> — والأهلية منها براء أما المحاكم الشرعية فتختص بالأحوال الشخصية وتم الغاء الشريعة الإسلامية بصفتها المتكاملة الموحدة بعد أن ظلت أكثر من ألف سنة<sup>(٢)</sup> تلبى حاجات المجتمعات

(١) • عبد الستار سعيد ( ) الغزو الفكرى / ص ١٠٦ ط ١/ ١٩٧٧/ ٥ د •

وألغيت الشريعة الإسلامية في تونس ولبنان وسوريا والأردن والعراق والمغرب  
 ( حيث صدر " الظهير البربري " لعزل مسلمي البربر عن الإسلام )  
 وفي الجزائر : " إن الغزاة شرعوا في إنشاء جيل مجانس لهم في الثقافة ليسهل  
 عليهم الاتصال به والتفاهم معه " .  
 وبدأ الغزو .

افتتحت السينما لأول مرة بالقاهرة سنة ١٨٩٦<sup>(١)</sup> والخمارات في كل مكان  
 حتى في الريف وفتحت دور البغاء المرخص لها من الحكومة في كل العواصم وبدأت  
 المسارح والملاهي تسخر من قيم البلاد وتسهل التلبس تحت نقر الدفوف وعوا  
 الراقصات - وأخذ العمال يؤلفون للمسرح والملاهي - بما يوحى بالتندر على  
 اللغة العربية وعلى أساتذة الدين لينفض الناس عن أصولهم ويمزقوا الوشيجة التي  
 تربطهم بترائسهم . وانتقلت الثروة عبر المراقص والخمارات وغانيات أوروبا وصناعات أوروبا  
 إلى أيدي الكفار .

وإذ في يد دولوب القس الانجليزي تخطيط سياسة التعليم فضغط مناهج الدين  
 والتاريخ الإسلامي وغير لغة الدراسة إلى الإنجليزية . وأنشئت كلية الآداب في  
 مصر واستقدموا لها المستشرقين وأصبحت كلية الآداب مركزا للغزو الفكري  
 حيث يدرس الدارسون فيها تيارات الفكر الغربي ومذاهبه وفتح النواقيذ لنقد  
 تراثنا والسخرية منه باسم حرية الفكر واستغلال الجامعة ومناهج البحث والشك  
 واليقين والوعي الفكري .

وابتعث إلى أوروبا انضج العقول المصرية فغسلوها وشحنوها بما يريدون ووعدوهم  
 بعرض الدنيا الزائل .

والكلية الأخرى التى كانت أداة فى يد المستعمر لتعزيق وحدة الأمة الإسلامية فى مصر كانت كلية الحقوق أسسها "الغراسماعيل" فى فتره حكمه لمصر (١٨٦٣ - ١٨٧١) لدراسة القانون كما يدرس فى فرنسا ثم أصبحت كلية الحقوق الحالية وضعت علينا هذه الكلية الطاقات الفكرية العظيمة لشبابنا الأفذاذ فبدلاً من الاجتهاد فى الشريعة الإسلامية اجتهدوا فى القانون الفرنسى وتصدع بنياننا التشريعى فداسة الشريعة فى كلية الحقوق لا تتعدى محاضرتين فقط بينما توجد عشرون محاضرة فى الأسبوع للقوانين الأوروبية وبدأت السموم تسرى فى مصر .

وبدأ الشعب المصرى المسلم يفرز المضادات الحيوية ليتلافى فتك السموم . وظهر محمد عبده (١٣٢٣ - ١٩٠٥) ليقم صالحه بين الأنف العصى الذى ذل والصولجان الفتى الذى انكسر والجبهة العالية التى تغمرت بالتراب - بين الشعب المغلوب على أمره والحضارة الأوروبية الجاثمة فوق صدره فأنشأ صبغة متوازنة بين قيم الإسلام والحضارة الأوروبية الجديدة . وأوضح أن الإسلام صالح لجميع العصور وأن العيب يكمن فى تقاعس المسلمين ودسائس الأجانب فالإسلام يرتكز على ركائز العقل وينكر التواكل والخمول وينادى بالحريسة ولا يسد من بعث الإسلام من جديد بالرجوع إلى نهج السلف الصالح وفتح باب الاجتهاد .

والاستاذ محمد عبده تلميذ الشيخ جمال الدين الأفغانى وعن الأستاذ محمد عبده أخذ الشيخ محمد رشيد رضا وكان هذا مجمل ما بسطوه من آراء .

لقد حاول الشيخ محمد عبدة أن يلائم بين التعاليم الإسلامية وروح العصر  
 ويغض النظر عن مدى هذه الملائمة من الصحة فإنه ثبت النفس السليمة  
 أرجعها تحكم الكفار في المسلمين وأنحى بالائمة على المسلمين حتى لا يعلقوا  
 على الدين الاسلامي تخلفهم ويصدقوا المبشرين والمستشرقين وأصلح الأزهر  
 والأوقاف والدار الشرعية ولكن السموم بدأت تسرى وظهر قاسم أمين ( ١٨٦٥ -  
 ١٩٠٨ ) كردى الأصل ولد بصرى ودرس الحقوق بها ثم أكمل دراسته بحقوق في  
 مونتليه بفرنسا . وعين بعد عودته إلى مصر وكيلا للنائب العام بالمحكمة المختلطة  
 ثم مستشارا بمحكمة الاستئناف . ودعا إلى سفور المرأة واختلاطها بالرجال  
 وسماواتها بهم .

ألف كتابين " تحرير المرأة " ، " المرأة الجديدة " والكتابان يدعوان المرأة الى التمرد  
 والثورة على الحجاب وعدم المساواة بالرجل وتحطيم قوامة الرجل على المرأة .  
 وعرض كتابيه على الشيخ محمد عبده وسعد زغلول وأحمد لطفى السيد فوافقوه على  
 قوله <sup>(١)</sup> . وما أن ظهر الكتاب الأول حتى انتفض الشعب يفرز مضاد الحيوية ضد  
 السموم المستوردة وأصدر الشعب أربعين كتابا للرد على قاسم أمين منهم  
 " الجليس الأنيس في التحذير عما في تحرير المرأة من التلبيس " " السنة والكتاب في  
 حكم التبرية والحجاب " " الدفع المتيقن في الرد على قاسم أمين " و . . . .  
 وتطورت فكرة قاسم أمين إلى مفاهيم زائفة ظهرت في مجال الرقص والغناء  
 والمسرح والقصص المكشوفة ومسابقات الجمال وقصص الجنس والأزيا والاغراء والسينما  
 والأدب والفن وعملت كل هذه العناصر على تدمير الأخلاق والأسرة وانهيار سلطتها .

(١) بدأ قاسم أمين فى النصف الأول من عام ١٨٩٩ فى نشر سلسلة مقالات فى صحيفة المؤيد تحت عنوان تحرير المرأة . هاجم فيه قاسم أمين تعدد الزوجات حيث اعتبره يشكل ( احتقارا شديدا للمرأة لأنك لاتجد امرأة ترضى أن تشاركها فى زوجها امرأة أخرى كما أنك لا تجد رجلا يقبل أن يشاركه غيره فى محبته : امرأته ) المؤيد ٥ يونيو ١٨٩٩ (١)

ويعرض الكاتب أيضا القضية الطلاق فيقترح أن تضع الحكومة نظاما للطلاق ينص على أن لا يتم الطلاق الا أمام القاضى - المؤيد - ٧ يونيو ١٨٩٩

ويرى أن المرأة لن تنال ما تستحق من الاعتبار والكرامة الا اذا منحت حق الطلاق . وقوبلت مقالات قاسم أمين برد فعل عنيف من الرأى العام المصرى .

استنكر الشيخ البولاقي (٢) من علماء الأزهر الشريف دعوة قاسم أمين وكتب سلسلة مقالات نشرتها المؤيد تحت عنوان ( أنيس الجليس فى التحذير عما فى تحرير المرأة من التلبيس ) المؤيد ١٦ / ١٠ / ١٨٩٩ وفند الشيخ البولاقي دعوة قاسم أمين الى السفر وازالة الحجاب مستشهدا على فساد رأى قاسم أمين بعدد من آيات القرآن الكريم والأحاديث النبوية .

(٣)

وظهر فى المؤيد مقال يؤكد فيه كاتبه الدكتور محمد توفيق صدقى أن الحجاب ضار بالنساء - المؤيد ١٧ سبتمبر عام ١٩١٠ . ويكتب محمد فريد وجدى فى صحيفة الدستور احدى صحف الحزب الوطنى مطالبها باصلاح حال المرأة . ٢٠ يونيو عام ١٩١٨

(٤)

ويكتب الدكتور نجيب قناوى فى صحيفة وادى النيل احدى صحف الحزب الوطنى مهاجما الحجاب فى ٢٠ مايو عام ١٩٠٨ م وينتقد عبد القادر حمزة فى صحيفة الأهالى ظاهرة تعدد الزوجات ١٦ يناير عام ١٩١١ . وتكتب باحثة البادية / رنبوية موسى / وسلمى طنوس / وملكة سعد فى اتجاه قاسم أمين .

وأصدر قاسم أمين كتابه الثانى ( المرأة الجديدة ) فى ١٩٠١ وتعرض قاسم أمين الى حملات عنيفة والى صنوف من التشهير .

(١) كتاب الدكتور فاروق أبوزيد - أزمة الديمقراطية فى الصحافة المصرية ص ١٦٤

(٢) نفس المصدر ص ١٦٤

(٣) // // ص ١٦٦

(٤) // // ص ١٦٨

(٥) // // ص ١٧٠



الامر فى قاسم امين أنه ليس ثابت الرأى ليس ثابت الخلق فقد ظهر كتاب للدوق (داركبير) يظعن المصريين ويخص نساءهم بالجهل ويعيب على النساء الحجاب . فنهض قاسم أمين ورفع من شأن الحجاب وهاجم السفور وكانت الاميرة نازلى فاضل لها صالون يومه سعد زغلول ومحمد عبده وجماعة من الطامعين الى تولى السلطة فى مصر اعتمادا على النفوذ البريطانى ورعاية اللورد كرومر وأحست الاميرة نازلى التى كانت تمثل النهضة النسائية فى رد قاسم أمين تعريضا بها وكشفت عن تورثها للشيخ محمد عبده الذى قام بدوره مع سعد زغلول والمويليجى باقناع قاسم أمين بالاعتذار لسمو الاميرة فقبلت الاميرة اعتذاره ثم أخذ يتردد على صالونها ووضع كتابه ( تحرير المرأة ) (١).

هل كان قاسم أمين صاحب رأى وفكرة أم كان بوقا للورد كرومر ؟

وفى عام ١٨٩٤ ظهر كتاب لمحام مصرى (٢) موال لكرومر تحت عنوان ( المرأة والشرق ) دما فيه الى :

(١) القضاء على الحجاب .

(٢) اباحة الاختلاط للمرأة المسلمة بالاجانب عنها .

(٣) تقييد الطلاق الا امام القاضى .

(٤) منع الزواج بأكثر من واحدة .

(٥) اباحة الزواج بين المسلمات وغير المسلمين .

هل كان يقدر قاسم أمين أن دموته ستنتهى الى جراحة المرأة المعاصرة المسلمة الى الامرار على :

(١) رفع ولاية الرجل عنها فى عقد الزواج بكرا أو شيبا (٢)

(٢) المساواة فى حق الطلاق . (٢)

(٣) المساواة فى حق الميراث . (٢)

(٤) اسقاط حق الرجل فى تعدد الزوجات والجمع بينهن فى حياة زوجية واحدة . (٢)

(١) انور الجندى / رجال اختلف فى الرأى فيهم / ص ٢٨ / دار الانصار/ مصر .

(٢) د. محمد البهى / الاسلام واتجاه المرأة المسلمة / ص ١٣ / دار الاعتصام .

وعملت المضادات الحيوية عليها وأصبح قاسم أمين منبؤا وانفض عنه من وافقوه على كتابه • ومات كسدا في الثالثة والأربعين من عمره • وسرى السم من جديد •

وقدم منصور فهمى سنة ١٩١٤ أطروحة لنيل رسالة الدكتوراه في باريس بإشراف عالم الاجتماع اليهودى ليفى بريل (١٨٣٧ - ١٩٣٩) بعنوان المرأة فى التقاليد الإسلامية وتطوراتها • انتقد فيها تصور الاسلام لدور المرأة الاجتماعى وتحسر من الالتزام بحقيقة الوحى ثم ارتد عن رأيه بعد ذلك •

وتعادل السم فى جسم الشعب المصرى مع ثرىا التوبة والاستغفار وبخاصة عندما رد على طه حسين عندما ظهر كتابه " مستقبل الثقافة فى مصر "

رد عليه قائلا " إن اتخاذ أكثر نظم الغربيين لا يجدى فى رقىنا وإسعادنا وقد يعود علينا بالشقوة والخسران • • • ليست بيئتى التى أعيش فيها هى بيئة الغرب فهذه سماؤها غير سما الغرب وهذه تربتها غير تربة الغرب وهذا موقعها فى ملكوت الله غير موقعه • وهذه لغتنا غير لغته وهذا ماورثناه من عادات ومحن وظروف وصروف غير ماورث الغرب • أف تكون مكوناته غير مكوناتنا ومميزاته غير مميزاتنا وظرفنا وصروفنا غير ظروفه وصروفه ثم يراد بنا أن نكون كالجريين ويحاول داعية صريح أن يقنعا بأن نتخذ من الغرب إماما نأتم به فى كليات مايسير عليه الغرب وفى جزئياته " (١)

هذا الرد عندما قال طه حسين " لم يبق أمامنا غير طريقة واضحة بينه مستقيمة

ليس فيها عوج ولا التواء وهى أن نسير سيرة الأوربيين ونسلك طريقهم لنكون لهم أندادا ولنكون لهم شركاء فى الحضارة خيرها وشرها حلوها ومرها وما يحب منها وما يكره وما يحد منها وما يعاب

لقد هضم الشعب د - منصرفهم - وأعادته الى مكتسباته وسوا غلب منصور فهمى على أمره أو اندمج فى الشعب بعد إيمان بتراث هذا الشعب وتحميده فانه على أى حال اعتذر عن كفره وارتد عنه بعد عن الخلق ثم التزام به ثم جاءنا دكتور محمد حسين هيكل ( ١٨٨٨ - ١٩٥٦ ) حصل هيكل على ليسانس الحقوق من القاهرة ثم سافر فرنسا وحصل منها على الدكتوراه فى القانون ثم عاد الى مصر واشتغل بالمحاماة ولكنه انضم الى لطفى السيد واشتغل فى تحرير " الجريدة " وتآلف حزب الأحرار الدستور بين وأصدر جريدة السياسة ٣١ أكتوبر واختير الدكتور حسين هيكل رئيس تحريرها وبدأ هيكل ينادى بالأدب الفرعونى ويدعو الى العلم الخالص ويشرح الدين الطبيعى لجان جاك روسو وسار فى ركاب لطفى السيد الذى دعا الى وطنية مصرية علمانية وسرى السم فى جسم الشعب المصرى وبدأ بفرز المضادات الحيوية وأحسن الدكتور محمد حسين هيكل بروج هذا الشعب ولفحة ايمانه فارتد عن فرعونيته وأسلم وجهه لله وكتب " حياة محمد " ثم " ابوبكر " ثم " عمر " بعد عن الخلق ثم التزام به وثبات عليه .

وفى كتاب " حياة محمد " صنف المستشرقين وحججهم ورد عليهم بمنطق قوى ثم جعل شخصية الرسول كبرى وكانسان وجعلنا نلصق الشرا الحضارى لانسانية الاسلام . وسرى السم مرة أخرى بكتاب الشيخ على عبد الرازق .

في ٣ مارس سنة ١٩٢٤ أصدر الملك الشورى فى تركيا قرارا بالغاء منصب الخلافة

وأردف - على السلطان عبد المجيد خليفة المسلمين أن يرحل من تركيا • وتم  
ذلك فوراً •

وأصبح العالم الإسلامي منذ ألف سنة بلا خليفة وبدأت الحكومة البريطانية  
تفكر في خلع لقب الخلافة على الملك فؤاد • والبلاد الإسلامية في رأى التخطيط  
البريطاني تهوى مصر وقد تقبل هذا الرأى فتصبح البلاد العربية كلها  
تحت إمرة الخليفة فؤاد • والخليفة فؤاد في قبضة الانجليز فتصبح الدول  
العربية كلها مرتبطة بخيوط مشدودة إلى أصابع بريطانيا العظمى •

فهل الأمر الشيخ على عبد الرازق • فمن هو الشيخ على عبد الرازق؟

١٨٨٨م - ١٩٦٦م • ولد في قرية من قرى مصر الوسطى ولما بلغ العاشرة  
دخل الأزهر حيث اتصل بالشيخ محمد عبده وحضر بعض دروسه وفي عام ١٩١٠م  
دخل الجامعة المصرية لمدة عامين وحضر دروس "تليغ في تاريخ الأدب العربي"  
وسانتيلانا في تاريخ الفلسفة • وفي عام ١٩١١ حصل على العالمية من الأزهر  
وحاضر فيه • وفي عام ١٩١٢ سافر إلى إنجلترا لدراسة الاقتصاد والمعلوم  
السياسية في أكسفورد ولكنه ما لبث أن عاد إلى مصر بسبب نشوب الحرب وعين  
١٩١٥ قاضياً في المحاكم الشرعية •

وقد نشر كتابه الذي كان نتيجة لرفضه أن يكون فؤاد خليفة للمسلمين • وكان  
الكتاب بعنوان " الإسلام وأصول الحكم " •

والكتاب اجابة عن سؤالين:

١ - هل الخلافة ضرورية حقاً ؟ ٢ - هل هناك نظام إسلامي للحكم ؟

وأجاب عن السؤال الأول بأن الخلافة ليست ضرورية للإسلام وضرب مثلاً لذلك

قائلا . " إن الخلافة عندما زالت عليا في عصر المماليك لم يؤثر زوالها في العقيدة الإسلامية أو في الخير لأمة الإسلام بل بالعكس كانت سلطة الخلافة نكبة على الإسلام والمسلمين وفي غالب الأحيان كانت تقوم الخلافة على القوة المسلحة وضرب لك مثالا بتنصيب يزيد بن معاوية بن أبي سفيان للخلافة لقد قام عميل معاوية في حفل تنصيب يزيد قائلا " أمير المؤمنين هذا " وأشار إلى معاوية " فان هلك فهذا " وأشار إلى يزيد " فمن أبي فهذا " وأشار إلى سيفه .

واستثنى من الخلفاء جميعا الثلاثة الأول من الخلفاء الراشدين أما معظم الباقيين فلم يكن عرش خلافتهم قائما إلا على أسنة الرماح والدعوى بأن طاعتهم من طاعة الله وعيانتهم من عصيان الله فالخليفة له على المسلمين الأمر والطاعة ولا راد لحكمه ولا شريك لسلطانه ولا أمر إلا أمره انه " ظل الله في الأرض " .

ويمكن أن يكون للبلاد الإسلامية زعماء مدنيون سياسيون يستندون إلى السياسة وتنظيم أمور الناس ودعوتهم في الحزم هلمحة الناس لا سيف الدين يسلطونه على رقاب الناس سواء أخذوا الخلافة بالرضى والاختيار أم اغصبوا الحكم اغصابا .

أما إجابته عن السؤال الثاني . هل هناك نظام إسلامي للحكم ؟

فقال بأن القرآن الكريم لم ينص على الخلافة والسنة كذلك لا نجد فيها نصا على الخلافة ولكنها نلح كلما فاضا عن اطاعة أولى الأمر . ووظيفة النبي الاتصال بالأرواح لا إخضاع الأجسام . والسلطة التي كانت للنبي عليه الصلاة والسلام سلطنة خاصة انتهت عندما توفي عليه الصلاة والسلام والسلطة الخاصة في رأيه هي تنسأل الرسول سياسة الدولة . والقيادة من بعده تكون قيادة مدنية أو سياسية " أي أن أمر

الجهاد انتسب بخافة الرسول وانتسب بذلك شخصية الجماعة الإسلامية ويبقى المسلمون

بعد وفاته أفرادا يختار كل فريق منهم الاتجاه السياسى الذى ينزع اليه ولو كان اتجاها شيوعيا (١) فالجهاد فى رأى لم يكن لتثبيت دولة اسلامية بل كان " تثبيتا للدين وتأييدا للدعوة "

وسرى السم فى جسم مصر الاسلامية وتهيا الجسم لفرز الضادات الحيوية مازنب الخلافة اذا لحق الفساد ببعض القائمين عليها ؟

ومازنب العقيدة الاسلامية ليستغلها بالتحريف ارضا لرفضه أن يكون فؤاد خليفة ولماذا لم يقرأ قول الله سبحانه وتعالى " انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيما " (٢)

هل هذا أمر للنبي ان يحكم بما اراه الله فاذا توفى النبي يكون الامر فوضى والحكم بما تهوى الأغلبية ؟؟ يقول الله تعالى " فما اوتيتم من شئ فمناع الحياء الدنيا وما عند الله خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون . والذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش وإذا ما غضبوا هم يغفرون . والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم وما رزقناهم ينفقون " (٣)

هذا خطاب للمؤمنين جميعا على مدى الأزمان . فما معنى استجابوا لربهم هل يستجيبون إلا بالعقيدة والشريعة . ومن الذى يتولى تنفيذ الشريعة ؟ الشيخ على عبد الرازق ليس فى حاجة إلى نقاش فكفاء مالاقاء من الشيخ المطيعى الذى رد عليه مفعما - قال ان الخلافة لم تذكر فى القرآن وانما يكفى ان يقول القرآن الكريم " يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم " (٤)

(١) د. محمد البهي الفكر الاسلامى الحديث - ص ٢٤٨ ط ١٩٧٥/٨ / مكتبة وهبة مصر

(٢) النساء ١٠٥ (٣) الشورى ٣٦ - ٣٨

(٤) النساء ٥٩

ومعنى ذلك أن الأمة الإسلامية في حاجة لا ولى الامر يقومون بامورها الدينية  
والدنيوية . اما معاوية فانه فعل ما فعل من تهديد بالسيف لانه يخاف من انقطاع  
الكلمة وما تجره من استباحة دماء المسلمين وتشيت قوتهم وتبديل طاقاتهم في الخلافة .  
وفي النهاية يختتم الشيخ نجيب المطيع مفتي الديار المصرية سابقا - كتابه  
حقيقة الاسلام واصل الحكم " كنا نود ألا يظهر المؤلف بمظهر الإلحاد والمكابرة  
والعناد وأن يسلك سبيل الهدى والرشاد . وألا يخوض فيما خاض فيه فألحق بنفسه  
عيبا لا يحصى وعارا لا ينسى ودنسا لا يظهر الا بدموع التهمة والاستغفار والندم على  
ما وقع فيه " .

لقد تاب د . د . هيكل ، د . منصور فهمي وعادوا للشعب المصري المسلم  
فاكرمهما اما هذا الشيخ على عبد الرازق فلم يتب وأصبح صخرة لا تهضم واكياسا ميكروبية  
لا تتمثل في جسم الشعب المسلم . فنبذة الشعب فعاش الشيخ وحيدا منعزلا مجردا  
من شهادته محروما من تولى أية وظيفة في مصر .

وقد ترجم كتابه " الاسلام واصل الحكم " الى اللغة الانجليزية وقررت به بعض  
الجامعات الامريكية كمرجع أساسي لعلم الاجتماع الاسلامي لا لأنه يعرض فكرة جديدة على  
الغرب للدراسات الاسلامية بل لأنه صدر من مسلم وهو عالم ازهرى - وفي ذلك  
ترويج لفكر الكتاب بين الطلاب الغربيين الذين يدعون الاسلام والشعوب الاسلامية (١)  
وعاد شعب مصر المسلم ينتفض من الحس انها صوم طه حسين . فمن هو طه

حسين ؟

" ولد طه حسين في قرية من قرى مصر العليا سنة ١٨٨٩م وقد فقد بصره في سن مبكرة

تعلم في الازهر وتعرف على افكار محمد عبده والتحق بحلقة لطفى السيد  
 ودرس اللغة الفرنسية واستمع الى محاضرات في الجامعة المصرية الجديدة التي  
 كان يلقها كبار مستشرقى أوروبا وأمريكا أمثال ليمان ونالينو وستيانا ثم ذهب الى  
 فرنسا للدراسة سنة ١٩١٥ حيث مكث أربع سنوات طالع فيها مؤلفات أناتول فراه  
 واستمع إلى دروس دوركايم ووضع رسالة عن ابن خلدون وتزوج من فرنسية وبعد عودته  
 سنة ١٩١٩م تولى التدريس في الجامعة كأستاذ وعيّد في جامعتي القاهرة  
 والاسكندرية وفي سنة ١٩٥٠م - ١٩٥٢م تولى وزارة التربية (١)

وفي سنة ١٩٢٦ طلع طه حسين على الناس بكتاب سماه " الشعر الجاهلي " وبدأ  
 كتابه بأنه يشك ويلج عليه الشك أو يلج هو في الشك وأنه أخذ يبحث ويدبر ويفكر  
 حتى انتهى الى شيء هو قريب من اليقين وما هذا الذي انتهى اليه ؟

(١) الكثرة المطلقة مما نسميه شعرا جاهليا . ليست من الجاهلية في شيء .

(٢) روى القرآن قصة ابراهيم واسماعيل ومجيئها إلى مكة من الحجاز وتعاونهما

في بناء الكعبة وهي قصة صنوعة لاسند لها من التاريخ .

(٣) (١) ان الصانع الاول لهذه القصة هم اليهود والذين وفدوا إلى بلاد العرب حين

أجلاهم عن الشام الرومان في أوائل القرن الأول من ميلاد المسيح (٢)

(٤) " ان النبي العربي محمد ابن عبد الله صلى الله عليه وسلم رأى هذه الحيلة " قد

جازت على العرب فرأى أن ينتفع بها بدوره لاقامة صلة بينه وبين ابراهيم أبي الاديان  
 والأنبياء .

(٥) ان غاية اليهود من خلق هذه القصة أن يستديموا السلام بينهم وبين العرب



بعد طول حروب لأنها تثبت أن العرب والعبريين أولاد عبودة " .

( ٦ ) القرآن سائر محمد صلى الله عليه وسلم فأنبت هذه القصة على كذبها في آيات

وإدخلها على المسلمين . ( ١٠ )

وانتفض الشعب المصري السلم لهذا الكفر الصريح واعترض الملك والبرلمان واعترضت

الحكومة على كتاب طه حسين . وأقرز الشعب أنزيمات ضد السم الشيخ محمد الخضر

حسين أحد طماء الأزهر يؤولف كتابا بعنوان " نقض كتاب الشعر الجاهلى " وتوالت

الكتب .

وأحيل طه حسين إلى النهاية وعجز عجزا تاما عن سوق أى دليل على وهرب من ليهدى

النهاية بادعائه أنه يشك ولا يقرر . . وكل هذا لم يعفه فقد اجتمع مجلس الوزراء فـ

٢٠ مارس ١٩٣٢م وقرر فصل طه حسين من خدمة الحكومة .

ولكن قرار الفصل لم يسقطه نهائيا فقد عاد إلى الحياة مرة أخرى . لم ينهد كالشيخ

على عبد الرازق أو كقاسم امين وماذا لك الا لسببين :

السبب الاول أنه عاد يتقرب الى الشعب بتألف " على هامش السيرة " .

السبب الثانى أنه كان عميلا للثقافة الأوروبية يقيّمونه كلما مال وينهضونه كلما سقط فظلمت

مكروهاته متحولة مستخفية إلى ان مات .

وظهر الشعب المصري فى " مؤتمر الطلبة الشرقيين " وذلك فى عام ١٩٣٢ بكلمة عبد الوهاب

عزام " أفضل الشرقيون أنفسهم فإذا هم أجساد تنبض بقلوب الغرب وتفكر بعقوله وإذا هم

أذلاء مقلدون يحقرون أنفسهم وآباءهم وميراث حضارتهم وتاريخهم . الا ان معظمهم

أوروبا أباء من آباءهم أو تعجب بمآثرة من مآثرهم فيقتدوا بها . والخلاصة ان الشرقيين

يتلقون على الغربيين أفكارهم وعقائدهم كما يأخذون منهم منسوجات القطن والصوف  
ومصنوعات الحديد والنحاس وأصناف الاخذية . وكانهم اوان شرقية تطلوها اوروسيا  
بما تشاء من حلو ومر وجيد وردى . . . . ( ١ )

وسجل عباس محمود العقاد - الوعى الاسلامى - كتب يقول فى اغسطس  
سنة ١٩٣٥م نحو عشرين كتابا صدرت عن الاسلام فى اقل من عام ومن أشهرها الاسلام  
والحضارة العربية " لكرد على " ، " ضحاى الاسلام " ل احمد امين و " حياة  
محمد " للدكتور هيكل ، والاسلام والتجديد " المترجم بعباس محمود العقاد  
على هامش السيرة لطف حسين ( والشرق الاسلامى ) لحسين موسى . ومن اخلاق  
العلماء للاستاذ محمد سليمان . " وحاضر العالم الاسلامى " المترجم عجاج نويهض  
وكتب اخرى عن حياة النبى لفريد وجدى ورشيد رضا " ( ٢ )

وتكونت جماعة الاخوان المسلمين سنة ١٩٢٨ فطاف شعاعها فى كل مدينة وقريسة  
وعزة فى مصر ورأينا الشباب عبادا بالليل فرسانا بالنهار وتطهرت القلوب بنسور  
الايمان وخشعت همر لله . . . القهار .

الشعب المصرى المسلم قربا من الله رموه بالدواهى ليصرفوه عن الجهاد فى سبيل  
الله وتمثلت الدواهى فى :

سلامة موسى - احسان عبد القدوس - لويس عوض - زكى نجيب محمود - نجيب محفوظ  
الاذاعة - التلفزيون - المصارح - السينما - الملاهى - الادب .

سوم احسان عبد القدوس

احسان عبد القدوس من كتاب " روز اليوسف " التى تحمل لواء الانفلات من القيم الاسلامية

الخاصة بالمرأة وتغييرها إلى القيم التي يعتنقها الشيوعيون أو الليبراليون في أوروبا وأمريكا •

ففي النظام الشيوعي الروسي القائم حالياً في البلاد السوفيتية ومن دأر في فلكتها توتشر الدولة الإنجاب لذاته حتى ولو كان إنجاباً حراً فهي لا تحرم الزنا " والأسرة عندهم سبب الطبقة حيث الأب يحيى في أبنائه روح التعالي والتشبث بالأصل العريق ويسعى لزيادة الاقتناء لتأمينهم وتوريثهم ( ١ ) وفي النظام الليبرالي تسود فكرة الحرية الذاتية المطلقة في أن يتصرف الإنسان في عرضه كيف يشاء مادام لا يخالف القانون ولا يضر غيره • فإذا لم تكن المرأة قاصراً أو بلهاء أو مكروهة بل كانت رشيدة حرة الإرادة وإذا لم تكن ميتزوجة ولم يغلدي زوجها من نسلها لم يقبله ولم يعترض وإذا لم تظهر ذلك علناً ولم تصدر له مشروطاً فإن القانون يحمي حرمتها في أن تفعل ما تشاء ويعاقب من يتعرض لها فيمسا تفعل

ولسنا في حاجة إلى أن نقول إن الزنى والطريق المؤدى إليه ممنوعان تماماً بنص قول الله " ولا تقربوا الزنى " وقد قلنا ذلك في الجزء الخاص بالإعلام الإسلامي •

التجارب التي مرت بها المرأة في النظام الشيوعي والنظام الليبرالي هي التي ينتج منها إحسان عبد القدوس مدرسة ( روز اليوسف ) والأمثلة كثيرة ومخزية •

أجرت " روز اليوسف " استفتاءً ماجناً خبيثاً في العدد الخاص بالمرأة ( أبريل ١٩٧٥ م )

عن الحب والجنس ( ٢ ) ونشرت أجوبة بعض الفتيات كالتالي " الحب والجنس وجهان لعملة واحدة لماذا لا أمارس الجنس مع من أحب إنني لا اعتبر الزواج شرطاً أساسياً لممارسة

الجنس مادمت أحب وأثق فيمن أحب حتى لو كان لمن ذلك نظرة عدم احترام من المجتمع •

فى أوروبا وأمريكا لا يقيم الناس أى اعتبار للعرض والشرف كما نفهمها نحن وصحافتهم  
تطفح بهذا وساروا فى ظلمة هذا المنهج رحلة طويلة وعندهم تجارب لا عدد لها  
واحسان عبد القدوس ينقل ويقلد كتاب أوروبا ويصير حوادثهم وأوهامهم رغبتهم  
إختلاف المنهج ومعد الشقة •

فالقائة فى رأيه لها أن تلتقى فى حرية تامة مع أى شاب ويدون أن يدور فى  
خلدها مسألة العقاق والبكارة ولها فى حبوب منع الحمل ما يجنبها مشاكل الاجهاض  
أو الولادة • وقصص احسان عبد القدوس تصير جنس صاخر • وتقول السيدة  
الفاضلة ( بنت الشاطى ) ان ما يكتبه احسان عبد القدوس ليس أدبا ولكنه عبارة  
عن أوراق يوميات دفترا الاحوال فى قسم الشرطة يكتبون فيه ضبط حادثة زنا او يصفون  
فيه حوادث مخلة بالشرف ولا يهتمون ما يكتبه احسان عبد القدوس ادبا على الاطلاق •

ويتفرق به الاستاذ عباس محمود العقاد ويقول عن قصص احسان عبد القدوس  
انه " أدب الفراش " فى قصة " أنا حرة " • • • نجد " • • • ألت بجسدها  
فوق جسد شاب وترك خصلات شعرها تدغدغ وجهه وتملأ نفه بعبير أنوثتها ثم  
أحست بكفه يتحرك فوق ظهرها وتتردد بين كفتيها كأنه كف اعى يبحث عن باب  
للدخول ( ١ )

( ٢ )  
وفى قصة " أنف وثلاث عيون " الام تاخذ بنتها وتسام الرجال عليها وكأنها قوادة  
ولما فاض الخبث الذى ينشره ( احسان ) تقدم عبد الصمد محمد عبد الصمد بسؤال فى  
مجلس الامة فى جلسة جلسة ٨ يونيه ١٩٦٤ عن قصة " أنف وثلاث عيون " التى كانت

( ١ ) أنور الجندي الصحافة والأقلام المسمومة — ص ١٩٨ / طبعة ١٩٨٠ / ١ دار الاعتصام / مصر

( ٢ ) محمود مراد / اعترافات احسان عبد القدوس / ص ٦٥ / طبعة ١٩٨٠ / ١ العربى للنشر والتوزيع

تنشرها روز اليوسف واخبرها عضو مجلس الأمة متضمنة اشارة للشباب وماسة بالآداب العامة والاخلاق وطلب وقف نشرها والعمل على الا تصدر فى كتاب او تشتمل فى السينما او الاذاعة . وأبعد عن الصحافة فترة ثم عاد .

ومن رأى احسان ان المرأة مادامت تعتمد على ذاتها اقتصاديا فهي حرة تماما كحرة الرجل .

الرجال لديهم حرية التهلك فلماذا ان لا يتهلكون جميعا ان حريتهم جعلتهم يختارون " .

(١)

ونفس الشئ " نفس حرية الاختيار عند " الست اذا اعطت نفسها لشخص فهى تفعل ذلك فى حدود ارادتها دون خرق قانون او احدا " على احد " وكسب احسان خمسة آلاف قصة قصيرة وطويلة فكم طنا من السموم نفت ؟؟

وكم تحمل الشعب المصرى المسلم هذا التمزيق لحياته وخذش وقاره والسخرية من قيمه ؟؟

وانيس منصور لا يخرج عن هذا المنهج . فهو يتكلم عن مزايا الراقصات المصريات بقوله " زيزى مصطفى اجمل راقصة وسهير زكى اخفهن دما وزينات علوى اكثرهن دلالا وناهد صبرى اكثرهن اجتهادا ونجوى فؤاد أشهر من الجميع . ويفخر بشهرتنا برقص البطن فى جميع انحاء العالم ( ٢٤ ) .

وامينة السعيد ( ١٨ نوفمبر ١٩٧٢م مجلة حواء ) تسخر من الزى الاسلامى لفتيات الجامعة وتدعوه كفنا ويسخر منه أنيس منصور ويسميه خيمة . ( ٣١ )

و " صباح الخير " و " اخبار اليوم " و " آخر ساعة " و " روز اليوسف "

(١) محمود مزاد / اعترافات احسان عبد القدوس - الحرية والجنس - ص ١٠٠ / ط١ / ١٩٨٠ / العربى للنشر

(٢) أنور الجندى / الصحافة والاقلام المسمومة - ص ٤١ / ط١ / ١٩٨٠ / دار الاعتصام

تصور العاملات في مجال الغناء والرقص والمسرح كأنهن المثل العليا للفتاة المسلمة  
وتدعوهم للالتحاق بمهنة الرقص أو البالية أو الفن أو الموسيقى أو التمثيل .  
ومثال لهذا التصور ~~الذي تقدمه الصحافة~~ عن " سمودي بوفوار " أثناء  
زيارتها لصرع " جون بول سارتر " ١٩٦٧/١/١٩ م فبالرغم من أن سيمون  
دي بوفوار ليست زوجة شرعية لسارتر ولكنها محظية فقد صورت الصحافة المصرية  
هذه العلاقة على أنها أسمى وأعلى وأكمل من العلاقة الزوجية الشريفة وأشادت  
الصحافة المصرية بفعاليتها وآرائها في الهجوم على الاخلاق وعلى قومة الرجل  
على المرأة .

ويقول " محمد عودة " الكاتب المصري الماركسي ان علاقة سيمون وسارتر علاقة  
أغنت الحياة الادبية والعاطفية تصوير للدعارة على أنها تحرير واسقاط الاسرة  
والبحث عن الاهواء والميزات على انه انتصار للمرأة .

" والدكتور حسين فوزي لا يتردد في القول بأنه من دعاة الحضارة الغربية  
في فسادها ومجونها وانحرافها وفنونها الداعرة ومن موسيقى ورقص ومسرح ولا يترك  
فرصة دون مهاجمة الحضارة الإسلامية والادعاء كذباً بأنها انتهت " ( ١ )

اما الكاتب زكي نجيب محمود فيؤلف كتاباً عنوانه ( خرافة الليبراليين ) وقارىء  
الكتاب يخرج منه بان كل ما يخرج عن دائرة المشاهدة والحرص أو بمعنى آخر كل معرفة  
وراء الطبيعة المحسة المشاهدة كلام فارغ لا يحمل أى معنى لأنه لا يدل على شئ  
اما انما هالك ماتحفل به القواميس من الفاظ وماتحفل به اللغة من مدلولات حول ما وراء  
الطبيعة فاعلم انها خدعة " كظرف يتداوله الناس في الأسواق مدة طويلة على انه يحتوى

على ورقة من ذات الجنه واكتسب الظرف قيمة الجنه في المعاملات ومعدنه يجس  
 تشكك ونقض الظرف ليستوثق من محتواه فاذا هو فارغ <sup>(١)</sup> فكل معرفة وراء الطبيعة  
 وخارج دائرة المشاهدة والاحساس كلام فارغ ويقصد من ذلك الدكتور  
 زكى نجيب محمود أن " الدين خرافة " <sup>(٢)</sup>

نجيب محفوظ <sup>(٣)</sup> أنظف لفظا من احسان عهد القديس ولكنه أحد سلاخا وأخطر  
 تدسيرا وأخفى طرفا وأضفى سهولة .

قصة نجيب محفوظ أولاد حارقنا - كلها رموز .

شخصيات القصة :-

( ١ ) الجبلاوى : أوجد الحارة كما أوجد الله الأرض . اختار الجبلاوى ابنه  
 أدهم " آدم " لهدير الوقف . ثار إدريس " إبليس " وتمرد متحديا قرار الجبلاوى " " .  
 تزوج أدهم من أميمة " حواء " وسوس " إدريس " " إبليس " لأدهم كي يعصى أباه  
 بانتهاج حرمة الخلوة للاطلاع على سر " الجبلاوى " . شجعت أميمة " حواء " .  
 الجبلاوى يطرد أدهم " آدم " وزوجته أميمة " حواء " من البيت الكبير " الجنة " .  
 ولد لأدهم " آدم " " قدرى " قابيل " همام " هابيل " عرض الجبلاوى على همام  
 " هابيل " أن يلتحق بالبيت الكبير .

أكل الحسد قلب قدرى " قابيل "

قدرى " هابيل " قتل أخاه " همام " هابيل "

وقصة البشرية هي ما يرويه نجيب محفوظ عن الصراع بين الخير والشر . لقد وعد الجبلاوى

أدهم " آدم " بأن يكسب الوقت لخير ذريته .

ولكن الجبلاوى شاعر وهزل وحل محله الناظر " الفساد " أو " رجال الدين " والناظر

عن الرقف وقفه ووظلم واستبد • هل الجبلاوى موجود وذريته تعاني كل هذا  
الشفاء •

رأى " جبل " " موسى " من آل حدان من نسل آدم • رأى الجبلاوى والجبلاوى  
قال له ان آل حدان " بنى اسرائيل " هم أسرتى ولهم فى وقفى حق " الجنة " •  
ولهم كرامة يجب أن عصان " وانى فضلتكم على العالمين " والتف آل حدان حول  
جبل " موسى " وهزموا البقى " فرعون " واستردوا حقهم المهبوم •  
ثم عادت البلى • طاد الفساد • فأسل الجبلاوى رسوله هذه المرة رفاة " عيسى " •  
ثم عادت البلى والفساد • فأرسل الجبلاوى قاسم " محمد " وعادت البلى • عاد  
الفساد • ولكن الجبلاوى كان قد أنهزهم أنه لن يرسل بعد قاسم " محمد " رسولا  
آخر • وعادت البلى والفساد وجاء عرفة " العلم " الى حارة الجبلاوى •  
وتجاوزت البشرية آخر بدايتها •

وحاول عرفة أن يدخل إلى خلوة الجبلاوى المحرمة فيفاجئته خادم الجبلاوى فيقتله  
عرفة " العلم " •

ويصوت الجبلاوى عندما يعلم أن خادمة قتل •

مات من تلقاء نفسه بمجرد أن أخذت " عرفة " " العلم " الرغبة فى أن يعرف •  
فكان نجيب محفوظ يريد أن يقول ان الله لا يمكن الا أن يبارك العلم فهو الذى وضع  
حب المعرفة فى قلوب ذريته •

ان الله لا يمكن الا أن يبارك العلم حتى لو طمع هذا العلم فى أن يستبدل الله  
بالانسان سهدا أخيرا على الكسوف يريد أن يقول نجيب محفوظ:



ان حياة الجبلوى لا يمكن أن تستمر في عصر عرفة " العلم " اى أن الدين سوف  
يسلم الراية للمسلم . بمعنى أن العلم يجب أن يكون بيد الدين ( استغفر الله )  
فعرفه " العلم " هو الايمان الطيب للجبلوى ومن واجبه أن يحصل محله . فالعلم  
هو طريق الخلاص للانسانية بل قل نهىها الجديد في عصر نهاية الأنبياء .  
وتفسر الأديان تفسيراً اجتماعياً .

وفي قصة حكاية بلا بداية ولا نهاية وتكتملها قصة الطريق بدلا من البحث عن  
" الزعلاوى " " الجبلوى "

اعلوا شيئاً في الحياة تتناسب مع عظمة الحياة . وفي الطهيق " بحث عن الله " .  
يسأل صابر أمه " هل أصبح عسى في البحث عن شىء قبل التأكد من وجوده " .  
لقد صرح نجيب محفوظ في مجلة الهلال شباط سنة ١٩٧٠ .

" لعل الايمان الوحيد الحاضر في قلبى هو ايمانى بالعلم والمنهج العلمى " أسلوب  
أخفى من الخفاء - يسرى كما يسرى الليل ومنتاش الضياء وهدب في الفكر كما يهدب  
الموت في أجساد الأحياء يقتل القيم بالدكة القلبية .

الآن يحسن بسى أن أرفع رجلى من الطين الذى خوضت فيه وابتعد عن دائرة  
التلفزيون في عصر الذى تعج بالراقصات أمثال " نللى " وماقدمته في شهر رمضان  
الماضى بطوله من عث باسم فوازير رمضان - وأفلام احسان عبد القدوى ونجيب  
محفوظ والرقص الشرقى والغربى .

وانتقل الى التلفزيون في عصر الذى يحفل بمحاضرات الشيخ شمرارى وتلاوة القرآن  
الكريم من مشاهير القراء واذاعة الصلاة والبرامج الدينية المباركة ومشاهدة

الحج - ومن المشاهير في أحياء العالم الاسلامى .

المصحافة في مصر تقف أبداً مع الطغاة والظالمين رغم تهيجها المصطنع بالوقوف مع الشعب والجماهير المظلومة المغلوبة على أمرها .

المصحافة ليست في وضع يمكنها من الوقوف في صف الجماهير ضد الطغاة والمستغلبين ولا ضد الاستعمار ووراءه الرأسمالية العالمية القوية . ان الصحيفة مؤسسة تجارية قبل كل شيء وعليها أن توازن ميزانيتها على الأقل لتعيش وقد أصبحت المنافسة الصحفية عنيفة في دائرة القراء المحدودين وهذه المنافسة تقتضى تحسينات صحفية وتكاليف متعاظمة وموارد مالية كبيرة .

والرواج في التوزيع لا يقلل من نفقات الجريدة بل يزيد خسائرها اذا وقفت عند حدود البيع ذلك أن تكاليف النسخة الواحدة من أية جريدة كبيرة يومية أو أسبوعية أكثر من السعر الذي تباع به هذه النسخة في السوق وهذه حقيقة قوية يجب أن تكون في الحساب ليعرف الجمهور الفقير الكادح أنه ليس هو الذي يمول الجريدة بقروشه وملايمه إنما يعتمد أولاً على الاعلانات وهذه الاعلانات تملكها شركات رأسمالية ضخمة تخدم بدورها المؤسسات الرأسمالية التي تتولى الإعلان عنها . وتعتمد ثانياً على المصروفات السرية المؤقتة والدائمة .

المؤقتة التي تدفعها الوزارات لصحافتها الحزبية أو للصحف التي تريد شراءها أو ضمان حيادها .

والدائمة التي تتولى إدارة المطبوعات صرفها أما للصحف وأما للصحفيين بصفة دائمة على اختلاف العهود لخدمة الأغراض الحكومية الدائمة التي لا تتعلق بحزب دون حزب وتعتمد ثالثاً على المصروفات السرية لأقلام المخابرات الدولية وبخاصة انكلترا وأمريكا .

ذلك عدا علاقات الدعاية المباشرة للشركات والهيئات وبعض الجهات .

=====

(١) الشهيد سيد قطيب/مفركة الاسلام والرأسمالية / ص ١٥٢/ عن كتاب يوسف العظم /رائد

انتقل الى كتابات مباركة طيبة لأحمد حسين وحسن البنا سيد قطب  
ومحمد قطب ومحمود عبد الوهاب فايد وفتحى رضوان وعبد المتعال الجببى  
والدكتور جريشة وحلى مراد وما تصدره دار الاخصام من آيات بينات  
ان كتابات هؤلاء وما تصدره الدور الاسلامية من صحف وكتب ومجلات هى  
الترىاق الذى يمدل سموم - احسان - نجيب محفوظ - زكى نجيب محمود - حسين  
فوزى ، . . . . .

يقول الامام الشهيد حسن البنا :

" دعوة الاخوان المسلمين تدعو الى المساهمة فى الأعمال الخيرية فى كل نواحيها  
وتتجاوز ذلك الى العمل على تكوين جماعة مؤمنة تربطها الفكرة الاسلامية وتجاهد  
ما وسعها الجهد فى سبيل الله إعلاء كلمة الاسلام وتركيز الحياة الاجتماعية  
والعدنية فى الشعب الاسلامية على أسس من أحكامه وأصوله " واستشهد الامام  
حسن البنا . ويقول الفكر طلال الفاسى عن الشهيد سيد قطب " قضية سيد قطب  
قضية كل داعية الى الحق والخير . قضية كل داعية مسلم تتضح الرؤية وتستقيم  
أمام ناظره همرف السبيل الى قلوب الناس بمد أن ثبتت جذور الايمان والقيمهم  
الى تطبيق فى دنيا الواقع وسطر الكلمة لتشق سبيلها مهبطا الى مجالها فى  
القلوب والأذهان والنفوس "

واستشهد سيد قطب

وشعب مصر المسلم لم يصبه العقم فهو خصب منجذب فأمام الأمواج المتلاطمة  
من الفساد نجد الصخور الشاهقة التى ترد الأمواج العاتية زبد لا يلبث أن يزول  
وحسبى أن أصور شخصية كريمة هى شخصية الشيخ محمود عبد الوهاب فايد .

فى عهد عبدالناصر حيث ساد الظلام والطغيان فى الجزء الاكبر من هذا العهد حيث كان الرجل قد يخرج من بيته فلا يعود اليه ولا يعرف آله وذووه أين ذهب ثم يطلب منهم ان يكفوا عن البحث عنه .

فى هذا الجو المخيف الخانق الذى اربح اشجع الشجعان وجعلهم لا يتكلمون الا همسا ان هم تكلموا . فى هذا الوقت بالذات فتحت مجلة الاهرام صدرها للشيخ محمود فايد الاستاذ بالازهر وعضو الجمعية الشرعية لكى يتعقب كل ما كانت الامنة السلطنة تراه ضارا بدينها وكراماتها " وكان شجاعا تنبع شجاعته من ايمانه " قويا يستمد قوته من عقيدته . قام الرجل برفع الحرج عن المسلمين فى المدة من ١٩٦٠ م الى سنة ١٩٧٠ م ولولاه لأثم المسلمون جميعا فالامر بالمعروف والنهي عن المنكر من فرض الكفايات التى اذا قام بها البعض سقط الحرج عن الباقين (١) .

فمن هو محمود عبد الوهاب فايد ٣٠ نوفمبر ١٩٢١ حصل على العالمية مع اجازة التدريس سنة ١٩٤٨ م كتب مقالا عنوانه " باسم الله والله أكبر فليستقل شيخ الازهر " وقطع مرتبه سنة ثم اعيد الى عمله .

كان الاول وكان المتبع فى نهاية الدراسة أنه يدعى الاوائل إلى حفلة يحضرها الملك السابق وأعطيت الأوامر إلى الجميع أن ينحنوا عند ما يصافحهم الملك ولكن هذا الشيخ أبى أن ينحنى فصدرت الأوامر بتعيينه فى سوهاج مع إن المتبع أن يعين الاوائل فى القاهرة .

بعد هزيمة ١٩٦٧ م القى محاضرات فى جامعة القاهرة وفيها حمل الرئيس جمال

(١) احمد حسين - مقدمة الكتاب - والحق صدعنا فى وجه الطغيان - للكتيب

مسئولية الهزيمة وقال انه فشل فيما هو اختصاصه كرجل عسكري فمن الواجب أن نحاسبه  
فاحمل الى الاستعداد .

والف وحقق نحو سبعة عشر كتابا ومن كتبه التي فيها الرسالة المحمدية  
وشواهدها - الاسلام دائرة في نهضة الشعوب - التربية في كتاب الله ومؤسسات  
المقالات (١) .

قال جمال عبد الناصر " الشيخ من دول يرقع رزة ويروج فاقع فتوى " ٢٣ يوليو  
١٩٦١م فرد عليه الشيخ محمود فايد " هل يجوز بامانة الرئيس أن يذاع على العالم  
وجميع اللغات ومن رخص الجمهورية مثل هذا الكلام . . . لقد فاتك أن تعقب بان كثيرا  
من ذوى العمام كان لهم مواقف كريمة وغيرة مشكورة واحساس مرهف وانك لتعترف  
بعضهم ولبعضهم طيبك فضل " .

ولقد تابع الشيخ محمود فايد كل انحراف في العهد الماضي بكلمات الحق جهر بها  
على منبر الاهتمام (١) الم اقل ان الاعلام المعاصر في مصر عبارة عن عمل  
صالح مخلوط بعمل سيئ ولكن في هذا الموضوع لم احدد الثبات الخلقى  
فرسالتى الثبات الخلقى بين الاعلام الاسلامى والاعلام المعاصر لم احدد الثبات  
الخلقى في الاعلام المعاصر بشقه الثانى وهو الاعلام المعاصر في البلاد العربية  
وقصرت البحث عن الاعلام المعاصر في مصر أين الثبات الخلقى هل هو في موقف  
الاخوان المسلمين الذين استشهدوا وهم ثابتون على الحق والذين خرجوا من المعتقلات  
ولم يزد هم السجن الا ايمانا - كالشيخ عبد الستار سعيد والشيخ احمد الكردي والشيخ

زمن العاهدين الركابي ( سوداني ولكنه اعتقل في مصر ) وآلاف غيرهم .

أم الثبات الخلقى نجده في مواقف أحمد حسين وفتحى رضوان ومحمد صبيح والقائمون

على مجلة الاخصام والكاتبين بها واصحاب المؤلفات الاسلامية .

الحقيقة اننى أرى أن الثبات الخلقى في الاعلام المعاصر يشقه الثانى الذى اقصده

في البلاد المصرية والذى اقصده على مصر .

الثبات الخلقى أحصره في الشعب المصرى المسلم الذى مرت عليه المحن فلم يضمصف

ولم يهين بل مازال شامخ الرأس عزيز الأنف ثابت الخطو مازال كالجسم الصحيح

إذا تسلكت إليه السموم أفرز الضادات الحيوية والترهاق الطهيمنى لملاقاة هذه السموم .

الشعب المصرى المسلم يرمى بكل داهية من دواهي أوروبا فتسقط تحت اقدامه

ولانتال منه شيئا .

الشعب المصرى المسلم يخيلونه بزخرف الدنيا ومتاع الحياة ويسقط بعضهم في الطريق

ولكن الاظبية تسير وهي تتمتع باصرار وعناد وقوة .

" قل إن صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين "

بسم الله الرحمن الرحيم

(١)  
خاتمة البحث

في البلاد الأوروبية والأمريكية تيارات فكرية متشعبة وكلها لها أثر في الاعلام عندهم وتمس الخلق والشباب الخلق .

فتيار الرهينة والزهد استبعد الدوافع والميول والعواطف كأساس للأخلاق وقصر التقدير للخير على العقل والذين ساروا في هذا التيار السرى نهايته انغمسوا في الرهينة والنسك وحاربوا الجانب الحيوى في طبيعة البشر واقتصرُوا على تهجيد العقل .

ولم يسلم هذا التيار الفكرى عندهم من المعارضة ، فقد انبرى علماء النفس يعارضون أصحابه قائلين بأن للبشر استعدادات وفرائض ولا يمكن استئصال الشهوات ولا تتحقق السعادة الا إذا أشبعنا دوافع الفرد وحققنا ذاته والزاهد مريض في حاجة الى المعالجة وليس هناك حل كما يقولون إلا بارغاء الصنان للشهوات والأهواء واسكات الضمير وتجاهل الصرف .

صراع اعلامى يبلبل خاطر ويقلقل القيم ، والاعلام الاسلامى لا يوافق على الزهد ولا يوافق على ارغاء الصنان للشهوات . فالزهد ركون الى الراحة وهروب من المسئولية وكف حيوى عن المشاركة في التضحية من أجل الآخرين ( والتعبير<sup>(٢)</sup> الحر من الذات يتجاهل الصرف وارغاء الصنان للشهوات يهبط بالانسان الى مستوى البهائم " وهذا التعبير الحر مستحيل من الناحية الاجتماعية " " لأن التسليم به في شأن الفريزة الجنسية يهيج " تعميمه في غيرها من الفرائض وعندئذ يجوز " للجندي أن يهرب من ميدان القتال استجابة " لفريزة المحافظة على الذات كما يجوز للمفتصب المنفل أن يهتك بمن أفضه ارضاء لفريزة المقاتلة " كما يجوز للقوى أن يهتك ملك الضيف اشباعا لفريزة التملك والاباحه كثيرا ماتكون أكثر تماسة لصاحبها من القمع لأنها تكون على حساب الضمير حيث يشمئذ الانسان من نفسه وينفر من انحطاطه وقوانين الأخلاق لاتتعارض مع الطبيعة البشرية ، ان فضيلة الرحمة مثلا تعبر عن حقيقة بيولوجية وليست مجرد وهم دعت اليه الأديان

(١) اعتمدت في هذا الجزء على كتاب فلسفة الاخلاق للدكتور توفيق الطويل/

الطبعة الرابعة - ٧٩ م - دار النهضة العربية - مصر .

واقترع دائرة الفكر مندهم تيار آخر بزعماء دوركايم ت ( ١٩١٧ ) ويقول بأن التصور القديم الغامض للأخلاق النظرية قد انتهى أمره وعلينا أن ندرس الاخلاق دراسة موضوعية كما ندرس العلوم ، فالقيم الاخلاقية من نوع الظواهر الاجتماعية التي تنتج من العقل الجمعي الذي ينشأ من اجتماع الناس بعضهم مع بعض ، أما رغبات الفرد فتتصرف في إرضاء المجتمع الذي ينتمى إليه محبا أو كارهها .

والأخلاق في رأى هذا المذهب ليست مطلقة وإنما نسبية تختلف من زمن إلى زمن ومن مكان لآخر والظاهرة الاجتماعية ملزمة قاهرة للأفراد وليس للفرد حرية وإنما هو مدى للجماعة البشرية واستجابة لعرفها وتقاليدها .

ورد على أصحاب هذا المذهب ( توماس كارليل ) بأن الأبطال هم الذين يغيرون القيم والأخلاق والتاريخ ، وتاريخ الأبطال هو تاريخ الأمم .

والذين يؤمنون بنظرية التطور يقررون حسب مفهومهم أن نظام الكون بالنسبة للأحياء يقوم على النضال والصراع والوحشية والخداع فينتقرض الضعيف ويبقى القوى ، ويرون أن الأخلاق تتعارض مع نظام الكون في انقرض ما لا يصلح للبقاء ولذلك يقررون أن المعيار للأخلاق هو قدرة الفرد على النضال وكفاءته لتحقيق قانون الانتخاب الطبيعي ويمتقدون بأن البشرية سائرة في طريق الانحدار إلى الضعف والهلاك لأن الشعوب المتمدينة تعوق انقراض الضعاف بإقامة الملاجئ والمستشفيات وإعانة المحتاجين والمعوزين وبذلك تقاوم قانون الكون في التطور والانتخاب الطبيعي ، لقد تجاهل هؤلاء القوم الذين يؤمنون بنظرية التطور أن التعاطف مع الضعاف والمرضى يتمشى مع قانون التعاطف الوجداني الذي يعتبر أنبل جزء في طبائع البشر .

ودخل فردريك بنقشه ( ت ١٩٠٠ م ) كالعاصفة ممجدا البطش والقوة والافتراس والسير على جثث الضعاف وأطلق على هذه الاعمال أخلاق السادة واحتقر الصبر والتواضع والتعاطف والتسامح والرحمة وأطلق عليها أخلاق العبيد واقترح أن ننفي فكرة الحب بين الزواج وإنما نوفق أجمل الفتيان وأقواهم إلى أجمل الفتيات وأقواهن ، ورأى نبشته مبالغة معجزة لاتستأهل السرد ودخل ساحة الاعلام الغربي فرسان آخر من أمريكا أصحاب المذهب العملي ( البراجماتزم ) قالوا بأن الأخلاق والقيم ليست من وضع الفلاسفة وليست ممن وحى السماء ولا هي من العقل الجمعي ، إنما تنشأ الأخلاق وتتعدد القيم إذا حققت مطالب الإنسان الحيوية أنها وسائل لتحقيق رغبات الإنسان ، تتغير هذه



ولنجاحه فيما يريد ، أنكروا القيم الثابتة فى الأخلاق أو الاجتماع أو السياسة حتى الاعتقاد بالله أجازوه إذا كان يحقق للإنسان المؤمن فائدة ونجاحا أما الإيمان بالله فى حد ذاته فهم لا يكثرثون به ( هؤلاء الناس يعتبرون الحق أو الخير كالسلفة المطروحة فى السوق قيمتها لا تقوم فى ذاتها بل فى الثمن الذى يدفع فيها فعلا )<sup>(١)</sup>

ويرد برتراند رسل عليهم قائلا إذا كان الاعتقاد بالله مرجحة الى تقدير أثره فى حياة صاحبة دون اكتراث لحقيقة الإيمان من الناحية الموضوعية الخالصة كان هذا الاعتقاد اخبالا وضلالا .

ان المؤمن لا يقول انى اذا آمنت بالله سعدت ولكنه يقول انى أو من بالله ومن أجل هذا فأنا سعيد ، فالسعادة فى نظره ليست علة إيمانه . ان الاعتقاد بوجود الله فى نظر المؤمن الصادق مستقل عما يحتمل أن يترتب على وجوده من نتائج وآثار<sup>(٢)</sup>

ويقذف أصحاب الفلسفات الوجودية بتقريرهم لحرية الإنسان المطلقة فى اعتناق القيم التى يهواها بدون النظر أو الاستجابة لى قيم تفرضها السلطة أو يفرضها المجتمع أو يقررها الفلاسفة أو رجال الدين فهم ينكرون القيم كلها ويشفقون على الإنسان لأن حرته تحتم عليه أن يختار قيمة ويتحمل مسئولية هذا الاختيار ، وينسى الوجوديون أن الإنسان لا يكون إنسانا مميزا عن سائر الكائنات بغير مثل أعلى يدين له بالولاء<sup>(٣)</sup> .

يعيش الأوروبيون والأمريكيون فى هذه الدوامة الفكرية حيال القيم والأخلاق والمثل العليا ، وماذا كانت النتيجة ؟ كانت اسقاط كل القيم والانفلات من كل قيد وانتشار المخدرات والرشوة وتمزق العلاقات بين أفراد الأسر .

ولكن هل معنى هذا أن هذا الغلاف البشرى الذكى صاحب الحضارة الذى داس على سطح القمر وسير أغوار المحيطات وتفوق فى الطب والميدلة والكيمياء والفيزياء وفقت الذرة .

هل معنى هذا أن الأوروبيين والأمريكيين انتهوا خلقيا ؟ هذا غير

(١) د. توفيق الطويل : فلسفة الأخلاق ص ٢٠٣ - الطبعة الرابعة - ١٩٧٩م - دار النهضة

المصرية - مصر .

(٢) د. توفيق الطويل : فلسفة الأخلاق ص ٢٠٣ - الطبعة الرابعة - ١٩٧٩م - دار النهضة

صحيح فالحمد سبحانه وتعالى الذى يرفع القيم للضالمين يعلم أن هذه القيم متفقة مع الفطرة التى خلق الله الانسان عليها ، ولذلك نجد عند الأوروبيين والأمريكيين انتفاضات خلقية من صنع الفطرة عندما تنتهك قواعد الأخلاق .

لقد أسقط الشعب الأمريكى رئيسهم لأنه أجاز وضع أجهزة التصنت على خصومه السياسيين وهذا ما عرف بفضيحة ( ووترجيت ) .

لقد انتفض الناس فى إيطاليا وفى اليابان ومقدوا المحاكمات وانزلوا العقوبات حين عرفوا بالرشاوى التى قدمتها شركة لوكهيد لحكام دول شتى حتى ييسروا بيع طائرات الشركة لشعوبهم .

هؤلاء الناس الأذكياء ينقدون الاعلام الإسلامى من الاتكاسات التى يغرقون فيها الى أذقانهم - ينقدون الاعلام الإسلامى من مستنقع التحلل الخلقى ومن هاية الانفلات من كل قيد ويصيدهم الى فطرتهم التى خلقهم الله عليها .

ان القرآن الكريم ينشئ تعورا عاما للوجود يربط الانسان فيه بربه ويقيم نظاما للحياة وضعه رب الحياة .

الناس فى أوروبا وأمريكا عندهم جوع للمقيدة الصحيحة التى ترتبط بالفطرة والاسلام دين الفطرة .

أما دين هؤلاء الذى يلوحون به فهم فى دوامة من الشكوك به والاختلاف فيه فالأنجيل ( الأربعة <sup>(١)</sup> الموجودة اليوم فى أيدي الناس اختارها رجال الكنيسة الكاثوليكية من ٤٠٠ انجيل كتبها الناس فى عهود مختلفة بين عامي ( ٦٠ - ١١٠م ) أى بعد رفع الله لميسى بمدة بين ( ٣٠ ، ٨٠ سنة ) . والأنجيل الأربعة سمته الكنيسة الأنجيل القانونية ، وهذه الأنجيل ليس فيها شيء من العقائد الموحدة ، ولا من الأحكام المقننة لأن العقائد والأحكام فى النصرانية وضعها رجال الكنيسة فى أزمته متأخرة ، والخلاف فى النصرانية عميق ، فالكاثوليك يقولون ان المسيح هو الله بذاته ، أما الأرثوذكس فيقولون ان المسيح هو ابن الله ) .

ويعتقد المسيحيون أن اليهود قتلوا المسيح وأن تبرئتهم من هذه التهمة مشكوك فيها لديهم . ويعتقد اليهود أنهم شعب الله المختار ولا يعترفون بالمسيح ويحاولون افساد الصالح ليتولوا زمام الأمور عالميا .

دوامه من الأفكار الخرافية التي يرفضونها شمارا ولا يؤمنون بها  
باطنا أما الإسلام فهو يؤمن بموسى وميسى ومحمد وبجميع الرسل والأنبياء .  
والقرآن الكريم كتاب منزل وصل إلينا كما نزل على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ونحن نقرأه اليوم كما كان يقرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الأوائل .

والخلافاً في المذاهب الإسلامية هي تفسير أوجه العبادة وتفسير  
المعاملات الإسلامية وليس فيها شيء من الخلافات حول الله أو حول الرسول .

وضوح في الرؤية من ناحية الدين الإسلامي ومعارضة للعقل بمجـرد  
الدعوة الصادقة والإعلام الإسلامي الواعي والناس الأذكياء في العالم عندهم جوع  
للحقيقة الصحيحة . والذي يقوم بالإعلام الإسلامي حالياً تعترضه مشكلات فمثلاً:

الإسلام يقسم العالم إلى قسمين أو ثلاثة

دار الحرب ودار العهد ودار الإسلام

فدار الحرب تتألف من جميع الدول التي تكون خارج العالم الإسلامي  
وغالبها ما ينصت سكانها بالكفار .

( ودار العهد أضافها الإمام الشافعي وهي اعتراف مشروط للدولة غير  
الإسلامية إذا ما دخلت في علائق تصاهدية مع دولة الإسلام كأن تدفع جزية أو تتنازل  
من جزء من أراضيها )<sup>(١)</sup>

( ودار الإسلام هي الأراضي الخاضعة للحكم الإسلامي وسكانها من المسلمين  
بالولادة أو بالامتناق ومن أهل الكتاب أو الذميين الذين تمكسوا بديانتهم  
ورضوا بدفع الجزية ) .

( ودار الإسلام في حرب على الدوام مع دار الحرب فالإسلام والشرك بالله  
لا يمكن أن يتعايشا في هذا العالم حسب العقيدة الإسلامية والجهاد هو الكلمة  
الفصل بين الإسلام وبين الشرك بالله فالجهاد حرب مشروعة ودار الإسلام ملزمة  
بالجهاد على الدوام حتى نزول دار الحرب من الوجود )<sup>(٢)</sup> .

وعندما بدأت قوة المسلمين بالاضمحلال أقر الباحثون في الشرع الإسلامي

(١) د. مجيد خدوري - الحرب والسلام في شرعة الإسلام - ص ١٩٦ - الطبعة الأولى

- ١٩٧٣م - الدار المتحدة للنشر - بيروت .

(٢)

بأن مبدأ الجهاد باعتباره حشالة حرب دائمة لم يعد منسجما مع مصالح المسلمين.

والمذهب السني يقول ببعث الجهاد من خموده عندما يسترد المسلمون

قوتهم ، وفي ظل الحكم العثماني اعترف الاسلام بالمسيحية وأعفى الفرنسيين من

(٢)

ضريبة الرأس بموجب معاهدة عام ١٥٣٥ م .

وفي عام ١٩٢٤م تحولت تركيا الى دولة علمانية وألغت الخلافة وتخلت

عن الشريعة وطرح السؤال الآتي : هل يجب علمنة الدولة الاسلامية ؟ وأجاب

بالاجاب الشيخ علي عبد الرزاق أحد علماء الأزهر في كتابه ( الاسلام واصول

الحكم ) عام ١٩٢٥م .

ووافق الدكتور السنهوري على علمنة القانون من ناحية العلاقات

الخارجية فقط وعلى اشتراك الدول الاسلامية في الأسرة الدولية وفقا للقانون

الدولي (٣) .

فهل قبل المسلمون المقاييس العلمانية في العلائق الخارجية وفقا

للقانون الدولي ؟ وما موقف الاعلام الاسلامي ؟ وكيف نوفق بين القانون الدولي

واندماج كل الدول الاسلامية في الأسرة الدولية ؟

لا بد من التوفيق بين القانون الاسلامي في موضوع الجهاد والقانون

الدولي الذي يسود المنظمات الدولية والتي وافقت عليه الدول الاسلامية .

ونحن اذا تركنا القانون الدولي بدون تكيف مع قانوننا الاسلامي الذي

يؤكد أن الجهاد هو وسيلة الاسلام لتحويل دار الحرب الى دار الاسلام . فالاسلام

قد ألغى جميع أنواع الحروب ما عدا الجهاد ، فالجهد التي غايتها تطبيق شريعة

الله أو درء الافتداء هي وحدها الحرب المشروعة وعلى الفقهاء أن يجدوا حلا

لأن الجيل الاسلامي الجديد من الشباب اذا وجد أن قانونه الاسلامي يزول شيئا

فشيئا فإنه يتحلل من العقيدة أو ينمزل من المجتمع الاسلامي الفصيف في صحراء

أو يستغنى مؤلفا الجماعات السريية أو يتمنطق بهندقيه ويقتل من يشاء .

ليس لي من حق الافتاء ولكني أمرض رأي مشايخنا الفقهاء وأساتذة

الاعلام الاسلامي .

يمكن أن نعتبر أن الجزية نزول من أهل الكتاب متى ما شاركوا الجيش

(١) ابن خلدون المتوفى سنة ١٤٠٦ م ط ١ - ص ٣٠٩ من كتاب د. مجيد خدوري /

الحرب والسلام في شرعة الاسلام ص ٩٤ - الطبعة الاولى - ١٩٧٣ - الدار المتحدة

للنشر - بيروت .

الاسلامى فى الحروب الاسلاميه وأهل الكتاب يشتركون فى الجيوش الاسلاميه بجانب المسلمين الآن يمكن أن نعتبر الدول المسيحيه دار ملح كما يقول الامام الشافعى واذا كانت دار الملح لها الأمان اذا تنازلت عن قطعة أرض للمسلمين كما يقول الامام الشافعى . أليست الدول المسيحيه تمطينا العلم والتكنولوجيا وهذا شيء رأسمن من قطعة أرض تتنازل عنها والدول المسيحيه لاتمتنع عن السماح لنا بالدموه للإسلام فصفنا الاسلاميه تطبع فى ديارهم ومساجدنا منتشرة فى ربوعهم والمسلمون من أبنائهم ينالون حرية كامله فى أداء شأئهم الدينيه .

بقى الكفرة من الاتحاد السوفيتى ونحن مازلنا نصارع أفكارهم ونهاجمهم ولنا فى ديارهم مسلمون واذا كنا أضف منهم الآن ولانستطيع الدخول معهم فى حرب فليس علينا الا الصبر والاعداد .

ولا ريب أن مند فقهاؤنا رأبا أكمل وعند أساتذة الاعلام خطة أشمل . هذه الخطة وهذا الرأى لابد أن ينتشرا ويظهرا حتى يطمئن الشباب المسلم على أن كياننا الاسلامى لا يذوب فى الخضم الدولى وذلك حتى لا يصاب المسلمون بالانفصام فى الشخصيه .

بقيت مسألة القوانين الوضعية والأمر فيها يحتاج الى رأى متعمق — هادى يتمشى مع الدين الاسلامى فقطع يد السارق لايجوز فى عام المجاعة كما أفتى سيدنا عمر بن الخطاب — وكثير من الدول الاسلاميه فى مجاعة فلا بد من اصلاح الحالات الاقتصاديه للدول الاسلاميه حتى تتخلص من التشريعات الفرنسيه والانجليزيه التى ارتضيهاها فى فطلة أو اجبرنا على ارتضاهاها فى فترة فعفنا وأحللناها بدل شريعه الرحمن — ( والامام ابن حزم يحدد حقوقا أساسيه للمسلم ينهى أن تتوفر له . فينبهى للمسلم ببیت بأويه وطعام وشراب ملائمان وكساء يكفيه صيفا وشتاء وخادم يساعد . ان كان غير قادر ودابة يركبها اذا احتاجت مصلحته ذلك بعد هذا كله اذا سرق المسلم <sup>(١)</sup> يطبق عليه الحد وعند المالكيه والحنابله أن الزكاة التى تعطى للفقراء المسلمين ينهى أن تغطى كفايه المسلم وأسرته لمدة سنة كامله " .

والاسلام هو الذى يوجه الاعلام توجيهها صحيحا وبمحو من الاعلام الغربى المعاصر محتته ، فمحنة الاعلام المعاصر الأوروبى والأمريكى هى محنة أخلاق وقيم . فالصحف والأقلام تشتري والحقائق تنتشر أو تعجب أو تزييف بحسب رأى الحاكم أو بحسب الشمن الذى يدفع والسيطرة لرأس المال والاحتكار يزوران حرية

## • الصحافة

الملك فيصل رحمه الله عندما كان في نيويورك ردّ على سؤال أحد الصحفيين بقوله ( لقد ثبت بكل أسف أن اليهود يدعمون الحركة الصهيونية واسرائيل والذين يساعدون أعداءنا هم أعداء لنا ) ، فما كانت النتيجة .

الصهاينة في نيويورك أرغموا السير ليندنز عمدة نيويورك على الضاء حفل العشاء الذي كان مقررا أن يقيمه تكريما لضيف حكومة وشعب الولايات المتحدة الأمريكية المديقة كما أذن السير روكفلر حاكم ولاية نيويورك لنفس الغلط الذي يمارسه الصهاينة فالضيف زيارة المجاملة التي كان مقررا أن يقوم بها لجلالة الملك .<sup>(١)</sup>

اعترفت إحدى المتسابقات بأنها عرفت اسئلة ( مسابقة برنامج ٢١ سؤالاً من طريق الغش وحصلت على جائزة مقدارها عشرة آلاف دولار .<sup>(٢)</sup>

تعتمد الصحافة على الاعلانات التي تمتلكها الشركات الرأسمالية وتعتمد على المصروفات السرية المؤقتة والدائمة وتعتمد على أموال المخابرات الدولية . فهل بعد هذا تقف الصحيفة مع القيم الصاعدة والصحى يكتب ليصفق الناس للحاكم لأن الصحافة تخضع للحاكم وبخاصة اذا كانت الصحافة مؤمنة فالصحافة بوق للحكومة وأداة في يدها وسلطة من سلطاتها فاذا كانت الحكومة مترنة وعادلة وشريفة كانت الصحافة على شاكلتها واذا لم تكن ..... .

وفي رأي أن تترك الصحافة حرة مادامت الحكومة عادلة والاعلام الاسلامي يهدف الى أن يسود الاسلام وتطو كلمة الله وأن تقوم الدولة الاسلامية العالمية وهذا يتطلب صياغة نظرية سياسية لاتتلون بأى لون من الأيدولوجيات الموجودة لأن الاسلام نسق مال من الفكر أوجده الله للمسلمين لاسعادهم وازافة شيء للاسلام اقرار بنقص هذه الشريعة وهذا كفر .

الاسلام دين الفطرة أى أن العقل يسلم به متى ما عرض عليه عرضا صحيحا ولذلك أول ما تقوم عليه هذه النظرية السياسية الاسلامية اشاعة الحريات فى العالم الاسلامي . فاذا عازت الشعوب الاسلامية حريتها فانها ستسير فى ركسباب الاسلام ستختار الاسلام شريعة ومنها وحكما وستستمد غاياتها وتشريعاتها من

الكتاب والسنة ، وليس هذا بالأمر السهل فمخابرات العالم تجس نبض العالم الاسلامي كل دقيقة فاداء وجدوا هممة اسلامية وخمسات قرآنية في أى مكان فى العالم اجتمعوا وخططوا وتآمروا وحاربوا وأبادوا وليس فى العالم من سلم من هذه الحرب الا المملكة العربية السعودية التى تعيش الاسلام شريعة وحكماً ومنها حياة ومسؤولية وتحاول أن ترفع الشعوب الاسلامية الى مستوى الايمان الكامل بما نبذله من عون وبما تقدمه من نموذج وقدوة ولكن العالم العليبي كله يتآمر ويخطط وينفذ ويهدل أنهار المال بلا حساب .

أفواج المبشرين تتراحم على مخيمات اللاجئين فى بنغلاديش يلتقطون أطفالنا ( والفرحة لاتكاد تصمهم ويملنون أن أمة من أبناء العليبي بدأت تولد فى بنغلاديش ) .

( الرئيس سنغور حاكم السنغال ولد لأبوين مسلمين )

( ثم حملة المبشرون الى فرنسا واعادوه حاكماً راهباً مبشراً ) ليحكمهم شعباً مسلماً .

ان مركز ( دكار ) فى السنغال فى افريقيه للتنصير ، يخرج كل عام ٢٥ ألف قسيس وراهب ، ليس للسنغال وحدها وانما لكل بلدان افريقيا الناطقة بالفرنسية .

ان البعثات التنصيرية فى السنغال توقع مع الأسر السنغالية عقوداً تدفع بموجبها مساعدات مئنيه كل شهر على أن يكون لها الحق فى اختيار طفل من أطفالها تربيته على حسابها .

ان ملاوى الافريقية التى كانت نسبة المسلمين فيها تزيد عن ٧٠٪ اذ (١) بهذه النسبة تتناقض لتصبح أقل من ٣٠٪ بسبب التبشير والمبشرين .

وفى آسيا فى اندونيسيا والفلبين وماليزيا وجنوب شرق آسيا والهند آلاف ومئات الآلاف الذين تفرغوا للتبشير فى ديار المسلمين انه الفقر والجوع والمرغ والجهل ، هذه الاسباب التى تدفع بالرجل والمرأة والطفل الى أحضان المبشرين ، ولنتأمل هذا الخبر .

(٢)

٣٠ ألف طفل تشتريهم الكنيسة من الصومال .

احيل طلب التبني المقدم بتاريخ ١٩٨٠/٨/٢٩ من قبل السيد والسيدة دو جارددين البلجيكي الجنسية . وكيهلم المعامى الدكتور محمد راجى محمد الى محكمة منطقة مكديشيو فى محافظة ينادر وقررت المحكمة بناء على موافقة محكمة

النائب العام وبناء على مرسوم رئيس الجمهورية الصومالية رقم ٢٣ بتاريخ ١١/١/١٩٧٥م الفصل الرابع المواد ١١٠، ١١١، ١٢٢ وبعد دراسة الظروف الخاصة برعاية وتربية الأطفال فقد أصدرت حكمتها بالموافقة على الطلب المقدم من السيد والسيدة سبي دورجاردن البلجيكي الجنسية والمتعلق بتبني ثلاثين ألف وتسعمائة وثلاثة أطفال ٣٠٩٠٣ من الأطفال الصوماليين وبناء عليه فقد وافقت المحكمة وصدقت على اعتبار الشخصين المذكورين المسؤولين عن الأطفال اعتباراً من تاريخ ١٩٨١/٤/٨م

الصومال البلد المسلم الذي لم يتنصر من شعبه خلال عشرات السنين شخص واحد ولذلك اقتطعوا من اراضيهم أجزاء وضموها الى كينيا واشيوبيا وأوغندا هذا الشعب المسلم ١٠٪ هو الذي تحكم احدى محاكمة الوطنية بشأن تبني بلجيكي واحد أكثر من ثلاثين ألف طفل (١) من أبنائه .

عندنا المال الوفير ننفقه للحرب فيما بيننا وتترك ديار المسلمين نهبا للمبشرين . لقد عجزوا عن محاربة الاسلام فكربا فأخذوا أطفال المسلمين لينصروهم بعيدا من أهلهم وزيفوا اسلام الفقراء والجوعى والمرضى من المسلمين وأقنعوهم بالنصرانية في ظل الفداء والكساء والمال .

والاعلام الاسلامي حينما يقوم بواجبه في حاجة الى دراسات شتى تبحث في كيفية قيادة الناس وكيفية تعديل معتقداتهم وكيف يمكن محاربة الوهم والظن والخرافة ومقاومة التفسير والآراء النمطية والنبات المعرفى وكيفية تعديل المعتقدات .

والخبرة الفنية في الهيمنة على المجتمع لا تقتصر على الدعوة للدين فالتنمية الاجتماعية تمارسها وسائل الاعلام الاسلامي لأن الهدف هو التغيير ولا بد أن يقتنع الناس بهذا التغيير .

مثلا بلداتنا سافرة في طريق النمو استخدام التكنولوجيا وهذا الاستخدام يتطلب ثقافة يتطلب تقبلا يتطلب تكيفا ثقافيا وشعورا بالحاجة الماسة وحماسا لدراسة هذه التكنولوجيا وتخرج الكوادر العلمية والهندسية والتكنولوجية فالتكنولوجية المستوردة الجاهزة عالية جدا تتطلب أيادي عاملة أجنبية بمرتبات عالية وتدهور الآلات يلزم المصانع باستيراد قطع الغيار وترتفع أثمان قطع الغيار ارتفاعا باهظا، مثلا انشاء مصانع تجميع السيارات



لا يدخل البلد التي تقوم به في ميدان صنع التكنولوجيا لأن كل مسمار فـسـى  
المعدات سيكون مستوردا .

الاعلام الاسلامى هو الذى يبهـرنا بـضرورة رفع مستوى عقولنا لنختار  
التكنولوجيا المناسبة لنا ولظروفنا ويبهـرنا بـضرورة نمو الكفاءات العلمية  
الوطنية واقامة مراكز الأبحاث فى بلادنا حتى لاتلـهب بنا سـمـارة الشركات الكـبرى  
ووكلاء التكتلات الاحتكارية لتحصل هذه التكتلات على الارباح والنفوذ والسيطرة .  
ان وجود الكوادر الادارية الوطنية للسهر على التقنيين الأجانب<sup>(١)</sup>  
لايكفى ان على العرب بذل الجهد لانتاج العامل الفنى والمهندس والمفكر وعالم  
الأبحاث وصاحب المشاريع والورش وارباب الصناعة وفوق كل هذا نحن فى حاجة الى  
الاعلام الاسلامى الذى يتحمس وينقد ويعرف مواطن القوة ويدعو لزيادتها ومغامز  
الضعف ويدعو لتلافيها ويكون عاملا هاما فى تعزيز القدرات الذاتية والتغيير  
الاجتماعى والتكامل الحضارى وارساء دعائم النبات الخلقى وعليه تخرج  
بالتوصيات التالية :

١ - لابد من رفع قدرتنا على الانتاج والذى يحدد قدرة المجتمع على الانتاج  
هو المنصر البشرى .

(٢)  
( فالبرازيل مثلا من أغنى دول العالم فى مصادرها الطبيعية . وسويسرا  
من أفقر دول العالم فى المصادر الطبيعية ونجد أن خط البرازيل مـسـن  
على تقدم ضئيل لابد من رفع الكفاءات البشرية ) .

٢ - تعزيز القيم الروحية .

ان أول خطوة فى ارساء دعائم الاسلام هو رفع منسوب الايمان فى القلوب  
واذا امتلأ القلب بالايمان فان المسلم يسير على هدى الله بوازع من نفسه  
وتعزيز الايمان فى القلوب مسؤولية التربية ووسائل الاعلام .

٣ - الساحة السياسية .

الساحة السياسية لاتترك لامدائنا بل لابد من تقمص لكل مايداع عنا من  
المحطات التلفزيونية والاداعية ولكل مايكتب عنا فى صحفهم وفى كتبهم  
وتصحیح معلوماتهم ومنذنا المال لمن يريد التصحيح بالشمن .

(١) سمير عبده - العرب والتكنولوجيا - ص ٣٣ - الطبعة الاولى - ١٩٨١م - دار

الافاق الجديدة - بيروت .

(٢) د. على بن طلال الجهنى - ص ٢٥ - الطبعة الاولى - سنة ١٩٨٠م - الكتاب

#### ٤ - التخطيط الاعلامى

لابد من التخطيط الاعلامى السياسى العربى بمعاونة علماء القانون والاجتماع وعلم النفس ودهاقنة السياسة ودهاة الدبلوماسية ونرسم خطا واحدا نتفق عليه ونواجه العالم به بشرط أن تكون الخطة الاعلامية السياسية نابعة من اقتناع الجبهة العريضة لشعوبنا .

#### ٥ - الرأى العام العالمى

فى العالم الآن توجد مفعوة مثقفة تدافع عن حقوق الانسان فى كل دولة وليس من السهل خداعها بوسائل الاعلام المفرضه ، فعلى العالم العربى الاتصال بهذه المفعوة المثقفة لنكسب تأييدها وليس هذا التأييد لاثوبه به بل له قوة وفاعلية ولقد اقترح الفيلسوف الانجليزى الراحل ( برتراند رسل ) محاكمة الرئيس الأمريكى لندون جونسون عندما شن الغارات على فيتنام الشمالية كمجرم حرب قتل الشعوب بالوشاح الانسانية وتم بالفعل تشكيل محكمة فى باريس لمحاكمته على النحو الذى تم فى محاكمات نورمبرج وماكادات المحكمة تعقد أولى جلساتها حتى اوقف لندون جونسون شن الغارات الجوية على فيتنام الشمالية ووعد بسحب قسم كبير من القوات الامريكىة المرابطة فى فيتنام الجنوبية (١) .

ان الرأى العالمى له تأثير هائل والمنظمات الدولية تخفف الضغوط السياسية والعسكرية وتشجع الساسة على اعتناق الافكار الانسانية والتزام الشبثات الخلقى .

تم البحث بحمد الله ...

أحمد على قره

المحتويات

مقدمة البحث : ١ - ٥٥

الباب الاول : ١ -

المبحث الاول : معنى الخلق / معنى الثبات / العقيدة والشريعة والانحراف /  
 غلو اليهود / غلو الشيعة / (٦) التفسير في المسيحية  
 (٧) ابن التبيه .

المبحث الثاني : الثبات الخلقى والفعل في الاسلام ١٣

المبحث الثالث : الثبات الخلقى في الاعلام الاسلامي ٥١  
 الاخلاق الشخصية ( الفردية ) في القرآن  
 - في احاديث الرسول .

المبحث الرابع : في العلاقات الدولية في الاعلام الاسلامي ٧٣  
 (أ) القواعد الاسلامية

(ب) أمثلة تفسر الثبات الخلقى  
 في العلاقات الدولية الاسلامية . ٩٢

المبحث الخامس : (أ) قوانين المال في الاعلام الاسلامي ١١٠  
 (ب) أمثلة اعلامية توضح الثبات  
 الخلقى في مسألة المال عند  
 المسلمين . ١٢٦

المبحث السادس : المرأة والمجتمع في الاعلام الاسلامي ١٣٥  
 أمثلة اعلامية توضح الثبات الخلقى  
 في موضوع المرأة المسلمة . ١٥٦

الباب الثاني :

المبحث الاول : القيم الخلقية في الاعلام الغربي ١٦٤

المبحث الثاني : الثبات الخلقى عند الفرد في الاعلام الغربي ٢٠٨

المبحث الثالث : الثبات الخلقى وموضوع المرأة في الاعلام الغربي ٢١١

المبحث الرابع : الثبات الخلقى والعلاقات الدبلوماسية في  
 الاعلام الغربي المعاصر . ٢١٧

